

# الإسلام والمسيحية

سوسيولوجيا العصور التأسيسية



صادق المخزومي

دكتوراه في الأديان  
دكتوراه في التراث



[www.daralrafidain.com](http://www.daralrafidain.com)

OPUS   
PUBLISHERS



## الإسلام والمسيحية

هذه الدراسة من نتاج عصر حوار الحضارات الدينية في القرن 15 هـ / 21 م، لیت لنا مثلها في القرن 1 هـ / 7 م، إذ استشرى الصراع بين الحضارات، وحروب الفتح على قدم وساق، فقد واجهت الدولة العربية الدولتين الكبيرتين، اكتسحت الدولة الفارسية، واستولت على أراض مهمة من الدولة البيزنطية، في بضعة عشرة سنة، واستحوذت على الأضواء السياسية والدينية، لوقفنا - عن كثب - على خارطة الدين آنذاك، وتعرفنا الى تطور الحراك الإسلامي المسيحي، وحقيقة العلاقات الدينية والاجتماعية، في ظل النظام السياسي الإسلامي.

إن بقاء المسيحية والإسلام يحتلان المساحة الكبرى على خارطة الأديان منذ قرون، كان مدعاةً لانبثاق الموضوع، وكادت طبيعة التعامل بينهما تُعطيها ديمومة التفوق في البقاء، ومن هنا احتاجت إلى بيان وتفسير، لذا رُشح عنوان «العلاقات الإسلامية المسيحية في القرن الأول الهجري/ السابع الميلادي» - بحث في جذور الفكر الإسلامي والممارسة التاريخية.

أخذ البحث يُعنى بانواع العلاقات التي يتجلى من خلالها طبيعة التعامل المسيحي الإسلامي، وتعايش أصحاب الدينين، ويرسم حدود الحراك المسيحي، في بيئة صدر الإسلام في مختلف العلاقات.



56 Laurel Cres. London, Ontario, Canada

Tel: +1 2666783972

N6H 4W7

opuspublishers@hotmail.com



لبنان - بيروت / الحمرا

تلفون: +961 1 541980 / +961 1 751055

daralrafidain@yahoo.com

www.daralrafidain.com

ISBN 978-0-9948720-5-0



9

780994

872050

# الإسلام والمسيحية

سوسيولوجيا العصور التأسيسية





دراسات  
STUDIES

# الإسلام والمسيحية<sup>٣</sup>

## سوسيولوجيا العصور التأسيسية

الدكتور صادق المخزومي

دكتوراه في الأديان

دكتوراه في التراث



OPUS   
PUBLISHERS

---

**الإسلام والمسيحية**  
**سوسيولوجيا العصور التأسيسية**  
**ISLAM AND CHRISTIANITY**  
**By: Dr. Sadeq Al-Makhzoumi**

---

**المؤلف**  
**الدكتور صادق المخزومي**  
**الطبعة الأولى، لبنان/ كندا، 2016**  
**First Edition, Lebanon/Canada, 2016**

---

جميع حقوق النشر محفوظة، ولا يحق لأي شخص أو مؤسسة أو جهة، إعادة إصدار هذا الكتاب، أو جزء منه، أو نقله، بأي شكل أو واسطة من وسائط نقل المعلومات، سواء أكانت إلكترونية أو ميكانيكية، بما في ذلك النسخ أو التسجيل أو التخزين والاسترجاع، دون إذن خطي من أصحاب الحقوق

All rights reserved. is not entitled to any person or institution or entity reissue of this book, or part thereof, or transmitted in any form or mode of modes of transmission of information, whether electronic or mechanical, including photocopying, recording, or storage and retrieval, without written permission from the rights holders



56 Laurel Cres. London, Ontario, Canada  
Tel: +1 2266783972  
N6H 4W7  
opuspublishers@hotmail.com



لبنان - بيروت / الحمرا  
تلفون: +961 1 541980 / +961 1 751055  
daralrafidain@yahoo.com  
www.daralrafidain.com

---

هام: إن جميع الآراء الواردة في هذا الكتاب تعتبر عن رأي كاتبها، ولا تعتبر بالضرورة عن رأي الناشر.

ISBN: 978-0-9948720-5-0

## آيات

{وَلَا تُجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا  
ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ}  
(سورة العنكبوت: ٤٦)

{ وَإِذَا قُمْتُمْ لِلصَّلَاةِ، وَكَانَ لَكُمْ شَيْءٌ عَلَى أَحَدٍ فَاغْفِرُوا لَهُ، حَتَّى يَغْفِرَ لَكُمْ  
أَبُوكُمُ الَّذِي فِي السَّمَاوَاتِ زَلَايَكُمْ }  
(إنجيل مرقس 11:25)





## إهداء

ثُمَّةَ قَطْرَةٍ مِنْ ضَوْءِ  
انْسَابَتْ فِي صَمِيرِي  
بَيْنَ الْحُلُمِ وَالْحَقِيقَةِ  
أَزْهَرَ أَمَلٌ فِي حَيَاتِي مَعَ الْآخِرِ  
تَسَابَقْتُ قَدَمِي وَقَلَمِي إِلَى قُدِّيسِ بِيروتِ  
وَانْكَسَرَ الْخَوْفُ  
وَتَنَفَّسَ، مِنْ رِثَةِ الصُّبْحِ، الْوَجْدَانُ  
فَتَصَافَحَ الْإِنْجِيلُ وَالْقُرْآنُ  
وَكَانَ اللَّهُ





## رموز و مختصرات

المختصر	معناه
ت	توفي
تح	تحقيق
ج	جزء
ص	صفحة
ص ص	من صفحة الى
ط	طبعة
ق.م.	قبل الميلاد
ق.هـ.	قبل الهجرة
ل.ت	لا تاريخ نشر
ل.ط	لا طبعة
ل.م	لا مكان نشر
ل.ن	لا ناشر
م	سنة ميلادية
م.س	المصدر السابق
م.ن	المصدر نفسه
هـ	سنة هجرية



## الفهرس

13.....	مقدمة
31.....	الباب الأول: العلاقات الإسلامية المسيحية، مقدمات وتاريخ
33.....	الفصل الأول: إنتشار المسيحية في البلاد العربية قبل الإسلام
42.....	1. المسيحية في الشام ونشأة الكنيسة يعقوبية:
49.....	2. المسيحية في العراق
56.....	3. المسيحية في مصر ونشأة الكنيسة القبطية
60.....	4. المسيحية في اليمن والحجاز:
64.....	5. المسيحية في الحبشة:
67.....	الفصل الثاني: العلاقات الإسلامية المسيحية في عصر الرسالة
67.....	1. جزيرة العرب عند ظهور الإسلام:
75.....	2. الرسول محمد والمسيحية في مكة:
89.....	3. الرسول محمد وأهل الكتاب في المدينة:
97.....	4. معاهدات الرسول مع أهل الكتاب:
107.....	5. نشر الإسلام في بلاد العرب
116.....	6. الحياة الكنسية في عصر الرسالة:
121.....	الفصل الثالث: العلاقات الإسلامية المسيحية في عصر الخلافة الراشدة
121.....	1. تاريخ الخلافة الراشدة:
134.....	2. الفتوح الإسلامية ووضع المسيحية العربية
173.....	3. الحياة الكنسية في العصر الراشدي:
184.....	4. مظاهر عصر الخلافة الراشدة:
191.....	الفصل الرابع: العلاقات الإسلامية المسيحية في عصر الدولة الأموية ...
191.....	1. الدولة الأموية - نشأتها وميزاتها



202	2. تَطَوُّرَ الْعَلَاqَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ
220	3. الْحَرَكَاتُ الدِّينِيَّةُ الْمَسِيحِيَّةُ:
239	الباب الثاني: الْمَسِيحِيَّةُ وَالتَّشْرِيعَاتُ الْإِسْلَامِيَّةُ وَالدَّورُ الْحَضَارِيُّ
241	الفصل الأول: الْمَسِيحِيَّةُ وَالْعَلَاqَاتُ الدِّينِيَّةُ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ
242	1. الْقُرْآنُ وَالْآخِرُ الدِّينِي:
245	2. الْقُرْآنُ وَتَأْسِيسُ الْعَلَاqَةِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَسِيحِيِّينَ:
248	3. الرَّمُوزُ الْمَسِيحِيَّةُ فِي الْقُرْآنِ:
263	4. الْجَدَلُ وَالْحَوَارِ بَيْنَ الْأَدْيَانِ فِي الْقُرْآنِ:
267	5. مَنَهِجُ الْقُرْآنِ فِي إِدَارَةِ الْعَلَاqَاتِ الدِّينِيَّةِ:
275	الفصل الثاني: الْآخِرُ وَالْجِهَادُ وَالْفَتْوحُ فِي الْمَفَاهِيمِ الْإِسْلَامِيَّةِ
275	1. الْآخِرُ الدِّينِي فِي الْمَفْهُومِ الْإِسْلَامِيِّ:
285	2. الْجِهَادُ فِي الْفِكْرِ الْإِسْلَامِيِّ:
296	3. الْفَتْوحُ فِي الْفِكْرِ الْإِسْلَامِيِّ
307	الفصل الثالث: حَقُوقُ الْمَسِيحِيِّينَ فِي الشَّرْعِ الْإِسْلَامِيِّ
311	1. الْحُقُوقُ الْإِجْتِمَاعِيَّةُ
315	2. الْحُقُوقُ الدِّينِيَّةُ
323	3. الْحُقُوقُ الشَّخْصِيَّةُ:
325	4. حَقُوقُ الْإِنْسَانِ
349	الفصل الرابع: التَّعَايُشُ الْإِسْلَامِيُّ الْمَسِيحِيُّ فِي الْمُجْتَمَعِ الْوَاحِدِ
350	1. الْجَدَالُ وَالْحَوَارِ الدِّينِي:
362	2. حَيَاةُ الْمَسِيحِيِّينَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ
367	3. التَّرْبِيَةُ الدِّينِيَّةُ وَالتَّنْظِيمَاتُ الْمَسِيحِيَّةُ
378	4. الْأَثَرُ الْحَضَارِيُّ لِلْمَسِيحِيِّينَ فِي الْمُجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ
423	5. الْعَيْشُ الْمُشْتَرَكُ
441	خَاتَمَةٌ
447	تَبَيَّنُ الْمَصَادِرِ وَالْمَرَاجِعِ
491	فَهْرَسُ الْأَعْلَامِ

## مقدمة

طالَمَا شَاغَلَنِي سُؤَالٌ فِي خِصَمِّ الْحَيَاةِ الدِّينِيَّةِ السَّالِفَةِ، كَيْفَ كَانَتْ «خريطةُ الأديانِ في العالمِ»؟، حَيْثُ الْحَضَارَاتُ الدِّينِيَّةُ تُتْرَى فِيهِ، تَتَدَاخَلُ، أَوْ تَتَفَاعَلُ، أَوْ تَتَشَارَكُ، وَلَا سِيَّامًا فِي الشَّرْقِ إِبَّانَ الْقَرْنِ السَّابِعِ لِلْمِيلَادِ. كَشَفَتْ دِرَاسَةُ حَدِيثَةِ لَأَبْحَاثِ الأَدْيَانِ وَالْحَيَاةِ الْعَامَّةِ، بِأَنَّ 48 فِي الْمَائَةِ مِنْ سَكَّانِ الْعَالَمِ يَعْتَنُقُونَ الأَدْيَانِ السَّمَاوِيَّةَ، أَوْ يَتَسَبَّوْنَ إِلَى جَمَاعَاتٍ دِينِيَّةٍ ابْتَكَرَهَا الْبَشَرُ، وَهُوَ مَا يَشْكَلُ 5، 8 مِلْيَارِ شَخْصٍ مِنْ أَصْلِ 6، 9 مِلْيَارِ نَسْمَةٍ، تَسْكُنُ مُخْتَلَفَ دُولِ الْعَالَمِ. وَصَنَّفَتْ الْعَالَمَ ثَمَانِي حَضَارَاتٍ دِينِيَّةٍ، وَاحْتَلَّتِ الْمَسِيحِيَّةُ الْمَجْمُوعَةُ الدِّينِيَّةُ الْأُولَى، بِمَا يُعْمَلُ 13، 5 بِالْمَائَةِ مِنْ سَكَّانِ الْعَالَمِ الْمُتَسَيِّينَ إِلَيْهَا، وَاحْتَلَّتِ الدِّيَانَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ الْمَرْتَبَةَ الثَّانِيَةَ، يَعْتَنُقُهَا 32، 2 بِالْمَائَةِ مِنْ سَكَّانِ الْعَالَمِ. بِالْمَقَابِلِ يُعَدُّ الْيَهُودُ أَقَلَّ الْمَجْمُوعَاتِ الدِّينِيَّةِ، بِنِسْبَةٍ لَا تَتَعَدَّى 0، 2 بِالْمَائَةِ، فِيمَا لَا يَتَجَاوَزُ عَدْدُهُمْ 41 مِلْيُونَ شَخْصًا<sup>(1)</sup>.

هَذِهِ الدِّرَاسَةُ مِنْ نَتَاجِ عَضْرِ حَوَارِ الْحَضَارَاتِ الدِّينِيَّةِ فِي الْقَرْنِ 51هـ / 12م، لَيْتَ لَنَا مِثْلَهَا فِي الْقَرْنِ 1هـ / 7م، إِذَا اسْتَشْرَى الصَّرَاغُ بَيْنَ الْحَضَارَاتِ، وَحُرُوبُ الْفُتُوحِ عَلَى قَدَمٍ وَسَاقٍ، فَقَدْ وَاجَهَتْ الدَّوْلَةُ الْعَرَبِيَّةُ الدَّوْلَتَيْنِ الْكُبْرَيْنِ، اكْتَسَحَتْ الدَّوْلَةُ الْفَارَسِيَّةَ، وَاسْتَوْلَتْ عَلَى أَرَاضٍ مَهْمَةٍ مِنَ الدَّوْلَةِ الْبِيزَنْطِيَّةِ، فِي بَضْعِ عَشْرَةِ سَنَةٍ، وَاسْتَحْوَذَتْ عَلَى الْأَضْوَاءِ السِّيَاسِيَّةِ وَالدِّينِيَّةِ، لَوْ قَفْنَا - عَنْ كِتَابٍ - عَلَى الْخَارِطَةِ

---

(1) - يَاسِرُ الْمَخْتُومُ: «وَقَفَاتُ مَعَ دِرَاسَةِ «بِير» الْأَمْرِيكِيَّةِ حَوْلَ «خَرِيطَةِ الأَدْيَانِ فِي الْعَالَمِ»» مَرْكَزُ نَهَاءِ لِلْبَحْثِ وَالدِّرَاسَاتِ، الرِّيَاضُ (25/ 3/ 2013).

الدينية آنذاك، وتعرفنا الى تطوّر الحراك الإسلامي المسيحي، وحقيقة العلاقات الدينية والاجتماعية، في ظل النظام السياسي الإسلامي.

إن بقاء المسيحية والإسلام يحتلان المساحة الكبرى على خارطة الأديان منذ قرون، كان مدعاة لانبثاق الموضوع، وكادت طبيعة التعامل بينهما تعطيهما ديمومة التفوق في البقاء، ومن هنا احتاجت إلى بيان وتفسير، لذا رُشح عنوان «العلاقات الإسلامية المسيحية في القرن الأول الهجري/ السابع الميلادي: بحث في جذور الفكر الإسلامي والممارسة التاريخية»، أو الإسلام والمسيحية: سيولوجية العصور التأسيسية.

أخذ البحث يُعنى بأنواع العلاقات التي يتجلى من خلالها طبيعة التعامل المسيحي الإسلامي، وتعايش أصحاب الدينين، ويرسم حدود الحراك المسيحي، في بيئة صدر الإسلام في مختلف العلاقات.

العلاقات السياسية، أي علاقة المسيحيين بالدولة العربية في المائة الأولى، أي في عصر الرسالة، وعصر الخلافة الراشدة، وعصر الدولة الأموية، ويعرج على مفهوم العلاقة السياسية بين المسيحيين مع الدول السابقة، لاسيما دولة فارس وبيزنطة، ويوازن بينها.

والعلاقات الدينية، أي علاقة المسيحية في الإسلام، من حيث المفهوم، ورأي مصادر التشريع الإسلامي، القرآن والسنة النبوية في الديانة المسيحية. والحراك الديني للمسيحيين المتمثل في تنظيماتهم الكنسية، ومدى انتشارها، وتأدية طقوسهم.

والعلاقات الحقوقية تمثلت في الحقوق الدينية والسياسية والاجتماعية لغير المسلمين بعامّة، والمسيحيين بخاصّة، هي المتصدّرة في مصادر التشريع، والنظم الإسلامية، فأقدم مواردها القرآن، والعهود والمواثيق التي كتبها الرسول محمد والخلفاء الراشدون، فقد أقرت بها الدولة الراشدة والأموية، الا بغض الخلفاء والحكام اجتهدوا وغيروا.



وَالْعَلَاَقَاتِ الْإِجْتِمَاعِيَّةِ الْمَعْنِيَّةُ بِالْعِيْشِ الْمَشْتَرَكِ - بَيْنَ الْمُسْلِمِيْنَ وَالْمَسِيْحِيِّيْنَ - فِي ظِلِّ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ، أَضَحَتْ ضَرُورَةَ تَارِيخِيَّةٍ وَاجْتِمَاعِيَّةٍ، لِتَوْافُرِ رَوَابِطٍ مُتَعَدِّدَةٍ بَيْنَ أَفْرَادِ الْمُجْتَمَعِ، إِذْ يَخَيُّونَ عَلَى أَرْضٍ وَاحِدَةٍ، وَيَتَكَلَّمُونَ لُغَةً وَاحِدَةً، وَتَجْمَعُهُمْ هُمُومٌ وَطُمُوحَاتٌ مُشْتَرَكَةٌ، وَأَهْمٌ مِنْ ذَلِكَ، تَجْمَعُهُمْ وَحْدَانِيَّةُ الْعُبُودِيَّةِ لِلَّهِ تَعَالَى، وَالتِّي هِيَ دَعْوَةُ جَمِيعِ الرُّسُلِ وَالْأَنْبِيَاءِ. وَبِفَضْلِ هَذَا الْإِيمَانِ وَهَذِهِ الرُّوَابِطِ وَالْمُمَارَسَاتِ الْإِيجَابِيَّةِ فِي ظِلِّ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ، تَبَلُورَتْ شَخْصِيَّةٌ خَضَارِيَّةٌ قَامَتْ عَلَى الْمَشَارَكَةِ فِي الْاِحْتِفَالَاتِ وَالْمُنَاسَبَاتِ الدِّيْنِيَّةِ، وَالْإِجْتِمَاعِيَّةِ، وَالْاِقْتِسَادِيَّةِ، وَالْفِكْرِيَّةِ، وَالْإِدَارِيَّةِ.

كُلُّ ذَلِكَ مَرَدُّهُ إِلَى تِلْكَ الْحُقُوقِ الْمُتَنَامِيَّةِ فِي الْمُواطَنِيَّةِ، الَّتِي أُعْطِيَتْ لِلنَّصَارَى، بَحِيْثَ شَعُرُوا أَنَّهُمْ جَزْءٌ فَاعِلٌ فِي الْمُجْتَمَعِ، وَلَمْ يَشْعُرُوا بِحَالَةِ اغْتِرَابٍ مَعَ السَّلْطَةِ آنَذَاكَ. وَلَمْ تَقُمْ الْعِلَاقَةُ عَلَى عُقُودِ الْأَمَانِ وَالْحِمَايَةِ فَحَسْبُ، وَإِنَّمَا لَمْ يَحْظُرِ الْإِسْلَامُ أَيَّ عَمَلٍ يَدْرِيٍّ أَوْ فِكْرِيٍّ عَلَى الْمَسِيْحِيِّيْنَ. فَضْلًا عَنْ أَنَّ هَذِهِ الدِّرَاسَةَ اسْتَوْعِبَتْ أَفْنَانَ الْعِلَاقَةِ بَيْنَ الْمَسِيْحِيِّيْنَ وَالْمُسْلِمِيْنَ، مِنْ تَزَاوُجٍ وَتَزَاوُرٍ، وَتَعَارُفٍ، وَتَبَادُلِ مَعَارِفٍ وَمَصَالِحٍ وَحُقُوقٍ، جَمِيعُهَا تُعَدُّ تَرْجَمَةً لَتَعَايِشٍ وَاضِحِ الْمَعَالِمِ، تَرْدِفُهُ بِنَمَازِجِ تَارِيخِيَّةٍ وَأَدْبِيَّةٍ وَتَعْلِيمِيَّةٍ أُخْرَى.

تَرَصَّدَ الْبَحْثُ النِّشَاطَاتِ الْمَسِيْحِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، الَّتِي تُنْمِي عِلَاقَاتِ التَّقَارُبِ وَالتَّعَايِشِ، وَاسْتَقْصَى الْحَرَكَاتِ الْمَسِيْحِيَّةِ فِي بَيْتَةِ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَهُوَ يَتَّجِعُ إِلَى التَّأْثِيرِ وَالتَّأَثُّرِ بَيْنَ مُجْتَمَعَاتِ الْبَحْثِ. وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ، فَالْبَحْثُ لَيْسَ مَعْنِيًّا بِالنَّشِطَةِ الْمَسِيْحِيَّةِ، الَّتِي تَمَارَسُ دَاخِلَ الْمَحِيطِ الْكَاثُولِيكِيِّ أَوْ الْأَرْتُودُوكْسِيِّ فِي الْحَاضِرَةِ الرَّوْمَانِيَّةِ أَوْ الْبِيزَنْطِيَّةِ، وَإِنَّمَا يُعْنَى بِالتَّوْجُّهَاتِ الدِّيْنِيَّةِ: الْلَاهُوتِيَّةِ وَالْعَقْدِيَّةِ، وَالتَّنْظِيْمَاتِ الْكَنِيسِيَّةِ لِلْمَسِيْحِيَّةِ فِي الْمَحِيطِ الْإِسْلَامِيِّ، وَالْمُتَمَثِّلَةِ بِالنَّسْطُورِيَّةِ وَالْبَيْغُوثِيَّةِ وَالْقَبْطِيَّةِ وَالْمَلْكِيَّةِ. وَيَعْتَمِدُ مَوْضُوعِيًّا، تَسْلِيْطَ الضُّوءِ عَلَى الْمَسِيْحِيَّةِ فِي الْفِكْرِ الْإِسْلَامِيِّ، فِي مَصَادِرِهِ الْأَوَّلَى الْقُرْآنَ وَالسَّنَةَ النَّبَوِيَّةَ، وَتَالِيَا سِيرَ الْخُلَفَاءِ، وَدِرَاسَةَ حَالَاتٍ عَمَلِيَّةٍ مِنَ الْمُمَارَسَةِ التَّارِيخِيَّةِ لَجَمَاعَاتٍ، أَوْ أَفْرَادٍ فِي خِصْمٍ

## العلاقات الإسلامية المسيحية.

نظراً لاتساع رقعة البحث، وقصدًا لتقديم رؤية موضوعية ناضجة، فقد عُنيَ البحث - في حد المكان - بالحراك المسيحي في: الشام، والعراق، ومصر، واليمن، ونَجْرَان، ومَكَّة، وعُمَان، وَحَتَّى الحَبَشَة، وما تكتزّه من صلات التأثير والتأثر في المسيحية العربية، وَلَمْ يتعرض للمسيحية في بلاد فارس والهند، أو في روما والقُسطنطينية.

اشتمل حد الزمان على المائة الأولى للهجرة، التي وُضعت فيها لَبَنَاتِ العلاقة المسيحية الإسلامية، في عصور الدولة العربية الأولى: عصر الرسالة، عصر الخلافة الراشدة، وعصر الدولة الأموية، وَقَدْ يُوظَّف ما يستبقها أو يتأخر عنها بقدر من الزمان، ذي العلاقة الموضوعية في البحث.

لماذا استغرقت البحث الفترة في بداية الإسلام ؟ لِأَنَّهُ سعى إلى إبراز الأصالة في العلاقة المسيحية الإسلامية في طورها الأول، من خلال استكناه الحقيقة في الممارسة التاريخية، وقراءة الفكر الإسلامي، الذي عُنيَ بحقوق غير المسلمين.

تكمن الإشكالية في ماهية الظاهرة المسيحية، ومدى تفاعلها، واندماجها في البيئة الإسلامية، وحجم العلاقات الإسلامية المسيحية في ضوء المتغيرات الدولية، في الأبعاد التاريخية والاجتماعية والثقافية في القرن الأول الهجري/ السابع الميلادي. وترمز الى المتغيرات التاريخية والفكرية في إن الإسلام التاريخي، هل هو نفسه الإسلام النبوي أو القرآني؟ أو أنه اتخذ نمطية قائمة على مصالح الذات التاريخية؟ أو أخذ دوراً مغايراً للإسلام النبوي؟.

ما فرضيات البحث؟ إن توالي الديانات الكتابية زمينياً، له أهمية كبيرة في فهم العلاقة بين تلك الديانات. وأن المذاهب المسيحية التي خرجت عن ربة مذهب الدولة البيزنطية، وقطنت في بلاد العرب كانت تعاني من أنظمة الحكم قبل الإسلام، وان وافقتها في الديانة، إلا أنها خالفتها في المذهبية، ما حقق لديها قبولاً للفتوح الإسلامية والدولة العربية. وأن العلاقات الإسلامية المسيحية في المائة الأولى قد

مُنِيَتْ بمقدمات تاريخية ودينية، وقرئت المناخ النفسي لتأسيس لِبَنَاتِهَا.

إنَّ نشأة الإسلام في البلاد العربية لَمْ يَكُنْ اعتباطاً، بَلْ جاء لملء الفراغ الديني، الَّذِي سَبَّبَهُ تَوَسُّعُ الشَّتَاتِ فِي الأفكار والمذاهب الدينية، من جانب، وانتشار الوثنية في البلاد العربية، من جانب آخر. وإنَّ القرآنَ أَوَّلُ كتاب سماويٍّ يشرحُ عَنِ الدِّيَانَاتِ، وَيُقَدِّسُ كُتُبَهَا، وَيَعُدُّ الإقْرَارَ بِهَا شَرْطاً للإيمان في الإسلام، وَيُزِيدُ عَنِ الْمَسِيحِيَّةِ ورموزها الدينية، وَيُخَصِّصُهُم بِالْمَوَدَّةِ. وإنَّ الرسولَ مُحَمَّدًا كَانَ لَهُ علاقةٌ طَيِّبَةٌ بالموحدين والمسيحيين قَبْلَ الإسلام، وَوَقَّعَهَا بِالْحُسْنَى فِي الإسلام، فَدَعَاهُمْ إِلَى التَّقَارُبِ وَالِاتِّقَاءِ فِي بَوَاصِلِ الْجَوَارِ عَلَى المشتركاتِ، وَمَنَحَهُمْ عَهْوداً، مَلَكَهَا: أَنَّهُمْ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَدِمَاؤُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ حَرَامٌ.

إنَّ فكرةَ الجهاد في الإسلام، وما سايرها عملياً من فتوح، كان لها دورٌ في توسيع نفوذ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ، ونشر الإسلام على حساب المسيحية والديانات الأخرى، وفي ضوئها أُسِّسَ لعلاقاتٍ جديدةٍ مع غير المسلمين، وتعايشهم في المجتمع الإسلامي. وإنَّ حقوقَ غير المُسْلِمِينَ وَلَا سِيَّامَا الْمَسِيحِيِّينَ، حَفَظَتْهَا الشَّرِيعَةُ الْمُتَمَثِّلَةُ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ النَّبَوِيَّةِ الصَّحِيحَةِ، وَكَانَتْ مَدُونَةً وَمَعْلُومَةً، غَيْرَ أَنَّ بَعْضَ الْخُلَفَاءِ وَالْحُكَّامِ كَانُوا يَجْتَهِدُونَ عَلَى صَاحِبِ الشَّرِيعَةِ، وَيَعْمَلُونَ بِرَأْيِهِمْ، مِمَّا سَجَّلُوا خَرْقاً فِي صَمِيمِ الْعِلَاقَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ. وإنَّ تَوَافُرَ أَسْبَابِ التَّعَايُشِ الْمَسِيحِيِّ فِي الْمُجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ، وَتَوَفُّرِ أَلْبَاتِهِ فِي مِيَادِينِ الْحَيَاةِ، مَنَحَهُمْ وَجُوداً مُمْتِزاً فِي الْحَضَارَةِ وَالتَّرَاثِ الْفِكْرِيِّ وَالْعِلْمِيِّ الْإِسْلَامِيِّينَ. لَعَلَّ عَدَمَ وَجُودِ الْفَرَاغِ الْمَسِيحِيِّ، وَانْغِمَاسِ الْمَسِيحِيِّينَ فِي الْمَهَامِّ الْحَيَاتِيَّةِ وَالْأَعْمَالِ وَالْعُلُومِ وَالْفُنُونِ الْمُخْتَلَفَةِ، عَزَزَ وَجُودَهُمُ الْإِجْتِمَاعِيَّ وَالْحَضَارِيَّ فِي الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ.

ومن أهمِّ الأسئلة التي صيغت حول الفرضيات: كَيْفَ كَانَ الْمَسِيحِيُّونَ عَلَى اخْتِلَافِ مَذَاهِبِهِمْ فِي ظِلِّ الدَّوْلَتَيْنِ الْفَارْسِيَّةِ وَالْبِيزَنْطِيَّةِ؟ وَكَيْفَ أَضْحَوْا فِي ظِلِّ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ؟ وَكَيْفَ كَانَتْ طَبِيعَةُ التَّكْيِيفِ الْمَسِيحِيِّ فِي ظِلِّ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ حَتَّى نَهَايَةِ الْقَرْنِ الْأَوَّلِ الْهِجْرِيِّ؟. مَا آلَتْ إِلَيْهِ الْمَسِيحِيَّةُ مِنْ ضُمُورٍ فِي وَجْهِ تَيَارِ الدِّينِ

والدولة الإسلامية؟ وكيف نشأ الإسلام في جزيرة العرب، وأسس دولة تُضاهي الدول الكبرى؟

ماهية الجهاد في الإسلام؟ ما ملاك الفتوح الإسلامية، وما أسبابها ونتائجها؟ كيف أضحت تنظيمات المسيحيين الدينية في عصور الدولة العريية: الرسالة- الراشدين- الأمويين؟ كيف أصبحت العلاقات المسيحية المسيحية في عصور الإسلام الثلاثة، بعد أن كانت قبل الإسلام إقصائية؟ هل كانت ثمة فُسحة من الحرية في نشر المسيحية وتمدها أمام أنظار الدولة العريية؟ هل كانت عناية النصوص القرآنية التاريخية بأهل الكتاب عامة، والمسيحيين والمسيحية خاصة ورموزها الدينية، تتناسب ووجودهم الديني والاجتماعي على خارطة الدولة العريية.

إن تعامل الرسول مُحَمَّد مع أهل الكتاب، وبخاصة المسيحيين، سنة وشريعة، اقتضى أن يتبعها خلفاء الدولتين الراشدة والأموية وولاتهما، فهل كانوا كذلك؟ ما نظام الذمة القائم على ضريبة الجزية؟، ماهيته؟، وكيف أذعن له أهل الكتاب؟، وكيف قرأه المسلمون؟. كيف تعايش المسيحيون في المجتمع الإسلامي، تعبيراً عن وجودهم الزاهر في ارتقاء حضارة القرون الإسلامية الأولى؟.

ما الفائدة التي يُقدّمها الموضوع؟ هل تنبثق الفائدة من أهميته، التي تجلّت في رسم أبعاد العلاقات بين المسيحية والإسلام في المائة الأولى، من نشأة الإسلام في تأسيس بني التعايش الاجتماعي لأجيال تلتها، وحسبها أهمية أنها حقبة تأسيس وتشريع للعلاقات الإسلامية المسيحية.

لامندوحة من دراسة الماضي للماضي، بيد أن البحث يضبو إلى الإفادة من تفحص صورة العلاقات بين الحضارتين الأكثر شيوعاً في العالم الديني، وفهم كنهها، لما فيها من أصالة. وأن تستل منها حُزماً مضيئة في عصرنا الموشوم بمضطّاح «حوار الأديان» بعامة، ومشروع «الحوار المسيحي الإسلامي» بخاصة، من أجل الإفادة من التجربة التاريخية، والكشف عن مواطن القوة فيها لتعزيزها، وتعميق الإيجابي منها، وتبيان مناطق الضعف لتوجيهها، وتشخيص السلبّي بهدف

أَنْ لَا يَكُونَ لَهُ حُضُورٌ، كَرَّةً أُخْرَى. بُغْيَةٌ أَنْ تَكُونَ نُقْطَةً انْطِلَاقٍ فِي بِنَاءِ تَارِيخِي سَلِيمٍ  
لِمُسْتَقْبَلِ الْعَلَاqَاتِ بَيْنَ الدِّينَيْنِ الشَّقِيقَيْنِ. أَيُّ اسْتِيعَابٍ تَجْرِبَةٍ مِنْ أَهَمِّ تَجَارِبِ  
التَّعَايُشِ الْإِسْلَامِيِّ الْمَسِيحِيِّ، لَتَكُونَ مَشْكَاةً عَلَى خَارِطَةِ طَرِيقِ الْجَوَارِ وَالتَّعَايُشِ  
بَيْنَ الْأَذْيَانِ الْكُبْرَى.

إِنَّ دِرَاسَةَ الْعَلَاqَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ -عِبْرَ عَصُورِ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ- نَوَاةٌ لَهَا  
أَهْمِيَّةٌ كَبِيرَةٌ فِي اسْتِمَارِهَا، وَتَهْذِيبِهَا، وَالْإِرْتِقَاءِ بِهَا عَلَى خَارِطَةِ الْعَلَاqَاتِ الْمُسْتَقْبَلِيَّةِ  
بَيْنَ أَبْنَاءِ الدِّينَاتَيْنِ الْكُبْرَيْنِ فِي الْعَالَمِ. فَضْلًا عَنْ أَنَّ لَهَا أَهْمِيَّةً ثَقَافِيَّةً وَتَرْبَوِيَّةً، فِي  
قِرَاءَةِ جَدِيدَةِ التَّارِيخِ الْإِسْلَامِيِّ، فِي كُتُبِ الْأَدَبِ وَالْإِجْتِمَاعِ وَالتَّرَاثِ لَدَى جَنَاحِي  
الْبَحْثِ، الْمُسْلِمِينَ وَالْمَسِيحِيِّينَ.

مَا يُقَدِّمُهُ الْبَحْثُ مِنْ جَدِيدٍ؟ تَنْصَبُّ الْحَالَةُ الْبَحْثِيَّةُ عَلَى عَرْضٍ وَتَحْلِيلٍ أَهَمِّ  
الدِّرَاسَاتِ السَّابِقَةِ حَوْلَ الْمَوْضُوعِ، وَيَشْتَمِلُ الْبَحْثُ عَلَى جَوَابِ عِدَّةٍ: تَارِيخِيَّةٍ،  
وَحَقُوقِيَّةٍ، وَإِجْتِمَاعِيَّةٍ، وَخَضَارِيَّةٍ؛ فَأَمَّا مِنْ كُتُبٍ عَنْ تَارِيخِ الْمَسِيحِيَّةِ فَهَمَّ قَلَّةٌ مِنْ  
الْبَاثِينَ الْمَسِيحِيِّينَ أَمْثَالُ: الْأَبِ عَزِيزِ سُورِيَالِ، وَالْأَبِ أَلْبِيرِ أُبُونَا، عَنْ تَارِيخِ الْكَنِيسَةِ  
الشَّرْقِيَّةِ ابْتِدَاءً مِنَ الْقَرْنِ الْأَوَّلِ لِلْمِيلَادِ حَتَّى الْقَرْنِ التَّاسِعِ عَشَرَ، وَمِنْ الْمَوْكِدِ أَنَّ آيَةَ  
دِرَاسَةٍ لَأَطْلَسِ الْمَسِيحِيَّةِ عِبْرَ هَذِهِ الْقُرُونِ، سَتَمُرُّ سَرِيعًا عَلَى آيَةِ حَقِيقَةٍ، وَبِخَاصَّةِ  
الْقَرْنِ ١هـ/ 7م عَلَى الرَّغْمِ مِنْ أَهْمِيَّتِهِ فِي التَّغْيِيرَاتِ الدَّوْلِيَّةِ فِي الْفِكْرِ السِّيَاسِيِّ  
وَالدِّينِيِّ. وَمِنْ الْبَاثِينَ مِنْ خَصَّ دِرَاسَتَهُ عَنْ الْمَسِيحِيَّةِ فِي بِلَدٍ وَعَصْرِ مَعْيَنِينَ، نَحْوُ:  
«أَحْوَالِ نَصَارَى الْعِرَاقِ فِي خِلَافَةِ بَنِي أُمِيَّةٍ» لِلْأَبِ سَهِيلِ قَاشَا، وَ«تَارِيخِ نَصَارَى  
الْعِرَاقِ» وَ«أَحْوَالِ نَصَارَى بَغْدَادٍ» لِرُوفَائِيلِ بَابُو إِسْحَاقَ، وَ«أَحْوَالِ النُّصَارَى فِي  
خِلَافَةِ بَنِي الْعَبَّاسِ» لِحَنَانِ مُورِيسَ فِيهِ. فَانْهَآ كَانَتْ -بِالضَّرُورَةِ- خُصْبَةٌ مَوْضُوعِيًّا  
فِي حَدُودِ زِمَكَانِيَّةِ الْبَحْثِ، وَقَدْ يَقْتَرِبُ مِنْ مَوْضُوعِ هَذَا الْبَحْثِ فِي قِسْمٍ مِنْهُ.

أَمَّا مَا كُتِبَ عَنِ الْمَسِيحِيَّةِ الْعَرَبِيَّةِ، فَأَغْلَبُهَا بِحُوثٌ سَرِيعَةٌ فِي مَنَاوِلَةِ الْخَبَرِ،  
نُشِرَتْ فِي الْمَجَلَّاتِ، نَحْوُ: كِتَابَاتِ الْبَطْرِيَرِكِ مَارِ أَغْنَاطِيُوسِ زَكَا عِيَوَاصِ، وَكِتَابَاتِ  
سَيَارِ الْجَمِيلِ؛ وَمِنْ الْمَوْفَلَّاتِ كِتَابُ «الْعَرَبِ النُّصَارَى» لِحُسَيْنِ الْعُودَاتِ، فَهُوَ

دراسة تاريخية وصلت بالمسيحية إلى القرن العشرين، وهذا ما ألزمه الاختصار في المسيحية في صدر الإسلام.

لعل الدراسة المهمة حقاً في هذا الموضوع هي «المسيحية العربية وتطوراتها من نشأتها حتى القرن الرابع الهجري-العاشر الميلادي»، للباحثة التونسية «سلوى بالحاج صالح». يقع الكتاب في ثلاثة أقسام رئيسة، يدرس القسم الأول المسيحية عند العرب في الشام والعراق والجزيرة العربية قبل الإسلام. ويدرس القسم الثاني المسيحية العربية في فترة الخلافة الراشدة. أمّا القسم الثالث فيدرس أحوال المسيحية العربية في دار الإسلام المشرقية في العصرين الأموي والعباسي الأول؛ إذ يتناول الظاهرة المسيحية العربية في دار الإسلام، وعلاقتها بالكنيسة في تلك العصور، وموقع الدولة والمجتمع والفقهاء الإسلاميين من المسيحيين العرب، ودورهم في الدولة والمجتمع، واختصّ الفصل الأخير من هذا القسم لمعالجة زوال المسيحية العربية في القرن الرابع الهجري.

خاضت الكاتبة موضوعاً صعباً ومتشعباً، طالت مدته سبعة قرون. على الرغم من أنها استطاعت أن تؤلّف من هذا الشتات أطروحة، ترقى إلى التكامل في الجانب التاريخي، إلا أن طول مدة البحث تمثل عائقاً في توسيع دائرته في الجانب المنهجي.

ومن الجانب الموضوعي خلصت إلى أن المسيحية العربية بعد مرور أربعة قرون في ظل الإسلام، ستزول بشكل تلقائي، بسبب الموت الطبيعي والأسلمة التلقائية وانفتاح المسيحيين العرب على المسلمين ومصادقتهم ومصاهرتهم. وهذا ما ناقشته في غضون البحث.

يرصد البحث حالات عمليّة من الممارسة التاريخية، مع تبيان تفاصيلها، واستنطاق الأحداث، ممّا يعمّق فهم مفردات الموضوع، والتزود بالمعرفة الصحيحة عن تاريخ العلاقات الإسلامية المسيحية من مصادر الطرفين، وإعادة قراءتها على نحو محايد، أو معاينة المشكل منها بعين التقريب، يساعد على رسم

خَارِطَةُ الْعَلَاَقَاتِ بَيْنَ الْأَدْيَانِ، من خلال بيان الفارق بين الإسلام القرآني والنبوي (عصر التشريع)، وبين الإسلام التاريخي (عصر التأويل). بيد أن تبيان حجم الوجود الحضاري للمسيحيين في المجتمع الإسلامي، ودورهم في إرساء النظم الإنشائية، يكشف عن مدى مشاركتهم في وضع البنى الحياتية وقيمتها وترسيخها.

ارتكز البحث على المنهج التاريخي في سرد واقع الأحداث والدول لتبيان العلاقات السياسية، واعتمد المنهج الوصفي التحليلي، وهو المنهج الذي يسعى إلى وصف الظاهرة المسيحية وعلاقتها في المجتمع الإسلامي، ومحاولة البحث في جوانبها للوقوف على أسباب نموها أو ضمورها، ونتائجها، وأثرها الحضاري، والإفادة منها كتجربة سيسيوانثربولوجية. ولما كان الموضوع شائكاً محفوفاً بالمتغيرات الدينية والتاريخية، فأنني التزمت بالمنهجية التاريخية في اتباع الحقيقة، والموضوعية في البحث، للخروج عن الإيديولوجية، والتسجيلات، والتحريف، التي غلفت الحوادث التاريخية.

فضلاً عن أن البحث أفاد من قراءة الممارسة التاريخية، ومعالم الفكر الإسلامي، ليتبين إدارة التنوع الديني والمذهبي في بداية الإسلام، وأهميتها في نشأة وتطور العلاقات المسيحية الإسلامية.

حررتي في هذا البحث أن التزم بمباني البحث العلمي، في أن أسس لمنهجي في الكتابة، على الموضوعية العلمية في استكناه مسائل التراث الفكري، وأوزن مسأله بـ «الميزان الإنساني»، في معزل عن قيود التقديس الموروث، وأن أناقش الأفكار، وما تمخض عنها، وأعرض الإيجابي من دون مبالغة، وأكشف عن السلبي من غير تشويه.

على أنني اعتمدت المنهجية على تشخيص ودراسة حالات عملية، في الممارسة التاريخية في مفردات الدراسة، منها في التعامل الإيجابي مع المسيحيين، أدرجت مثلاً، عمرو بن العاص في مصر. أمّا في مجال التعامل السلبي فناقشت ما أحدثه الوليد بن عبد الملك من اعمال، منها: الاستيلاء على الكنيسة. وكذا الولاة الأمويين

فِي الْعِرَاقِ، أَمْثَالُ: مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ، وَالْحِجَاجِ. تَهْجِيرُ مَسِيحِي نَجْرَانٍ إِلَى نَجْرَانِيَّةِ الْكُوفَةِ، وَتَبْيَانُ حَقُوقِهِمْ، وَعَدَمُ قَبُولِ الْإِمَامِ عَلِيِّ إِرْجَاعِهِمْ. مِشَارَكَةُ الْمَسِيحِيِّينَ الْعَرَبِ مَعَ الْمُسْلِمِينَ الْعَرَبِ فِي الْفَتْوحِ، أَفْرَادًا وَقَبَائِلَ فِي الْعِرَاقِ وَالشَّامِ. هِجْرَةُ قَسَمٍ مِنْ تَغْلِبٍ، وَأَنْفَقَةُ الْقَبِيلَةِ مِنْ نِظَامِ الْجِزْيَةِ، وَتَحْوِيلُهَا إِلَى الصَّدَقَةِ الْمَضَاعِفَةِ. كَمَا وَعَرَضَتْ الْمِمَارَسَةُ التَّارِيخِيَّةُ عَلَى مَصَادِرٍ مُتَنَوِّعَةٍ بِحَسَبِ قِرَاءَتِهَا الدِّينِيَّةِ أَوِ الْمَذْهَبِيَّةِ، وَقَارَنْتْ بَيْنَهَا عَلَى مَعْيَارِيَّةِ الْإِنْسَانِيَّةِ.

عَرَضَ الْبَحْثُ أَمْثَلَةً عَنِ التَّعَايُشِ الْمَسِيحِيِّ فِي الْمُجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ، نَحْوِ ائْتِمَاعِ الشُّعْرَاءِ فِي الْمُجْتَمَعِ، مِثْلُ أَبِي زَيْدٍ، وَزَوَاجِ الْفَرَزْدَقِ. وَدَوَّرَ أَمْكِنَةَ التَّعْلِيمِ وَالدَّارَاتِ فِي التَّفَاعُلِ الْاجْتِمَاعِيِّ.

أَمَّا أَهَمُّ مَصَادِرِ الْبَحْثِ، فَلِلْمَصَادِرِ الْمَسِيحِيَّةِ أَهْمِيَّةٌ كَبِيرَةٌ، فِي تَدْوِينِ تَارِيخِ ائْتِمَارِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ وَتَارِيخِ الْقَبَائِلِ الْعَرَبِيَّةِ، وَعِلَاقَاتِ الْعَرَبِ بِجِيرَانِهِمُ الرُّومَانَ وَالْفَرَسَ، وَلِهَا قِيَمَةٌ تَارِيخِيَّةٌ مُتَمَيِّزَةٌ؛ لِأَنَّهَا عِنْدَ عَرْضِهَا لِلْحَوَادِثِ، تُرْبِطُهَا بِتَارِيخٍ ثَابِتٍ مُعَيَّنٍ، مِثْلُ الْمَجَامِعِ الْكَنِسِيَّةِ، أَوْ تَوَارِيخِ الْقَدِيسِينَ، وَالْحُرُوبِ وَأَوْقَاتِهَا فِي الْغَالِبِ مُضَبَّوطةٌ مُثَبَّتَةٌ.

كَمَا حَوَّتِ الْمَصَادِرُ السَّرْيَانِيَّةُ مَعْلُومَاتٍ مُهِمَّةً، فِيمَا يَخُصُّ الْمَجَامِعَ الْكَنِسِيَّةَ، الَّتِي حَضَرَهَا أَسَاقِفَةُ الْعَرَبِ، وَمَا آلَتْ إِلَيْهِ مِنْ قَرَارَاتٍ، فَضْلًا عَنْ تَبْيَانِ الْأَسْبَابِ، وَكَذَلِكَ التَّعْرِيفِ بِالْأَرَءَاءِ وَالْمَذَاهِبِ الْمَسِيحِيَّةِ، الَّتِي ظَهَرَتْ بَيْنَ نَصَارَى الْعَرَبِ، وَتَتِيحُ إِلَى مَعْرِفَةِ الْأَبْرَشِيَّاتِ الْعَرَبِيَّةِ التَّابِعَةِ لِلْكَنِسَةِ النَّسْطُورِيَّةِ أَوْ الْيَعْقُوبِيَّةِ، وَأَسْمَاءُ عَدِيدٍ مِنْ أَسَاقِفَتِهَا. وَتَقْدِّمُ الدَّلِيلَ عَلَى الرِّقْيِ الثَّقَافِيِّ مَجْمُوعَةٍ كَبِيرَةٍ مِنَ الْمَصَادِرِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالْأَنْشِطَةِ الْعَظِيمَةِ لِلْمَدَارِسِ الْعِلْمِيَّةِ، مِثْلُ: أَكَادِمِيَّةِ الرِّهَاءِ، وَنَصِيبِينَ، وَجَنْدِيسَابُورَ، الَّتِي ارْتَبَطَتْ بِأَسْمَاءَ عَدَدٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ، أَسْهَمُوا فِي الْحَرَكَاتِ الْحَضَارِيَّةِ. مِنْ أَقْدَمِهَا «تَارِيخُ هِرَقْلٍ» لـ «سَبْيُوسِ soibes» الْمُؤَرِّخِ الْأَرْمَنِيِّ الَّذِي عَاصَرَ الْفَتْوحَاتِ الْإِسْلَامِيَّةَ، وَكُتِبَ عَنْهَا بِتَفْصِيلٍ كَشَاحِدٍ عَيَانٍ، إِذْ رَسَمَ لَوْحَةً وَاضِحَةً الْمَعَالِمَ لِأَحْدَاثِ عَصْرِهِ بِوَجْهِ عَامٍ، وَتَارِيخِ بِلَادِهِ السِّيَاسِيِّ بِوَجْهِ خَاصٍّ، وَدَقَّقَ



في نقل المعاهدات، وأنفرد بقسم منها، كمعاهدة العرب مع الأرمن إبّان الفتح، كما وتحدّث بأسهاب عن الشقاق بين مذهبيّ الدولة والأرمن المنوفزيّتي<sup>(1)</sup>. هذا ما يمنحه قيمةً علميّة، زد على ذلك، أنّه يُعبّر عن رأي المَسيحيّين الأرمن فيما قبل الفتوح، وما آلت إليه بعدها. في غضون هذه المُعطيات المهمّة، التي توافر عليها، أفدّت منه في البحث.

ومن أهم المصادر السريانية اهتماما بالتاريخ الإسلامي «تاريخ ميخائيل الكبير» بطريّك الكنيّسة السّريانيّة الأرثوذكسيّة (165-595هـ / 661-991م)، إذ نقلَ أحداثاً سياسيّة، وحوادث طبيعيّة ألّمت بالمنطقة، ومعلومات مفصّلة عن علاقة الحكام المسلمين بمشاهير المَسيحيّين، وعُمال الأمصار ورؤساء القبائل العربيّة وعامة الناس<sup>(2)</sup>. وقد وضع ميخائيل السرياني نصب عينيه الإقتباس من الكتاب الكنسيّ، فهو يكتب لإخوانه المؤمنين للموعظة الحسنة، وللأخوة المجتهدين للتنوير، لأجل أن يحظى بالثواب وتخليف أثر بإسمه في الوعي التاريخي السرياني<sup>(3)</sup>. هذا ما وفّر له مكانة علمية ومساحة في الإفادة منه في بؤرة بحث العلاقات الإسلامية المسيحية. وهو لا يقل في مساحة الفائدة التي حملتها من «أخبار فطاركة كرسي المشرق» من كتاب (المجدل للاستبصار والجدل) الذي ضمنه تاريخ وعلوم النّساطرة ماري بن سليمان (ق6هـ / 21م).

اشتهر ابن العبري (ت586هـ / 6821م) المؤرخ السرياني، بإسهامه في الدراسات التاريخيّة وحقّق رغبته في إتمام تاريخ عالمي في ثلاثة تواريخ: تاريخ

---

(1) - انظر: فايز نجيب اسكندر: المسلمون و البيزنطيون و الأرمن في ضوء كتابات المؤرخ الأرمني سبيوس، (دار الحكمة البيانية، صنعاء، 1993) ص 10-75.

(2) - انظر: جاسم صكيان علي: «التاريخ العربي والإسلامي من خلال المصادر السريانية العِراقية»، مجلة عالم الفكر، الكويت، أكتوبر 1984، ص 687-700.

(3) - أنظر: الأب ج. م. فيه: «الفكر التاريخي عند السريان»، مجلة الفكر العربي، كانون الأول، 1989م، عدد 85، ص 39-47، معهد الإنماء العربي، بيروت.

السريان، والتاريخ الكنسي ألفه باللغة السريانية، وما يسمّى بتاريخ العرب، ولقد جمعها كلها في نهاية حياته في أسلوب عربي مؤثر تحت عنوان « مختصر تاريخ الدول » ولا شك في أنه أخذ معلوماته من تواريخ سريانية وعربية وفارسية، وأفاد من وفرة المصادر التي تركها سلفه مار ميخائيل الكبير، والتي أضاف إليها مكتسبات كثيرة.

غطى ابن العبري تاريخ الإنسان كله منذ الخليقة؛ أمّا بالنسبة إلى الكتابات المبكرة، فقد أوجز تاريخ ميخائيل الكبير. إذ إن التاريخ المدني منذ الخليقة وحتى عهده عام في أسلوبه، أمّا التاريخ الكنسي من هارون إلى ما بعد العهد الرسولي فهو موجز، ثمّ يصبح بعدها تاريخ بطاركة أنطاكية حتى سويريوس، لينحصر بالمونوفيزيين أو اليعاقبة حتى العام 5821. ويختتم تاريخه بتعداد مفرانات ومفارنة تكريت وبملاحظات دقيقة على بطاركة النساطرة. ولقد أغنى ابن العبري عمله «تاريخ مختصر الدول» بمعطيات إضافية عن السلالات الإسلامية. يركّز ابن العبري في مؤلفاته السريانية على إثارة اهتمام السريان بتاريخهم ولغتهم وأدبهم، ومعاونتهم على صيانة مكانتهم، كقوة فاعلة في غرب آسيا، من خلال التعريف بما كان لليونان، أو ما كان للعرب في معارف حضارية. بهذا التوصيف كانت كتابات ابن العبري تتمخض القيمة التاريخية والدينية، والتي ما انفك البحث متتهلا منها.

للمصادر القبطية أثرٌ في دراسة زمن البحث، منها من واكب أصحابها أحداث الفتوح وعاشوها وكتبوا عنها، نحو: يوحنا النيقوسي (ق 1هـ / 7م) في كتابه «تاريخ مصر» ليقدّم رؤية معاصرة للمسيحيين تجاه العلاقات المسيحية المسيحية، والعلاقات المسيحية الإسلامية، تكاد تكون تفصيلية. وكتاب «تاريخ البطاركة» لساويرس ابن المقفع (203-773هـ / 519-789م) المصري، الذي ينفرد بذكر ما يخص الكنييسة والأقباط، وموقفهم من السلطة إبان الحكم الأموي، ويعلّل تناقص المسيحيين بسبب الظروف الاقتصادية، المتمثلة في الجزية والخراج والتعسف في جبايتها، وقد تكلم عن أرقام ضريبية كبيرة. بهذه الملامح تجسدت قيمته المعرفية،

ومقدار ما اتكأ عليه البحث من فائدة.

وللمصادر الإسلامية أهميّة - أيضًا - في تواريخ الخلفاء وتوصيف الفُتُوح وتحركات الجيوش ومشاركة القبائل، وذكر الحوادث التي لها علاقة بالنصاري ومنازلهم وكنائسهم، وشذرات عن تعامل الحاكمين معهم. من أهمها في تاريخ الفتوح: «المغازي» و«فتوح الشام» لـ «الواقدي (702هـ / 328م)»، الذي يعد بين أوائل المؤرخين، بل وأقربهم الى القرن الأول الهجري، زمن البحث، وكانت كتاباته مصدرًا لكل الجامعين اللاحقين، أو كادت. ومن هنا اكتسبت أهمية فائقة في مرجعية البحث إليها، والتحقق من تاريخ الفتوح ومفاصل مجرياتها. ولا يقل عنها في معرض الإفادة «فتوح البلدان» لـ «البلاذري (ت 972هـ / 398م)»؛ الذي بدأ بغزوات الرسول محمد، ورسم توصيفا للعمليات العسكرية، وكان أكثر تشخيصًا من الواقدي للفتوح في العراق وبلدان المشرق الإسلامي حتى أرمينيا.

ومن أقدم المصادر وأهمها في التاريخ العام: «تاريخ خليفة بن خياط» العصفري (ت 42هـ / 558م)، الذي أحاطت غماره بزمن البحث، وفيض الإفادة، إذ بدأ حولياته بعام الهجرة، وأفسح مجالاً رحباً لدولة الأمويين، بيد أنه كان يروي أحداث العراق وبلدان المشرق الإسلامي باقتضاب. ويتلوه «تاريخ الطبري» (13هـ / 329م)، لأنه وأقربها مدة إلى المائة الأولى للهجرة، وكثيراً ما تستعمل السند في الوصول إلى رواية أخبارها، وأكثرها شمولية في تغطية بيئة البحث.

ومن كتب السير، التي أطلت على السيرة النبوية عن قرب، «سيرة ابن إسحاق» (48-151هـ / 407-867م)، ويعد في معيار القِدَم من أهم أركان المرحلة المبكرة في التاريخ الإسلامي، فضلاً عن أنه انتهج الكتابة في المبتدأ والمبعث والمغازي، الذي لم تبصر النور منه إلا المعالجة المختصرة في «سيرة ابن هشام» (ت 812هـ / 338م)، الكتاب القيم الذي توالى على حفظه الأجيال.

ومن مصادر الطبقات وما تقدمه من اطلالة على حياة الماضين ودورهم في صناعة النظم الحياتية، نستفيد منه ما ظلّ يتشددُّ به التاريخ، من إيجابٍ أو سلبٍ،

على اختلاف معيارية الناس، ونسبتيها الزمانية، والمكانية، والفكرية. فأفادني  
منها «طبقات ابن سعد» (ت 032هـ / 548م)؛ وذلك لقدمه، فهو كاتب الواقدي،  
ولمنهجته على أساس المدن، ولشموليته لمتغيرات القرن الأول الهجري.

- ومن كتب الأدب وتراثه العربي والسرياني، نجد مادة غنية واسعة أفادت  
البحث، لعلها أوسع وأنفع من المواد المدونة المجموعة في كتب التاريخ. وإن كان  
المروني عن أخبار القبائل والأنساب وحوادث الشعراء والخطباء، هو أقرب إلى  
الطابع الأدبي، لكنّه يخص حياة الناس والتعبير عن حراكهم وعلاقاتهم الحياتية،  
نحو «طبقات الشعراء لـ» ابن سلام (ت 132هـ / 548م)، كتاب «الأغاني لـ» أبي  
الفرج الاصبهاني (ت 653هـ / 769م)، من القدماء، ويتلوهم كتاب «الإرب في  
فنون الأدب لـ» النويري (ت 337هـ / 3331م)، وكتاب «صبح الاعشى في كتابة  
الانشا لـ» القلقشندي (ت 128 / 8141م) و«شعراء النصرانية»، و«النصرانية  
وآدابها» للويس شيخو (ت 6431هـ / 8291م).

لعلّ في كتب البلدان والامكنة يتوخى الباحث في معرض الأهمية، وما أسدته له  
من فائدة، حيث تسهل الوقوف على البلدان التي اشتهرت بها المسيحية، ويشخص  
خلالها أمكنة عبادتهم، وبعضاً من طرائقها، مثل: كتب الديارات لـ «الشابستي (ت  
883هـ / 899م) وأبي الفرج الأصبهاني، ومعجم ما استعجم لـ «البكري (ت 784هـ /  
4901م)، ومعجم البلدان لياقوت (ت 626هـ / 9221م).

كانت المصادر الإسلامية سخيّة بالتفاصيل في الفتوحات؛ لإبراز قيمة النصر  
العربي، مثلاً، قول البلاذري: «أنّ رُهاء مائة ألف من الروم شاركوا في معركة  
أجنادين». بيد أن إمكانية الاستفادة من مثل هذه النصوص في تبيان حجم مقاومة  
البيزنطيين، التي ينبغي أن تُعطى حقها من التقدير. في حين أن المصادر المسيحية  
تحاول أن تظهر أن الدفاعات متينة، وأن الشعب مستعد للمقاومة، وأحياناً تنسب  
الهزيمة الى خيانة أصحاب المصالح السياسية، أو من أصحاب المذاهب المخالفة،  
أو من دين آخر كاليهود. ومهما يكن فإن ثمة قدراً من عدم التناسق بين وصف

المصادر المسيحية والإسلامية للمعركة، فقد حاول المسيحيون أن يقللوا شأن المعركة على أنها نصرٌ حربيٌّ عظيمٌ للمسلمين، بل إنَّ النصر فيها كان بسببِ التسلُّلِ والخديعة، لا بسببِ نجاحٍ حربيٍّ صادق. والمسلمون أكدوا أنها معركةٌ حاسمةٌ، أُستعملَ فيها الذكاء، وكانت شجاعةُ المسلمين وخُلُقُهم القويمُ عاملين حاسمين فيها<sup>(1)</sup>.

على أنَّ فكرة التاريخ لدى المؤرخين السريان والمسلمين كانت تُبنى -في الغالب- على إلهية المُرْتَكز، فالله يتدخل في التاريخ، يثبُ بالنصر، ويعاقب بالهزيمة. على أنَّ هذا المنحى يقوِّى عند المؤرخين السريان؛ لأنَّه تعبيرٌ عن رعيَّة المحكومين، في حين أنَّه يقلُّ لدى المؤرخين المسلمين، لاسيَّما مع اشتداد ساعد الدَّولة العربيَّة بعد الفتوح، فإنَّهم عبَّروا عن لغة الحاكميَّة، إلا ما بقي من شعور في تدخُّل المُقدَّس (إلهيَّة التاريخ) يتساق مع فكرة الدولة الإلهيَّة.

يجدر بالكشف عن مصادر المعلومات، أنَّ مادة العلاقة بين الديانات كانت شحيحةً ومتشعبةً في مصادر التاريخ الإسلامي، إذ لم تُعز اهتماماً لأحوال غير المُسلمين، ولا سيمَّا المسيحيين إلا على نحو عابر. ومن ثمَّ عدم دقَّة المصادر وغموضها، فيما خلا أحكامهم الحُقوقية جاءت وافية، وتتميز بالدقَّة. فعندما تتحدَّث هذه المصادر عن شخصيَّة مسيحيَّة مثلاً، فإنها لا تعرِّف به كذلك، بل على الباحث أن يستنتج ذلك من سياق الخبر سواء كان حدثاً أو رواية أو شعراً أو خطبة، على نحو يلزم الباحث في أن يطَّلع على المصدر من أوَّلِه إلى آخره. غير أنَّ المُعَوَّل عليه أكثر، لاستكمال الفائدة، كان في الاقتباس من الكتابات التي عُنيَتْ بالنشاطات الاجتماعيَّة والثقافيَّة كالأغاني وصنعة الكتابة، فضلاً عن مصادر التاريخ والتراث المسيحي.

ثمَّة إشكال يحوم حول المصادر الإسلاميَّة التي تؤرخ للقرن الأول الهجري،

(1) - انظر: ولتر كيني: بيزنطة والفتوحات الإسلامية، (قدمس للنشر، دمشق، 2003) ص 193.

هي أنها ليست دائما جديرة بالثقة؛ لأنها كُتِبَتْ في مرحلة متأخرة، وتبيّن أجواء عصر التدوين ومنظوماته الفكرية أكثر من تأريخها لزمن بدايات الإسلام، مثل سيرة ابن هشام. ولمناقشة هذه الدعوى يبدو إنَّ ظهورَ كتاباتٍ تناولت أهم الحوادث والسَّير في القرن الأول الهجري، كانت في القرن الثاني «سيرة ابن إسحاق» (ت 151هـ/ 867م)، الذي عاصر أواخر الصحابة وكبار التابعين من الذين رووا السيرة، أمثال: عروة بن الزبير (ت 49هـ/ 217م)، أبان بن عثمان (ت 501هـ/ 327م)، سُرحيل بن سعد (ت 321هـ/ 147م)، ومحمد بن مسلم الزهري (ت 421هـ/ 247م)<sup>(1)</sup>. كادت سيرة ابن إسحاق تقع نهب البلى، لولا أن وصلنا السير منها، على أن ابن هشام الذي هذَّب روايات ابن إسحاق، منحها ذيوعا وأهمية. تلتها مغازي الواقدي (ت 702هـ/ 228م)، واستكملت المعارف التاريخية بطبقات ابن سعد وتاريخ الطبري. وليس من شك أن استعمالهم للسند في الرواية، يوصلهم الى زمن الحدث، غير أن هذا لا يعني أن كل ما نقلوه اكتسب مرحلة الوثاقة، فإن كثيرا منها كان يتناغم مع توجهات أنظمة الحكم على اختلافها، أو مع الانتماءات العقائدية أو القومية أو الإقليمية، أو الأسرية السائدة في عصر التدوين.

لَمَّا كَانَ الْمَسِيحِيُّونَ، آنَ ذَاكَ - فِي الْغَالِبِ - يَعَاقِبَةُ أَوْ نَسَاطِرَةُ أَوْ أَقْبَاطًا، فَإِنَّ تَارِيخَهُمْ مُضْمَنٌ فِي الْمَصَادِرِ الْكَنِيسِيَّةِ الْبَعْقُورِيَّةِ وَالنَّسْطُورِيَّةِ الْمَكْتُوبَةِ بِالسَّرْيَانِيَّةِ، أَوْ الْقَبْطِيَّةِ، وَالَّتِي لَمْ يُتَرْجَمْ مِنْهَا إِلَّا الْقَلِيلُ إِلَى الْعَرَبِيَّةِ، إِذْ اقْتَضَى الْأَمْرُ أَنْ تُنْقَلَ إِلَى الْمَكْتَبَاتِ الْمُخْتَصَّةِ فِي الْمَوْصِلِ وَدَهُوكَ وَكَنْائِسِهَا، وَكَرْكُوكَ وَأَدِيرَتِهَا، فِي وَقْتِ يُعَدُّ الطَّرِيقَ إِلَيْهَا يَحْفُ بِالْمَخَاطِرِ؛ لِأَنَّهَا ضَمَنَ دَائِرَةَ الْعَنْفِ وَالتَّشَدُّدِ الدِّينِيِّ، وَلَا سِيَّمَا الْأَقْلِيَّاتِ الدِّينِيَّةِ؛ وَمِنْ ثَمَّ اسْتَوْجِبَ الْأَمْرَ الْمُرَابِطَةَ فِي مَكْتَبَاتِ الْكَنْائِسِ اللَّبْنَانِيَّةِ، وَلَا سِيَّمَا الشَّرْقِيَّةِ الْيَسُوعِيَّةِ فِي بَيْرُوتَ.

اقتضت طبيعة العنوان أن تتوافر هيكله البحث على باين، غني الباب الأول

(1) - يوسف هورفتش: المغازي الأولى ومؤلفوها، (البابي الحلبي، القاهرة 1949) ص 9-69.

بالمُنْحَى التاريخي، في التعريف بمقدمات العلاقات الإسلامية المسيحية وتاريخها على عصورها، فجاء على أربعة فصول. درس الفصل الأول انتشار المسيحية في البلاد العربية قبل الإسلام، وتناول الفصل الثاني العلاقات الإسلامية المسيحية في عصر الرسالة، وتَجَلَّى الفصل الثالث العلاقات الإسلامية المسيحية في عصر الخلافة الراشدة، واستعرض الفصل الرابع العلاقات الإسلامية المسيحية في عصر الدولة الأموية.

وعُني الباب الثاني بموارد الفكر الإسلامي التي تستخلص منها التّواحي الحُقوقية للمسيحيين في التشريعات الإسلامية، والدور الحضاري البارز لهم في المُجتمَع الإسلامي، فاستوعب الفصل الأول المسيحية والعلاقات الدينية في القرآن الكريم، وبحث الفصل الثاني: الآخر الديني والجهاد والفتوح في المفاهيم الإسلامية، ودرس الفصل الثالث: حقوق المسيحيين في تشريعات الدولة العربية، وتبين الفصل الرابع: التّعايش المسيحي في المُجتمَع الإسلامي وأثره السيسولوجي.

في هذا المشروع الصعب، لمرحلة من أهم المراحل التاريخية، مرحلة تأسيسية في كل مناحيها، للهِويّة الإسلامية، في المباني الفكرية، والممارسات التاريخية، التي تمازج فيها الديني والسياسي، والعقلي والعاطفي، وتأصيل العلاقات مع أصحاب الديانات الموجودة على الساحة الحضارية العربية، وأغلب ظني أن المسيحية حظت بديمومة العلاقات وسعة حجمها، أكثر من غيرها من الديانات، في غضون الدولة العربية المُتّسِحة بالدين الإسلامي. وكان لزاماً عليّ أن أتعاش مع هذه المرحلة الغنيّة بالأسس الحضارية المتمازجة، والمكتنزة بالعلاقات الخُصبة في المجالين التاريخي والديني، وأن أخوض في غمارها مستقرّاً الحقيقة فيما أظن وأعرف.

بعد هذه الرحلة البحثية الشاقة، التي بذلتُ فيها ما آليتُ على نفسي من جهدٍ مضنيّ، وما وسعتُ من استطاعة، أضبو إلى أنّها قد تتكلّل بِرِضا أهل العلم والبحث، ولا أدعي لها الكمال، وإنّما هي خطوة على طريق التّكامل المعرفي، راجياً ممن

يمعن النظر فيها ان يبين هياتها؛ لأرئى سماءها بلواقيح المعرفة والبحث العلمي.  
كما أن مخاض هذه التجربة امتدت له يد أهل العلم، وأخذت به إلى شاطئ  
السلامة، وهي تستحق من الشكر جزيلة ومن الدعاء كثيره، واخص أستاذي الدكتور  
أنطوان نصري مسرة الذي فاض عليّ بفنون معرفته وسمو أخلاقه، والأستاذ الدكتور  
الأب عزيز حلاق على ما أضفاه من قيم موضوعية ومنهجية إبان متابعة الأطروحة  
وتقويمها، وأعطف بالشكر للأساتيد الدكتور فكتور الكك، والدكتور أحمد حطيط،  
اللذين تجشما عناء قراءة البحث، وتوجيهه نحو جادة الصواب. ولا يسعني إلا أن  
أتقدم بالإمتنان الى منسقة الدكتوراه في الكلية الدينية على ما قدّمته لي من فيض  
عونها، وأسأل الله التوفيق لكل من مدّ لي يداً بيضاء ساعدت في أن يظهر هذا الجهد  
بحلته الأخيرة. أخيراً يجدر العلم أن ما ورد في الأطروحة من مقاربات وآراء هي من  
بنات أفكار الباحث، ولا تمت بأية صلة للنسق الثقافي في الكلية الدينية - الجامعة  
اليسوعية.



الباب الأول  
العلاقات الإسلامية المسيحية  
مقدمات وتاريخ



## الفصل الأول

### إِنْتِشَارُ الْمَسِيحِيَّةِ فِي الْبِلَادِ الْعَرَبِيَّةِ قَبْلَ الْإِسْلَامِ

مرّت بلادُ الشرق الأدنى بموجات من الهجرة، آخرها هجرة العرب من اليمن نحو الشمال والشرق، إيّان (القرن 2م - القرن 7م)، وأسسوا دولتي الغساسنة والمناذرة. وقبلها في الشمال ظهرت دولة اللحيانيين (500 - 300 ق.م)، ثم دولة الأنباط (القرن 2 ق.م - القرن 3م). وفي الجنوب نشأت دول اليمن: المعينية، والقبتانية، والسبائية، والحميرية، منذ (القرن 13 ق.م - القرن 6م)، قبل حضارة مكّة<sup>(1)</sup>.

في ظلّ تعاقب الدول هذه، بينها وبين دولة فارس ودولة اليونان - بيزنطة، تمخضت نشاطات وتغيرات سياسية وتجارية واجتماعية وثقافية ولغوية ودينية. شارفت الناحية الدينية تنوعا في العبادة بين الوثنية من جهة، والأديان السماوية من جهة أخرى، وفي الوثنية ذاتها نجدُ مختلف المراحل، فهناك أثر التوحيد السامي الأول، وإلى جانبه عبادة الأجرام السماوية التي قد تعود إلى البابليين، وتقديس الآباء الأولين إلى العبادة، والطوطمية وما تمثل من الاعتقاد بدخول الأرواح المقدسة في الأشجار أو الجماد كمجاري المياه، والاعتقاد بالجن والشياطين وعبادة أوثان لا شكل لها، وعبادة أصنام مختلفة<sup>(2)</sup>.

---

(1) - Ira M. Lapidus، 'A History of Islamic Societies'، Cambridge University Press، p. 14

(2) - الدوري: مقدمة في تاريخ صدر الإسلام، (مطبعة المعارف، بغداد، 1960) ص 39.

ثم حصل تسرب بعض الشعائر والآراء من المسيحية واليهودية، وشهدت الوثنية تطوراً من إنفراد كل قبيلة بإلهها إلى شيوخ تقديس بعض الآلهة، ويتلو ذلك تدرج عند بعض القبائل إلى الشعور بوجود إله أعلى من الأوثان والاصنام المتعددة، أطلقوا عليه اسم الله، وتقديس بيته المشرف، وهو الكعبة، فصارت لها الطقوس والشعائر الخاصة التي وصلت ذروتها في الحج، وجعلوا الأصنام وسيلة بينهم وبين الله وشافعة، وهكذا حصل تطور في العقائد والمستوى الديني في اتجاه التوحيد، المتمثلة في الحنيفية الإبراهيمية<sup>(1)</sup>.

المسيحية دين يسوع المسيح، وُلِدَ في أحضان اليهودية وفي حياض الوثنية الرومانية، وَقَدْ يَطْلُقُ عَلَى أَتْبَاعِهِ النَّصَارَى، نسبة إلى يسوع الناصري الذي موطنه الناصرة<sup>(2)</sup> في الجليل<sup>(3)</sup>، لَمْ يَخُصَّ الْمَسِيحِيَّةُ شَعْبًا بَعِيْنَهُ مِثْلَ الْيَهُودِيَّةِ، بَلْ وَسَّعَ النَّاسَ جَمِيعًا، فَلِذَا كَانَ التَّبَشِيرُ ذَيْدَتُهُ وَمَنْهَجُهُ، مِمَّا أَسْهَمَ فِي انْتِشَارِهِ عَلَى مَسَاحَةِ أَكْبَرَ مِنَ الْخَارِطَةِ الْبَشَرِيَّةِ، فَضْلًا عَنْ عَوَامِلَ دِينِيَّةٍ وَسِيَاسِيَّةٍ واِقْتِصَادِيَّةٍ واجْتِمَاعِيَّةٍ كَانَ لَهَا دَوْرٌ مُهِمٌّ فِي انْتِشَارِهِ، وَلَاسِيَّمَا عَلَى أَطْرَافِ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَعَلَى الطَّرِيقِ السَّاحِلِيِّ حَتَّى الْعَرَبِيَّةِ الْجَنُوبِيَّةِ وَنَجْرَانَ وَمَكَّةَ.

تَمَثَّلَ الْعَامِلُ الدِّينِيُّ فِي اضْطِهَادِ الْيَهُودِ الْمَسِيحِ وَصَلْبِهِ، وَتَشْرِيدِ تَلَامِيذِهِ فِي الْأَفَاقِ، بِمُشَارَكَةِ مِنَ الدَّوْلَةِ الرُّومَانِيَّةِ، وَتَشَتَّتِ الْمَسِيحِيَّةُ عَنْ طَرِيقِ الْحَوَارِيِّينَ إِلَى الْأَطْرَافِ، وَكَوْنَتْ وَجُودًا مُتَنَوِّعًا، وَحَقَّقَتْ انْتِشَارًا عَنْ عَوَامِلَ عِدَّةٍ، مِنْهَا: إِنَّ طَبِيعَةَ اللَّاهُوتِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ تَعْتَمِدُ الْكَرَازَةَ لِخِلَاصِ جَمِيعِ النَّاسِ دُونَمَا خَصَّهَا بِشَعْبٍ، وَأَنَّ بِيْزَنْطَةَ<sup>(4)</sup> اتَّخَذَتْ الْمَسِيحِيَّةَ الدِّينَ الرَّسْمِيَّ لِلدَّوْلَةِ الرُّومَانِيَّةِ، فِي سَنَةِ 324 م أَعْلَنَ

(1) - الدوري: م.ن، ص 40.

(2) - وردت الإشارة إلى الناصرة، في مرقس 9/1؛ يوحنا 45/1 - 46، 42/7.

(3) - دائرة المعارف الكتابية (الناصرية).

(4) - بيزنطة، بوزنطيا، بوزنطة، من الأصل اليوناني Byzantion: مدينة إغريقية قديمة كانت تقع على مضيق البوسفور بتركيا. ويطلق على امبراطورية الروم الشرقية، التي تأسست بين 330 إلى 395م، في شرقي الامبراطورية الرومية الكبرى، ودامت حتى عام 1461م. الموسوعة الحرة،

القيصر قسطنطينوس (Constantine I<sup>(1)</sup>)، وتزايد عدد المَسِيحِيِّينَ حتى أصبحوا، في أوائل القرن السادس الميلادي، أغلبية السكان، وصاحب هذه الأغلبية انفرط في تَنَوُّع المذاهب، حتى صارت الطوائف المسيحية تربو على خمسين طائفة<sup>(2)</sup>. وإثر عهد قسطنطين (305 - 337م) الذي اشتمل على تنصير الدولة، وبعد أن كانت المسيحية ديانة أقلية، أصبحت شيئاً فشيئاً الدين الرسمي للإمبراطور ورعيته، فتمتعت الكنيسة بامتيازات مالية وسياسية ودينية<sup>(3)</sup>، اقتضى بموجبها إبعاد المعارضين من المذاهب المَنُوفِيزِيَّة «MONOPHYSITES»، القائلين بالطبيعة الواحدة، وأتباع «أريوس» «ARIAUS» (ت336م) الذين أنكروا ألوهية المسيح، ونعتهم بالهرطقة والإلحاد<sup>(4)</sup>.

جعلت النَّصْرَانِيَّةُ ديانتها ديانة عَالَمِيَّةً جاءت لجميع البشر. بينما قيدت الْيَهُودِيَّةُ أبناءها بقيود تكاد تضبط حركاتهم وسكناتهم، وفرضت عَلَيْهِمْ فروضاً ثقيلة. من هنا نجد أن النَّصْرَانِيَّةَ أكثر تساهلاً وتسامحاً، فَلَمْ تُقَيَّدْ أبناءها بقيود شديدة، وَلَمْ تَفْرَضْ عَلَيْهِمْ أحكاماً اشترطت عَلَيْهِمْ وجوب تنفيذها. وَقَدْ قام رجال الدين النَّصَارَى مِنْذُ

ويكيبيديا (بزنطة).

(1) - بقرارات متتالية صادرة عَنْ الامبراطور قسطنطين الأكبر (306 - 337م)، وَهِيَ الاعتراف بالمسيحية ديناً مشروعاً ومعترفاً به عام 311، ثُمَّ اعتناق الامبراطور لَهُ، وجعل القدس عاصمة مقدسة للمسيحية، ثُمَّ فِي 383 صدر قرار امبراطوري وقعه الأباطرة، جعلت المسيحية بموجبها ديناً للإمبراطورية. ('Christianity in the First Five Centuries', The World's Religions، p152) نقلها عَنْهُ: عرفان عبد الحميد: النَّصْرَانِيَّة - نشأتها التاريخية وأصول عقائدها (دار عمار، عمان، 2000م) ص 60.

(2) - ريفكا شيفك ليسك: «اليهود لم يستسلموا ولم يعتنقوا الديانة المسيحية»، مركز أورشليم، القدس للشؤون العامة، 2008 / 11 / 21، [www.infoelarab.org](http://www.infoelarab.org)

(3) - كلود لوبليه Claude Lepelley: «الهنداء قسطنطين»، في تاريخ الكنيسة المُفَصَّل، ترجمة: أنطوان الغزال، صبحي حمودي اليسوعي (ط2، دار المشرق، بيروت 2009) 1/ 148؛ وقارن: ويل ديورانت: قصة الحضارة، ترجمة: مُحَمَّد بدران (دار الجليل للطباعة، بيروت) 11/ 390.

(4) - أطلق عليه: «الإلحاد الأريوسي»، إذ يقول أريوس: إن المسيح لم يكن هو الخالق شيئاً واحداً، بل كان هو الكلمة أول الكائنات التي خلقها الله وأسمها. ويل ديورانت: م. س. 11/ 391 - 396؛ قارن: كلود لوبليه: «الأزمة الأريوسية»، في تاريخ الكنيسة المُفَصَّل (دار المشرق، بيروت 2009) 1/ 171 - 176.

أول نشأتها بالتبشير بها، وينشرها بين الشعوب، وبذلك تميزت عن اليهودية، التي جمدت، واقتصرت على بني إسرائيل.

ولفظه «النَّصْرَانِيَّة»، «نَصَارَى»، التي تُطلق في العربية على أتباع المسيح، من الألفاظ المعربة، يرى بعض المستشرقين أنها من أصل سُرياني هُوَ: «نصرويو» Nosroyo، «نصرايا» Nasraya، ويرى بعض آخر أنها من Nazereneds التسمية العبرانية، التي أطلقها اليهود على من اتَّبَعَ الْمَسِيح، وبهذا المعنى وردت في القرآن الكريم، ومن هنا صارت النَّصْرَانِيَّة عَلَمًا لِدِيانة الْمَسِيح عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ<sup>(1)</sup>، يَبْدَأُ أَنَّهَا وردت - قبلًا - في شعر الجاهليين، كَمَا فِي قول أمية بن أبي الصلت<sup>(2)</sup>: [البسيط]

والناس راثَ عَلَيْهِمُ أمرُ سَاعَتِهِمُ      فكلُّهُمُ قائلٌ لِلدينِ إِيَانَا  
أَيامُ يَلْقَى نَصَارَاهُمُ مَسِيحَهُمُ      والكائنين لَهُ وَدًا وَقربَانَا

#### الْمَسِيحِيَّةُ وَالْبِلَادُ الْعَرَبِيَّةُ:

ثَمَّةُ عَلاَقَاتٍ وطيدة للأمة العربية بغيرها من الأمم المجاورة، لها مِنْذُ أقدم الأزمنة، فَصَلٌ فِيهَا «أوليري» وكشف عَنَ الرِّوَابِطِ القوية، الَّتِي كَانَتْ قَائِمَةً بَيْنَ الْعَرَبِ، وَبَيْنَ دُولِ مَا بَيْنَ النِّهْرَيْنِ، وَالْمَضْرِيَيْنِ، وَالْأَحْبَاشِ، وَالْهِنُودِ، وَالْفَرَسِ، وَالْيُونَانِ، وَالرُّومَانِ<sup>(3)</sup>.

لَمْ يَكُنِ الْعَرَبُ فِي جَزِيرَتِهِمْ مَعزُولِينَ عَنِ الْعَالَمِ الْمُتَحَضَّرِ، فَقَدْ كَانَتْ تَقَعُ عَلَى أَطْرَافِهَا الثَّقَافَةُ الْفَارْسِيَّةُ وَالْبِيزَنْطِيَّةُ، وَكَانَتْ التِّجَارَةُ وَاسِطَةً لِلِاتِّقَاءِ هَذِهِ الثَّقَافَاتِ، وَكَانَتْ الْيَهُودِيَّةُ وَالنَّصْرَانِيَّةُ مُنْتَشِرَةً فِي أَجْزَاءِ الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَكَانَ لَهَا شَأْنٌ فِي الْفِكْرِ الدِّينِيِّ عِنْدَ أَهْلِ الْحَضَرِ.

(1) - علي، جواد: الْمُفَصَّلُ فِي تَارِيخِ الْعَرَبِ قَبْلَ الْإِسْلَامِ، (ط4، دار الساقبي، بيروت 2001م) 12/ 159.

(2) - المقدسي، المطهر بن طاهر (ت 355هـ): الْبَدْءُ وَالتَّارِيخُ، 6ج (مكتبة الثقافة الدينية، بور سعيد) 2/ 145.

(3) - علي، جواد: م. س. 12/ 158.

أُسْتُخِرَتِ النَّصْرَانِيَّةُ سِيَاسِيًّا كَجاذِبَةٍ دِينِيَّةٍ فِي الْبِلَادِ الْعَرَبِيَّةِ الْمُتَنَازِعِ عَلَيْهَا مِنْ لَدُنْ الدَّوْلَتَيْنِ الْكَبِيرَيْنِ، فَقَدْ عَمِلَ الْمَعْسُكِرَانِ بِكُلِّ جِدٍّ وَحَزْمٍ عَلَى نَشْرِ وَسَائِلِ الدَّعَايَةِ وَاکْتِسَابِ مَعْرَكَةِ الدَّعَايَةِ وَالْفِكْرِ، وَمِنْ ذَلِكَ التَّأثيرِ عَلَى الْعُقُولِ. فَسَعَى الرُّومُ لِنَشْرِ النَّصْرَانِيَّةِ فِي الْجَزِيرَةِ، فَأَرْسَلُوا الْمُبَشِّرِينَ وَسَاعَدُوهُمْ، وَحَرَضُوا الْحَبَشَةَ عَلَى نَصْرِهَا وَنَشْرِهَا، وَسَعَى الْفَرَسُ لِنَشْرِ الْمَذَاهِبِ النَّصْرَانِيَّةِ الْمَعَارِضَةِ لِمَذْهَبِ الرُّومِ وَالْحَبَشَةِ وَلِتَأْيِيدِ الْيَهُودِيَّةِ - أَيْضًا، وَهِيَ مَعَارِضَةٌ لِسِيَاسَةِ الرُّومِ - أَيْضًا<sup>(1)</sup>.

لَيْسَتْ الْمَسِيحِيَّةُ الْعَرَبِيَّةُ شَأْنًا عَقْدِيًّا أَوْ طَائِفِيًّا أَوْ مِلِّيًّا، فَحَسَبُ، بَلْ هِيَ قَدْرٌ تَارِيخِيٌّ وَثَرَوَةٌ رُوحِيَّةٌ، لِمَنْ انْتَمَى لِلْفَضَاءِ الْحَضَارِيِّ الَّذِي تَعَالَجَهُ مُقَارَبَاتُ الْبَحْثِ فِي مَسَارِهَا التَّارِيخِيَّ الدِّينِيَّ؛ إِذْ وَجَدَتْ أَجْوَاءَ الْبِلَادِ الْعَرَبِيَّةِ نَسَمَاتِ الْخُرَيَّْةِ الْمَفْعَمَةِ فِي سِيكِيُولُوجِيَةِ الْعَرَبِيِّ، الَّذِي يَعْبُرُ عَنْ إِرَادَتِهِ بِطَلَاقَةٍ، وَيَشْبِعُ حَاجَاتِهِ الشَّخْصِيَّةَ، وَلَا سِيَّمَا الْحَاجَةَ إِلَى الدِّينِ؛ لِذَا يُلَحَظُ أَنَّ التَّنَوُّعَ فِي الْمَلَلِ وَالتَّحُلُّ وَالْعِبَادَاتِ كَانَ مِنْ سِمَاتِ الْأَقْوَامِ الْجَزَرِيَّةِ. وَمِنْ هُنَا حَقَّقَتِ الْمَسِيحِيَّةُ الْعَرَبِيَّةُ انْمُوذَجَهَا فِي التَّعْبِيرِ الدِّينِيِّ عَنْ شَخْصِيَّتِهَا الْمُنْسَجَمَةِ مَعَ طَبِيعَةِ الْحَيَاةِ فِي الْبِلَادِ الْعَرَبِيَّةِ، بَعِيدًا عَنْ مَسِيحِيَّةِ رُومٍ وَقُسْطَنْطِينِيَّةٍ.

عَرَفَتْ بِلَادُ الْعَرَبِ خَوَاطِفَ الْعِلَاقَةِ مَعَ عِدَّةِ أَنْمَاطٍ مِنَ النَّصْرَانِيَّةِ، تَطَبَّعَتْ فِيهَا بِطَبِيعَةِ الْبَادِيَةِ، حَتَّى عُرِفَ دُعَاؤُهَا بِاسْمِ: «أَسَاقِفَةِ الْخِيَامِ»، وَأَسَاقِفَةِ الْمَضَارِبِ؛ لِمُرَافَقَتِهِمُ الْأَعْرَابَ، وَعَيْشِهِمْ بَيْنَ ظَهْرَانِيهِمْ، وَمَنْ ثُمَّ يَقِيمُونَ الرِّتَبَ الدِّينِيَّةَ تَحْتَ الْخِيَامِ. وَقَدْ اشْتَرَكَ بَعْضُهُمْ بِالْمَجَامِعِ الْكَنِسِيَّةِ، وَوَقَّعُوا عَلَى أَعْمَالِهَا بِالْقَابِ: «أُسْقُفُ أَهْلِ الْوَبْرِ» وَ«أُسْقُفُ الْقَبَائِلِ الشَّرْقِيَّةِ الْمُتَحَالِفَةِ» وَ«أُسْقُفُ عَرَبِ الْبَادِيَةِ». وَذَكَرَ الْمُؤَرِّخُ الْيُونَانِيُّ «سُوزُومَنُوسُ» Sozomenos «مِنْذُ الْقَرْنِ الرَّابِعِ»: أَنَّ فِي بَعْضِ قُرَى الْعَرَبِ وَدَسَاكِرِهِمْ «أَسَاقِفَةً»<sup>(2)</sup>. كَمَا عُرِفَتْ فِي هَذِهِ الْأَثْنَاءِ مَسِيحِيَّةٌ مَدْنِيَّةٌ، بِمَكَّةَ،

(1) - O'leary، Delacy D.D.، Arabia Lefore Muhammad، London، 1927 - ناصر الدين

الأسد، مصادر الشعر الجاهلي، (دار المعارف، القاهرة، 1988)، ص 12.

(2) - جورج قناتني: المسيحية والحضارة العربية، (المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت، لا.

والطائف، ونَجْران، ويثرب، والحيرة، كَأَنَّ تَنْحُو نَحْوَ الْخُلُوةِ وَالتَّسْكِ وَالتَّبَلِّ.

إنَّ انتشارَ الْمَسِيحِيَّةِ فِي المحيطِ الْعَرَبِيِّ عَلَى المذاهب ذات الطَّبيعة الواحدة، نحو اليَعَاقِبَة Jakobiten، أو ذات الطَّبعَتين كالنَّسَاطِرَة، جعلها تنسَقُ مَعَ الفِضَاءِ الْعَرَبِيِّ إِلَى حدٍ عرفت فِيهِ أَنَّها الممثلة الأَصْلِيَّةُ لِلْمَسِيحِيَّةِ، ولا سِيَّما فِي نظر الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ هُمْ من نتاج هَذِهِ البِيئَةِ، وأُضْحَتِ اللُّغَةُ الْعَرَبِيَّةُ عِنْدَ النَّسَاطِرَةِ وَالْيَعَاقِبَةِ اللُّغَةُ الثَّقَافِيَّةُ إِلَى جانب السَّرْيَانِيَّةِ، تسهم فِي توسيع دائرة الانسجام الثَّقَافِيِّ فِي المحيطِ الْعَرَبِيِّ، فتمخض عَنْهَا أدب مسيحي عَرَبِيٌّ<sup>(1)</sup>، ويبدو هَذَا المنظر فِي المحيطِ الْعَرَبِيِّ قَبيلَ الْإِسْلَامِ وبعده أَكْثَرُ تَجَلِّيا، بِحَسَبِ سعة التَّأَثُّرِ وَالتَّأَثُّرِ الْمَسِيحِيِّ الْعَرَبِيِّ، ينسجم مَعَ النِّصِّ الْقُرْآنِيِّ: {يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا} (النساء 171)<sup>(2)</sup>.

عَلَى الرَّغْمِ مِنْ صعوبة تحديد زمن دخول النَّصْرَانِيَّةِ إِلَى جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، تحاول المصنِّفات الْكَنَسِيَّةُ<sup>(3)</sup> حصرها فِي أواخر الْقَرْنِ الْأَوَّلِ وأوائل الْقَرْنِ الثَّانِي الْمِيلَادِيِّينَ، وَأَنَّ بعضها<sup>(4)</sup> ذكر أَنَّ لَيْسَ ثَمَّةَ بَراهِينٍ قاطعة تُؤَكِّدُ، أو تنفي دخول الْمَسِيحِيَّةِ إِلَى مَا بَيْنَ النَّهْرَيْنِ، مِنْذُ عهد الرِّسْلِ أو تلاميذهم فِي الْقَرْنِ الْأَوَّلِ. فِي حِينِ يَرَى غيرهم<sup>(5)</sup>: مُتَنَصِّفِ الْقَرْنِ الثَّالِثِ ظهرت جماعاتٌ مَسِيحِيَّةٌ فِي الْعِرَاقِ. ولعلَّه يعودُ إِلَى تهجير بضع مئاتِ الْأُلُوفِ الَّذِينَ كَانَ مُعْظَمُهُمْ مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ، من سكانِ سوريَا وقيليقيا

(ت). ص 58.

(1) - انظر: لويس غرديه، ج. فتاوي: فلسفة الفكر الديني بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالْمَسِيحِيَّةِ، 28 / 2 - 30.

(2) - انظر: التوبة 31، المائدة 17، 73، 116.

(3) - لويس شيخو، النَّصْرَانِيَّةُ وَأَدَابُهَا (بيروت، 1912)؛ الأب سهيل قاشا: أحوال النَّصَارَى فِي خلافة بني أمية (بيروت، 2005)، وقارن: حسين العودات: العرب النَّصَارَى (الأهالي، دمشق 1992) ص 31 وبعدها.

(4) - ألبير أبونا: تاريخ الكنيسة الشَّرْقِيَّةِ، (ط2، بغداد، 1985) 4 / 1.

(5) - (224 - 236) Le christianisme dans l'empire perse sous Labourt، (J) نقلا عَنْ سُلُوى

بلحاج: المسيحية الْعَرَبِيَّةُ وتطورها، (بيروت، 1998)، ص 50.



وقبدوقيا<sup>(1)</sup>، ذواتِ السَّمة الرومانيَّة، على يدِ شابور الأول (241 - 272م)، وقد تمَّ توطينهم في العِراق وفارس وفرتيا<sup>(2)</sup>. ثم أنَّ غيرهم<sup>(3)</sup> يذهب إلى أنَّ المَسيحيَّة لم تَدْخُل بلادَ العَرَب قَبْلَ القَرْنِ الرَّابِعِ.

يبقى الأمرُ مستغرباً؛ كَيْفَ للمَسيحيَّة أن تهمل فضاءها الحضاريَّ وإطارَ عقليَّتها العقديَّة، وتترك مدارَ قطبها القريب، حتَّى يتأخَّر ولوجها إلى القَرْنِ الرَّابِعِ؟<sup>(4)</sup>، في حين أنَّها حطَّت في مداراتٍ أبعدَ، وهيَ متشبَّهة بمراكزِ السَّلتة الرومانيَّة، وكأَنَّ قَدْ أُضْطُهدتِ المَسيحيَّةُ في عقر دارها الشاميِّ مراراً، فمن بابِ أولى أن تُعْذَرَ الاندفاعُ، وتنفُذَ إلى الدَّائرة الأقرب، محيطها العَرَبِيَّ، وهوَ الأمرُ الطَّبيعي الَّذي حدثَ مَعَ الدِّيانة السَّالفة -اليَهُودِيَّة، ومع الدِّيانة اللاحقة -الإِسْلام، في مراحل حَرَاکها وانتشارها.

ثُمَّ سُبُلُ لاَعْتِنَاقِ العَرَبِ النَّصْرانيَّة، مُتَمَثِّلَةٌ في اتصاليهم بالتَّجار النَّصاريِّ وبمجالستهم لَهُمْ<sup>(5)</sup>، واتصال التَّجار العَرَبِ بالرَّهبان واستضافتهم في الدِّيارات، وتجارة الرِّقيق. وبفضل ما كَانَ لكثير من المُبَشِّرِينَ من علم، ومن وقوف على الطَّبِّ، والمنطق، ووسائل الإقناع، وكيفية التأثير في النَّفوس، تمكَّنوا من اكتساب بعض سادات القَبَائِل، فأدخلوهم في دينهم، أو حصلوا مِنْهُمْ على مساعدتهم وحمايتهم<sup>(6)</sup>.

لا شك في أنَّ المَسيحيَّة سرعان ما تغلَّغت في بلاد العَرَب، فذكر الجاحظ أنَّه:

---

(1) - قليقيا: من ثُغور الشام، كان اسماً ذائع التداول للمنطقة الساحلية الجنوبية من شبه جزيرة الأناضول، تُعرَف الآن باسم جوكورفا Çukurova. موسوعة المعرفة (قليقيا). <http://www.marefa.org/index.php>

(2) - يُزِف فيز هو فر: فارس القديمة (550 ق. م - 650 م) (، دمشق، 2009) ص 238.

(3) - سلوى بلحاج: المَسيحيَّة العَرَبِيَّة وتطورها، ص 86.

(4) - عز الدين عناية: «المَسيحيَّة العَرَبِيَّة: تشظي الهوية ومستخلصات الوعي التاريخي»، مجلة السَّامُح العمانية.

(5) - الطبري: جامع البيان في تأويل القرآن، (مُؤَسَّسة الرِّسالة، 2000 م)، 3/ 15.

(6) - علي، جواد: م. س. 591/6.

كَانَتْ النَّصْرَانِيَّةُ غَلِبَتْ عَلَى مَلُوكِ الْعَرَبِ وَقَبَائِلِهَا، وَوَجَدَتْ سَبِيلَهَا بَيْنَ تَغْلِبَ، وَشِيَان، وَعَبْدِ الْقَيْسِ، وَقَضَاعَةَ، وَسَلِيحَ، وَالْعَبَادِ، وَتَنُوحَ، وَلُحْمَ، وَعَامِلَةَ، وَجَذَامَ، وَكَثِيرَ بَنِي بِلْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ<sup>(١)</sup>. وَنَقَلَ الْيَعْقُوبِيُّ<sup>(٢)</sup> أَخْبَارَ مَنْ تَنَصَّرَ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ: قَوْمَ مَنْ قُرَيْشٍ مِنْ بَنِي أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى، مِنْهُمْ عُثْمَانُ بْنُ الْحَوِيرِثِ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى، وَوَرَقَةَ بْنُ نَوْفَلٍ بْنِ أَسَدَ، وَمَنْ بَنِي تَمِيمَ بَنُو أَمْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ زَيْدِ مَنَاةَ، وَمَنْ رَبِيعَةَ بَنُو تَغْلِبَ، وَمَنْ الْيَمَنِ طِيءٌ وَمَذْحِجٌ وَبِهْرَاءٌ وَسَلِيحٌ وَتَنُوحٌ وَعَسَّانٌ وَلُحْمٌ. وَمِنْ أَهْلِ الْمَدَنِ الَّتِي كَثُرَتْ فِيهَا الْمَسِيحِيَّةُ: الْيَمَنِ، وَنَجْرَانَ، وَمَكَّةَ، وَدُومَةَ الْجَنْدَلِ، وَتَيْمَاءَ، وَتَبُوكَ، وَالْيَمَامَةَ، وَنَجْدَ، وَالْعِرَاقَ؛ غَيْرَ أَنَّهَا كَانَتْ تَقِلُّ فِي يَثْرِبَ.

كَانَ الْمَسِيحِيُّونَ فِي مَكَّةَ يَتِمُّونَ إِلَى أَصُولٍ عَدِيدَةٍ: أَحْبَاشٍ، وَأَقْبَاطٍ، وَتَجَارٍ  
مِنْ نَجْرَانَ، وَرَعَايَا مِنَ الْحِيرَةِ، وَالْغَسَّاسِيَّةِ، وَأَنْبَاطٍ مِنْ سُورِيَا، مَعَ بَعْضِ الرُّهْبَانِ  
وَمُرْسَلِينَ، بِالْإِضَافَةِ إِلَى نَفَرٍ مِنْ عُلِيَّةِ الْقَوْمِ الَّذِينَ اعْتَنَقُوا الْمَسِيحِيَّةَ، أَمْثَالُ: عِثْمَانَ  
بِْنِ الْحَوِيثِ بْنِ أَسَدٍ، وَوَرَقَةَ بْنِ نَوْفَلِ بْنِ أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى. وَكَانَتْ «سُودَةُ بِنْتُ

(2) - أحمد بن أبي واضح: تاريخ البعقوبي (دار صادر، بيروت) 1/ 257.

(4) - الجاحظ: «الرد على النصارى» الرسائل، 3/ 313.

زهرة» كاهنة نصرانية، وهي عمّة «وهب بن عبد مناف»، والد «آمنة بنت وهب»، أم محمد الرسول. إذ كانت كاهنة قریش، فقالت يوما لبني زهرة: فيكم نذيرة، أو تلد نذيرا، فاختارت آمنة بنت وهب زوجة لـ «عبد الله بن عبد المطلب»<sup>(1)</sup>.

وَعَلَى الرَّغْمِ مِنْ وجود النَّصْرَانِيَّةِ فِي الحجاز، موطن النبي مُحَمَّد الحميم، إِلَّا أَنَّهَا لَمْ تَتَمَكَّنْ مِنْ تَثْبِيَتِ قَدِيمِهَا هُنَاكَ، مَعَ أَنَّ المصادرَ العَرَبِيَّةَ تَزْعُمُ أَنَّ الحواري «بارثونوموس Barthoinomus»<sup>(2)</sup> قام بالحج إلى مكة، ويبدو - بحسب بويسه - أَنَّهُ لَمْ يَخْذُثْ عَلَى الإِطْلَاقِ عَمَلٌ تَنْصِيرِيٌّ مُنَظَّمٌ<sup>(3)</sup>.

كَمَا وَجَدَ النَّصَارَى فِي يَثْرِبَ بِمقدار أَقلِّ مِمَّا هُمْ عَلَيْهِ فِي مَكَّةَ، وَأغلبهم جاءَ عَنْ طريقِ التِّجَارَةِ والعمالة والموالة. وَفِي تقويم قديمٍ للكنيسة النسطورية، أَنهَا أَقامتَ مطرانا فِي يَثْرِبَ، إِذْ كَانَ لَهُمُ ثَلَاثُ كَنَائِسَ عَلَى اسم: إِبراهيم الخليل، وموسى الكليم، وأيوب الصديق<sup>(4)</sup>.

وَلَمْ يَغْبَأُ المَبْشُرُونَ بالمصاعِبِ والمَشَقَّاتِ الَّتِي كَانُوا يَتعرضون لها، فَدخلوا مواضعَ نَائِيَّةٍ فِي جَزِيرَةِ العَرَبِ، وَمِنْهُمْ مَنْ رَافَقُوا الأعرابَ، وعاشوا عِشَّتَهُمْ، وجارَوْهم فِي طرازِ حياتِهِمْ، فَسَكَنُوا مَعَهُمُ الخِيَامَ، حَتَّى عُرِفُوا بِـ «أَسَاقِفَةِ الخِيَامِ» وَبـ «أَسَاقِفَةِ أَهْلِ الوَبَرِ»، وَبـ «أَسَاقِفَةِ القَبَائِلِ الشَّرْقِيَّةِ المَتَحَالِفَةِ» وَبـ «أَسَاقِفَةِ العَرَبِ البَادِيَةِ». وَقَدْ ذُكِرَ أَنَّ مطرانَ «بصري» كَانَ يُشْرِفُ عَلَى نَحْوِ عِشْرِينَ أُسْقُفًا، انتشروا بَيْنَ عَرَبِ حورانَ وعَرَبِ عَسَّانَ، وَقَدْ نُعْتُوا بالنُّعُوتِ المذكورة، لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَعِيشُونَ فِي البَادِيَةِ مَعَ القَبَائِلِ عِيشَةَ أَهْلِ الوَبَرِ<sup>(5)</sup>.

ويرى ديورانت: إِنَّ الإمبراطوريتين البيزنطية والفارسية قد أنهكتهما الحروب،

(1) - الحلبي: السيرة الحلبية 68 / 1.

(2) - اسمه «زُرَيْبُ بْنُ بَرْتَمَلَا» وَصِيَّ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ. أَبُو نعيم: دلائل النبوة، (الرياض، لا. ت) 102 / 1.

(3) - هيربرت بويسه: أسس الحوار في القرآن، (القاهرة 2005) ص 43.

(4) - قنوازي: المسيحية والحضارة العربية، ص 59.

(5) - النصرانية وآدابها، 37 / 1.

فَكَانَ ضَعْفُهُمَا مَغْرِبًا لِلْعَرَبِ عَلَى غَزْوِ بِلَادِهِمَا، وَلَقَدْ كَانَتْ الصَّرَائِبُ فِي وِلَايَاتِ الدَّوْلَتَيْنِ تَزْدَادُ زِيَادَةً مُضْطَرَّةً،... وَقَدْ كَانَ فِي الشَّامِ وَالْعِرَاقِ قَبَائِلُ عَرَبِيَّةٍ لَمْ تَجِدْ صُعُوبَةً فِي قَبُولِهَا حُكْمَ الْعَرَبِ الْغَزَاةِ أَوَّلًا، ثُمَّ اعْتَنَاقَ دِينَهُمْ بَعْدَئِذٍ، يَضَافُ إِلَى هَذَا عَوَامِلُ دِينِيَّةٍ، مِنْهَا: أَنَّ اضْطِهَادَ بِيْزَنْطَةَ لِلْيَعَاقِبَةِ وَالنَّسَاطِيرَةِ وَغَيْرِهَا مِنَ الشَّيْعِ الْمَسِيحِيَّةِ، قَدْ أَخْفَظَ عَلَيْهَا قُلُوبَ أَقَلِّيَّةٍ كَبِيرَةٍ مِنَ السُّورِيِّينَ وَالْمَصْرِيِّينَ<sup>(1)</sup>.

عَلَى الرَّغْمِ مِنْ أَنَّ النُّصْرَانِيَّةَ أَخَذَتْ تَسْرِيًا فِي جَسَدِ الْوُثْنِيَّةِ، الدِّيَانَةِ الشَّائِعَةِ، إِلَّا أَنَّ الْإِقْبَالَ عَلَيْهَا ظَلَّ بَطِيئًا فِي الْقَرْنِ الرَّابِعِ، وَإِذَا مَا عُدَّتْ مِشَارَكَةُ أَسَاقِفَةِ الْمَدِينِ فِي الْمَجَامِعِ الْمَسْكُونِيَّةِ مِعْيَارَ الْحَجْمِ الْإِنْتِشَارِ الْمَسِيحِيِّ، فَلَمْ يَزُومَ الْمَجْمَعُ الْمَسْكُونِي الثَّانِي فِي الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ سَنَةَ 381م، سِوَى خُمْسَةٍ مِنَ الْأَسَاقِفَةِ، أَسَاقِفَةُ بُصْرَى وَدَرْعَةِ وَالسَّوَيْدَا وَبِرَاقٍ وَشَيْخِ مَسْكِينَ أَوْ خَانَ النَّيْلَةِ، ثُمَّ يَرْتَفِعُ عَدْدُهُمْ فِي الْمَجْمَعِ الْمَسْكُونِي الرَّابِعِ سَنَةَ 451م فِي خَلْقِيدُونِيَّةَ إِلَى سَبْعَةِ عَشَرَ أَسَقْفًا عَنِ الشَّامِ الْعَرَبِيَّةِ<sup>(2)</sup>.

#### 1. الْمَسِيحِيَّةُ فِي الشَّامِ وَنَشَأَةُ الْكَنِيسَةِ الْيَعْقُوبِيَّةِ:

تَدَالَتْ عَلَى الشَّامِ الْأُمَمُ الْمُخْتَلِفَةُ مِنْ فِينِيقِيَّيْنِ وَأَمُورِيِّيْنِ وَكَنْعَانِيَّيْنِ، وَغَزَاهُ أَشُورِيُّونَ وَبَابِلِيُّونَ، وَفِرَاعْنَةُ مِصْرَ، وَاليُونَانُ، وَأَخِيرًا الرُّومَانُ، فَكَانَ إِقْلِيمًا رُومَانِيًّا، يَتَشَقَّفُ بِثَقَافَتِهِمْ، وَيَتَدِينُ بِالنَّصْرَانِيَّةِ دِينَهُمْ<sup>(3)</sup>.

وَتَرَعَرَعَتْ فِي بِلَادِ الشَّامِ الْيَهُودِيَّةُ بَعْدَ مُوسَى، وَمِنْ ثَمَّ أَضْحَتْ مَنِعَ النُّصْرَانِيَّةِ، وَمَوْطِنَ الْمَسِيحِ وَمَوْطِنَ أَقْدَامِهِ، وَالْعَرَبِيَّةُ - فِي الْعُرْفِ الْكُنَيْسِيِّ - هِيَ الْوِلَايَةُ الرُّومَانِيَّةُ الْعَرَبِيَّةُ، الَّتِي أُنْشِئَتْ فِي مَطْلَعِ الْقَرْنِ الثَّانِي لِلْمِيلَادِ، حَوْلَ مَدِينَةِ بُصْرَى، فَشَمِلَتْ كُلَّ مَا وَقَعَ بَيْنَ وَادِي الْحَسَا فِي الْجَنُوبِ وَاللَّجَا فِي الشَّمَالِ، وَبَيْنَ الْبَحْرِ

(1) - ول ديورانت (1885 - 1981): قصة الحضارة، م. س. 72 / 13.

(2) - أساقفة: درعا، وعينه، وقتوات، وبراق اللجا، والسويدا، وصنمين، وحسبان، وافتيمية، وجرش، ومادبا، والثقا، وشيخ مسكين أو خان النيلة، ونوى، وعثمان، والشهباء، وأذرع. أسد رستم: كنيسة مدينة الله أنطاكية العظمى، 1 / 391.

(3) - أحمد أمين: فجر الإسلام، (بيروت 1969م) ص 89.

الأحمر والأردن من الغرب حتّى أطراف البادية في الشرق<sup>(1)</sup>.

واجه الإمبراطور جستنيان (527 - 565م) صعوبة بالغة في تحقيق طموحه بتوحيد مذهبي الإمبراطورية؛ لتحقيق له سلطة الإمبراطورية والبابوية معاً. فأخذ يتخبط، فتارة ضرب على يد البابا "فجليوس" الذي رفض آراءه، ليعقد مجمع القسطنطينية الثاني (553م) الذي حاول أن يفرض إرادته على الأسقفيات الغربية بتقرير مذهب الطبيعة الواحدة، وتارة أخرى اتبع سياسة قمع المونوفيزيين "monophysites" وسحقهم ونفي قادتهم ومنهم، على سبيل المثال، "ثيودوسيوس" بطريرك الإسكندرية الذي سُجن مع ثلاثمائة من رجال الدين، إلّا أن جهود يعقوب البرادعي المتواصلة ومجازفاته المستمرة كانت مثمرة في سبيل الكنيسة، في إعلان استقلال المونوفيزيين في كنيسة أنطاكية والإسكندرية. أمّا الموعد الحاسم في إحياء الأرثوذكسية السريانية فكان في العام 542، حين لجأ البطريرك القبطي، بمبادرة من الإمبراطورة "تيودورا"، ويطلب من قبل الملك العربي الحارث بن جبلة، إلى رسامة مطرانين على مناطق آسيا: يعقوب البرادعي الذي أصبح مطراناً على الرها، و"ثيودور" الذي أصبح مطراناً على بصرى<sup>(2)</sup>.

ومن نتائج هذا الصراع استقلال أصحاب مذهب الطبيعة الواحدة، إقامة كنيسة منفصلة لهم، تعرف بالكنيسة اليغقوبية، برئاسة مؤسسها يعقوب البرادعي (ت 578م)، ويعتقد أتباع المذهب اليغقوبي، الذي أخذت به الكنائس الشرقية، أن طبيعة المسيح واحدة منذ ولادته، فللسيد المسيح - في نظرهم - اقنوم إلهي واحد، اتحد بالطبيعة الإنسانية اتحاداً تاماً بلا اختلاط ولا امتزاج ولا استحالة<sup>(3)</sup>.

يبدو أن نشوء مملكة الغساسنة في الشام كدولة حزام أممي لإمبراطورية الروم، ومنح الحارث بن جبلة (529 - 569م) لقب «بطريق» «patricius»، واعتناق أمراء

(1) - رستم، أسد: كنيسة مدينة الله، 1/ 390.

(2) - عزيز سوريال عطية: تاريخ الكنيسة الشرقية، (القاهرة، 2005) ص 222.

(3) - علي، جواد: م. س. 98/ 6.

الغساسنة المذهب اليَعْقُوبِيّ وتعصبهم له، ساعد على تثبيت المذهب وشيوعه بين عرب بلاد الشام<sup>(1)</sup>. ويقال إنّ الحارث سعى لدى الإمبراطورة «ثيودورة» في تعيين «يعقوب البرادعي» ورفيقه «ثيودورس»، أسقفين للمقاطعات السورية العَرَبِيَّة. فنجح في مسعاه هذا في سنة «542 - 543م»، وبذلك وطد هذا المذهب في بلاده<sup>(2)</sup>. نسب المؤرّخ السّريانيّ «ميخائيل الكبير» إلى الحارث بن جبلة محاورة، جرت بينه وبين البطريرك «إفرام» (526 - 545م) في السّريانية أو اليونانية في طبيعة المسيح، وفي مذهبه القائل بوجود طبيعة واحدة فيه<sup>(3)</sup>. وكان إفرام، وهو على مذهب «الملكيين»، قد قصده لإقناعه بترك المذهب «اليَعْقُوبِيّ» والدّخول في مذهبه، وزُعم أن «الحارث تغلب في المناظرة على «البطريرك» وأفحمه في الجواب<sup>(4)</sup>.

بعد تفكّك مملكة الغساسنة، قام الملكانيون بمحاولات لإدخال العَرَب اليَعْقُوبِيَّة في عقيدتهم. وكان غريغوريوس الأول (ت 593م)، بطريرك أنطاكية الملكاني، عنصراً نشيطاً في هذا المجال. ويؤكد التاريخ الكنسيّ أنّه قام بحملة تنصير كبيرة في قلب صحراء الشام ونجح في إدخال قبائل عَرَبِيَّة يَعْقُوبِيَّة في المسيحية الملكانية<sup>(5)</sup>. مهمّا يَكُنْ إنَّ «آل جفنة» الغساسنة كلهم كانوا على النّصرانية عند ظهور الإسلام، وكانوا أصحاب دين وعقيدة، يدافعون عن مذهبهم. وكانت لهم بيع وكنائس بنوها لهم ولرعيّتهم<sup>(6)</sup>، وكان في «بيعة غسان» شماساً عرف بـ «أرطبان المرنبي»<sup>(7)</sup>، أمّا

(1) - علي: م.ن. 168 / 12.

(2) - علي: م.ن. 99 / 6.

(3) - اسحق أرملة: «الملكيون: بطريكيّتهم الانطاكية، ولغتهم الوطنية والطقسية»، مجلة المشرق، المجلد 34 «ص 61.

(4) - علي: م.س. 168 / 12.

(5) - بلحاج: م.س. ص 40؛ عز الدين عناية: «المسيحية العَرَبِيَّة: تشظّي الهوية ومستخلصات الوعي التاريخي»، مجلة التّسامح العمانيّة، العدد العاشر.

(6) - علي، جواد: م.س. 129 / 6.

(7) - ابن حجر (852هـ): الإصابة في تمييز الصحابة، (بيروت 1415هـ) 1 / 102.

المنافزة فظلوا يؤلفون أغلبية الشعب في سُورِيَّة،<sup>(1)</sup> واليَعْقُوبِيَّة هِيَ الَّتِي شَاعَتْ بَيْنَ  
عرب بلاد الشَّام، وَلَوْلَا أمراء غَسَّان، ولا سِيَّما الحارث، لحبَطَ مسعاها<sup>(2)</sup>.

امتدَّ اليَعاقِبَةُ شرقاً إلى شمال بلاد النهرين، فكانت تكرت مركز كنيستهم،  
حَيْثُ أقام الكاهن الأعلى، المختص باليعاقبة الخاضعين للحكم الفارسي<sup>(3)</sup>. ولذا  
كَانَ المجال العَرَبِيّ اليَعْقُوبِيّ وإسعا، ولعلَّه أوسع من المجال النُسْطُورِيّ، إِلَّا أَنَّ  
الْمَسِيحِيَّةَ العَرَبِيَّةَ النُسْطُورِيَّةَ عَمَرَتْ أَكْثَرَ، وَكَانَ لِلنَّسَاطِيرَةِ العَرَبِ دورٌ أَهَمُّ من  
اليَعاقِبَةِ داخل كَنِيستهم. وتتيح المصادر السريانية لنا معرفة الأبرشيات<sup>(4)</sup> العَرَبِيَّةَ  
التابعة للكنيسة اليَعْقُوبِيَّةَ وأسماء العديد من أساقفتها، نحو:

1 - أْبْرَشِيَّةُ التَّغَالِبَةِ. كَانَ لَهُمْ أَسَاقِفَةٌ حَتَّى القَرْنِ الرَّابِعِ الهِجْرِيّ. وَكَانُوا يقيمون لَمَّا  
جاء الإسلام في المثلث القائم بَيْنَ الجِيزَةِ وَمَنْبِجَ وَجَزِيرَةِ ابن عمر. وفي سنة  
(70هـ / 689م) اِنْحَصَرَتْ إقامتهم بَيْنَ الخابور ودجلة والفرات.

2 - أْبْرَشِيَّةُ نَجْرَانَ الكوفة. جاء إِلَيْهَا النَّازِحُونَ من نَجْرَانَ عام (20هـ / 641م)، التَّحَقُّ  
قسم مِنْهُمْ بِالْكَنِيسَةِ النُسْطُورِيَّةَ، وبقي لَهُمْ أْبْرَشِيَّةٌ تابعة لليَعاقِبَةِ، ودمجت فترة مَعَ  
أْبْرَشِيَّةِ التَّغَالِبَةِ.

3 - أْبْرَشِيَّةُ العَرَبِ أَوْ القَبَائِلِ. لا يعرف موقعها؛ لأنها تطبعت بطبيعة البادية،  
حَتَّى عُرِفَ دُعَاتُهَا بِاسْمِ «أَسَاقِفَةِ الخِيَامِ» و«أَسَاقِفَةِ المضارب»، لمرافقتهم  
الأعراب وعيشتهم بَيْنَ ظهرانيتهم. من أشهر أساقفتها جرجس أَسْقُفُ العَرَبِ  
(ت 107هـ / 725م)، وَهُوَ تلميذ البَطْرِيكِ اثناسيوس الثاني، الَّذِي سَقَفَهُ عَلَى  
نَصَارَى العَرَبِ سنة 68هـ / 688م، وَكَانَ كُرْسِيَهُ فِي عاقولاء (الكوفة)، وَهُوَ

(1) - عطية: تاريخ الكنيسة الشرقية، ص 234.

(2) - هنري لامس اليسوعي، الأب: «أقدم أثر لبني غَسَّان - أو أخربة المُشْتَى»، مجلة المشرق.  
السنة الأولى، الجزء 11، حزيران 1898، «ص 486».

(3) - هيربرت بوسة: أسس الحوار في القرآن، ص 43.

(4) - جمع أْبْرَشِيَّةَ Parish، وهي: رَعِيَّةٌ، أو مِنطَقَةٌ من البلاد تخضع لسلطة أَسْقُفٍ. المعجم الوسيط  
(أبرشية).

فيلسوف عالم له تصانيف<sup>(1)</sup>. عَلَى أَنَّهُ بَعْدَ مَطْلَعِ الْقَرْنِ الْعَاشِرِ تَصَمَّتِ الْمَصَادِرُ عَنْ ذِكْرِ أَبْرَشِيَّةِ الْعَرَبِ<sup>(2)</sup>.

امتدت المسيحية الى شرق أسيا الصغرى وبحر قزوين، حيث الأرمن الذي انتشرت بينهم المنوفزية. وقال عنهم المسعودي<sup>(3)</sup>: أَنَّ الْأَرْمَنَ يَعَاقِبُهُ. تحدث المؤرخ الأرمني «سبيوس» بإسهاب عن الشقاق المذهبي الضاري بين الإمبراطورية البيزنطية والأرمن، بخاصة فيما يتعلق بمحاولة الإمبراطور البيزنطي فرض مقررات مجمع خلقيدونية سنة 451م عليهم بالقوة، وتمسك الأرمن بالمذهب المنوفيزي<sup>(4)</sup>. ولعل هذه النظرة تجاه بيزنطة هي التي جعلت الأرمن يقبلون -على كراهة- رعوية الدولة العريية.

### نشأة النسطورية

الدِّيَانَةُ الْمَسِيحِيَّةُ مِثْلُ بَاقِي الدِّيَانَاتِ، تَعَدَّدَتْ فِيهَا الْمَذَاهِبُ وَالطَّوَائِفُ قَدِيمًا، وَكَانَ مَنْشَأُ الْخِلَافِ وَالتَّعَدُّدُ هُوَ تَحْدِيدُ طَبِيعَةِ الْمَسِيحِ، وَكَانَ نَسْطُورِيُوسُ Nestorius قَدْ نُصِّبَ فِي 428م بِطَرِيكَا عَلَى الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ، وَفِي مَجْمَعِ إِيْفِسُوسِ<sup>(5)</sup> (431م)، أَعْلَنَ الْبَطْرِيَرِكُ نَسْطُورِيُوسُ (380 - 451م): أَنَّ فِي الْمَسِيحِ طَبِيعَتَيْنِ أَوْ أَقْنُومَيْنِ: أَحَدَهُمَا إِلَهِيٌّ وَالْآخَرُ إِنْسَانِيٌّ، فِي غَيْرِ اخْتِلَافٍ أَوْ تَمَازُجٍ، فَالْمَسِيحُ عِنْدَمَا وُلِدَ كَانَ إِنْسَانًا مَحْضًا، ثُمَّ سَكَنَتْ فِيهِ الْإِلَوهِيَّةُ، وَلاَزِمَتْهُ إِلَى حِينٍ صُلْبِهِ، حِينَئِذٍ فَارَقَتْهُ فَلَمْ يَكُنْ عَلَى الصَّلِيبِ سِوَى إِنْسَانٍ مَتَأَلِّمٍ، وَلِذَلِكَ كَانَ أَتْبَاعُ هَذَا الْمَذْهَبِ يُسَمُّونَ الْعِذْرَاءَ مَرْيَمَ «وَالِدَةَ الْمَسِيحِ» وَلَيْسَ «وَالِدَةَ اللَّهِ». بِخِلَافِ مَا كَانَ مَعْتَمَدًا عِنْدَ

(1) - اسحق رملة: «في البطريكية الانطاكية»، مجلة المشرق (عدد 21) [سنة 1923] ص 503.

(2) - الأرشمندريت اغناطيوس ديك: «القبائل العربية المسيحية في بلاد الشام في عهد صدر الإسلام»، بحث في الندوة الدولية «بلاد الشام في عصر الرسول والخلفاء الراشدين» كلية الآداب، جامعة حلب، 2 - 4/5/2006. موقع كنيسة القديسة تيريزيا بحلب.

(3) - مروج الذهب، (دار الهجرة، قم، ايران، 1984) 1/259.

(4) - فائز اسكندر: «المسلمون والبيزنطيون والأرمن في كتابات سبيوس»، ص 45.

(5) - إيفيسس: مدينة يونانية قديمة تقع على بعد حوالي 56 كم جنوب أزمير التركية. منتدى العلم والثقافة والمعلومات العامة. <http://forum.arabia4serv.com/t62438.html>



الْمَسِيحِيِّينَ مِنْ أَنَّ الْمَسِيحَ شَخْصٌ وَاحِدٌ بطبيعتين، هُما: الإلهية والبشرية. وهاتان الطبيعتان مُستَقِلَّتَانِ غَيْرُ مُفَصَّلَتَيْنِ<sup>(1)</sup>. غَيْرَ أَنَّ قَرَارًا صَدَرَ عَنْ مَجْمَعِ «إيفسوس» بطرِذِ نِسْطُورِيُوسَ وحرمانه، كَمَا أَنَّ أَتْبَاعَهُ رَفَضُوا الْقَرَارَ، وَانْفَصَلُوا عَنِ الْكَنِيسَةِ الْأَرثُودُوكْسِيَّةِ، وَعُرِفُوا بِالنَّسَاطِيرَةِ<sup>(2)</sup>.

أُدين نِسْطُورِيُوسَ وَأَتْبَاعُهُ فِي مَجْمَعِ خَلْقِيدُونِيَّةِ 451م، وَاعْتَبَرُوا خَارِجِينَ عَلَى تَعَالِيمِ الْكَنِيسَةِ، لَكِنَّ الدَّوْلَةَ الْفَارْسِيَّةَ وَجَدَتْ فِي أَتْبَاعِ نِسْطُورِيُوسَ خَيْرَ أَدَاةٍ لِمُحَارِبَةِ الدَّوْلَةِ الرُّومِيَّةِ الْبِيزَنْطِيَّةِ، فَأَعْلَنَ الْإِمْبِرَاطُورُ الْفَارْسِيُّ النَّسْطُورِيَّةَ دِينًا لِجَمِيعِ مَسِيحِيِّي بِلَادِ فَارِسَ<sup>(3)</sup>. وَقَطَعَ الْمَسِيحِيُّونَ السَّاسَانِيُّونَ بِقَبُولِهِمُ الْمَلْزَمَ لِلْعَقِيدَةِ النَّسْطُورِيَّةِ فِي الْمَوْثَمَرِ الْكَنْائِسِيِّ الَّذِي أُنْعَقَدَ فِي «بَيْتِ لَابَاث» فِي نَيْسَانَ عَامِ 484م<sup>(4)</sup>. وَانْتَخَبَ الْأَسَاقِفَةُ النَّسَاطِيرَةُ «بَابُورِي» (457 - 484م)، وَأَقَامُوهُ جَائِلِقًا فِي الْمَدَائِنِ<sup>(5)</sup>، وَمِنْذَ ذَلِكَ الْحِينِ سُمِّيَتْ الْكَنِيسَةُ النَّسْطُورِيَّةُ بِكَنِيسَةِ الشَّرْقِ، وَتَسَمَّى بِطَرِيكُهَا بِطَرِيكَا لِلْكَنِيسَةِ الشَّرْقِيَّةِ، وَانْتَشَرَتْ وَتَوَسَّعَتْ فِي بِلَادِ فَارِسَ وَعُمَانَ وَالْعِرَاقَ وَالْهِنْدَ وَحَتَّى الصِّينَ، وَازْدَهَرَ مَذْهَبُهَا، فَهِيَ الْفِرْقَةُ الْمَسِيحِيَّةُ الْوَحِيدَةُ، الَّتِي كَانَتْ مَسْمُوحًا لَهَا التَّبَشِيرُ بِأَفْكَارِهَا فِي هَذِهِ الْمُنْطَقَةِ<sup>(6)</sup>.

كَانَ مَجْمَعُ خَلْقِيدُونِيَّةِ فَاتِحَةً الْإِنْشِقَاقَ الْعَمِيقَ، بَيْنَ الْكَنِيسَةِ الرَّسْمِيَّةِ وَالْكَنِيسَةِ السَّرْيَانِيَّةِ، وَكَانَ مِنْطَلَقًا حَافِلًا بِالْإِضْطِهَادَاتِ مِنْ جَانِبِ الدَّوْلَةِ الْبِيزَنْطِيَّةِ وَكَنِيسَتِهَا. وَبِحَسَبِ إِدْمُونِ رَبَاطٍ<sup>(7)</sup>: قَدَّمَ الْمُؤَرِّخُونَ - عَلَى اخْتِلَافِهِمْ مِنْ شَرْقِيِّينَ وَغَرْبِيِّينَ - وَصْفًا لِلْأَشْكَالِ الْفُظِيْعَةِ، الَّتِي اتَّخَذَتْهَا مِنْ تَقْتِيلٍ وَتَشْرِيدٍ وَتَعْذِيبٍ لِمُخَالَفِيهِمْ فِي

(1) - عزيز سوريال: تاريخ الكنيسة الشرقية، ص 303

(2) - قنواقي: المسيحية والحضارة العربية، م. س. ص 78.

(3) - مراد كامل، مُحَمَّدُ هَمْدِي الْبَكْرِي، زُكْيَةُ مُحَمَّدُ رَشْدِي: تاريخ الأدب الشرياني (دار الثقافة والنشر، القاهرة، 1987) ص 128.

(4) - يُزِفُ فِيزْهوفر: فارس القديمة، م. س. ص 241.

(5) - أبونا: الكنيسة السريانية الشرقية، م. س. ص 102.

(6) - الموسوعة الموجزة في التاريخ الإسلامي، نقلًا عن: موسوعة سفير للتاريخ الإسلامي، 15 / 7.

(7) - المسيحيون في الشرق قبل الإسلام، المسيحيون العرب، ص 20.

المشرق.

أَمَرَ الإمبراطورُ زينون Zeno (474 - 491م)، بإغلاقِ مدرسة الرها، وطرد النساطرة إلى خارج مملكة روما، وصادقَ المجمع المسكوني الخامس في القُسطنطينية (553م) على إقصاء النساطرة من ربة المسيحية، جَبِئَذا تعرض أنصار التعاليم النسطورية<sup>(1)</sup> في مدرسة الرها لأشكال مُختلفة من الاضطهاد بسبب الخلاف المذهبي، فهاجر إلى نصيبين معلمو مدرسة الرها<sup>(2)</sup>، وقَدْ وجد هؤلاء المهاجرون في مدينة نصيبين ملجأً ومستقراً لهم، تَحْتَ حماية الدولة الفارسية<sup>(3)</sup>، واصطبغ جنوب بلاد النهرين بالنصرانية النسطورية، وَكَانَ مقرها الرئيس (Seleukia Ktesiphon) المدائن عاصمة الساسانيين<sup>(4)</sup>، حينها اتاحت للنسطورية أن تنفرد بشخصيتها الدينية في المشرق، وتعدّد مجامعها الكنسية الخاصة، وتتوسع على حساب البعاقبة المَنُوفِرين فيها<sup>(5)</sup>.

مِنذُ مجمع مار اسحق، الَّذِي عقد في ساليق بمساعدة «ماروثا الميافريقي» سنة 410، برزت الملامح الخاصة بكنيسة المشرق، وأخذت حياتها الدينية تتطوّر حسب الخطة التي ترسمها لها المجامع التي صارت تعقد كل سنتين أو أربع سنوات. والمجامع قَبْلَ الإسلام هي: 1 - مجمع اسحق 410. 2 - مجمع يهبالاها الأول 420. 3 - مجمع داديشوع 424. 4 - مجمع آفاق 486. 5 - مجمع باباي 497. 6 - مجمع مار آبا الكبير 544. 7 - مجمع يوسف 554. 8 - مجمع ايشوعياب الأول 585. 9 - مجمع سبريشوع 596. 10 - مجمع غريغور<sup>(6)</sup> 605.

(1) قنوتي، م. س. ص 78 - 79؛ سوريال عطية: تاريخ الكنيسة الشرقية، ص 306

(2) غريغوريوس يوحنا إبراهيم: المراكز الثقافية السريانية، (حلب 1997م) ص 20 - 21.

(3) - ف. بارتولد، تاريخ الحضارة الإسلامية، (القاهرة 1983م)، ص 48.

(4) - هيربرت بوسة: م. س. ص 43.

(5) - سوريال عطية: م. س. ص 306.

(6) أدور هرمرز ججو التوفلي: «تركية كنيسة المشرق وتختلف الأنشطة فيها» متديبات باقوفا،

سبتمبر / 2007.

كَانَتْ الْجَزِيرَةُ الْعَرَبِيَّةُ مِنَ السَّاحَاتِ الْمُبَكَّرَةِ، الَّتِي مَارَسَ فِيهَا النَّسَاطِرَةُ نَشَاطَهُمْ، إِذْ ظَهَرَ هُنَاكَ فِي الْقَرْنِ الْخَامِسِ سِتَّةَ أَسَاقِفَةٍ، مِنْ بَيْنِهِمْ أُسْقَفُ الْحِيرَةِ، فِي سَنَةِ 525م ظَهَرَتْ أُسْقُفِيَّةٌ فِي «بَيْتِ قَطْرَايَا» (قَطْر)، وَجَزَرَ الْبَحْرَيْنِ، وَاتَّسَعَ نَشَاطُهُمْ حَتَّى قِيلَ: أَنَّ غَالِيَةَ النَّصَارَى الْعَرَبَ كَانُوا عَلَى مَذْهَبِ النَّسَاطِرَةِ<sup>(1)</sup>.

حَقَّقَ النَّسَاطِرَةُ انْتِصَارَاتٌ عَلَى مَنَاوِئِهِمْ وَأَثْبَتُوا وَجُودَهُمْ عَلَى مَسَاحَاتٍ أَكْبَرَ مُسْتَغْلِلِينَ الْوَاقِعَ السِّيَاسِيَّ، كَمَا فِي الْعِرَاقِ، فَقَدْ اتَّصَلَ النِّعْمَانُ بْنُ الْمُنْذِرِ بِآبَاءِ الْكَنِيسَةِ: شَمْعُونُ بْنُ جَابِرٍ أُسْقَفُ الْحِيرَةِ، وَ«سَبْرِيَشُوعُ» أُسْقَفُ «لَاشُوم»، وَ«إِيَشُوعُ زَخَا» «إِيَشُوعُ زَخَا» الرَّاهِبُ فَانْتَفَعَ بِهِمْ، فَغَيَّرَ دِينَهُ، فَتَنَصَّرَ وَاعْتَمَدَ وَحَسَّنَ إِيمَانَهُ، وَطَرَدَ الْيَعَاقِبَةَ مِنْ سَائِرِ أَعْمَالِهِ، وَتَقَوَّتْ بِذَلِكَ النَّسْطُورِيَّةُ<sup>(2)</sup>.

حِينَ نَنْظُرُ فِي نَتَائِجِ الْإِنْشِقَاقَيْنِ الْبَعْقُوبِيِّ وَالنَّسْطُورِيِّ، نَبْدَأُ فِي فَهْمِ السَّبَبِ الَّذِي مِنْ أَجْلِهِ تُرْجِمُ كَثِيرٌ مِنَ الْفَلَسَفَةِ الْيُونَانِيَّةِ إِلَى السَّرْيَانِيَّةِ، عَلَى حِينِ كَانَتْ الْحَرَكَةُ النَّسْطُورِيَّةُ سَبَبًا قَوِيًّا لَصِيرُورَةِ السَّرْيَانِيَّةِ وَسَطًا، تَحْوُلٌ عَنْ طَرِيقَةِ الثَّقَافَةِ الْهِيلِينِيَّةِ إِلَى أَجْزَاءٍ مِنْ آسِيَا، تَقَعُ وَرَاءَ حُدُودِ الْإِمْبَرَاطُورِيَّةِ، خِلَالِ الْقُرُونِ الَّتِي سَبَقَتْ إِنْتِشَارَ الْإِسْلَامِ مُبَاشَرَةً<sup>(3)</sup>. وَقَدْ دَخَلَتِ الْمَسِيحِيَّةُ الصِّينَ عَلَى يَدِ النَّسَاطِرَةِ، وَكَانَ ذَلِكَ حَوْلَ عَامِ 636م. وَأَظْهَرَ الْإِمْبَرَاطُورُ «نَايَ دِزُونْج» شَيْئًا مِنَ الْعُطْفِ عَلَيْهَا، وَحَمَى الدَّاعِينَ لَهَا مِنَ الْاضْطِهَادِ<sup>(4)</sup>.

## 2. الْمَسِيحِيَّةُ فِي الْعِرَاقِ

أَدَّتِ الْحُرُوبُ الدَّائِرَةُ بَيْنَ الْإِمْبَرَاطُورِيَّتَيْنِ السَّاسَانِيَّةِ وَالرُّومَانِيَّةِ دَوْرًا فِي نَشْرِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي الْبِلَادِ الْعَرَبِيَّةِ، وَلَا سِيَّمَا فِي الْعِرَاقِ، إِبَّانَ الْقَرْنِ الثَّالِثِ الْمِيلَادِيِّ، خِلَالَ الْحَمَلَاتِ الَّتِي شَنَاهَا شَابُورُ الْأَوَّلِ (241 - 272م) بَيْنَ 256 - 260م، وَالَّتِي

(1) - سوريال عطية: م. س. ص 316.

(2) - علي: المَفْصَلُ فِي تَارِيخِ الْعَرَبِ، 5 / 284.

(3) - ريلاسي أوليري: الفكر العربي ومكانه في التاريخ، (القاهرة 2007م)، ص 48.

(4) - ديورانت: قصة الحضارة، 4 / 264.

تمكن فيها من جلب أسرى من المَسِيحِيِّينَ كَانَ بَيْنَهُمْ أَسَاقِفَةُ وَبَطَارِكَةُ مِنْ أَنْطَاكِيَّةَ، وَأَسْكَنَهُمْ فِي بَابِلَ وَمَدَن بَنَاهَا لَهُمْ، نَحْو: «سَد شَابُور»<sup>(1)</sup>، وَهِيَ «دِير محراق» فِي مَنطَقَة مِيسَان، وَمَدِينَة «مَرُو حَابُور»، وَهِيَ «عَكْبَرَا»<sup>(2)</sup> الْوَاقِعَة عَلَى نَهْر دَجْلَة بِالقَرَب مِنْ بَغْدَاد»<sup>(3)</sup>. وَاسْتَطَاعَ هَؤُلَاءِ الْأَسْرَى مِنَ الْقِيَامِ بِدُورِ هَامِ فِي نَشْرِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي الْعِرَاقِ وَفَارِسَ، وَفِي بِنَاءِ الْأَذْيَرَةِ وَالْكَنَائِسِ.

ثُمَّ مِنْ يَرَى أَنَّ الْمَسِيحِيِّينَ كَانُوا يَعِيشُونَ فِي الْعِرَاقِ مِنْذَ الْقَرْنِ الْأَوَّلِ لِلْمِيلَادِ، وَأَنَّهُمْ يَشْكُلُونَ إِحْدَى أَقْدَمِ الْجَمَاعَاتِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي الْعَالَمِ<sup>(4)</sup>. وَتَعَدَّ مَدِينَة أُرْبِيلَ أَوَّلَ مَرْكَزٍ مَسِيحِيٍّ، فَقَدْ تَنَصَّرَ أَحَدُ مُلُوكِهَا سَنَةَ 36 لِلْمِيلَادِ، فَآزَرَ انْتِشَارَ الْإِنْجِيلِ بَيْنَ رَعَايَاهُ، وَمِنْهُمْ يَهُودٌ كَثِيرٌ<sup>(5)</sup>. غَيْرَ أَنَّ هَذَا الرَّأْيَ لَمْ تَعْضُدْهُ الْمَصَادِرُ الْقَدِيمَة.

فِي حِينٍ يَشِيرُ بَعْضُ الْبَاحِثِينَ<sup>(6)</sup> - بِحَسَبِ مَصَادِرٍ سَرْيَانِيَّةٍ - إِلَى أَنَّ الْمَسِيحِيَّةَ بَدَأَتْ فِي الْعِرَاقِ قَبْلَ السَّاسَانِيِّينَ، أَيْ فِي عَصْرِ الْفَرْتِيسِيِّينَ (140 ق.م - 226 م) وَعَاصِمَتَهُمْ طَيْسِفُون (الْمَدَائِنُ)؛ إِذْ أَنَّ تَوْمًا الرَّسُولَ<sup>(7)</sup> أَوَّلَ مَنْ بَشَرَ الْفَرْتِيسِيِّينَ بِالْإِنْجِيلِ، تَلَاهُ تَلْمِيزٌ لَهُ اسْمُهُ «مَارِي آدِي» أَوْ «عَدَاي»، وَتَوَلَّى بَعْدَهُ نَبِيلُ فَارْسِيِّ الْجَمَاعَاتِ الْمَسِيحِيَّةِ

(1) - لَمْ أَقِفْ عَلَيْهَا فِي كُتُبِ الْبُلْدَانِ.

(2) - لَمْ أَقِفْ عَلَى (مَرُو حَابُور)، قَالَ هَمْزَةُ الْأَصْفَهَانِي: (بَزُوجِ سَابُور) مَعْرَبٌ عَنْ وَزَرَكَ شَافُور، وَهِيَ الْمَسَاءَةُ بِالسَّرْيَانِيَّةِ عَكْبَرَا، وَهُوَ اسْمُ بَلِيدَةٍ مِنْ نَوَاحِي دَجِيلٍ، بَيْنَهَا وَبَيْنَ بَغْدَادِ عَشْرَةِ فَرَاسَخٍ. يَاقُوت: مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ 4/ 142.

(3) - سَلُوى بِلْحَاج: م. س. ص 50. نَقْلًا عَنْ - p.55 pour une histoire de l'Eglise en Iraq, J.M. Fiey, Jalons 57.

(4) - آرَا بَدْلِيَانِ الْأَرْمَنِي: «الْمَسِيحِيُّونَ: انْحِسَارُ الْوُجُودِ وَتَحْدِيَاتُ الْهَجْرَةِ»، فِي سَعْدِ سَلُومٍ: الْأَقْلِيَّاتُ فِي الْعِرَاقِ، (مَسَارَاتُ، بِيْرُوت، 2013) ص 76.

(5) - أَبُو زَيْد: م. س. ص 33.

(6) - سَرْكِيْسُ أَبُو زَيْدٍ: الْمَسِيحِيَّةُ فِي إِيرَانَ (بِيْرُوت، 2008) ص 33، 37.

(7) - تَوْمًا (بِالْإِنْكِلِيزِيَّةِ Thomas) وَيُدْعَى أَيْضًا «يَهُوذَا تَوْمًا دِيدِيمُوسُ» وَمَعْنَى اسْمِهِ تَوْمًا بِاللُّغَةِ الْأَرَامِيَّةِ «تَوْمًا» هُوَ التَّوَامُ، هُوَ وَاحِدٌ مِنْ رُسُلِ الْمَسِيحِ الْإِثْنِي عَشَرَ، وَقَدْ وَرَدَ ذِكْرُهُ فِي قَائِمَةِ أَسْمَاءِ الرُّسُلِ فِي الْأَنْجِيلِ (مَتَّى 10 : 3، مَرْكُسُ 3 : 18، لُوقَا 6 : 15، أَعْمَالُ الرُّسُلِ 1 : 13) وَتَحَدَّثَ عَنْهُ إِنْجِيلُ يُوْحَنَّا: فَكَانَ لَتَوْمًا الْكَلِمَةُ الْفَصْلُ بَيْنَ التَّلَامِيذِ عِنْدَمَا قَالَ لَهُمْ {لِنَتَذَهَّبْ نَحْنُ أَيْضًا لِكَيْ نَمُوتَ مَعَهُ} 11 : 16، وَقَدْ كَانَ تَوْمًا أَيْضًا مِنْ بَيْنِ التَّلَامِيذِ الَّذِينَ حَاوَرُوا يَسُوعَ أَثْنَاءَ الْعِشَاءِ الْآخِرِ، وَهَذَا يُؤْشِرُ إِلَى أَنَّهُ لَمْ يَعاَصِرِ الْفَرْتِيسِيِّينَ. انْظُرْ: مُوسُوعَةُ وَيْكِيبِيْدِيَا (تَوْمًا).

النامية آنذاك، ثم تابعه سبعة أساقفة على التبشير في بلاد فارس. وفي المقابل زادت الوثنية الرومانية من بطشها بالمسيحيين مما دفع بهم الى اللجوء الى حاضنة الفرثيين، التي سمحت لهم بارساء قواعد تبشيرية في شمال بلاد الرافدين، وبحلول عام 225م تأسست عشرون أبرشية في بلاد فارس، واجمالاً تنامت الكنائس حتى بلغت زهاء 360 كنيسة في القرن الثالث. وهناك من يستدل على صحة هذا الرأي، في ضوء المكتشفات الحديثة لـ «ستين» قبراً مسيحياً، في جزيرة «خرج الصغيرة»<sup>(1)</sup>، يعود تاريخها الى العام 250م<sup>(2)</sup>، الى جانب العمارة المسيحية<sup>(3)</sup>.

في رحاب ازدياد المسيحيين المضطّرد في بلاد فارس، حقّقوا حياةً مستقرةً نسبياً، لكنّها -بين الحين والآخر- كانت تفتح عليهم ألسنة غضب كهنة الزرادشت (الموباذ)، الطبقة القريبة من مركز القرار الحاكم، في الدعوة للقضاء عليهم، بخاصة بعد أن صارت المسيحية الدين الرسمي لدولة بيزنطا، فقد كانوا في معرض الشبهة والتهمة، بأنّهم عيونٌ للروم، مما عرّضهم للإضطهاد غير مرّة، ولا سيما بين العاميين 340 - 379م من حكم الملك شابور الثاني، وتجدد الاضطهاد على المسيحيين بيد المجوس في زمن «بهرام الخامس» (420 - 438م)، وكان أشدّه في عهد «يزدجرد الثاني» (438 - 457م) إذ إقصاهم من وظائفهم، ونظم حملة وجهها الى «كرخ سلوخ» (كر كوك)، يدعوهم فيها الى التخلّي عن دينهم، والسجود للشمس والنار، وأعدم المطرافوليط يوحنا، على عدد من الأساقفة، عام 446م، وفي العام 562م أصدر الملك خسرو الأول مرسوماً يقضي بمعاقة من يحاول التبشير المسيحي بالموت<sup>(4)</sup>.

تعدّ الحيرة من أقدم المراكز المسيحية في العراق، والجيرة: «تحريف لكلمة حرتا في السريانية ومعناها المخيم أو المعسكر»<sup>(5)</sup>، مدينة قديمة على ثلاثة أميال من الكوفة،

(1) - موقع جزيرة «خرج الصغيرة» في الخليج، قبالة ساحل إيران الحالية.

(2) - أبو زيد: المسيحية في إيران، 38.

(3) - فالتينا ميرابلا: «احتلالات بريطانيا لجزيرة خرج» مكتبة قطر الوطنية، على النت

[http://www.qnl.qa/articles-from-our-experts?themes\[0\]=631](http://www.qnl.qa/articles-from-our-experts?themes[0]=631)

(4) - أبو زيد: م. س، 37، 62.

(5) - شوقي ضيف: تاريخ الأدب العربي العصر الجاهلي، (المعارف، القاهرة) ص 44.

وَكَاثَتْ مَنَازِلُ التَّعْمَانِ بْنِ الْمَنْذَرِ (580 - 602م)، وَبِهَا تَنْصَرُ الْمَنْذَرُ بْنُ أَمْرِئِ الْقَيْسِ<sup>(1)</sup>، وَبَنَى الْكَنَائِسُ الْعَظِيمَةَ عَلَى مَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ النَّجْفُ<sup>(2)</sup>. وَتَنْصَرَتْ زَوْجَتُهُ هِنْدُ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ عَمْرِو بْنِ حَجَرِ الْكَنْدِيِّ، وَبَنَتْ الدِّيَارَ وَالْبَيْعَ، مِنْهَا «دِيرُ هِنْدِ الْآقَدَمِ»<sup>(3)</sup> فِي عَصْرِ خُسْرُو أَنْشُرَوَانَ (531 - 579م)، وَفِي زَمَنِ أَفْرَايِمِ الْأُسْقُفِ<sup>(4)</sup>، وَيُرَى الطَّبْرِي<sup>(5)</sup>: أَنَّ أَمْرَأَ الْقَيْسِ بْنِ عَمْرِو (295 - 328م) كَانَ أَوَّلَ مَنْ تَنْصَرُ مِنْ مُلُوكِ الْحِيرَةِ. وَيَقْوِي هَذَا الرَّأْيَ مَنَاسِبَةُ إِقْصَاءِ الْمَسِيحِيِّينَ مِنْ فَارَسَ فِي الْقَرْنِ الثَّالِثِ إِلَى الْحِيرَةِ، وَأَثَرُهُمُ الدِّينِي فِي مَجْتَمَعِهَا، إِذْ أَهْتَدَى إِلَى الْمَسِيحِيَّةِ قَسَمٌ مِنْ أَهْلِهَا وَالْقَبَائِلُ الْمُحِيطَةُ، وَتَعَبَدُوا لِلَّهِ، وَسَمَوْا «الْعِبَادِ»<sup>(6)</sup> وَظَلُّوا يَشْكُلُونَ جِزءً مُهِمًّا مِنْ مَجْتَمَعِ الْحِيرَةِ.

مِنْ هَذِهِ الْمَدِينَةِ انْطَلَقَتْ إِرْسَالِيَّاتٌ مَسِيحِيَّةٌ عَلَى الطَّرِيقِ التِّجَارِيَّةِ، نَحْوَ الْبَحْرَيْنِ وَعُمَانَ، وَغَيْرَهُمَا مِنَ الْبُلْدَانِ الْوَاقِعَةِ عَلَى الْخَلِيجِ، وَفِيهَا عَقِدَتْ مَجَامِعٌ لِكَنِيسَةِ الْمَشْرِقِ، مِثْلًا: مَجْمَعُ «دَادِ يَشُوعَ»، سَنَةِ 424م. وَقَدْ دُفِنَ فِيهَا عِدَدٌ مِنْ جِثَالِقَةِ الْمَشْرِقِ. وَعَلَى إِثْرِ الْجَدَالَاتِ الَّتِي دَارَتْ فِي الْقَرْنِ الْخَامِسِ، تَبَنَّتِ الْحِيرَةُ الْمَذْهَبَ النَّسْطُورِيَّ، أَسُوءَ بَكْنِيْسَةِ فَارَسَ كُلِّهَا، إِلَّا أَنَّ الْمُنُوفِيزِيَّيْنَ - أَيْضًا - حَاولُوا الْإِنْتِشَارَ

(1) - الْمُلَقَّبُ بِ(ابْنِ مَاءِ السَّمَاءِ) أَحَدُ مُلُوكِ الْحِيرَةِ، حَكَمَ فِي الْفَتْرَتَيْنِ الْأُولَى (514 - 524) وَالثَّانِيَةِ (528 - 554)، أُمُّهُ هَيْمَى مَارِيَّةُ بِنْتُ عَوْفٍ مِنَ النَّمْرِ بْنِ قَاسِطٍ، وَقَدْ سَمِيَتْ بِإِثْمِ السَّمَاءِ لِجَاهِلِيَّتِهَا وَحُسْنِهَا، حَكَمَ الْمَنْذَرُ مَمْلَكَةً وَاسِعَةً اشْتَمَلَتْ بِالإِضَافَةِ لِقَاعِدَةِ مُلْكِهِ فِي الْعِرَاقِ عَلَى الْبَحْرَيْنِ وَعُمَانَ، (لَطْبَرِي: تَارِيخُ 2/ 89، 104)؛ يَبْدُو أَنَّ حَيَاةَ الْمَنْذَرِ الْعَسْكَرِيَّةَ بَدَأَتْ بِمَعَ غَارَةِ لَهُ عَلَى فِلَسْطِينَ سَنَةِ (509) أَسْرَ مِنْ خِلَالِهَا عِدَدٌ كَبِيرٌ مِنَ الرُّومَانِ، وَاسْتَمَرَّتْ هُجْمَاتُهُ الَّتِي قَادَهَا بِنَفْسِهِ حَتَّى شَمَلَتْ كُلَّ الْمُنَاطِقَةِ مَا بَيْنَ الْفَرَاتِ وَحَتَّى مِصْرَ شَالَا. ^ John Binns، 'Asceics and Ambassadors of Christ: the monasteries of Palestine'، p. 113، 314 - 631. (الزَاهِدُونَ وَسُفَرَاءُ الْمَسِيحِ وَأَذْيَرَةُ فِلَسْطِينَ).

(2) - أَبُو الْفِدَاءِ (ت 732هـ) تَقْوِيمُ الْبُلْدَانِ، (دَارُ صَادِرٍ، بَيْرُوت) ص 299.

(3) - «دِيرُ هِنْدِ الْكُبْرَى» أَبُو الْفَرَجِ: الدِّيَارَاتِ، (لَنْدُنْ، 1411هـ) ص 168؛ يَاقُوتُ: الْخَزَلُ وَالدَّالُّ يَبْنِي الدُّورَ وَالدَّارَاتِ وَالدِّيْرَةَ، (دَمَشَقُ، 1998م) 2/ 2.

(4) - الْبَكْرِي: مَعْجَمٌ مَا اسْتَعْجَمَ، (بَيْرُوت، 1983) 2/ 606.

(5) - تَارِيخُ الرِّسَالِ وَالْمُلُوكِ، (دَارُ التَّرَاثِ، بَيْرُوت)، 2/ 53.

(6) - «جُورْجُ قَنَوَاتِي: الْمَسِيحِيَّةُ وَالْحَضَارَةُ الْعَرَبِيَّةُ»، ص 54.

فيها<sup>(1)</sup>.

كَانَتْ الْحِيرَةُ فِي عَهْد «المناذرة اللخمين» من المراكز الحَضَارِيَّةِ الْمُهِمَّةِ فِي مُخْتَلَفِ الْمِيَادِينِ، لَعَلَّ مَوْقِعَهَا بَيْنَ الْعِرَاقِ وَالشَّامِ وَبِلَادِ الْعَرَبِ أَسْهَمَ فِي احْتِكَاكِ أَهْلِهَا بِغَيْرِهِمْ مِنَ الشُّعُوبِ؛ فَتَأَثَّرُوا بِالثَّقَافَاتِ الْعَالَمِيَّةِ آنَ ذَاكَ الْفَارِسِيَّةِ وَالْيُونَانِيَّةِ وَالسَّرْيَانِيَّةِ، وَكَانَ لِمَعْرِفَةِ أَهْلِهَا بِاللُّغَةِ الْفَارِسِيَّةِ أَثَرٌ كَبِيرٌ فِي نَقْلِ آدَابِ الْفَرَسِ إِلَيْهِمْ؛ وَقَدْ سَاهَمَ بَعْضُ أَسْرَى الرُّومِ، الَّذِينَ وَقَعُوا فِي قَبْضَتِهِمْ، فِي نَقْلِ عُلُومِ الْيُونَانِ وَآدَابِهِمْ إِلَيْهِمْ؛ وَكَانَ مَلُوكُ الْحِيرَةِ يُشَجِّعُونَ الشُّعْرَاءَ، وَيُعْدِقُونَ الْهَبَاتِ وَالْعَطَايَا عَلَيْهِمْ، وَغَدَا بِلَاطُهُمْ مَقْصَدَ مُشَاهِيرِ شُعْرَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ، نَحْوُ: «الْمُرْقَشِ الْأَصْغَرِ، الْمُتَلَمَّسِ، طَرْفَةَ بْنِ الْعَبْدِ، الْمَرْقَشِ الْأَكْبَرِ، حَسَّانَ بْنِ ثَابِتٍ، عَمْرُو بْنُ كُلْثُومٍ، وَغَيْرِهِمْ»<sup>(2)</sup>.

كَانَتْ الْحِيرَةُ تَزُخَّرُ بِمَعَاهِدِ الْعِلْمِ وَمَدَارِسِهِ؛ فَقَدْ تَلَقَّى «إِيلِيَا الْحِيرِي»، مُؤَسِّس «دَيْرِ مَارِ إِيلِيَا» فِي الْمَوْصِلِ، دِرَاسَتَهُ الدِّينِيَّةَ فِي مَدْرَسَةِ بِالْحِيرَةِ، كَمَا تَلَقَّى «مَارَ عَبْدَ الْكَبِيرِ» دِرَاسَتُهُ فِي إِحْدَى الْمَدَارِسِ فِيهَا<sup>(3)</sup>. وَالْمَعْرُوفُ أَنَّ الْحِيرَةَ قُبِيلُ الْإِسْلَامِ كَانَتْ نَصْرَانِيَّةً، وَكَانَتْ تَزُخَّرُ بِالثَّقَافَةِ السَّرْيَانِيَّةِ، كَمَا كَانَتْ تَكْتُبُ بِالْخَطِ السَّرْيَانِيِّ، قَلَمَ الْمَسِيحِيِّينَ فِي هَذِهِ الْأَنْحَاءِ<sup>(4)</sup>.

أَخْرَجَتْ مَدِينَةُ الْحِيرَةِ عِدَدًا مِنْ رِجَالِ الدِّينِ، مِثْلَ «مَارِ إِيلِيَا»، وَأَصْلُهُ مِنَ الْحِيرَةِ، وَالْقَدِيسُ «حَنَانِيشُوع»، وَهُوَ مِنْ عَرَبِ الْحِيرَةِ وَمِنْ عَشِيرَةِ الْمَلِكِ النِّعْمَانِ<sup>(5)</sup>، وَالْقَدِيسُ مَارِ يُوْحَنَّا<sup>(6)</sup>، وَ«هُوشَاع» الَّذِي حَضَرَ مَجْمَعَ إِسْحَاقِ الْجَانَلِيْقِ عَامَ 410مَ،

(1) - سركيس أبو زيد: المسيحية في إيران، ص 116.

(2) - أبو زيد القرشي: جوهرة اشعار العرب، (دار الأرقم، بيروت)، ص 60؛ البغدادي، عبد القادر: خزانة الادب ولب لباب لسان العرب (بيروت، 1998م)، 1/ 316، 2/ 375، 3/ 308.

(3) - - مُحَمَّدٌ إِبْرَاهِيمُ الْقِيُومِي: تاريخ الفكر الديني الجاهلي (ط4، دار الفكر العربي، بيروت 1994)، ص 125.

(4) - شوقي ضيف: تاريخ الأدب العربي العصر الجاهلي، م. س. ص 34

(5) - ايشو عدناح البصري (ق3هـ / 9م): الذبورة في ملكتي الفرس والعرب، (الموصل، 1939) ص 32 وما بعدها.

(6) - ايشو عدناح: م. ن. ص 47.

و«شمعون» الَّذِي أَمْضَى أَعْمَالُ مَجْمَع «يَهْيَالَا»، الَّذِي انْعَقَدَ سَنَةَ 486م، و«شمعون» الَّذِي حَضَرَ مَجْمَع «أَقَاق»، و«إِيلِيَا»، الْمُنْعَقَدَ سَنَةَ 486م، وَأَمْضَى فِي سَنَةِ 497م مَجْمَع «إِبَابِي»، و«إِفْرَام» و«يُوسُف»، وَقَدْ حَضَرَ مَجْمَع «أَيْشُوعِيَابِ الْأَرْزُونِي» الَّذِي انْعَقَدَ سَنَةَ 585م، و«شمعون بن جابر» الَّذِي نَصَرَ الْمَلِكَ النِّعْمَانَ الرَّابِعَ فِي سَنَةِ 594 عَلَى مَا يَذْكُرُهُ مُؤَرِّخُو الْكَنِيسَةِ<sup>(1)</sup>.

وَقَدْ كَانَ «مَارِيشُوعِيَابِ الْأَرْزُونِي» Jesujab I Arzunita (ت 596م) مِنْ أَصْلِ عَرَبِيٍّ. دَرَسَ الدِّيَّانَةُ فِي «نَاصِيْبِينَ» Nisibis ثُمَّ تَقَدَّمَ فَصَارَ أَسْقُفًا عَلَى «أَرْزُون» Arzun، ثُمَّ تَرَفَّقَى حَتَّى صَارَ «بَطْرِيْكَأ» عَلَى النَّسَاطِرَةِ سَنَةَ 580م. وَقَدْ زَارَ الْمَلِكَ «النِّعْمَانَ». وَتَوَسَّطَ عِنْدَ الرُّومِ لِمُسَاعَدَةِ «خَسْرُو اَبْرُويز» Chosroes Abruizus ضِدَّ «بَهْرَام» Beheram Varames. وَقَدْ تَوَفَّى فِي خَيْمٍ «بَنِي مَعْد» «الْمَعْدِيَيْن» Maadenes، وَنَقَلَ إِلَى الْحَيْرَةِ، فَدُفِنَ فِي دَيْرٍ «هِنْدِ ابْنَةِ النِّعْمَانَ»<sup>(2)</sup>.

أَمَّا الْأَذْيَرَةُ وَالْكَنَائِسُ فَقَدْ كَانَتْ كَثِيرَةً - أَيْضًا - فِي الْحَيْرَةِ وَالْمَنْطِقَةِ الْمُجَاوِرَةِ لَهَا، وَكَانَ لِنَصْرِ الْمَنَازِرَةِ أَثَرٌ كَبِيرٌ فِي دَفْعِهِمْ لِبِنَاءِ عَدِيدٍ مِنْهَا. وَتَحْفَظُ لَنَا كُتُبُ الدِّيَارَاتِ وَتَقَاوِيمُ الْبُلْدَانِ<sup>(3)</sup> أَسْمَاءَ عَدَدٍ كَبِيرٍ مِنْهَا، وَيَعْتَبِرُ دَيْرُ «هِنْدِ الْكُبْرَى» مِنْ أَشْهُرِ الْأَبْنِيَةِ التَّابِعَةِ لِهَذِهِ الزَّمَرَةِ، وَقَدْ بَنَتْ هَذَا الدَّيْرَ «هِنْدُ» أُمُّ عَمْرِ بْنِ هِنْدٍ. وَهُنَاكَ دَيْرُ «هِنْدِ الصَّغْرَى» الَّذِي بَنَتْهُ «هِنْدُ» ابْنَةُ النِّعْمَانَ بْنِ الْمَنْدَرِ، وَأَقَامَتْ فِيهِ حَتَّى مَاتَتْ وَدُفِنَتْ فِيهِ. وَقَدْ ذَكَرَهُ عِدَّةٌ مِنَ الشُّعْرَاءِ، مِنْهُمْ مَعْنُ بْنُ زَائِدَةَ الشَّيْبَانِيُّ، وَكَانَ هُنَاكَ مَنْزِلُهُ. وَفِيهِ يَقُولُ<sup>(4)</sup>:

أَلَا لَيْتَ شِعْرِي، هَلْ أَبَيْتَنِّي لَيْلَةً      لَدَى دَيْرِ هِنْدٍ، وَالْحَبِيبُ قَرِيبٌ؟

فَتَقَضَى لِبَانَاتٍ، وَتَلَقَّى أَحَبَّةً،      وَيُورِقُ غُصْنُ السَّرُورِ رَطِيبٌ

وَيَسْجُلُ الْهَمْدَانِي<sup>(5)</sup> كَنِيسَةَ «الْبَاغُوتَةِ» بِالْحَيْرَةِ ضِمْنَ أَشْهُرِ سَبْعِ مَوَاضِعَ لِلْعِبَادَةِ

(1) - ادبي شير: تاريخ كلد وآثور، (مكتب سركيس آغا جان، 2007م) 2 / 208.

(2) - علي: المَقْصَل، 12 / 173.

(3) - البكري: معجم ما استعجم، 2 / 604، 606؛ ياقوت: معجم البلدان، 2 / 495 - 543.

(4) - البكري: م. ن. 2 / 605.

(5) - الحمداني، (ت 334هـ): صفة جزيرة العرب، (صنعاء، 1990) ص 240.



في جَزِيرَةِ الْعَرَبِ.

وصفت الحِيرةَ عِنْدَ الْإِخْبَارِيِّينَ بِالْبِياضِ فَقَالُوا عَنْهَا: «الحِيرةُ البِضاء»<sup>(1)</sup> تعبيراً عَنْ حَسَنِ عِمَارَتِهَا وَطَغْيَانِ هَذَا اللَّوْنِ عَلَى سَائِرِ أبنيتها، وَكَانَ أَهْلُ الحِيرةِ مِلًّا وَنَحْلًا دِينِيَّةً كَثِيرَةً، فَقَدْ كَانَ بَيْنَهُمُ الْوَتَنِيُّونَ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ، وَالصَّابِئَةُ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ الْكُواكِبَ، وَالْمَجُوسُ<sup>(2)</sup> الَّذِينَ يَقْدَسُونَ النَّارَ، فَضْلاً عَنْ أَتْبَاعِ النَّصْرَانِيَّةِ وَالْيَهُودِيَّةِ، وَكَانَ مَعْظَمُ نَصَارَى الحِيرةِ نَسَاطِيرَةً.

غَيْرَ أَنَّ الْعُبَّادَ، هُمُ الَّذِينَ سَكَنُوا رُقْعَةَ الحِيرةِ فَابْتَنَوْا بِهَا، وَبِحَسَبِ مَعْظَمِ الْإِخْبَارِيِّينَ أَنَّهُمْ كَانُوا عَلَى دِينِ الْمَسِيحِ. وَعَلَى رَأْيٍ: أَنَّهُمْ قَبَائِلُ شَتَّى مِنْ بَطُونِ الْعَرَبِ، اجْتَمَعُوا عَلَى النَّصْرَانِيَّةِ، وَالنَّسَبَةِ إِلَيْهِمْ عِبَادِي<sup>(3)</sup>. وَبِالْمُحْصَلَةِ إِنَّ كَلِمَةَ «الْعُبَّاد» أَطْلَقَتْ فِي الْأَصْلِ عَلَى مَنْ تَنَصَّرَ مِنْ أَهْلِ الحِيرةِ؛ لِمَيِّزِهِمْ عَنْ غَيْرِهِمْ مِنْ سَكَّانِ الْمَدِينَةِ مِنَ الْوَتَنِيِّينَ<sup>(4)</sup>.

ظَلَّتْ الحِيرةُ مِنَ الْمَرَاكِزِ الْمُهِمَّةِ فِي الدِّيَانَةِ الْمَسِيحِيَّةِ، وَعَلَى الرَّغْمِ مِنْ وَطْئَةِ الْحُرُوبِ بَيْنَ اللَّخْمِيِّينَ وَالْبِيْزَنْطِيِّينَ فِي الْقَرْنِ الْخَامِسِ، فَإِنَّ مَطَارَنَةَ الحِيرةِ أَسْهَمُوا فِي الْمَجَامِعِ، الَّتِي رَأَسَهَا الْمَطْرَانُ الْأَعْظَمُ «كَاتَرَلِيكُوسُ فِي السَّنَوَاتِ: (434، 486، 497م)، وَقَدْ رُبِطَتْ هَذِهِ الْمَجَامِعُ مَصِيرَ الْكَنِيسَةِ عِنْدَ اللَّخْمِيِّينَ بِالنَّسَاطِيرَةِ<sup>(5)</sup>.

عَنِيتِ الحِيرةُ بِحَرَكَةِ التَّبَشِيرِ بَيْنَ الْعَرَبِ، وَمِنْهَا ذَهَبَ قِسْمٌ مِنَ الْمُبَشِّرِينَ إِلَى الْيَمَنِ وَالْأَجْزَاءِ الْأُخْرَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، لِنَشْرِ النَّسْطُورِيَّةِ وَالْمَذَاهِبِ النَّصْرَانِيَّةِ الْأُخْرَى هُنَاكَ، وَفِيهَا انْعَقَدَ مَجْمَعُ «دَارِ يَشُوعَ» فِي سَنَةِ 424م<sup>(6)</sup>، وَفِي هَذِهِ الْمَدِينَةِ

(1) - ابن الفقيه (ت 365): البلدان، (بيروت، 1996م) ص 216.

(2) - من أصول «ميدية» فارسية، على دين زرادشت، يعبدون الإله (اهورا مزدا)، لديهم كتاب مقدس «الزند أفتسا». شاي، بلوش: دليل حضارات الشرق الأدنى، 36، 236.

(3) - ابن دريد، (ت 321هـ): جهرة اللغة، (بيروت 1987) 1/ 7.

(4) - علي، جواد: م. س. 5/ 169 - 71.

(5) - «قنواي: م. س. ص 54.

(6) - ايشو عدناح: الديبورة في مملكتي الفرس والعرب، ص 10.

توفي الجاثليق «دار يشوع»، ودُفِنَ فِيهَا عَلَى بَعْضِ الرِّوَايَاتِ<sup>(1)</sup>.

لَمْ تَقَفْ الْحِجْرَةُ عِنْدَ الارتفاعِ الدِّينِيِّ فَحَسَبَ، بَلْ هِيَ تَسْمُو فِي مَوَارِدِ الْحَضَارَةِ جَمِيعًا، يَرَى فِيلِيبُ حَتَّى: أَنَّ الْحِجْرَةَ، الَّتِي تَحْكَمُ فِي شُرُونِهَا الْفَرَسُ، قَدْ انْتَقَلَتْ مِنْهَا مَوَثِرَاتُ الثَّقَافَةِ الْآرَامِيَةِ النَّسْطُورِيَّةِ إِلَى الْجَزِيرَةِ فِي الْعَصُورِ السَّابِقَةِ لِلنَّبِيِّ، وَأَصْبَحَ النَّسَاطِرَةُ - بَعْدَئِذٍ - حَلْقَةً الْإِتِّصَالِ بَيْنَ الثَّقَافَةِ الْهِيلِينِيَّةِ وَبَيْنَ الثَّقَافَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْفَتِيَّةِ. وَيُؤَكِّدُ ر. بِلَاشِير Régis Blachère «هَذَا الدَّوْرَ بِإِضَاحٍ مُكَثَّفٍ: «وَكَاثَتْ الْعُنَاصِرُ الْمُؤَلَّدَةُ لِلتَّاقُفِ فِي بَدَايَةِ الْأُمْرِ، هِيَ مِنْ سَكَّانِ الْمَدِينِ فِي بِلَادِ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ وَمِصْرَ، وَكُتِلَ الْحَضَرِيُّونَ وَالرِّيفِيُّونَ الَّذِينَ يَدُورُونَ فِي فَلَاحِهِمْ. وَتَظْهَرُ هَذِهِ الْعُنَاصِرُ بِإِكْلِيرِيسِيَّهَا، وَاسْتَعْدَادِهَا التَّقْلِيدِيَّ لِلنَّقَاشِ اللَّاهُوتِيِّ، وَتَقَالِيدِهَا الْكِتَابِيَّةِ، وَمَزَاجِهَا الْأَعْمَالِ وَالْإِدَارَةِ بِمَظْهَرِ الْمُتَمَدِّنِينَ، فَظَلَّتْ التَّقَالِيدُ الرَّومَانِيَّةُ وَالْهِيلِينِيَّةُ، وَالتَّرَاثُ الْفَارِسِيُّ - مِنْ خِلَالِهَا - عَلَى قَيْدِ الْحَيَاةِ»<sup>(2)</sup>.

### 3. الْمَسِيحِيَّةُ فِي مِصْرَ وَنَشَأَةُ الْكَنِيسَةِ الْقِبْطِيَّةِ

اِخْتَلَفَ الْمَسِيحِيُّونَ الْأَوَائِلَ حَوْلَ مَفْهُومِ طَبِيعَةِ الْمَسِيحِ، وَانْقَسَمُوا فِي بِلَادِ الْعَرَبِ إِلَى ثَلَاثِ فِرَقٍ أَسَاسِيَّةٍ، هِيَ: الْمَلِكَانِيَّةُ وَالنَّسْطُورِيَّةُ وَالْيَعَاقِبِيَّةُ. فَالْمَلِكَانِيَّةُ مَذْهَبُ الدَّوْلَةِ الرَّومَانِيَّةِ الْأَزْثُودُكْسِيَّةِ الشَّرْقِيَّةِ وَحِزْبُ الْمَلِكِ وَالْبِلَادِ، وَعَقِيدَةُ الْمَلِكَانِيَّةِ هِيَ اِزْدَوَاجُ طَبِيعَةِ الْمَسِيحِ. أَمَّا النَّسْطُورِيُّونَ وَهُمْ أَتْبَاعُ نَسْطُورٍ، فَقَدْ قَالُوا بِأَنَّ لِلْمَسِيحِ طَبِيعَتَيْنِ إِحْدَهُمَا إِلَهِيَّةٌ وَالثَّانِيَّةُ بَشَرِيَّةٌ، فَهُوَ بِالْأَوَّلَى ابْنُ اللَّهِ وَبِالثَّانِيَةِ ابْنُ مَرْيَمَ. أَمَّا التَّيَّارُ الثَّلَاثُ وَهُوَ حِزْبُ الْيَعَاقِبِيَّةِ، فَيَعْتَقِدُونَ أَنَّ الْمَسِيحَ هُوَ اللَّهُ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ. وَلَقَدْ انْقَسَمَتِ الْكَنِيسَةُ إِلَى فِرْعَيْنِ: الْكَنِيسَةُ الْغَرْبِيَّةُ فِي رُومَا، وَالْكَنِيسَةُ الشَّرْقِيَّةُ فِي الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ<sup>(3)</sup>، مَعَ وَجُودِ الْكَنِيسَةِ الْقِبْطِيَّةِ فِي مِصْرَ وَتَوَابِعِهَا وَالتِّي

(1) - علي، جواد: م. س. 5/ 172، نقلاً عن: أوجين نسران، «خلاصة تاريخية للكنيسة السريانية»،

«تعريب القس سليمان الصانع»، والموصل 1939 «ص 26 وما بعدها.

(2) - حسين قاسم العزیز: «دور المراكز الثقافية السريانية في تفاعل العرب والمسلمين الحضاري»، دراسات سريانية.

(3) - نسبة إلى مؤسسها قسطنطين الأول (311 - 337) اعتنق المسيحية سنة 313، وحوّلها عاصمة

لا علاقة لمسيحيي الشرق بِهَا، وَلَمْ تَكُنْ لِلْكَنِيسَةِ الشَّرْقِيَّةِ أَيْةٌ عَلاَقَةٌ لَهَا بِالغَرْبِيَّةِ، ثُمَّ أَخَذَ الْخِلَافُ يَتَّسِعُ وَيَتَشَعَّبُ، وَأَخَذَتْ الْفِرْقُ تَتَوَالَدُ، فَتَنَشَأُ مِنْهَا فِرْقٌ جَدِيدَةٌ وَأَحْزَابٌ جَدِيدَةٌ، عَلَى الرَّغْمِ مِنَ الْجُهُودِ الْعَدِيدَةِ، الَّتِي بَذَلَتْ لِتَوْحِيدِ الْكَنِيسَةِ<sup>(١)</sup>.

يَبْدُو أَنَّ مَجْمَعَ خَلْقِيدُونِيَّةِ Chalcedon كَانَ فَاتِحَةً الْإِنْشِقَاقَ الْعَمِيقَ بَيْنَ الْكَنِيسَةِ الرَّسْمِيَّةِ وَالْكَنِيسَةِ السَّرْيَانِيَّةِ فِي سُورِيَا، وَالْكَنِيسَةِ الْقُبْطِيَّةِ فِي مِصْرَ، كَمَا كَانَ هَذَا الْمَجْمَعُ مُنْطَلَقًا حَافِلًا بِالْإِضْطِهَادَاتِ مِنْ جَانِبِ الدَّوْلَةِ الْبِيْزَنْطِيَّةِ وَكَنِيسَتِهَا الرَّسْمِيَّةِ، كَمَا أَنَّهُ قَدْ أَثَارَ فِي سُورِيَا وَمِصْرَ مَوْجَةً مِنَ السَّخَطِ ضَدَّهُمَا<sup>(٢)</sup>.

وَلَا غُرُو أَنَّهُ كَانَ مِنْ أَثَرِ هَذِهِ الْإِضْطِهَادَاتِ، لَيْسَ فَقَطْ إِنْشَاءُ كَنِيسَةٍ وَطْنِيَّةٍ فِي سُورِيَا، وَهِيَ الْكَنِيسَةُ السَّرْيَانِيَّةُ، وَكَنِيسَةٍ وَطْنِيَّةٍ فِي مِصْرَ، هِيَ الْكَنِيسَةُ الْقُبْطِيَّةُ، وَذَلِكَ بِجَانِبِ الْكَنِيسَةِ الرَّوْمِيَّةِ، الرَّسْمِيَّةِ، بَلْ وَعَلَى الْأَخْصِ انْبِثَاقُ شُعُورٍ عَمِيقٍ مِنَ الْعَدَاءِ وَالْكَرَاهِيَةِ لِلسُّلْطَةِ الْبِيْزَنْطِيَّةِ، هَذَا الشُّعُورُ الَّذِي سَيَمِّهْدُ الدَّرُوبَ لِلْفَتْحِ الْعَرَبِيِّ فِي الْقَرْنِ السَّابِعِ<sup>(٣)</sup>.

إِنْ احْتِدَامُ الْجَدَلِ، وَالنِّزَاعُ الدِّينِيِّ بَيْنَ كَنِيسَتَيْ الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ وَالْقُسْطَنْطِينِيَّةِ، قَدْ بَلَغَ أَقْصَاهُ فِي مُتَوَسِّفِ الْقَرْنِ الْخَامِسِ الْمِيلَادِيِّ حِينَمَا اخْتَلَفَتْ الْكَنِيسَتَانِ حَوْلَ طَبِيعَةِ الْمَسِيحِ، فَاعْتَقَدَتِ الْكَنِيسَةُ الْمَصْرِيَّةُ أَنَّ الْمَسِيحَ طَبِيعَةُ إِلَهِيَّةٍ وَاحِدَةٍ وَيَدْعُونَ بِـ «الْمُونُوفِيزِيْتِ Monophysite». وَتَبَنَتِ كَنِيسَةُ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ الْقَوْلَ بِثَنَائِيَّةِ الطَّبِيعَةِ الْمَحْدَدَةِ فِي مَجْمَعَ خَلْقِيدُونِيَّةِ، وَرَأَتْ أَنَّ فِي الْمَسِيحِ طَبِيعَةَ بَشَرِيَّةٍ وَطَبِيعَةَ إِلَهِيَّةٍ، وَهُوَ الْمَذْهَبُ الرَّسْمِيُّ لِلإِمْبِرَاطُورِ الْبِيْزَنْطِيِّ، وَقَدْ عَقَدَ الإِمْبِرَاطُورُ «مَرْقِيَانُ أَوْ مَرْسِيَانُ Marcian» (450 - 457م) مَجْمَعًا دِينِيًّا فِي خَلْقِيدُونِيَّةِ فِي عَامِ 451م

---

لِلإِمْبِرَاطُورِيَّةِ سَنَةِ 330. مَانَعُ السَّعْدُونُ: الْمَسِيحِيَّةُ - الْعَقِيدَةُ وَالْمَذَاهِبُ وَالتَّارِيخُ (دَمَشَقُ 2010) ص 109

(١) - سَيَّارُ الْجَمِيلِ: «الْمَسِيحِيُّونَ الْغِرَاقِيُونُ: حَفَرِيَّاتٌ عَنْ جُذُورِ تَارِيخِيَّةِ» (5/1)، مَجَلَّةُ الْفَلَا، نُوْفَمْبَرُ 2010.

(٢) - إِدْمُونُ رِبَاطُ: «الْمَسِيحِيُّونَ فِي الشَّرْقِ قَبْلَ الْإِسْلَامِ»، م. س.

(٣) - رِبَاطُ: م. ن.

من أجل وضع حد لهذا النزاع، تقرر فيه تحديد العقيدة الدينيّة المتعلقة بطبيعتي المسيح، وأنكر المُجتمعون نَحْلَةَ المونوفيزيين، وكفروا من قَال بأنَّ للمسيح طبيعة واحدة، وعدوهم خارجين على الدين الصحيح، كما تقرر حرمان «ديسقوروس» بطريرك الإسكندريّة من الكنيّسة<sup>(1)</sup>.

أُتهِمَت الكنيّسة القبطيّة في مجمع خلقيدونية 451م، بل وُصِمَ المشرق من قِبَل الغرب، بأنّه يدين بمذهب الطبيعة الواحدة؛ لِذَا لَمْ تَؤْمِنْ الكنيّسة القبطيّة أبداً بِذَلِكَ، ورفضت الصورة التي وُصِفَتْ فِي مَجْمَع خلقيدونية. أمّا الكنيّسة المَصرِيّة فتؤمن أنّ السَّيِّدَ الْمَسِيحَ كَامِلٌ فِي لاهوته، وكَامِلٌ فِي ناسوته، وهذان الطَّبيعَتان مُتَّحِدَتَان فِي طبيعةٍ واحدةٍ هي «طبيعة تُجَسَّد الكلمة»، والتي أوضحها البابا «كيرلس السكندري». الأقباط - إذاً - يؤمنون بطبيعتين: «لاهوتيّة» و«ناسوتيّة»، وهما مُتَّحِدَتَان بغير اختلاط ولا امتزاج، ولا تغيير. وهاتان الطَّبيعَتان «لَمْ يَفْتَرَقَا لحظة واحدة ولا طَرَفَةً عَيْنٍ»<sup>(2)</sup>. وتسمي الكنيّسة المَصرِيّة نفسها المرقسيّة، نسبة إلى الرّسول مرقس صاحب الإنجيل، لأنّ بطاركتها يعتبرون أنفسهم خلفاء لهذا الرّسول<sup>(3)</sup>.

يهما يَكُنْ من تَطَوُّر للخلاف الكنيّسي بَيْنَ الغرب والشرق، فإنَّ الكنائس الشَّرقيّة، وبِخَاصّة كنيّسة الإسكندريّة، كَانَ لها موقعُ الصّدارة فِي المجامع المسكونيّة الثلاثة (نيقيا 325 - قُسطنطينيّة 381 - أفسس 431)<sup>(4)</sup>، إلّا أنّ نتائج المجمع الرّابع خلقيدونية عبرت لَدَى الكنيّسة الشَّرقيّة: أنّ الغرب يقضي برفع كنيّسة القُسطنطينيّة، ويتنقص من الحُقوق التّاريخيّة لکنيّستِي الإسكندريّة وأنطاكيّة، ويرمي إلى إضعاف

(1) - العريني: الدولة البيزنطية ص 52، 53؛ مُحَمَّد طقوش: تاريخ الخلفاء الراشدين الفتوحات والإنجازات، ص 294.

(2) - سوريال: تاريخ الكنيسة الشرقية، ص 78.

(3) - علي عبد الواحد وافي: الأسفار المقدسة في الأدبَان السّابقة للإسلام (القاهرة 1964م)، ص 108.

(4) - للتزود بمقررات المجامع، انظر: أدلبرت - ج. همان: دليل إلى قراءة آباء الكنيسة، ترجمه: الاب صبحي حمودي اليسوعي (دار المشرق، 2002) ص 82 وبعدها، أبونا: تاريخ الكنيسة الشرقية 1/ 59 وبعدها.

تنظيماتهما، فضلاً عن إبعادهما عن رِبْقَةِ دَوْلَةِ بِيْرُنْطَا؛ إِذْ وَصَلَ الْحَدُّ إِلَى عَزَلٍ وَنَفَى بِطَرِيكِ الإسْكَندَرِيَّةِ دِيوسْقُورُس، وَتَعَيَّنَ بِدَلِهِ بِطَرِيكَا تَابَعَا لِلْقُسْطَنْطِينِيَّةِ هُوَ بروتوريوس (452 - 457م) تَحْتَ ضَغْطِ السَّلْطَةِ، وَقِيلَ هَذَا الْمَوْقِفُ الْمُتَعَنَّتُ، اخْتَارَ الْقِسَاوِسَةُ الْمَضْرِيُونَ بِطَرِيكَا لَهُمْ هُوَ تِيْمُونَاوَسُ الْوَرُوس، وَهَكَذَا انْقَسَمَتِ أَسْقُفِيَّةُ الإسْكَندَرِيَّةِ إِلَى مَعْسُكْرِينَ وَبَطَرِيكَيْنِ، الْأَوَّلُ كَنِيسَةُ الْمَلْكَانِي، أَيِ التَّابِعِ لِلْمَلِكِ الْبِيْرُنْطِي وَالْبَابَا، وَالثَّانِي هُوَ الْقَبْطِي. وَمِنْ ثَمَّ أُغْثِلَ الْبَطَرِيْقُ الْمَلْكَانِي عَلَى يَدِ الْإِسْكَندَرَانِيِّينَ، مِمَّا أَحْدَثَ عِدَاءً طَوِيلَ الْأَمَدِ مَعَ الْكَنِيسَةِ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ وَحَاضَتْهَا الدَّوْلَةُ<sup>(1)</sup>.

وَفِي عَصْرِ «جُسْتِنْيَان» الَّذِي أَرَادَ أَنْ يَقْبِضَ عَلَى السَّلْطَتَيْنِ الدِّينِيَّةِ وَالذَّنْبِيَّةِ، حَاوَلَ إِيجَادَ الْحُلُولِ لِلْفُرْقَةِ الْمَسِيحِيَّةِ، لَكِنَّهُ ظَلَّ مُنْحَازًا إِلَى الْخَلْقِيدُونِيَّةِ، وَمِنْ ثَمَّ أَبْدَى تَشَدُّدًا عَلَى الْفِرْقِ الْأُخْرَى، وَنَتِيجَةً لَتَعَنَّتِ «جُسْتِنْيَان» عَلَى السَّرْيَانِ الْمُونُوفِيْزِيْنَ (الْأَرْثُودُكْسِ)، فَقَدْ تَرَكَّزَتِ الْمَقَاوِمَةُ الْأَرْثُودُكْسِيَّةُ فِي مَرَاكِزِ الرِّهْبَانِيَّاتِ فِي بَادِيَةِ الْإِسْقِيْطِ<sup>(2)</sup> فِي مِصْرَ، وَعَلَى حَاقَةِ شُبْهِ الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ، الَّتِي كَانَتْ تَحْتَ سَيْطَرَةِ الْأُمَرَاءِ الْغَسَّاسِنَةِ، وَأَمْكِنَتْ أُخْرَى مُتَعَدِّدَةً فِي شِمَالِ سُورِيَّةَ، وَبِلَادِ مَا بَيْنَ النَّهْرَيْنِ. وَنَظَرًا إِلَى اسْتِخْدَامِ الْأَرْثُودُكْسِ اللَّغَةِ الْقَبْطِيَّةِ فِي مِصْرَ وَالسَّرْيَانِيَّةِ فِي آسِيَا تَعَذَّرَتْ عَلَى الْمَسْئُولِيْنَ الْيُونَانِيِّينَ مَلَاحَقَةُ الْمَعَارِضِينَ لِعَدَمِ مَعْرِفَتِهِمْ بِتِلْكَ اللُّغَاتِ<sup>(3)</sup>.

وَاصَلَتْ الرُّومُ الْحَرْبَ، قَبْلَ فَتْحِ مِصْرَ سَنَةِ 21هـ / 642م، عَلَى مَذْهَبِ الْيَعَاقِبِيَّةِ الَّذِي كَانَ يَعْتَنِقُهُ الْمَضْرِيُونَ، وَفَرَضُوا عَلَيْهِمُ الْمَذْهَبَ الْمَلْكَانِي، الَّذِي كَانَتْ تَعْتَنِقُهُ، كَمَا عَيَّنُوا بِطَرِيكَا مَلْكَانِيَا، وَعَزَلُوا الْيَعْقُوبِيَّ الْمَضْرِيَّ، وَهُوَ الْأَبَا بَنِيَامِينَ، فَتَوَارَى

(1) - سوريال عطية: م.س. ص 88.

(2) - بَرِيَّةُ الْإِسْقِيْطِ: بِالْجَانِبِ الْغَرْبِيِّ مِنْ أَرْضِ مِصْرَ، فِيمَا بَيْنَ مَرْبُوطِ وَالْقِيَوْمِ، وَيُقَالُ لَهُ - أَيْضًا: وَادِي هَيْبٍ، وَادِي الْمَلُوكِ، وَوَادِي النَّطْرُونِ، وَبَرِيَّةُ شَهَابٍ، وَمِيزَانُ الْقُلُوبِ، وَكَانَ بِهِ مَائَةُ دِيرٍ لِلنَّصَارَى، وَبَقِيَ بِهِ سَبْعَةُ دِيُورَةٍ. الْمُقْرِيزِي: الْمَوَاعِظُ وَالْإِعْتِبَارُ بِذِكْرِ الْخَطِطِ وَالْآثَارِ، (بَيْرُوت 1418هـ) / 344.

(3) - سوريال: م.س. ص 90 وبعدها

اتقاء لبطشهم. وَلَمَّا فُتِحَتْ مِصْرَ عَلَى يد عمرو بن العاص منح لَهُ الأمان فظهر،  
وأعاد إِلَيْهِ سُلْطَانَهُ الرُّوحِي، كَمَا صَرَحَ لَهُ بفتح الكَنَائِسِ الَّتِي أَغْلَقَهَا الرُّومُ، وأداء  
العبادة وإقامة الشَّعَائِرِ فِيهَا<sup>(1)</sup>.

استمرت الكَنِيسَةُ المِلَكَانِيَّةُ فِي الإسكندريَّةِ حَتَّى الحُكْمِ الإِسْلَامِيِّ الَّذِي تعاطف  
مَعَ الكَنِيسَةِ القبطيَّةِ، ومنحها التَّمثِيلَ الرَّسْمِيَّ لِلْمَسِيحِيَّةِ فِي مِصْرَ. بيد أن عمرو بن  
العاص - في نظر ديورانت<sup>(2)</sup>: «لم يكن في وسعه أن يدرك أسباب الخلافات الدينية  
بين المذاهب المسيحية المختلفة، ولذلك منع أعوانه اليعاقبة أن يتقموا من خصومهم  
الملكانيين، وخالف ما جرت عليه عادة الفاتحين من أقدم الأزمنة فأعلن حرية العبادة  
لجميع أهل المدينة». أمَّا الكنيسة المِلَكَانِيَّةُ فِي بلاد الشَّامِ، فَإِنَّهَا ظَلَّتْ تَحْتَ الرِّعَايَةِ  
الإِسْلَامِيَّةِ، الَّتِي أَمَعَنْتِ النَّظَرَ بعين المساواة فِي التَّعَامُلِ مَعَ الْفِرَقِ الْمَسِيحِيَّةِ كَافَّةً، إِلَّا  
فِي بَعْضِ الْأَحْيَانِ، سَاعَدَتْ عَلَى تَغْلِيْبِ النَّسْطُورِيَّةِ عَلَى غَيْرِهَا فِي الْعِرَاقِ.

لَعَلَّ دُخُولَ دَوْلَةِ الْعَرَبِ إِلَى سُدَّةِ إِدَارَةِ الْمَنْطَقَةِ، أَطْفَأَ مِنْ وَهْجِ الصَّرَاعِ الْمَسِيحِيِّ  
الْمَسِيحِيِّ، وَيَرَى بَعْضُ الْبَاحِثِينَ<sup>(3)</sup>: فَمَا كَانَ فِي ظِلِّ التَّهْدِيدِ الْبِيزَنْطِيِّ الْمُسْتَمِرِّ، دُونَ  
حُضُورِ الْإِسْلَامِ، أَنْ تَسْتَمِرَّ هَوِيَّةٌ لِلْمَوَارِثَةِ، وَلَأَقْبَاطِ مِصْرَ، وَلِلْيَعَاقِبَةِ، وَالنَّسَاطِرَةِ،  
فِي الشَّامِ وَالْعِرَاقِ، أَوْ أَنْ يَحَافِظُوا عَلَى كِيَانَاتِهِمْ وَخُصُوصِيَّاتِهِمُ الدِّيْنِيَّةِ الْمُسْتَقْلَةِ.

#### 4. الْمَسِيحِيَّةُ فِي الْيَمَنِ وَالْحِجَازِ:

كَانَ الْمَوْقِعُ الْجُغْرَافِيُّ لِلْيَمَنِ، كَنْقِطَةُ اتِّصَالِ بَيْنَ الْبَحَارِ وَبَيْنَ الْقَارَاتِ، وَكَمَرْكَزِ  
سِتْرَاتِيْجِيٍّ عَلَى طَرِيقِ التَّجَارَةِ مَعَ الْهِنْدِ وَالصِّينِ، عَلَى نَحْوِ اسْتَقْطَبِ اِهْتِمَامِ الدَّوْلَتَيْنِ  
فَارِسَ وَبِيزَنْطَةَ، وَزَادَ فِي مَعْمَعَةِ الصَّرَاعِ بَيْنَهُمَا، فَضْلاً عَنْ عَوَامِلٍ أُخْرَى، تَمَثَّلَتْ فِي  
مَرَاكِلِ الاضطهاد الديني والدولي للمسيحيين، وَسَنَةِ التَّبَشِيرِ الدِّيْنِيِّ الْمَسِيحِيِّ،  
وَتَنَامِيِ التَّجَارَةِ، جَمِيعُهَا أَسْهَمَتْ فِي تَمَدُّدِ الْمَسِيحِيَّةِ، بِاتِّجَاهِ جَنُوبِ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ

(1) - عز الدين عناية: «المسيحية العربية: تشظي الهوية ومستخلصات الوعي التاريخي»، م. س.

(2) - قصة الحضارة، 13 / 262.

(3) - عناية: «المسيحية العربية: تشظي الهوية ومستخلصات الوعي التاريخي»، م. س.

اليمن ونَجْرَان.

وجدت النَّصْرَانِيَّة سبيلها إلى اليمن من البحر والبرِّ، وسَعَتْ كاليَهُودِيَّة لتثبيت أقدامها هُنَاكَ، وفي سائر أنحاء جَزِيرَةِ الْعَرَب، ووجدت من سمع دعوتها هُنَا وَهُنَاكَ؛ فتنصرت قَبَائِل، وشابعتها بعض المقاطعات والمدن، وتعرضت الوثنيَّة للنقد من رجال الديانتين، واقتبس من دخل في اليَهُودِيَّة الثَّقَافَةُ اليَهُودِيَّة، ومن دخل في النَّصْرَانِيَّة الثَّقَافَةُ النَّصْرَانِيَّة، وأعرض عَنْ ثقافته القديمة<sup>(1)</sup>.

تشير نصوص المسند (الخط اليمني)، التي يرجع عهدها إلى سنة «378م» أو «384م»، إلى أن الْمَسِيحِيَّة تغلغت إلى اليمن في القرن الرابع، في عهد الملك «شارن يهنعم»، وَكَانَ القيصر «قسطنطين الثاني» «350 - 361م» الَّذِي كَانَ يناصر الأريوسية<sup>(2)</sup> القائلة بالتوحيد، قَدْ أُرْسِلَ إلى اليمن «فيلوستورجيوس» Philostorgios الراهب الهندي، ليدعو إلى النَّصْرَانِيَّة بَيْنَ أهلها. وَيُحْتَمَلُ لذلك أن يكون هُوَ الملك الحميري الَّذِي بَدَّلَ دِينَهُ الْوَثْنِيَّ، ودخل في ديانة التوحيد، وَهُوَ الَّذِي أمر ببناء كَنَائِسٍ في ظِفَارَ وَفِي عدن<sup>(3)</sup>.

يحدثنا كتاب الحميريين<sup>(4)</sup> عَنْ دخول الْمَسِيحِيَّة إلى اليمن وَنَجْرَان في القرن الثاني، وفي القرن الرابع شارك «يوحنا» الأُسْقُفُ عَلَى اليمن شارك في مجمع نيقية 325م<sup>(5)</sup>، وفي القرن الخامس كَانَ هُنَالِكَ، عَلَى مَا يُعْتَقَد، ستة مطارنة في الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّة، والعديد من الكَنَائِسِ في اليمن في صنعاء وَعَدَن وظفار.

تغلغت المسيحية في القبائل، ومنها قَبِيلَةُ بَهْرَاءَ، وهي حَيٍّ مِنَ الْيَمَنِ، وفيها

- 
- (1) - علي، جواد: المُفَصَّلُ في تاريخ العرب، 1 / 121.
  - (2) - نسبة إلى أريوس الاسكندراني (256 - 336م) القائل: «إن الله واحد غير مولود، لا يشاركه شيء في ذاته تعالى». فتواتي: المسيحية والحضارة، ص 26.
  - (3) - شيخو: النصرانية وآدابها، ص 56؛ علي، جواد: م. س. 4 / 219.
  - (4) - اغناطيوس يعقوب الثالث: الشهداء الحميريون العرب في الوثائق السريانية، (المجلة البطريركية، دمشق، 1966) ص 23 وبعدها.
  - (5) - شيخو: م. س. ص 57.

أَتَشْدُ ثَعْلَبُ:

وَقَدْ عَلِمْتُ بَهْرَاءُ أَنَّ سُيُوفَنَا      سُيُوفَ النَّصَارَى لَا يَلِيقُ بِهَا الدَّمُ<sup>(1)</sup>

يكاد الموقع الجغرافي يكون له أثرٌ في الحياة الدينية والسياسية والاقتصادية، فكانت «نَجْرَان» تُعدّ من أهمّ المواضع المهمة الحسّاسة في شبكة المواصلات البرية قبل الإسلام، ففيها تلتقي طرق المواصلات الممتدة في الجنوب، وفيها يتصل الطريق البرّي التجاري المهم الممتد إلى بلاد الشام، فيلتقي بطريق العربيّة الجنوبية، ومنها يسير الطريق المارّ إلى «الدواسر» فالأفلاج فاليمامة، أو ساحل الخليج، ومنه إلى العراق<sup>(2)</sup>.

ارتبط الوضع الديني في جنوب بلاد اليمن بالإضطرابات السّياسيّة والاقتصادية، التي حدثت في القرون الأخيرة قَبْلَ ظهور الإسلام، ففي بداية القرن الرابع وصل نفوذ الإثيوبيّين إلى جنوب بلاد العرب، وساعد على انتشار النّصرانيّة، وشكلوا في نَجْرَان جماعة نصرانيّة مشهورة، ملاكها من اليونانيين والسرّيان والإثيوبيين والنّسطوريّين<sup>(3)</sup>. في حين ذُكر أنّه في عهد البطريق «سيلاس Silas» (505 - 423)، هرب لاجئون من اليعاقبة Jakobiten إلى الحيرة، غير أنّ النّساطرة أجلوهم عنها، فذهب قسم منهم إلى نَجْرَان، فنشروا مذهبهم بين السّكان<sup>(4)</sup>.

من قبل، تمدّدت اليهودية إلى العربيّة الجنوبية، لأسباب سياسيّة واجتماعيّة واقتصاديّة ودينيّة، يعزوها الوعي التاريخي إلى عصر سليمان (970 - 930 ق.م) وعلاقته بملكة سبأ<sup>(5)</sup>، ومنذ الغزو الآشوري لمملكة يهوذا، وسبي «سنحاريب»<sup>(6)</sup> Sennacherib لليهود عام 697 ق.م.، والسبي البابلي على يد «نبوخذ نصر

(1) - ابن سيّدة: المحكم والمحيط الأعظم 4 / 313.

(2) - علي: م. س. 1 / 221.

(3) - هيربرت بوسة: أسس الحوار في القرآن الكريم، ص 41.

(4) - علي، جواد: م. س. 12 / 190، نقلا عن: Chronik von Seert، II، 144.

(5) - انظر: الكتاب المقدس، سفر الملوك، 1: 10، 10-13؛ القرآن الكريم، سورة النمل 23 - 35.

(6) - ابن سرجون الثاني، ملك آشور (705 - 681 ق.م). شاي، بلوش: دليل حضارات الشرق



Nebuchadnezzar II «في 597 ق.م، وفي 586 ق.م، وفي عهد الرومان هدم الامبراطور «تيتوس Titus» عام 70م القدس، وقضى الامبراطور «هادريان Hadrian» على ثورة اليهود في 135م، وأعدم الأسرى، أو بيعوا كرقيق. وبعد انتشار المسيحية تأثر اليهود من إقرار بيزنطا الرسمي لمنافسهم المَسِيحِيِّين<sup>(1)</sup>.

كَانَتْ الْيَهُودِيَّةُ منافسا قوياً للنصرانية في جنوب بلاد العرب، وَكَانَتْ الْيَهُودِيَّةُ تُؤْثِرُ الْفُرْسَ عَنْ التحالف مَعَ الإثيوبيين، وانعكس ذَلِكَ عَلَى الصراع بَيْنَ الْفُرْسِ وَالْبِيزَنْطِيِّينَ<sup>(2)</sup>. وتفصح عَنْ روح العداء المجازرُ الفظيعة، الَّتِي تعرض لها الْعَرَبُ الْمَسِيحِيُّونَ مِنْ نَجْرَانَ وَحِمَيْرَ، عَلَى يد الملك الْعَرَبِيِّ الْيَهُودِيِّ مسروق (ذو نواس) عام 523، مَا حملهم عَلَى طلب النجدة من الْحَبَشَةِ. فيهب الاحباش الْمَسِيحِيُّونَ لنجدتهم عام 525 ويهزم مسروق. وَكَانَ الملك الْمَسِيحِيُّ أبرهة الأشرم في النصف الثاني من الْقَرْنِ السَّادِسَ قَدْ بنى كاتدرائية فِي صنعاء وعمل عَلَى دعم الْمَسِيحِيَّةِ وتنشيطها كثيراً<sup>(3)</sup>.

فِي ضوء الصراع السياسي بين الدول للسيطرة على جزيرة العرب، يمكن اصطباغه بالصبغة الدينيَّة، فِي الصراع بين اليهوديَّة، تؤيدها دولة الفرس، وبين المسيحيَّة، تؤيدها دولة الروم من الشمال، مستعينة بالحبشة من الجنوب. هذا الصراع الذي يروي التاريخ ظواهره فِي اليمن، كان قد انتقل قبيل الإسلام إلى الحجاز نفسه<sup>(4)</sup>.

عرفت نَجْرَانُ بكونها مركزاً قديماً للمَسِيحِيَّةِ، ظل يحافظ عَلَى مسيحيته، مَعَ قربه من عاصمة الدَّوْلَةِ، سواء كانت فِي العربيَّة الجنوبيَّة قبل الإسلام، أو فِي مبتدأ تاريخ الإسلام، عَلَى خلاف مواطن مَسِيحِيَّةٍ أُخْرَى فِي أطراف جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، فَكَانَ ثَمَّةَ

---

الأدنى القديم، ص 162.

(1) - نجدت خماش: الشام فِي صدر الإسلام، (دار طلاس، دمشق، 1987) ص 72.

(2) - هيربرت بوسة: م. س. ص 41.

(3) - صوما أسعد الدكتور: «لمحات من تاريخ الكنيسة السريانية الشرقية» (ج 3)، متديات عين كاوة، 2009.

(4) - يوسف درة الحداد: القرآن دعوة نصرانية، (بيروت 1986) ص 227.

بَيْتُ عِبَادَةٍ عُرِفَ بِـ «كَعْبَةِ نَجْرَانَ». وَهُوَ بِنَاءٌ بُنِيَ عَلَى هَيَاةِ الْكَعْبَةِ. وَأُضْفِيَ عَلَيْهِ مِنْ  
مَعَانِي الْقُدْسِيَّةِ فِي رِوَايَةِ ابْنِ الْكَلْبِيِّ<sup>(1)</sup>: كَانَ إِذَا جَاءَهَا الْخَائِفُ أَمِنْ، أَوْ طَالِبُ حَاجَةٍ  
قُضِيَتْ، أَوْ مُسْتَرْفِدًا رُفِدَ.

يستخلص - من الأخبار الواردة عَنْ هَذِهِ الْكَعْبَةِ، وَمِنْ أَسْمَاءِ أَصْحَابِهَا، وَمِنْ  
كُونِهِمْ أَسَاقِفَةً - أَنَّهَا كَانَتْ بَيْعَةً أَسَّسَهَا النَّصَارَى فِي مَرْكَزِ النَّصْرَانِيَّةِ فِي الْيَمَنِ، وَهُوَ  
مَوْضِعُ نَجْرَانَ، وَأَنَّهُ لَا عِلَاقَةَ لَهُ بِالْوَثْنِيَّةِ. وَيَذَكِّرُ الْإِنْجَارِيُّونَ أَنَّ بَنِي عَبْدِ الْمَدَانِ بْنِ  
الذَّيَّانِ الْحَارِثِيِّ أَقَامُوا هُنَاكَ، مِثْلَ مِثَالِهَا لِلْكَعْبَةِ فِي مَكَّةَ<sup>(2)</sup>. وَكَانَ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ  
كَعْبٍ هُمْ رُؤَسَاءُ نَصَارَى نَجْرَانَ، وَفِي كَعْبَتِهِمْ هَذِهِ قَالَ أَعَشَى قَيْسُ<sup>(3)</sup>:

وَكَعْبَةُ نَجْرَانَ حَتْمٌ عَلَيَّ	لِي حَتَّى تُنَاقِي بِأَبْوَابِهَا
نَزُورُ يَزِيدَ وَعَبْدَ الْمَسِيحِ	وَقَيْسًا وَهُمْ خَيْرُ أَرْبَابِهَا
إِذَا الْحَبْرَاتُ تَلَوْتُ بِهِمْ	جَرُّوا أَسَافِلَ هُدَايِهَا
وَشَاهَدُنَا الْجُلَّ وَالْيَاسَمَ	بَيْنَ الْمَسْمَعَاتِ بِقَصَابِهَا

#### 5. الْمَسِيحِيَّةُ فِي الْحَبَشَةِ:

حظت الْحَبَشَةُ بِأَهَمِّيَّةٍ كَبِيرَةٍ فِي مَوْقِعِهَا الْجُغْرَافِيِّ فِي قَرْبِهَا مِنَ الْيَمَنِ وَالْحِجَازِ،  
وَمَوْقِعِهَا عَلَى الْخَارِطَةِ الدِّينِيَّةِ، يَكْمُنُ فِي كَوْنِهَا اعْتَنَقَتِ الْمَسِيحِيَّةَ، وَأَنَّهَا كَانَتْ  
تَوْظِفُ فِي الصَّرَاعِ الدَّوْلِيِّ لِصَالِحِ بِيْرُظَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ، وَحَاولَتْ تَصْدِيرَ الْمَسِيحِيَّةِ  
إِلَى الْيَمَنِ وَأَعْمَالِهَا مِنْ خِلَالِ غَزْوِهَا الْيَمَنَ سَنَةَ 525، وَحَاولَتْ الْوُصُولَ إِلَى مَكَّةَ؛  
فَضْلًا عَنْ اسَالِيبِ الْإِتِّصَالِ الْآخَرَى كَالْتِجَارَةِ وَالتَّبَشِيرِ الْمَسِيحِيِّ.

(1) - أَبُو الْفَرَجِ: الْأَغَانِي، ج 24 (دَارُ الْفِكْرِ، بَيْرُوت) 11/ 12؛ يَاقُوت: مَعْجَمُ الْبِلْدَانِ 5/ 268،  
الْحَزَلُ وَالذَّلَالُ يَبْنِي الدُّورَ وَالْأَرْوَاقَ وَالْأَرْوَاقَ وَالْأَرْوَاقَ، ص 56.

(2) - الطَّبْرِي: تَارِيخُ الرِّسَالِ، 3/ 132؛ الْبَكْرِي: مَعْجَمُ مَا اسْتَعْجَمَ 2/ 603؛ الْقَلْقَشَنْدِي: صَبِيحُ  
الْأَعْشَى فِي صِنَاعَةِ الْإِنْشَاءِ، 5/ 39 وَمَا بَعْدَهَا؛ ابْنُ خُلْدُون: دِيَوَانُ الْمُبْتَدَأِ وَالْخَبَرِ فِي تَارِيخِ  
الْقُرْبِ وَالْبَرِيرِ وَمِنْ عَاصِرِهِمْ مِنْ ذَوِي الشَّأْنِ الْكَبِيرِ (تَارِيخُ ابْنِ خُلْدُون) (بَيْرُوت 1988) 2/ 307.

(3) - أَبُو الْفَرَجِ: الدِّيَارَاتِ، ص 27.

لا غرو من متابعة صلات العرب بالحَبْشَة لأهميَّتها التاريخيّة، فانها صلات قديمة معروفة ترجع إلى ما قَبْلَ الميلاد. فبين السّواحل الإفريقية المقابلة لجزيرة العرب وَبَيْنَ السّواحل العربيّة اتصال وثيق قديم، وتبادل بَيْنَ السّكان. إذ هاجر العرب الجنوبيون إلى السّواحل الإفريقيّة وَكَوَّنُوا لَهُمْ مستوطنات هُنَاكَ، وهاجر الأفارقة إلى العربيّة الجنوبيّة، وحكموها مرارًا، وَقَدْ كَانَ آخِرُ حَكْمِ لَهُمْ عَلَيْهَا قَبْلَ الإسلام بأمَد قصير<sup>(1)</sup>.

كَانَ ملوك أكسوم وَثَنِيَّينَ. بقوا عَلَى وَثَنِيَّتِهِمْ إِلَى القَرْنِ الرَّابِعِ للميلاد، بعدها دخلت المَسيحيّة إلى الحَبْشَة، وَكَانَ أول من تنصر من ملوك الحَبْشَة هُوَ «إلاعاميدة» «علاعاميدة» ela amida، المعاصر للقيصر قسطنطين<sup>(2)</sup>، تشير المصادر إلى أَنَّ دخول المسيحية إلى الحَبْشَة، تَمَّ عَلَى يد «فرومنطوس الصوري»، وهو أحد التجار الذين أوفدهم «قسطنطين»، لتوثيق العلاقات التجارية مع دولة أكسوم، واستطاع أَن يهدي ملكها «عيزانا» EZANA إلى المسيحية سنة 340م<sup>(3)</sup>. ويظن أَن «عيزانا» هُوَ ابن الملك «الأعميدا» ELA - AMIDA، هُوَ أول ملك تنصر من ملوك هَذِهِ المملكة، وَذَلِكَ لعثور الباحثين عَلَى آثار تعود إلى عهده، ترينا القديمة مِنْهَا أَنَّهُ كَانَ وَثَنِيًّا، وَتُرِينَا الحديثة مِنْهَا أَنَّهُ كَانَ نصرانيًّا<sup>(4)</sup>.

تغلغلت المَسيحيّة عَلَى المذهب المونوفيزي في الجزيرة العربيّة، عَن طريق مِصْرَ والحَبْشَة، كَمَا تغلغل المذهب الشرقي عَن طريق التجارة والغزوات، الَّتِي قام بِهَا الفرس للمنطقة. وَهَكَذَا تَرَى أَنَّ المَسيحيينَ المشاركة، قَبيل ظهور الإسلام، منتشرون في أماكن كثيرة من الحجاز واليمن، وقطر والبحرين، وَبِخَاصَّةٍ فِي نَجْرَانَ، ويقومون بدور كبير في نشر الثقافة بَيْنَ القَبَائِلِ العربيّة<sup>(5)</sup>. ونهجت الكنيسة في الحَبْشَة

(1) - علي: المُفَصَّل، 6 / 139.

(2) - م. ن. 6 / 161.

(3) - موسوعة ديانات العالم، المسيحية، 10 ج، (دار كريس انترناشيونال) 2 / 63.

(4) - م. ن. 6 / 141.

(5) - أدور هرمنز ججو التوفلي: «تركيبة كنيسة المشرق ومختلف الأنشطة فيها» م.س.

منهج الكنييسة الأرثوذكسية في مصر، وهي خاضعة لها كنسيا<sup>(1)</sup>.

مهما يكن من أمر فإن انتشار المسيحية في البلاد العربية من أطرافها كلها، ليظلّ الاوسع انتشارا على خارطة الدنيّة لبضعة قرون، حتّى مجيء الإسلام، الذي أخذ يسحب البساط الحضاريّ الدينيّ من تحتها بأساليب عدّة، نذكرها في غضون الدراسة. تكمن خلاصة الانتشار المسيحيّ قبيل الإسلام في مقالة المؤرّخ بول فيني<sup>(2)</sup>: في ظل هيمنة الإمبراطورية الرومانية ظهرت المسيحية، وانتشرت بدءًا من 312م على مدار البحر المتوسط كلّهُ، ثمّ تغلّغت عميقا، وأصبحت هي العقيدة المهيمنة على افريقيا الشمالية والشرق الأوسط وتركيا وأوربا. ولكنّ بين عامي 632 و732م ظهر منافس غير متوقع على الإطلاق، هو الإسلام، وفرض نسخة أخرى من النبوة، أو دين التوحيد، وهي نسخة أكثر انخراطا في المجال السياسيّ من المسيحية، وأكثر هجومية أو مباحكة جدالية منها في المجال الدينيّ العقائدي. لكنّه كان يشاطر المسيحية رغبتها في استئصال الوثنيّة، أو ما يدعوه القرآن بالشرك والمشرّكين استئصالا كاملا.

(1) - علي عبد الواحد وافي: الاسفار المقدسة في الاديان السابقة للإسلام، ص108.

(2) - في كتابه «عندما أصبح عالمنا مسيحيا». Poul Veyne، Quand notre monde est de-

venu chrétien، Albin Michel، Paris 2007. نقلا عن آركون: نحو تاريخ مقارن للأديان

التوحيدية، ص261.

## الفصل الثاني

### العلاقات الإسلامية المسيحية في عصر الرسالة

(13ق.هـ - 11هـ / 610 - 632م)

#### 1. جَزِيرَةُ الْعَرَبِ عِنْدَ ظَهْوَرِ الْإِسْلَامِ:

كانت الحياة العربية، بحسب الواقع الجغرافي، تتقاسمها البداوة والمدينة، فكانت البداوة هي المهيمنة في المجال الأنثروبولوجي، إذ أن الجمهور الأعظم من العرب لا يزال خاضعاً للوجود البدوي، الرعوي، القبلي، الحربي. في حين كانت المدينة هي السائدة في المجال التاريخي، فقد أفرزت حواضر، وتمايزت في شبه الجزيرة بنشاطاتها الحضارية، نحو: الحيرة، وبصرى، وطفار، وصنعاء، ونَجْرَان، ومَكَّة، والطائف.

لم تكن مَكَّة، في نهاية القرن السادس وعشية ظهور الإسلام، أكثر أهمية من المدن التي تأسست فيها الدول، أو كانت العاصمة لدولتها، مثل: الحيرة وصنعاء وبصرى، بل أن أهمية مَكَّة تنبع من كونها كانت مدعوة لتنظيم وتدير القوى الجديدة للعروبة البدوية، ولإجراء عملية وصل بين العالمين الداخلي والخارجي، عالم القبيلة والمدينة<sup>(1)</sup>، مستثمرة الهاجس الديني والعبادي لوثنية القبائل، وجمع آلهتهم المتنوعة في بيت الحرام، لتتماهى في قدسيتها، ولتكون مَكَّة، وما عُرِيَ إلى قريش، أنها تتميز بعقلية خاصة، ناظمة للحياة الاقتصادية والاجتماعية والدينية للعرب، في الأشهر الحرم، ورحلة الشتاء والصيف، ومشاعر الحج إلى البيت العتيق. وكاد هذا

(1) - هشام جميط: الفتنة، جدلية الدين والسياسة في الإسلام المبكر، (بيروت، 2000) ص 13.

التنظيمُ أن يجَدَ - للبدو على قبائلهم، والحضر على تنوعهم الدينيِّ والديمغرافيِّ -  
المشترَكَاتِ في اللغة والقيم والمواقف.

زخر القرنُ السادس للميلاد بالحَرَكَ الدينيِّ في جَزِيرَةِ العَرَبِ وأطرافها،  
فالمسيحيَّة ضربت أجزائها وانتشرت في الشَّام ونواحيها على مذهب اليَعاقِبَةِ،  
وفي العِراق وحِياضها على مذهب النَّساطِرَةِ، حتَّى نَجْرانَ ونُهاَمَةَ والحِجاز واليمن  
واليَمَامة والبحرين، وثُمَّة قَبائِل عَرَبِيَّة في البادية قد تنصَّرت. وَكَانَتْ اليَهُودِيَّة - قَبلاً  
- قد أرسَتْ قواعدها في اليمن ويثرب. وَكَانَ يُطْلَقُ عَلَيْهِمُ أَهْلُ الكُتاب، أي التَّوراة  
والإنجيل.

ويقابلها على أديم بلاد العَرَب الوثنيَّة، ويطلق عَلَيْهَا دين القَبائِل، وَهُمُ الأُمَيُّون،  
الذين لا كتابَ لديهم، غير أنهم يشكلون الأغلبية. زد على ذلك أنَّ وجوداً لا فتاً  
لمعتقدات أخرى، بيد أنَّها لا تعدو الأقليات الدينية، نحو: الحنفيَّة دين إِبْرَاهِيمَ،  
والمَجُوسِيَّة المتدفقة من بلاد فارس، والصَّابئة لها وجود - أيضاً - في حَرَّانَ  
والعِراق، ولعل أكثرهم حضوراً المندائيُّون، أتباع طائفة المَعمدان، المستوطنة في  
جنوب بلاد الرافدين<sup>(1)</sup>.

أضفَتْ لغةُ عرب الشمال، التي تعدّ لغة أطول موسم تجاريٍّ مع العِراق والشَّام،  
فضلاً عن تعايشها مع شقيقتها اللغة السريانيَّة، أضفَتْ شيوعاً في المجتمع الجزريِّ،  
وقبولاً لأنَّ تصطفيها مَكَّة لغة لها. مَكَّة القطب الدينيِّ، والمركز التجاريِّ، والملتقى  
الأدبيِّ، وما يُحقِّق بها من قبائل كبرى في الحِجاز ونَجْد. ويأتي تفضيل لغة الشمال،  
والإكتتاب بحرفها، على حساب لغة العَرَبِيَّة الجنوبيَّة، وحَرْفِها المُسَنَّد، على الرغم  
من قربها الجغرافيِّ والديموغرافيِّ من اليمن. هذا القبول والشَّيوع اللغويِّ كان  
مدعاة لتسرب المسيحيَّة الى نُهاَمَةَ والحِجاز من العِراق والشَّام، ومنحها قدم ثبات  
ووجود، عبر خيوط التواصل، وأهمَّها اللغة والتجارة.

(1) - هيربرت بوسه: أسس الحوار في القرآن، ص 64.

بُعِيد انتشار الْمَسِيحِيَّة فِي فلسطين، بوتيرة سريعة، تَغَلَّغَتْ فِي بلاد الْعَرَب، وَبَيْن القَبَائِل بِسرعة، إِذ لم يَزَاحمها دين آخَر، فِي التبشِير وسبله، فَكَانَتِ المَنَافِس الأَقْوَى لِلوُثْنِيَّة. ذَكَر الجَاحِظ<sup>(1)</sup> أَنَّهُ: «كَانَتْ النَّصْرَانِيَّة قَدْ وَجَدَتْ سَبِيلَهَا بَيْنَ تَغْلِب، وَسَيَّيَان، وَعَبْد القَيْس، وَقُضَاعَة، وَسُلَيْح، وَالْعُبَاد، وَتَنُوح، وَلَحْم، وَعَامِلَة، وَجَذَام، وَكُثَيْر بن بَلْحَارِث بن كَعْب». وَنَقَلَ الِيعْقُوبِي<sup>(2)</sup> أَخْبَارَ مَنْ تَنَصَّرَ مِنْ أَحْيَاء الْعَرَب: قَوْمٌ مِنْ قُرَيْشٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ بن عَبْدِ الْعَزَّى، مِنْهُمْ عَثْمَانُ بن الْحَوِيرِث بن أَسَدٍ بن عَبْدِ الْعَزَّى، وَوَرَقَة بن نَوْفَل بن أَسَد، وَمِنْ بَنِي تَمِيمٍ بنو أَمْرِئِ القَيْسِ بن زَيْد مَنَاة، وَمِنْ رِبِيعَة بنو تَغْلِب، وَمِنْ الْيَمَن: طَيء، وَمَذْجَج، وَبَهْرَاء، وَسُلَيْح، وَتَنُوح، وَعَسَّان، وَلَحْم. وَبِفَضْلِ مَا كَانَ لكَثِيرٍ مِنَ الْمُبَشِّرِينَ مِنْ عِلْمٍ وَمِنْ وَقُوفٍ عَلَى الطَّبِّ وَالْمَنْطِقِ وَوَسَائِلِ الْإِقْنَاعِ، وَكَيْفِيَةِ التَّأثيرِ فِي النُّفُوسِ، تَمَكَّنُوا مِنْ اكْتِسَابِ بَعْضِ سَادَاتِ الْقَبَائِلِ، فَأَدْخَلُوهُمْ فِي دِينِهِمْ، أَوْ حَصَلُوا مِنْهُمْ عَلَى مَسَاعِدَتِهِمْ وَحَمَايَتِهِمْ<sup>(3)</sup>. وَمِنْ أَهَمِّ الْمَدَن الَّتِي كَثُرَتْ فِيهَا الْمَسِيحِيَّة: الْيَمَن، وَنَجْرَان، وَمَكَّة، وَدَوْمَة الْجَنْدَل، وَتَيْمَاء، وَتَبُوك، وَالْيَمَامَة، وَنَجْد، غَيْرَ أَنَّهَا كَانَتْ ثِقَلٌ فِي يَثْرِب.

يُرَجِّحُ بَعْضُ الْمُسْتَشْرِقِينَ<sup>(4)</sup>، أَنَّ سِمَاتِ الْمَسِيحِيَّةِ وَقَدَرَهَا فِي الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ، كَانَ لَهُ الْجِزْءُ الْأَعْظَمُ مِنَ التَّأثيرَاتِ الْعَقِيدِيَّةِ وَالْأَخْلَاقِيَّةِ وَالرُّوحَانِيَّةِ - بِصُورَةٍ عَامَةٍ - عَلَى الْعَقِيدَةِ الْجَدِيدَةِ، إِذِ انْتَشَرَتْ - مِنْذُ الْقُرُونِ الْأُولَى - الْبَعَثَاتُ النَّسْطُورِيَّةُ وَالْمُنُوفَسْتِيَّةُ وَعَدَدٌ مِنَ النِّسَاكِ وَالزَّهَادِ anchorities فِي غُضُونِ الْمَرَاكِزِ الْحَضَرِيَّةِ مِنَ قَبِيلِ: الْغَسَّاسِيَّة، وَاللَّخْمِيَّة، وَعَدِيدٌ مِنَ قَبَائِلِ الْعَرَبِ.

عِنْدَ ظُهُورِ الْإِسْلَامِ، كَانَ سُكَّانُ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ مَعْظَمُهُمْ مِنْ بَقَايَا الْأَرَامِيِّينَ<sup>(5)</sup>

(1) - رسائل الجاحظ، (القاهرة، 1989) 45/3.

(2) - تاريخ اليعقوبي، 1/257.

(3) - علي، جواد: م. س. 591/6.

(4) - كبريلي، فرانيسكو Francesco Gabrieli: محمد والفتوحات الإسلامية، (بيروت 2011) ص112.

(5) - من غرب الجزيرة العربية، استوطنوا أعالي الفرات وأواسطه في بلاد الرافدين، ورد ذكرهم

الأصليين في الشمال والشرق، واليهود والسامريين في الجنوب، وبقايا الأنباط في الجنوب الشرقي، يليهم العرب الغساسنة والمناذرة، ثُمَّ قَبَائِلُ إِيَاد ونمر وربيعة بَيْنَ النهرين<sup>(1)</sup>، ويتخلل هَذَا المجموع شتات من أُمَمٍ أُخْرَى، كالجراجمة في جبل اللكام<sup>(2)</sup>، والجرامقة في الموصل<sup>(3)</sup>، وأخلاق من مُوَلَّدِي اليونان والرومان والأحباش عَلَى سَوَاطِي جزيرة العرب، وموَلَّدِي الفرس والأكراد في الشمال<sup>(4)</sup>.

اتَّخَذَتِ التحركات السِّيَاسِيَّةُ الاقتصادية لدول المنطقة، سبيلا للسيطرة عَلَى الجنوبية الْعَرَبِيَّةَ والحجاز، يطبعه طابعا دينيًّا، وأحيانا يأخذ جانبا دوليًّا مسلحا، فَيَبْزُطُ النَّظْمُ الَّتِي اتخذت الْمَسِيحِيَّةُ دِينًا رَسْمِيًّا للدولة، مِنْذُ مطلع الْقَرْنِ الرَّابِعِ، ظَلَّتْ تَضَطَّلُ بِنُشْرِهِ وحمايته، وَكَانَتْ فِي رعايتها الْكَنِيسَةُ الْمَضْرِيَّةُ فَالْحَبَشِيَّةُ، وَإِنْ اختلفت مذاهبهم، بقيت الْمَسِيحِيَّةُ غَايَتَهُمُ السَّامِيَّةُ الْمُشْتَرَكَةُ.

لا يستبعد «أوليري»<sup>(5)</sup> أن يكون، من بَيْنَ تجار الروم فِي مَكَّةَ، من كَانَ عَيْنًا لِلْبَيْزَنْطِينِ عَلَى الْعَرَبِ، يتجسس لَهُمْ، ويتسقط أخبارهم، ويكتب لَهُمْ عَنْ صلاتهم بالفرس، وعن أنباء الفرس فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، واتصالهم بِالْقَبَائِلِ، لشدَّة حاجة الروم إِلَى تِلْكَ الْأَخْبَارِ، لإفساد خطط الفرس، وإبعادهم عَنْ بلاد الْعَرَبِ وعن البحار، والعالم -يومئذ - معسكران متخاصمان: معسكر للروم، ومعسكر للفرس.

---

في النصوص الآشورية ابان القرن 13 ق.م. جان دي شاي، ريموند بلو: دليل حضارات الشرق الأدنى القديم، (بغداد 2013 م) ص 23.

(1) - سميت الجزيرة؛ لِأَنَّهَا بَيْنَ نَهْرِي الْفَرَاتِ ودجلة، وَهِيَ تُشْتَمِلُ عَلَى ثَلَاثَةِ أَسْقَاعٍ: ديار ربيعة، وديار مضر، وديار بكر. ابن شداد: الأعلام الخطيرة فِي ذِكْرِ أُمَرَاءِ الشَّامِ وَالْجَزِيرَةِ، (دمشق، 1991 م) ص 112.

(2) - الجراجمة من مدينة عَلَى جبل اللكام عِنْدَ معدن الزاج فِيمَا بَيْنَ بِيَّاسِ وَبُوقَا، وَأَنْ أَمْرَهُمْ كَانَ فِي أَيَّامِ الرُّومِ إِلَى بِطَرِيقِ انطاكية. البلاذري: فتوح البلدان، (بيروت، 1988 م). ص 159.

(3) - الجرامقة وهم قوم بالموصل أصلهم من العجم. الجوهري: الصَّحاح تاج اللُّغَةِ وَصَحاح الْعَرَبِيَّةِ، (بيروت 1987 م)؛ ابن العربي: تاريخ مختصر الدول 1 / 77.

(4) - الْأَبْ نَقُولَا الْخَوْرِي: «أصل الْمَسِيحِيِّينَ فِي سوريَا وفلسطين مِنْذُ فجر التاريخ حَتَّى الْفَتْحِ الْعَرَبِيَّ»، دراسات سريانية.

(5) - 1. 184. O'Leary, 'Arabia Before Muhammad'.



نتجت - عَنْ تفاقم المشروع الديني والاقتصادي لِيَزْنُطَة، في ظل الصّراع السّياسيّ الدّولي - مصادماتٌ عسْكَريّة، فأثر ضرب الدّولة الحميريّة، ذات الدّيانة اليهوديّة، نَجْران المَسيحيّة بقوّة، وقتل أهلها، وتحريقهم في الإخدود، الذي خدّه الملك ذو نواس الحميري عام (523م)<sup>(1)</sup>، وتعاطف معهم القرآن، ووصفهم «بالمؤمنين»<sup>(2)</sup>. انتدبت يَزْنُط الحبشة المسيحيّة لحرب العربيّة الجنوبيّة، على إثرها خرج اليهود بقبائلهم وأخبارهم إلى يَثْرِب، وانتشرت المَسيحيّة في اليمن، وبنى إبرهة كنيّسة كبرى في صنعاء، أسماها «القُلَيْس»<sup>(3)</sup>، ودعا العَرَب للحج إليها<sup>(4)</sup>؛ ولعل هدفه من ذلك صرف العرب عن حج مكة، وتحويل أنظارهم الى المسيحيّة، فتوجّه إلى مَكّة عام (540م)<sup>(5)</sup>، في محاولة منه لهدم بيت العَرَب، وما فيه من معالمٍ دينيّة مُتنوّعة، تُشْهِدُ الله في النّهاية. ومن ثمّ كان الغزو الفارسي لليمن في عام (570م)، وجعلها مقاطعة فارسيّة، مهّد بذلك للتغلغل النسطوري الذي رافقها، ضمن الحملات التبشيرية المسيحيّة، التي كانت الكنيسة النسطورية تنظمها من وادي الرافدين، وترسلها الى المناطق الغربية والشرقية<sup>(6)</sup>.

في الثّلاث الأخير من القَرْن السّادس لميلاد المَسيح، جاءت ولادة الرّسول مُحَمَّد، الّتي بشرت بظهور حدث خطير للبشريّة، قد يغيّر في الخارطة الدّينيّة

- 
- (1) - نشوان الحميري: شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم 3 / 1669؛ النويري: نهاية الأرب في فنون الأدب (القاهرة، 1423هـ) 5 / 235.
  - (2) - [قَتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ، إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ، وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ، وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ] البروج 4 - 7.
  - (3) - الأزرقى: أخبار مَكّة وما جاء فيها من الآثار، (دار الأندلس، بيروت) 1 / 137؛ ابن هشام، عبد الملك الحميري (ت 213هـ / 828م): السيرة النبوية (القاهرة 1955م) 1 / 43.
  - (4) - أبو نعيم، (ت 535هـ) دلائل النبوة، (الرياض، لا. ت)، ص 151.
  - (5) - ربط كثير من مؤرخي العرب ميلاد الرّسول (570م) بعام الفيل، ليتخذوا من ذلك دليلا اعجازيا علي نبوته، وما أثبتته تدعمه التحقيقات التاريخية، من الاستدلال بالتواريخ الرومانية، وأن شدة الأزمة السياسية والعسكرية بين القيصر جستنيان (527 - 565م) وبين كسرى انوشروان (531 - 579م)، كانت قبل منتصف القرن السادس.
  - (6) - أبو زيد: المسيحية في إيران، ص 114.

في العالم. نشأ هَذَا الوليد في مَكَّة، وترعرعَ في ميادينها الإِجْتِمَاعِيَّة والاقتصادِيَّة والدينيَّة، حيثُ التَّنَوُّعُ الدِّينِي، وَكَانَ مظهرُ الحَرَكَ الدِّينِي يَتَطَوَّرُ عَلَى نحوِ، يُنبِئُ بتغيراتٍ جديدةٍ تجاةَ الدِّيَانَاتِ السَّمَاوِيَّة، ثُمَّ نَفَرَ من قُرَيْش، كَانُوا يَبْحَثُونَ عَنِ الدِّينِ الْقِيَمِ، وَهُمْ: زيد بن عمرو بن نُفَيْل، وَرَقَّة بن تُوَيْل، عُبيد الله بن جَحْش، عُثْمَان بن الحُوَيْرِث، اتفقوا في الرأْي والعقيدة، وتعاهدوا عَلَى تَبَذُّ عِبَادَةِ قَوْمِهِمْ، وما كَانُوا عَلَيْهِ من مخالفةٍ لِدِينِ إِبْرَاهِيمَ، وتصادقوا، وَكَوْنُوا عُصْبَةً خَرَجَتْ عَلَى عِبَادَةِ قُرَيْش، ودأبوا يَطْلُبُونَ الدِّينَ، وَيَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الْكِتَابِ من: الْيَهُودِ، وَالنَّصَارَى، وَالْحَنَفِيَّة<sup>(1)</sup>.

الْحَنَفِيَّة<sup>(2)</sup>: دِيَانَةٌ تَوْحَّدَ اللهُ، اضْطَلَعَ بِهَا إِبْرَاهِيمُ أَبُو الْاَنْبِيَاء، فَهِيَ أُمُّ الدِّيَانَاتِ الَّتِي وَصِفَتْ بِالْإِبْرَاهِيمِيَّة: الْيَهُودِيَّة، الْمَسِيحِيَّة، وَالْإِسْلَام، وَهِيَ الْأَرْوَمَةُ الْإِبْرَاهِيمِيَّة الْمُشْتَرَكَةُ لِلدِّيَانَاتِ التَّوْحِيدِيَّة.

جدير بالعلم، أَنَّ إِبْرَاهِيمَ حَظِيَ بِمَكَانَةٍ عَالِيَةٍ فِي الدِّيَانَاتِ الثَّلَاثِ، فَالْيَهُودِيَّة تُؤَكِّدُ حَقِيقَةً، أَنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ الْأَبَّ، الَّذِي مِنْهُ جَاءَ الشَّعْبُ الْمُخْتَارُ (إِسْعيا 51 / 2، حزقيال 33 / 24)، وما أعظمَ أَهْمِيَّةَ تِلْكَ الْحَقِيقَةِ، أَنَّ اللهَ اخْتَارَ إِبْرَاهِيمَ (نَحْميا 9 / 7)، وفداه (إِسْعيا 29 / 22)، وباركه بِرُكَّةٍ خَاصَّةٍ (مِيخا 7 / 22). فِي الْمَسِيحِيَّةِ إِبْرَاهِيمُ بَطْلٌ من أبطال الإيمان، كَمَا أَنَّ يَسُوعَ جَاءَ من نَسْلِ إِبْرَاهِيمَ (متى 1 / 1)، لَكِنَّ يَسُوعَ أَكَّدَ أَنَّهُ أَعْظَمُ مِنْهُ (متى 1 / 2، 17، 9 / 3؛ مَرْقَس 12 / 26). فِي الْإِسْلَامِ جَعَلَهُ اللهُ لِلنَّاسِ إِمَامًا (البقرة 124)، وَاتَّخَذَهُ خَلِيلًا (النساء 125)، وَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ يَتَسَامَى بِأَخْلَاقِهِ، أَنَّهُ {الْحَلِيمُ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ} (هود 75)، وَبِاتِّصَالِهِ بِاللَّهِ، أَنَّهُ {كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ خَنِيفًا} (النحل 120)، وَأَنَّ مُحَمَّدًا وَدِينَهُ جَاءَا عَلَى هَدْيِ إِبْرَاهِيمَ وَمِلَّتِهِ الْحَنَفِيَّةِ {قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى

(1) - ابن إسحاق: سيرة ابن إسحاق (كتاب السير والمغازي)، (بيروت 1978) ص 95، ابن هشام: السيرة، 2 / 51؛ ابن عساکر: تاريخ دمشق، (بيروت، 1995م) 38 / 336، الذَّهَبِيُّ: تاريخ الإسلام وَوَفِيَّاتُ الْمَشَاهِيرِ وَالْأَعْلَامِ، (بيروت، 2003م) 1 / 90.

(2) - حنَفٌ عَنِ الشَّيْءِ وَتَحَنُّفٌ: مَالٌ، وَالْحَنِيفُ: الْمُسْلِمُ الَّذِي يَتَحَنَّفُ عَنِ الْأَدْيَانِ أَيْ يَمِيلُ إِلَى الْحَقِّ، وَقِيلَ: هُوَ الَّذِي يَسْتَقْبِلُ قِبْلَةَ الْبَيْتِ عَلَى مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ. ابن سيدة: المحكم والمحيط الأعظم 382 / 3.

صِرَاطِ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا { (الأنعام 161). وكثر ذكرُ إِبْرَاهِيمَ فِي كِتَابِهَا الْمُقَدَّسَةِ<sup>(1)</sup>.

ذهب «ولهوزن» إلى أن الحنفاء هُم من النَّصَارَى، وأنَّ حركتهم حركة نصرانية، وَأَنَّهُمْ كَانُوا الْقَنْطَرَةَ الَّتِي تَوْصِلُ بَيْنَ النَّصْرَانِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ<sup>(2)</sup>. ويرى «كبريلي»<sup>(3)</sup> Gabrieli: أَنَّ الْحَنِيفَ كَلِمَةٌ سَرِيَانِيَّةٌ «هَنْبَا Hanpa»، وَفِي الْأَصْلِ «الْهَرْطَقَةُ الْوُثْنِيَّةُ» وَمِنْ ثَمَّ «الْمُنَشَقُّ دِينِيًّا»، وَهُوَ اسْمٌ قَدْ سَمِيَ بِهِ الْعَرَبُ أُولَئِكَ الْأَفْرَادِ الْمُنْتَدِينِ الَّذِينَ كَانَتْ عَقِيدَتُهُمُ التَّوْحِيدَ، وَلَمْ تَتطَابَقْ مَعَ الْيَهُودِيَّةِ وَلَا مَعَ الْمَسِيحِيَّةِ، وَالَّذِينَ صَارُوا - فِيمَا بَعْدَ - أَمَا يَشَايِعُونَ الْإِسْلَامَ، أَوْ تَلَاشُوا عِنْدَ ظُهُورِ الْإِسْلَامِ الْمُنْتَصِرِ... وَأَنَّهُمْ كَانُوا مَوَاطِئِينَ عَلَى تَحْقِيقِ طَرِيقِ وَسْطٍ لِلْحُلُولِ الْمُنَوَفَسِيَّةِ، فِي مَسَائِلِ اللَّانْهَائِيِّ أَوْ الْخُلُودِ... وَفَوْقَ ذَلِكَ، فَإِنَّ هَؤُلَاءِ الْأَحْنَافَ كَانُوا لَهُمْ - بِالتَّأَكِيدِ - نَصِيبٌ وَمُشَارَكَةٌ فِي حِمْلِ الْعَقِيدَةِ الْجَدِيدَةِ.

ثُمَّ دَالَّةٌ عَلَى مَدَى التَّأثيرِ الدِّينِيِّ التَّوْحِيدِيِّ فِي فَضَاءِ مَكَّةَ الدِّينِيِّ، وَهِيَ مَا رُسِمَ عَلَى جُدُرَانِ الْكَعْبَةِ مِنْ صُورِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمَلَائِكَةِ، الَّذِينَ يَذْكُرُ مُؤَرِّخُو مَكَّةَ قِصَصَهُمْ، بِخَاصَّةٍ صُورَةَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ وَأُمِّهِ، فَجَعَلُوا فِي دَعَائِمِهَا صُورَ الْأَنْبِيَاءِ، وَصُورَ الشَّجَرِ، وَصُورَ الْمَلَائِكَةِ، فَكَانَ فِيهَا صُورَةُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ الرَّحْمَنِ، شَيْخٍ يَسْتَقِيمُ بِالْأَزْلَامِ، وَصُورَةُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأُمِّهِ، وَصُورَةُ الْمَلَائِكَةِ - عَلَيْهِمُ السَّلَامُ - أَجْمَعِينَ<sup>(4)</sup>.

رَسَمَتْ مُقَارَبَةُ الشَّهْرِ سِتَانِي<sup>(5)</sup> الْمَشْهَدَ الدِّينِيَّ فِي مَكَّةَ، بِأَنَّ الْفَرْقَتَيْنِ الْمُتَقَابِلَتَيْنِ

(1) - ورد ذكرُ إِبْرَاهِيمَ فِي سَفَرِ التَّكْوِينِ (11 / 26 - 18 / 25) وَفِي بَاقِي أَسْفَارِ الْعَهْدِ الْقَدِيمِ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعِينَ مَرَّةً، وَمَرَاتِ الْإِشَارَةِ إِلَيْهِ فِي الْعَهْدِ الْجَدِيدِ تَزِيدُ عَنْ السَّبْعِينَ. (دائرة المعارف الكتابية «إِبْرَاهِيم»). وَفِي الْقُرْآنِ ثَلَاثُ وَسْتِينَ مَرَّةً فِي سُورِ الْبَقَرَةِ وَأَلِ عِمْرَانَ وَهُودٍ وَيُوسُفَ وَمَرْيَمَ وَغَيْرِهَا.

(2) - علي، جواد: الْمُفْصَلُ 12 / 36، نَقْلًا عَنْ S. 239. f4. Wellhausen.

(3) - فرانشيسكو Francesco: محمد والفنوحات الإسلامية، ص 113.

(4) - الأزرقى: أخبار مكة، 1 / 165.

(5) - الملل والتحل، (الحلبى، القاهرة) 2 / 13.

قَبْلَ المبعث هُما: أهل الكتاب والأميون<sup>(1)</sup>؛ والأميُّ من لا يعرف الكتاب. وَكَانَتْ اليهود والنَّصَارَى بالمدينة؛ والأميون بِمَكَّة. وأهل الكتاب كانوا يُنصرون دينَ الأسباط<sup>(2)</sup>، ويذهبون مذهب بني إِسْرَائِيلَ وإسحاق؛ والأميون كانوا ينصرون دين القَبَائِلَ، ويذهبون مذهب بني إِسْمَاعِيلَ، الدَّوْحَةُ الثَّانِيَّةُ لِدِيَانَةِ إِبرَاهِيمَ.

إن ظهور الإسلام في الفُضَاءِ الدِّينِيَّةِ الْكِتَابِيَّةِ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ، حَقَّقَ الْمُتَوَالِيَةَ الزَّمَنِيَّةَ لِلدِّيَانَاتِ الثَّلَاثَةِ، الْيَهُودِيَّةِ وَالْمَسِيحِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ فِي الصَّرَاحِ مَعَ الْوُثْنِيَّةِ. وَفِي حَيْثِيَّةِ الْوُجُودِ تَمَكَّنَ هَذَا التَّوَالِي أَنْ يُوفِّرَ فُرْصَةً نَوْعِيَّةً فِي فَهْمِ الْعَلَاَقَاتِ بَيْنَ تِلْكَ الدِّيَانَاتِ. وَتَجَلَّى الْعَلَاَقَةُ فِي فَهْمِ مَا هِيَ الدِّيَانَاتُ الْكِتَابِيَّةُ، فِي عَدَمِ اعْتِرَافِ الدِّينِ السَّابِقِ بِالذِّينِ الْلاحِقِ أَوَّلًا، وَنَسْخِ الدِّينِ الْلاحِقِ لِلذِّينِ السَّابِقِ ثَانِيًا، وَمِنْ هُنَا يَتَضَحُ مَعْنَى التَّوْقِيتِ كَمُعْيَارٍ لِلْقِيَمَةِ الْعَلَاَقَاتِيَّةِ، فَقَدْ تَفَقَّ الدِّيَانَتَانِ الْآخِرِيَانِ (الْمَسِيحِيَّةُ وَالْإِسْلَامُ) عَلَى الْغِيَاءِ لِدِينِ الْيَهُودِيَّةِ<sup>(3)</sup>، وَهَذَا قَدْ يَتَجُّ مُشْتَرَكًا يَقْرِبُ الْعَلَاَقَاتِ وَيَعَزِّزُهَا بَيْنَهُمَا، وَيُوصِلُ طَبِيعَةَ الْعَلَاَقَةِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ: {لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى} (المائدة: 82).

فِي ظِلِّ الْمُشْتَرَكِ الْعَقْدِيِّ بَيْنَ الدِّيَانَاتِ الْكِتَابِيَّةِ الثَّلَاثِ (الْيَهُودِيَّةِ وَالْمَسِيحِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ) الْمُتَمَثِّلِ فِي إِيمَانِهَا بِاللَّهِ وَبِمَا أَوْحَى إِلَى إِبرَاهِيمَ، تَجَلَّى فِكْرَةُ أَنَّ الْإِسْلَامَ يُمْكِنُهُ أَنْ يَكُونَ طَرِيقًا لِلخَلَاَصِ أَوَّلًا، وَأَنَّ مُحَمَّدًا النَّبِيَّ جَاءَ مُتَمَمًا لِلسَّلْسَلَةِ الْإِبْرَاهِيمِيَّةِ فِي مُعْتَقَدَاتِهَا ثَانِيًا. وَفَضْلًا عَنْ أَنَّ مُحَمَّدًا اسْتَطَاعَ أَنْ يُبَشِّرَ الْعَرَبَ بِدِينٍ غَيْرِ دِينِهِمْ، وَيَجْعَلَ فِيهِ مِنَ الْمُشْتَرَكَاتِ مَعَ الدِّيَانَاتِ الْكِتَابِيَّةِ السَّابِقَةِ كَدَالَةٍ عَلَى الْإِسْتِمْرَارِيَّةِ وَالْجِدَّةِ؛ فَإِنَّهُ يَكْشِفُ عَنْ أَنَّ النَّبِيَّ شَخْصِيَّةً تَارِيخِيَّةً عَظِيمَةً أَثَّرَتْ فِي

(1) - قيل نسبة إلى أم القرى مكة، أو نسبة إلى الأمة، أو لأنهم ليسوا أصحاب كتاب، وهو الأرجح.

(2) - الأسباط: جمع سبط، وهم خاصة الأولاد، وهم في أولاد اسحق بمنزلة القبايل في أولاد إسماعيل. الجبائي (ت 672هـ): إكمال الإعلام بثلاث الكلام، (مكة، 1984) 2/ 292.

(3) - السيد محمد الشاهد: «حوار المسيحية والإسلام»، في كتاب المسيحية وديانات العالم ل: هانس كونج، وجوزيف فان إس (بيروت، 1994) ص 22.

مُجَرَّبَاتِ الْأُمُورِ فِي الْعَالَمِ تَأْتِيًا جَذَرِيًّا، بِحَسَبِ «هانس كونج Hans Kung»، الَّذِي يَرَى أَنَّ لَا مَنَاصَ لِمَنْ يَتَقَصَّى الْحَقِيقَةَ، أَنْ يُسَلِّمَ بِصِحَّةِ الْأَدِلَّةِ الْآتِيَةِ:

مِثْلُ أَنْبِيَاءِ إِسْرَائِيلَ لَمْ يَسْتَمِذْ مُحَمَّدٌ قُوَّتَهُ مِنْ جَمَاعَةٍ أَوْ سُلْطَةِ حُكُومِيَّةٍ، بَلِ اسْتَمَدَهَا عَنْ طَرِيقِ عِلَاقَةٍ شَخْصِيَّةٍ بِاللَّهِ.

مِثْلُ أَنْبِيَاءِ إِسْرَائِيلَ كَانَ مُحَمَّدٌ ذَا إِرَادَةٍ قَوِيَّةٍ، رَأَى فِي نَفْسِهِ رَسُولًا مُخْتَارًا مَكْلَفًا بِرِسَالَةٍ مِنَ اللَّهِ يُبَلِّغُهَا إِلَى النَّاسِ.

مِثْلُ أَنْبِيَاءِ إِسْرَائِيلَ جَاءَ مُحَمَّدٌ بِرِسَالَتِهِ أَثْنَاءَ مَخْنَةِ (فَوْضَى) دِينِيَّةٍ وَاجْتِمَاعِيَّةٍ، وَكَانَ يَقِفُ وَحْدَهُ، بِكُلِّ قُوَّةٍ وَإِصْلَاحٍ وَإِصْرَارٍ، عَلَى تَبْلِيغِ رِسَالَتِهِ، ضِدَّ قُوَّةٍ مُعَارِضَةٍ مُسَيِّطِرَةٍ، لَهَا تَقَالِيدُ تَتَمَسَّكُ بِهَا، وَلَا تُرِيدُ تَرْكَهَا.

مِثْلُ أَنْبِيَاءِ إِسْرَائِيلَ بَلَّغَ مُحَمَّدٌ، وَبِإِصْرَارٍ لَا يَهِينُ، التَّوْحِيدَ، الْإِيمَانَ بِاللَّهِ وَاحِدٍ، لَا شَرِيكَ لَهُ، وَهُوَ الْخَالِقُ الرَّحْمَنُ، وَالْمَحَاسِبُ الْعَظِيمُ.

مِثْلُ أَنْبِيَاءِ إِسْرَائِيلَ أَمَرَ مُحَمَّدٌ بِطَاعَةِ اللَّهِ الْمُطْلَقَةِ، وَالْعُبُودِيَّةِ لِلَّهِ (الْإِسْلَامِ)، بِمَا يَخْتَوِيهِ هَذَا مِنْ شُكْرِ لِلَّهِ، وَرَحْمَةٍ بِالْعَالَمِينَ (البشر).

مِثْلُ أَنْبِيَاءِ إِسْرَائِيلَ يَرْبِطُ مُحَمَّدٌ التَّوْحِيدَ الْخَالِصَ بِالْإِنْسَانِيَّةِ (حُبِّ الْإِنْسَانِ لِلْإِنْسَانِ - Humanismus)، وَيَرْبِطُ الْإِيمَانَ بِوَحْدَانِيَّةِ اللَّهِ وَعَدْلِهِ، بِالْمُطَالَبَةِ بِالْعَدَالَةِ الْاجْتِمَاعِيَّةِ، يَبْشُرُ بِالْعَدْلِ وَالْخِلَاصِ، يُنْذِرُ الظَّالِمِينَ بِالنَّارِ، وَيَبْشُرُ الْمُنْصَفِينَ بِالْجَنَّةِ<sup>(1)</sup>.

## 2. الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ وَالْمَسِيحِيَّةُ فِي مَكَّةَ:

لَمْ تَكُنْ مَكَّةُ قِبْلَةَ الْعَرَبِ، يَشْدُونُ إِلَيْهَا الرِّحَالُ حَاجِبًا فِي أَشْهُرِ الْحُرْمِ، وَخَذُهُمْ، بَلْ إِنَّ نَفْحَاتٍ مِنْ قَدْسِيَّتِهَا بَلَغَتْ قُلُوبَ أَبْنَاءِ الشَّجَرَةِ الْإِبْرَاهِيمِيَّةِ، فثَمَّةُ صُورٍ لِإِبْرَاهِيمَ وَاسْمَاعِيلَ وَمَرْيَمَ وَالْمَسِيحِ وَجَدَتْ عَلَى جُدْرَانِهَا. وَحَدَّثَ أَهْلُ الْأَخْبَارِ عَنْ كِتَابَاتٍ قَدِيمَةٍ، مِنْهَا «أَنْ قُرِئَ وَأُجِدَتْ فِي الرُّكْنِ، أَوْ فِي بَعْضِ الْمَقَامِ، كِتَابًا بِالسَّرِّيَانِيَّةِ، قَرَأَهُ

(1) - السَّيِّدُ مُحَمَّدُ الشَّاهِدُ: «حَوَارِ الْمَسِيحِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ»، ص 31.

عَلَيْهِمْ رَجُلٌ مِنْ يَهُودَ: أَنَا اللَّهُ ذُو بَكَّةَ خَلَقْتُهَا»<sup>(1)</sup>. إِذَا كَانَ مِنَ الصَّغْبِ تَقْرِيرُ أَخْبَارِ عِبَادِيَّةٍ لِأَهْلِ الْكِتَابِ فِي الْكَعْبَةِ، فَإِنَّ مَا يَجْدُرُ قَبُولُهُ، أَنَّ الْكَعْبَةَ مَكَانٌ مُقَدَّسٌ عَالَمِيٌّ، فَقَدْ انْتَقَلَتْ إِلَيْهِ طُقُوسٌ غُيِيَتْ بِهَا فِي أُمْكِنَةٍ أُخْرَى<sup>(2)</sup>. وَأُولَتْ الصَّابِئَةُ الْقَدِيمَةُ الْكَعْبَةَ عُنَايَةً دِينِيَّةً مَخْصُوصَةً، وَكَانَتْ قَدْ قَدَسَتْ الْكُوكَبُ، وَجَعَلَتْ لِكُلِّ سَبْعَةٍ مِنْهَا مَعْبَدًا، قِيلَ: إِنَّ الْكَعْبَةَ هِيَ مَعْبَدُ كُوكَبِ زُحَلٍ<sup>(3)</sup>.

اتَّخَذَتِ الْمَسِيحِيَّةُ مِنْ نَجْرَانَ<sup>(4)</sup> مَرْكَزًا دِينِيًّا، وَمَرْفَأً لِتَجْمَعِ الْعَمَالُ الْقَادِمِينَ مِنَ الْحَبَشَةِ، وَمِنْ ثَمَّ نَقَلَهُمْ إِلَى مَكَّةَ، فَتَكَاثَرُوا، وَنَظَّمُوا أَمْرَهُمْ مَعَ بَعْضِ الْقَبَائِلِ فِي «جِلْفِ الْأَحَابِيشِ»<sup>(5)</sup>، وَكَوْنُوا مَوْقِعًا إِجْتِمَاعِيًّا مَرْمُوقًا فِي مَكَّةَ، وَحَقَّقُوا زَعَامَةً ذَانِ مَكَانَةٍ فِي قُرَيْشٍ، تَحْضُرُ دَارَ النَّدْوَةِ، مَرْكَزَ الْقَرَارِ فِي مَكَّةَ، وَتَتَحَالَفُ مَعَ قُرَيْشٍ، ضَمَانًا لِسَلَامَةِ قَوَافِلِ مَكَّةَ، وَدِفَاعًا عَنْ حِيَاضِهَا، فَكَانُوا يَشْكُلُونَ فِرْقًا فِي جَيْشِ الْقُرَشِيِّينَ<sup>(6)</sup>. وَكَانَ إِذَا عُدَّتْ قَبَائِلُ مَكَّةَ وَزَعَمَآؤُهَا، قَالُوا: عَلَى الْأَحَابِيشِ الْحَلِيسِ بْنِ يَزِيدٍ<sup>(7)</sup>، الَّذِي لَمَّا رَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ قَبِيلَ الْحَدِيثِيَّةِ، قَالَ: «إِنَّ هَذَا مِنْ قَوْمٍ يَتَأَلَّهُونَ»<sup>(8)</sup>، أَيْ: مِنْ تَسْلِكِ وَتَعْظِيمِ لِلَّهِ<sup>(9)</sup>، وَهَذَا يَشِيرُ الرَّسُولُ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّهُمْ كَانُوا نَصَارَى،

(1) - ابن اسحاق: السير والمغازي، ص 106؛ ابن هشام: السيرة النبوية، 1/ 196.

(2) - هيربرت بوسه: أسس الحوار في القرآن، ص 52.

(3) - توفقي، حسين: دروس في تاريخ الأديان، (قم، 1430هـ)، ص 110.

(4) - نجران - في عدة مواضع - منها: نجران في مغاليف اليمن من ناحية مكة؛ وثمة روايات في تنصر أهلها نقلها ابن اسحاق عَنْ كعب الأحبار ووهب بن منبه. ياقوت: معجم البلدان، 266/5.

(5) - في تكوين الاحابيش آراء لـ: لامانس في مستشرقين آخرين، ومنها: هُم عرب وحش ومرزقة، وأن أولئك الاحابيش هُم من ساحل تهامة في الغالب من كنانة. علي، جواد: المِفْصَل، 33/7.

(6) - لامنس اليسوعي Henri Lammens: «الاحابيش والنظام العسكري في مكة»، مجلة المشرق، عدد 34، ص 19.

(7) - من بني الحارث بن عبد مناة. ابن حبيب: المحبر، (دار الآفاق، بيروت) ص 170، المنطق في أخبار قُرَيْشٍ، بيروت، 1985م) ص 172.

(8) - ابن هشام: السيرة النبوية، 2/ 312.

(9) - السهيلي، (ت 581هـ): الروض الأنف في شرح السيرة النبوية (بيروت، 1412هـ) 6/ 480.

أَخَذُوا نَصْرَانِيَّتَهُمْ مِنَ الْحَبَشِ<sup>(١)</sup>.

والراجح أن الحُلَيْسَ أَدَى دَوْرًا مُهِمًّا فِي تَنْظِيمِ أَوَّلِ مُمَارَسَةِ تَارِيخِيَّةِ لِلْحَوَارِ بَيْنَ الْوَيْثِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ، وَتَبَذَ الْعَدَاءَ، وَإِسْكَاتِ مَعْمَعَةِ الْحُرُوبِ بَيْنَ الطَّرْفَيْنِ، وَنَشْرِ السَّلَامِ فِي مَنْطِقَةِ نِزَاعٍ دِينِيٍّ، كَأَدَيْسْتَمُرٍّ، لَوْلَا مَبَادِرَةُ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ إِلَى الصَّلَاحِ. وَأَنَّهُ لَدَالَّةٌ بَيِّنَةٌ عَلَى مَكَانَةِ الْحُلَيْسِ فِي دَارِ النَّدْوَةِ، إِذْ أُتْدَبَ لِرَسْمِ بُنُودِ مَعَاهِدَةِ السَّلَامِ بَيْنَ أَهْلِ مَكَّةَ وَالْمُسْلِمِينَ بِحَيَادِيَّةٍ، وَأَشْرَتْ مَهْنَةُ الْحُلَيْسِ النَّاظِمَةُ لِلْسَّلَامِ بَيْنَ طَرَفِي النِّزَاعِ، عَلَى مَكَانَةِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي الْإِدَارَةِ الدِّيْنِيَّةِ وَالسِّيَاسِيَّةِ فِي مَكَّةَ.

جَدِيرٌ بِالْعِلْمِ، إِنَّ هَذِهِ الْجَالِيَّةَ الْكَبِيرَةَ لَمْ تَقِفْ عِنْدَ تَحْقِيقِ مَكَانَةِ إِجْتِمَاعِيَّةِ فَحَسَبِ، بَلْ تَرَكَتْ أَثْرًا فِي لُغَةِ أَهْلِ مَكَّةَ، يَظْهَرُ فِي وُجُودِ عَدَدٍ مِنَ الْكَلِمَاتِ الْحَبَشِيَّةِ فِيهَا، مِثْلُ الْمُضْطَلَّحَاتِ الدِّيْنِيَّةِ، وَالْأَدَوَاتِ الَّتِي يَخْتَاجُ إِلَيْهَا فِي الصَّنَاعَاتِ، وَفِي الْأَعْمَالِ الْيَدَوِيَّةِ، الَّتِي يَقُومُ بِأَدَائِهَا الْعَبِيدُ. وَقَدْ أَشَارَ الْعُلَمَاءُ إِلَى عَدَدٍ مِنْ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ، ذَكَرُوا أَنَّهَا تَعَرَّبَتْ، فَصَارَتْ مِنَ الْكَلَامِ الْعَرَبِيِّ<sup>(٢)</sup>.

وَبِحَسَبِ «خَرِيْسُوْسْتُوْمُوْس»<sup>(٣)</sup>: كَانَ مُحَمَّدٌ مُرْتَبَطًا مَعَ مَسِيحِيٍّ حَمِيرٍ، وَعَلَى الْأَخْصَصِ مَعَ أَهْلِ مَدِينَةِ نَجْرَانَ، الَّتِي كَانَتْ فِيهَا الْمَسِيحِيَّةُ مُزْدَهَرَةً، إِذْ مَنْحَهُمْ - فِيمَا بَعْدُ - إِمْتِيَازَاتٍ كَثِيرَةً، تَوْضُحُ حُرِّيَّةِ مُمَارَسَةِ دِيَانَتِهِمْ وَعِبَادَتِهِمْ، وَتَضْمِينُ سَلَامَةِ الْأَسَاقِفَةِ وَالْكَهَنَةِ وَأَمْوَالِهِمْ.

عَاصِرُ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ قَسَمًا مِمَّنْ تَنَصَّرَ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ، وَلَا سِيَّمَا قَوْمًا مِنْ قُرَيْشٍ، مِنْ بَنِي أَسَدِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى، مِنْهُمْ عُثْمَانُ بْنُ الْخُوَيْرِثِ بْنِ أَسَدٍ، وَوَرَقَةُ بْنُ نَوْفَلِ بْنِ أَسَدٍ<sup>(٤)</sup>.

فَأَمَّا عُثْمَانُ بْنُ الْخُوَيْرِثِ - بِحَسَبِ ابْنِ إِسْحَاقَ - فَقَدْ قَدِمَ عَلَى قَبْصَرِ مَلِكِ

(١) - علي، جواد: المَفْصَلُ 7 / 35.

(٢) - علي: م.ن. 12 / 182.

(٣) - بابادوبولس: تاريخ كنيسة انطاكية، ترجمة: استفانوس حداد، ص 528.

(٤) - اليعقوبي: تاريخ، 1 / 257.

الروم، فتنصر وحسنت منزلة عند<sup>(1)</sup>؛ فقال له: إني أجعل لك خزناً على قرنيش، إن جاءوا الشام لتجاريتهم، وإلا منعته<sup>(2)</sup>. وفي رواية الزبير: إن قيصر كان قد توج عثمان، ومنحه لقب البطريرق، وولاه أمر مكة، فلما جاءهم بذلك أنفوا من أن يدينوا لملك، وصاح بعضهم: «ألا إن مكة حي لقاح، لا تدين لملك»؛ فلم يتم له مراده<sup>(3)</sup>. وأما ورقة بن نوفل فتنصر، فاستحكم في النصرانية، وأتبع الكتب من أهلها، حتى علم علماً كثيراً من أهل الكتاب<sup>(4)</sup>، وكان يقرأ الإنجيل بالعربية<sup>(5)</sup>، ويكتب من الإنجيل بالعربية ما شاء الله أن يكتب<sup>(6)</sup>، وهو أول من بشر ببعثة محمد، إذ قال لابنة عمه خويلد: يا خديجة، إنه لنبي هذه الأمة، وإنه ليأتيه التاموس الأكبر، الذي كان يأتي موسى<sup>(7)</sup>.

وكان أمية بن أبي الصلت الثقفي<sup>(8)</sup> قد قرأ الكتب، ورغب عن عبادة الأوثان، وكان يخبر بأن نبياً يبعث، قد أظلم زمانه، فلما سمع بخروج النبي محمد وقصته، كفر حسداً له. بحسب ابن قتيبة<sup>(9)</sup>. وقال ابن عساكر: «شاعر جاهلي... قيل: أنه كان نبياً، وأنه كان أول أمره على الإيمان، ثم زاع عنه»<sup>(10)</sup>.

وحياة محمد في مكة - بحسب أهل الأخبار - كانت مشار علاقة مسيحية وتنبؤات لرهبان ومتنسين، تشيع بأن سيولد في هذا الحي من يرشح لنبو العرب،

(1) - ابن هشام: السيرة، 1/ 224.

(2) - السهيلي: الروض الأنف 2/ 231

(3) - م. ن. 2/ 359.

(4) - ابن اسحاق: السيرة ص 116؛ ابن كثير: السيرة النبوية 1/ 357

(5) - البيهقي: دلائل النبوة 2/ 139؛ ابن الأثير: أسد الغابة 5/ 88.

(6) - مسلم النيسابوري: الصحيح 1/ 97.

(7) - ابن اسحاق: السيرة ص 122؛ ابن هشام: السيرة 1/ 238؛ البيهقي: دلائل النبوة 1/ 22.

(8) - هو أمية بن أبي الصلت، عبد الله بن أبي ربيعة بن عوف ابن عقدة بن عزة بن عوف بن ثقيف بن منيه بن بكر بن هوازن، أبو عثمان، ويقال أبو الحكم الثقفي. ابن عساكر: تاريخ دمشق 9/ 255؛ ابن كثير: السيرة النبوية 1/ 122.

(9) - المعارف 60.

(10) - تاريخ دمشق 9/ 255.



وَأَنَّهُ ذُكِرَ فِي كِتَابِ الْأَوَّلِينَ<sup>(١)</sup>، بَلْ أَنَّ النَّبِيَّ الَّذِي بَشَّرَ بِهِ الْمَسِيحُ وَأَسَمَهُ أَحْمَدُ<sup>(٢)</sup>، وَتَتَضَحَّ بِوَادِرِهَا فِي قِصَّةِ أُخْتِ وَرَقَّةَ بْنِ تَوْفَلٍ وَعَرَضَهَا لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ لِلزَّوْاجِ مِنْهُ<sup>(٣)</sup>، وَفِي طُفُولَتِهِ ضَجَّتْ حَلِيمَةُ السَّعْدِيَّةِ مِنْ تَأْكِيدِ بَعْضِ الْمُتَنَسِّكَةِ بِأَنَّ «هَذَا غُلَامٌ كَاتِنٌ لَهُ شَأْنٌ نَحْنُ نَعْرِفُ أَمْرَهُ»<sup>(٤)</sup>. وَكَانَتْ «سُودَةُ بِنْتُ زَهْرَةَ» نَصْرَانِيَّةً، وَكَانَتْ كَاهِنَةً قَرِيشَ، فَقَالَتْ يَوْمًا لِبَنِي زَهْرَةَ: فَيَكُمُ نَذِيرَةٌ، أَوْ تَلِدُ نَذِيرًا، فَأَعْرَضُوا عَلَيَّ بَنَاتِكُنَّ فَعَرَضْنَ عَلَيْهَا، فَاخْتَارَتِ أَمَنَةَ بِنْتَ وَهَبٍ زَوْجَةً لـ«عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ» وَالِدِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ<sup>(٥)</sup>.

وَيُذَكَّرُ أَنَّ عَبْدَ الْمُطَّلِبِ كَانَ جَالِسًا فِي الْحِجْرِ، وَعِنْدَهُ أُسْقُفُ نَجْرَانَ، وَكَانَ صَدِيقًا لَهُ وَهُوَ يُحَادِّثُهُ، وَيَقُولُ: إِنَّا نَجِدُ صِفَةً نَبِيٍّ بَقِيَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، هَذَا الْبَلَدُ مَوْلَدُهُ، مِنْ صِفَتِهِ كَذَا وَكَذَا، فَأَتَى مُحَمَّدٌ عَلَى بَقِيَّةِ هَذَا الْحَدِيثِ، فَظَنَرَ إِلَيْهِ الْأُسْقُفُ، وَإِلَى عَيْنِيهِ، وَإِلَى ظَهْرِهِ، وَإِلَى قَدَمَيْهِ، فَقَالَ: هُوَ هَذَا؛ مَا هَذَا مِنْكَ؟<sup>(٦)</sup>.

يُردفها خبرُ خروجه، وعمره ثلاث عشرة سنة<sup>(٧)</sup>، مَعَ عَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ، وَنَزُولِ الرِّكَبِ بُضْرَى مِنْ أَرْضِ الشَّامِ، وَبِهَا رَاهِبٌ يَقَالُ لَهُ «بَحِيرَا» فِي صَوْمَعَةٍ لَهُ (دِيرٌ بِحِيرَا)<sup>(٨)</sup>، وَكَانَ أَعْلَمُ أَهْلِ النُّصْرَانِيَّةِ، فَعَرَفَ فِيهِ عَلَامَاتِ النَّبُوَّةِ، وَحَذَّرَ عَمَّهُ مِنْ كَيْدِ الْيَهُودِ لَهُ، وَدَعَاهُ أَنْ يُسْرِعَ بِهِ إِلَى بِلَادِهِ، وَنَقَلَ ابْنُ إِسْحَاقَ شَعْرًا لِأَبِي طَالِبٍ فِي قِصَّةِ

(١) - [وَأَنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ] (الشَّعْرَاءُ: ١٩٦).

(٢) - {وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ} (الْصَّف: ٦).

(٣) - ابن إسحاق: السيرة ٤٣؛ ابن هشام: السيرة ١ / ١٥٦؛ ابن سعد: الطبقات ١ / ٩٥ - ٩٦؛ ابن الجوزي: المنتظم ٢ / ٢٠١؛ ابن عساکر: تاريخ دمشق ٣ / ٤٠٦.

(٤) - أخرج قصة بحيرا: ابن إسحاق: م. س. ٧٣؛ ابن هشام: م. س. ١ / ١٨٠، والبيهقي: الدلائل ٢ / ٢٦ - ٢٩، الطبري: تاريخ الرسل ٢ / ٢٧٧، وابن الجوزي: المنتظم ٢ / ٢٩٢.

(٥) - الحلبي: السيرة الحلبية ١ / ٦٨.

(٦) - أبو نعیم: دلائل النبوة ص ١٦٥؛ المقرئ: امتاع الاسماع ٤ / ٩٧.

(٧) - المسعودي: التنبيه والإشراف (دار الضاوي، القاهرة) ص ١٩٧.

(٨) - البداية والنهاية ٢ / ٢٨٩.

بَحِير<sup>(١)</sup>. ونقل الواقدي<sup>(٢)</sup> قول بحيرا: «هَذَا - والله - الَّذِي بَشَّرَ بِهِ الْمَسِيحُ، فَطُوبَى لِمَنْ تَبِعَهُ، وَأَمِنْ بِهِ، وَصَدَّقَهُ».

تفصح المُمَارَسَات التاريخية لصاحب الشريعة في سيرته جلّها، عَنْ علاقة طَيِّبَةٍ بالموحدين والنَّصَارَى؛ لَأَنَّهُمْ أَقْرَبُ إِلَى نَفْسِهِ، وَهُمْ أَهْلُ كِتَابٍ، فَقَدْ يَجْلِسُ إِلَى خَلَوَاتِهِمْ، وَيَصَاحِبُ بَعْضَهُمْ. فِي مَكَّةَ أَشَارَتِ السَّيْر<sup>(٣)</sup>: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ كَثِيرًا مَا يَجْلِسُ عِنْدَ الْمَرْوَةِ إِلَى مَبِيعَةِ غُلَامٍ نَصْرَانِيٍّ، يُقَالُ لَهُ: جَبْرٌ (ابن قِمْطَةَ)<sup>(٤)</sup>، عَبْدُ لَبْنِي الْحَضْرَمِيِّ»، حَتَّى بَلَغَ بِهِ الْأَمْرَ، أَنَّ جَمَاعَةً مِنْ قُرَيْشٍ «كَانُوا يَقُولُونَ: وَاللَّهِ، مَا يَعْلَمُ مُحَمَّدًا كَثِيرًا مِمَّا يَأْتِي بِهِ إِلَّا جَبْرُ النَّصْرَانِيِّ، غُلَامُ بَنِي الْحَضْرَمِيِّ»<sup>(٥)</sup>.

يَكْثُرُ فِي مَكَّةَ - بِحَسَبِ طَبِيعَتِهَا التَّجَارِيَةِ وَالدِّينِيَّةِ - الرَّقِيقُ الْأَبْيَضُ ذُكُورًا وَإِنَاثًا، وَهُمْ مِنْ جَنَسِيَّاتٍ شَتَّى، مِنْهُمْ مَنْ كَانَ مِنْ أَصْلِ رُومِيٍّ، وَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ مِنْ عُنْصُرٍ أَوْرُوبِيِّ آخَرَ، وَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ مِنَ الْفَرَسِ، أَوْ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ مِثْلَ نَيْنَوَى وَعَيْنِ التَّمْرِ، وَمِنْهُمْ مَنْ كَانَ مِنْ بِلَادِ الشَّامِ، أَوْ مِنْ أَقْبَاطٍ مِصْرَ، وَهُمْ عَلَى النَّصْرَانِيَّةِ فِي الْغَالِبِ، مِنْ أَمْثَالِ: «صَهِيْبُ الرُّومِي»، وَ«نَسْطَاس»، وَ«مِينَاس»، وَ«يُوحَنَّا»، فِي آخَرِينَ<sup>(٦)</sup>، وَقَدْ ذَكَرَ الْمَفْسُرُونَ أَنَّ هَؤُلَاءِ «كَانُوا كِتَابِيِّينَ، يَقْرَأُونَ التَّوْرَةَ، ثُمَّ أَسْلَمُوا، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَتَعَهَّدُهُمْ»<sup>(٧)</sup>.

كَانَ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ يُحِبُّ أَنْ يَسْتَمَعَ إِلَى شِعْرِ أُمِيَّةِ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ، وَهُوَ مِنْ أَبْرَزِ شِعْرَاءِ النَّصْرَانِيَّةِ، فِي رِوَايَةِ ابْنِ الشَّرِيدِ، قَالَ: أَنْشَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ، مِنْ شِعْرِ أُمِيَّةَ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ، مِائَةَ بَيْتٍ، يَقُولُ فِي كُلِّ قَافِيَةٍ: «هِيَه». وَقَالَ: «إِنْ كَادَ لَيْسَلِمَ»<sup>(٨)</sup>. حَتَّى

(١) - السيرة، ص 73.

(٢) - فتوح الشام 2 / 30.

(٣) ابن هشام: السيرة 1 / 393.

(٤) الواقدي: المغازي 1 / 74.

(٥) ابن هشام: م. س. 1 / 393.

(٦) - علي، جواد: المَقْصَل 12 / 181.

(٧) - الطبري: تفسير 18 / 137؛ الطبرسي: مجمع البيان 7 / 161؛ الآلوسي: روح المعاني 18 / 234.

(٨) - الحميدي: المسند 2 / 54؛ ابن أبي شيبة: المسند 2 / 391؛ ابن سعد: الطبقات الكبرى 6 / 51.

نُقل عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ<sup>(١)</sup>: «إِنَّ أَصْدَقَ كَلِمَةٍ قَالَتْهَا الْعَرَبُ قَوْلُ «لَيْدٍ»: «أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ، وَإِنْ كَادَ أُمِيَّةُ بْنُ أَبِي الصَّلْتِ لَيُسْلِمَ».

كَانَ «قُسُ بْنُ سَاعِدَةَ الْإِيَادِي» (ت 23 ق.هـ / 600 م)<sup>(٢)</sup>، (أُسْقُفُ نَجْرَانَ)<sup>(٣)</sup>، من أعلام الْمَسِيحِيَّةِ عِنْدَ الْعَرَبِ وَفِي مَكَّةَ، لَهُ الْحُكْمُ الْفَصْلُ فِي مَجَالِهَا، وَيَخْطُبُ فِي أَسْوَاقِهَا، حَتَّى ضَرَبَ بِهِ الْمَثَلَ: «أَفْصَحُ مِنْ قُسٍّ»، وَقِيلَ: «أَنْطَقُ مِنْ قُسٍّ»، وَ«أَبِينُ مِنْ قُسٍّ»، وَ«أَبْلَغُ مِنْ قُسٍّ»؛ وَقَدْ ذَكَرَهُ الْأَعَشَى بِقَوْلِهِ:

وَأَبْلَغَ مِنْ قُسٍّ، وَأَجْرَأَ مِنَ الَّذِي بَذَى الْغَيْلِ مِنْ خَفَانٍ أَصْبَحَ خَادِرًا<sup>(٤)</sup>.

وَقِيلَ: إِنَّ أَوَّلَ مَنْ أَظْهَرَ التَّوْحِيدَ بِمَكَّةَ قُسُّ بْنُ سَاعِدَةَ الْإِيَادِي<sup>(٥)</sup>. وَيَذُكَّرُ أَنَّ الرَّسُولَ قَالَ: «يَرْحِمُ اللَّهُ قُسًّا، إِنِّي لَأَرْجُو يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ يُنْعَثَ أُمَّةٌ وَحْدَهُ»<sup>(٦)</sup>، وَأَنَّهُ رَوَى عَنْ قُسٍ خُطْبَتَهُ<sup>(٧)</sup> يَوْمَ قُدُومِ وَفْدِ بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ عَلَيْهِ فِي عَامِ الْوُفُودِ (9 هـ / 631 م) فَقَالَ: «رَحِمَ اللَّهُ قُسُّ بْنُ سَاعِدَةَ، مَا أَتَسَاءُ، وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ بِسُوقِ عُكَاظٍ<sup>(٨)</sup> فِي الشَّهْرِ الْحَرَامِ عَلَى جَمَلٍ لَهُ أَوْزَقُ أَحْمَرٍ، وَهُوَ يَخْطُبُ النَّاسَ، وَيَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ عَلَيْهِ خَلَاوَةٌ، وَهُوَ يَقُولُ: أَيُّهَا النَّاسُ اجْتَمِعُوا وَاسْتَمِعُوا وَاحْفَظُوا وَعُوا...»<sup>(٩)</sup>

- 
- أحمد بن حنبل: المسند 32/ 206؛ البخاري: الأدب المفرد ص 428، صحيح البخاري 5/ 43.
- (1) - إسحاق بن راهويه: المسند 1/ 162؛ ابن أبي شيبة: المصنف 5/ 272؛ أحمد بن حنبل: المسند 40/ 15.
- (2) - البداية والنهاية 2/ 214؛ بلوغ الأرب 2/ 244.
- (3) - الجاحظ: الحيوان 7/ 438؛ نور الدين الملا الهروي القاري: شرح الشفا (بيروت 1421 هـ) 741/ 1.
- (4) - الزمخشري: المستقصى 1/ 32، 393؛ أبو هلال العسكري، جوهرة الامثال 1/ 249، «رقم 336»، والشرط الأول عند السيوطي: وأحلم من قُسٍّ وأمضى من الذي. الزاهر في معاني كلمات الناس، 2/ 351.
- (5) - صبح الأعشى 1/ 435.
- (6) - بلوغ الأرب 3/ 155، نزهة الجليس 1/ 429.
- (7) - الجاحظ: البيان والتبيين 2/ 184.
- (8) - مكث الرسول مُحَمَّدٌ عَشْرَ سِنِينَ يُؤَافِي الْمَوْسِمَ يَتَّبِعُ الْحَاقَّ فِي مَنَازِلِهِمْ بِعُكَاظٍ وَجَنَّةٍ وَذِي الْمَجَازِ يَدْعُوهُمْ إِلَى أَنْ يَمْنَعُوهُ حَتَّى يُلْغَ رِسَالَةَ رَبِّهِ. أَبُو نَعِيمٍ: دلائل النبوة 2/ 292؛ المقرئ: إمتاع الأسماع 8/ 310.
- (9) أبو نعيم: دلائل النبوة 2/ 104؛ قارن: البخاري: التاريخ الكبير 1/ 64؛ الجاحظ: البيان

أَمَّا سَلْمَانُ الْفَارَسِيُّ، فَمَنْ بَعْدَ أَنْ رَغِبَ فِي النَّصْرَانِيَّةِ، قَدِمَ إِلَى الشَّامِ مَعَ تُجَارٍ مِنَ النَّصَارَى، وَصَلَّى، وَأَخَذَ مِنْ تَعَالِيمِ الْكَنِيسَةِ فِي الشَّامِ وَالْمَوْصِلِ وَنَصِيبِينَ وَعَمُورِيَّةَ، وَفِي سَفَرِهِ إِلَى بِلَادِ الْعَرَبِ اسْتَرْقَ، وَبِيعَ إِلَى يَهُودِي فِي يَثْرِبَ<sup>(1)</sup>، وَهُنَاكَ اتَّصَلَ بِالنَّبِيِّ مُحَمَّدٍ الَّذِي دَفَعَ إِلَيْهِ قِيَمَةَ عَتَقِهِ مِنْ إِعَانَاتِ الْمُسْلِمِينَ<sup>(2)</sup>، وَكَانَ دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ، وَأُضْحَى وَلَاؤُهُ لِرَسُولِ اللَّهِ يَتْنًا، وَقَدْ أَعْجَبَ بِهِ النَّبِيُّ، وَقَالَ فِيهِ: «سَلْمَانُ مَنَّا أَهْلُ الْبَيْتِ»<sup>(3)</sup>. وَمِنْ مَفْرَزَاتِ عِلْمِهِ فِكْرَةُ الْخَنْدَقِ حَوْلَ الْمَدِينَةِ فِي الْمَعْرَكَةِ الثَّلَاثَةِ بَيْنَ الرَّسُولِ وَقُرَيْشٍ سَنَةِ 5هـ / 626م.

حِينَ خَرَجَ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ بِدَعْوَتِهِ - لِأَوَّلِ مَرَّةٍ - خَارِجَ مَكَّةَ إِلَى الطَّائِفِ، يَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ يَطْلُبُ نُصْرَتَهُمْ وَمُسَانَدَتَهُمْ، وَلَمْ يَخْصُلْ عَلَى بُغْيَتِهِ، يَذْكُرُ مُؤَرِّخُو السَّيَرِ<sup>(4)</sup>: أَنَّهُ التَّقَى بـ «عَدَّاسِ النَّصْرَانِيِّ» لِقَاءً وَدِيًّا يَكْشِفُ عَنْ عُتْقِ الْعِلَاقَةِ بَيْنَ الْمَسِيحِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ، وَأَنَّ النَّبِيَّ مُحَمَّدٌ يَنْعَتُ النَّبِيَّ «يُونُسُ بْنُ مَتَّى» بِصِفَةِ الْأُخُوَّةِ النَّبَوِيَّةِ<sup>(5)</sup>.

كَانَ فِي يَثْرِبَ نَفَرٌ مِنَ النَّصَارَى زَمَنَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ، كَمَا كَانَ بِهَا قَوْمٌ مِنْ يَهُودٍ. وَذَكَرَ أَنَّ النَّصَارَى كَانُوا يَسْكُنُونَ فِي يَثْرِبَ فِي مَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ: «سُوقُ النَّبْطِ»<sup>(6)</sup>، وَالنَّبْطُ وَالْإِنْبَاطُ هُمَا نَصَارَى الشَّامِ، الَّذِينَ عَمَرُوا وَأَهَّلُوا سَوَادَ الْعِرَاقِ<sup>(7)</sup>، قَدَمُوا

وَالْبَيِّن 1 / 253؛ الْبَزَار: مُسْنَد 3 / 286؛ ابْنِ عَدِي: الْكَامِل 6 / 2155؛ الْبَيْهَقِي: الدَّلَائِل 2 / 104؛ ابْنُ عَبْدِ ربه: الْعَقْدُ الْفَرِيد 4 / 214.

- (1) - ابْنُ هِشَام: السَّيْرَة 1 / 218.
- (2) - أَبُو نَعِيم: دَلَائِلُ النَّبُوَّة، ص 264.
- (3) - الْحَاكِم: الْمُسْتَدْرَكُ عَلَى الصَّحِيحَيْنِ 3 / 691.
- (4) - ابْنُ هِشَام: السَّيْرَة 1 / 421؛ ابْنُ حِبَانَ: السَّيْرَة النَّبَوِيَّة وَأَخْبَارُ الْخُلَفَاء 1 / 91؛ أَبُو نَعِيم: دَلَائِلُ النَّبُوَّة، ص 296؛ الْبَيْهَقِي: دَلَائِلُ النَّبُوَّة 2 / 143، 2 / 416.
- (5) - قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ: وَمِنْ أَهْلِ أَيِّ الْبِلَادِ أَنْتَ يَا عَدَّاسُ، وَمَا دِينُكَ؟ قَالَ: نَصْرَانِيٌّ، وَأَنَا رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ نِينَوى، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: مِنْ قَرْيَةِ الرَّجُلِ الصَّالِحِ يُونُسَ بْنِ مَتَّى، فَقَالَ لَهُ عَدَّاسُ: وَمَا يُدْرِيكَ مَا يُونُسُ بْنُ مَتَّى؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: ذَلِكَ أَخِي، كَانَ نَبِيًّا وَأَنَا نَبِيٌّ، فَأَكْبَّ عَدَّاسُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ يَقْبَلُ رَأْسَهُ وَيَدْنِيهِ وَقَدَمَيْهِ. ابْنُ هِشَام: السَّيْرَة 1 / 421.
- (6) - عَلِي: الْمَقْصَل 12 / 178.
- (7) - قِيلَ: يَحْتَمِلُ أَنْ تَسْمِيَتُهُمْ بِذَلِكَ لِاسْتِنْبَاطِهِمُ الْمَيَّاهَ وَاسْتِخْرَاجِهَا، وَاسْمُ الْمَاءِ النَّبْطُ. وَقِيلَ بَلْ

يشرب للتجارة وغيرها، ويفهم وجودهم هذا من بيت للشاعر حسان بن ثابت، في قصيدة رثى بها النبي، وهو يقول<sup>(1)</sup>:

فَرِحْتُ نَصَارَى يَنْزِبُ وَيَهُودَهَا لَمَّا تَوَارَى فِي الضَّرِيحِ الْمُلْحِدِ  
مَنْ قَبْلُ ظَهَرَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ - بَعِيدًا عَنْ آفَاقِ تَسْلُطِ السِّيَاسَةِ - الدِّينُ الْقِيَمُ  
عَلَى يَدِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ الَّذِي بَارَكَ اللَّهُ لَهُمَا<sup>(2)</sup>، وَفِي أُمَّةٍ تُسَلِّتُ مِنْ إِسْمَاعِيلِ -  
بِحَسَبِ التَّوْرَةِ: {وَأَمَّا إِسْمَاعِيلُ فَقَدْ سَمِعْتَ لَكَ فِيهِ، هَا أَنَا أَبَارِكُهُ وَأُثْمِرُهُ أَكْثَرَ كَثِيرًا  
جَدًّا، اثْنِي عَشَرَ أَمِيرًا يَلِدُ، وَأَجْعَلُهُ أُمَّةً كَبِيرَةً} (التكوين 17 / 20).

في نهاية العقد الأول من القرن السابع، سطع ثانية الدين الجديد، وطفقت تباشير دين الإسلام تلوح في فضاء مكة، على يد صاحب البعثة، الرسول مُحَمَّد، من العائلة الإبراهيمية، من نسل إسماعيل، حفيد قصي بن كلاب مجمع قُرَيْش، وابن دوحته هاشم بن عبد مناف مبدع رحلة الشتاء والصيف، وابن بجدها الدينية وزعامتها عبد المطلب بن هاشم. إذ أخذ ينشر تعاليم دينه الإبراهيمي بين أهله وعشيرته الأقربين، والقاطنين في البطحاء<sup>(3)</sup> والظواهر<sup>(4)</sup>، ومجتمع مكة على طبقاته وشرائحه، ويعرض الدين على أبناء القبائل الوافدين لحج البيت في الأشهر الحرم.

غير أن مبادئ الرسالة لم تلقَ رواجا أو قبولا من لدن المجتمع المكي، ومرجع ذلك إلى تماسك الفضاءات الاجتماعية والدينية والاقتصادية والسياسية في

---

سمي بذلك من أجلهم، واسمهم لفعلهم ذلك، وعما تم الأرض. عياض اليحصبي: مشارق الأنوار على صحاح الآثار 2 / 3.

(1) - الديوان، ص 59.

(2) - قيس الكلبي: حقيقة مُحَمَّد في التوراة والإنجيل (كاليفورنيا، 2011) ص 205.

(3) - قريش البطاح: قبائل كعب بن لؤي، وهم بنو عبد مناف. وبنو عبد العزى وبنو عبد الدار، وبنو زهرة، وبنو تيم، وبنو نخزوم، وبنو جمح، وبنو سهم ابني عمرو بن هصيص بن كعب، وبنو عدى بن كعب؛ وليس فيها من غير ولد كعب إلا بعض بني عامر بن لؤي. البكري: معجم ما استعجم 1 / 257.

(4) - ظواهر مكة لسائر قريش؛ منهم بنو محارب، وبنو الحارث بن فهر، وبنو الأدرم، وعامة بني عامر بن لؤي. وغيرهم. البكري: م. ن. 1 / 257.

مَكَّةَ، فَكَانُوا كَمَا يَتَحَمَّسُونَ لَدَيْنَ قُرَيْشٍ وَالْقَبَائِلِ، يَخْشُونَ عَلَى تِجَارَتِهِمْ وَرَقِيَّتِهَا، وَيَخَافُونَ أَنْ تَتَلَفَقَهُمْ بِيَزْنَةُ، أَوْ فَارِسُ، أَوْ الْقَبَائِلُ الْكَبِيرَةُ فِي بَادِيَةِ الْعَرَبِ. نَلْحِظُ هَذَا جَلِيًّا فِي جِدَالِ «الْحَارِثِ بْنِ عَثْمَانَ بْنِ نُوْفَلٍ بْنِ عَبْدِ مَنَاةٍ»، أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ: أَنَا لَنَعْلَمُ إِنَّ الَّذِي تَقُولُ حَقٌّ، وَلَكِنْ يَمْنَعُنَا إِتْبَاعُكَ أَنَّ الْعَرَبَ تَتَخَطَّفُنَا مِنْ أَرْضِنَا، لِإِجْمَاعِهِمْ عَلَى خِلَافِنَا، وَلَا طَاقَةَ لَنَا بِهِمْ<sup>(1)</sup>. فَأَنْزَلَتِ الْآيَةُ {وَقَالُوا إِن تَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نُتَخَطَّفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُجِبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا} (القصص 57). وَمِنْ هُنَا كَانَ مَرْتَكِزُ هَمِّ قُرَيْشٍ أَنْ تُحَافِظَ عَلَى قِيَمِ الْقَبِيلَةِ، وَسِيَادَةِ مَكَّةَ. وَعَلَيْهِ لَمْ تَتَمَخَّضْ دَعْوَى التَّبَشِيرِ - خِلَالَ اثْنَيْ عَشَرَ عَامًا - فِي مَكَّةَ إِلَّا عَنْ نَيْفٍ وَمِائَةِ رَجُلٍ وَامْرَأَةٍ دَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ، وَكَانَ جُلُومُهُمْ مِنَ الْفُقَرَاءِ وَالْعَبِيدِ، وَبَعْضُ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَأَثَرِيهِ.

لَمْ نَقْعُدْ قُرَيْشَ مِنْ أَنْ تُشَدِّدَ قَبْضَتَهَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي مَكَّةَ، وَتُزِيدَ مِنْ اضْطِهَاذِهِمْ، فِي مُحَاوَلَةٍ افْتِتَانِهِمْ فِي دِينِهِمْ، بِشَتَّى الرِّسَائِلِ مِنَ الْقَهْرِ النَّفْسِيِّ، وَالتَّعْذِيبِ الْجَسَدِيِّ، وَالْمُقَاطَعَةِ الْجَمَاعِيَّةِ، مِمَّا أَضْطَرَّ الرَّسُولَ مُحَمَّدٌ إِلَى تَرْتِيبِ الْهِجْرَةِ الثَّانِيَةِ لِقِسْمٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَامَ (8 ق.هـ / 615م)، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَخْرُجُوا إِلَى أَرْضِ الْحَبَشَةِ، وَالْدِّينِ فِيهَا النُّصْرَانِيَّةُ، وَكَانَ بِهَا مَلِكٌ صَالِحٌ، يُقَالُ لَهُ النَّجَاشِيُّ، لَا يُظْلَمُ أَحَدٌ بِأَرْضِهِ، وَكَانَ يُنْتَنَى عَلَيْهِ، وَفِيهِ صِلَاحٌ، لَعَلَّهُمْ يَجِدُونَ فِيهَا رِفَاعًا مِنَ الرِّزْقِ، وَأَمْنًا وَتَجَرًّا حَسَنًا، وَكَانَتْ أَرْضُ الْحَبَشَةِ مُتَجَرًّا لِقُرَيْشٍ<sup>(2)</sup>. وَوَصَفَتِ الْعِلَاقَةَ - عَبْرَ الرَّحْلَةِ - أُمُّ سَلَمَةَ: «قَالَتْ: لَمَّا نَزَلْنَا أَرْضَ الْحَبَشَةِ، جَاوَزْنَا بِهَا خَيْرَ جَارٍ النَّجَاشِيِّ، أَمِنَّا عَلَى دِينِنَا، وَعَبَدْنَا اللَّهَ تَعَالَى، لَا نُؤْذَى، وَلَا نَسْمَعُ شَيْئًا نَكْرَهُهُ»<sup>(3)</sup>.

تُعَدُّ هَذِهِ الْهِجْرَةُ أَوَّلَ مُمَارَسَةِ تَارِيخِيَّةٍ، جَسَّدَتْ اللِّقَاءَ الْجَمْعِيَّ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ

(1) - الثعلبي (ت 427هـ): الكشف والبيان عن تفسير القرآن 7/ 256؛ العيني (ت 855هـ): عمدة القاري 9/ 223.

(2) - الراقدي: المغازي 21؛ الطبري: تاريخ الرسل والملوك 2/ 328؛ مونتجمري: محمد في مكة، ص 194.

(3) - أحمد بن حنبل: المسند 6/ 81؛ ابن هشام: السيرة النبوية 1/ 374.

وَالْمَسِيحِيِّينَ، فِي ذَاتِ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ، وَبَذَرَتْ أُسُسَ التَّعَايُشِ بَيْنَهُمَا، فِيهَا وَضِعَتْ لِبَنَةِ الْعَلَاقَةِ الطَّيِّبَةِ بَيْنَ الدِّينَيْنِ، إِذْ تَلَاقَحَتْ فِيهَا الْأَفْكَارُ، مِنْ خِلَالِ الْحَوَارِاتِ الَّتِي أُقِيمَتْ بَيْنَ النَّجَاشِيِّ وَأَسَاقِفَتِهِ، وَبَيْنَ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَالْمُهَاجِرِينَ، وَيُذَكَّرُ أَنَّ النَّجَاشِيَّ قَالَ: «إِنَّ هَذَا، وَالَّذِي جَاءَ بِهِ عَيْسَى، لَيَخْرُجُ مِنْ مِشْكَاةٍ وَاحِدَةٍ»<sup>(1)</sup>.

إِنَّ هَذِهِ الْإِسْتِضَافَةَ النَّادِرَةَ، لِنَخْبَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْمَجْتَمَعِ الْمَسِيحِيِّ، تَعْبِيرٌ عَنْ ثِقَافَةٍ مُبَكِّرَةٍ فِي قَبُولِ الْآخِرِ الدِّينِيِّ، وَتَرْجُمَةً جَلِيلَةً لَوْعِي دِينِيٍّ عَالٍ فِي الْإِنْتِصَارِ لِلدِّبَانَةِ السَّمَاوِيَّةِ، أَوْ لِلْإِبْرَاهِيمِيَّةِ عَلَى وَجْهِ الْخُصُوصِ، إِذْ كَانَتْ أَوَّلَ نَصْرَةٍ مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ لِلدِّينِ الْإِسْلَامِيِّ فِي مَهْدِهِ الْأَوَّلِ، أَعْطَتْ الْإِسْلَامَ دَافِعِيَّةً فِي الْوُجُودِ وَالثَّبَاتِ. فَالْمَسِيحِيُّونَ هُمْ مَنْ حَمَى النَّبِيُّ مُحَمَّدًا، وَالْمُسْلِمِينَ الْأَوَائِلَ فِي هَجْرَتِهِمُ الْأُولَى إِلَى الْحَبَشَةِ، هَرَبًا مِنْ بَطْشِ قَرِيْشٍ، فَحَمَاهُمُ النَّجَاشِيُّ، مُلْكُ الْحَبَشَةِ، وَنَصَرَهُمْ، وَلَبِثُوا عِنْدَهُ بَضْعَ عَشْرَةِ سَنَةٍ<sup>(2)</sup>.

كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَقْرَبَ إِلَى نَفْسِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ وَمِبَادِيهِ، لِأَنَّهُمْ شُرَكَاءُ فِي الْوَاحِدِيَّةِ وَالْإِنْتِمَاءِ الْإِبْرَاهِيمِيِّ. فَفِي أَثْنَاءِ الْجَدَلِ مَعَ الْوَثْنِيِّينَ - بِحَسَبِ بُوَيْسَةَ<sup>(3)</sup> - كَانَ يَسْعَى إِلَى قَبُولِ وَتَأْيِيدِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، وَقَدْ تَوَقَّعَ ذَلِكَ مِنْهُمْ وَهُوَ فِي مَكَّةَ، لِأَنَّ الدَّعْوَةَ إِلَى الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَا تَزَالُ فِي مَرَحَلَةِ التَّطَوُّرِ... وَأَنَّ النَّبِيَّ نَفْسَهُ كَانَ يَرَى أَنَّ: مَعْرِفَةَ الْإِسْلَامِ لَا تَخْتَلِفُ جَوْهَرِيًّا عَنْ عَقِيدَةِ أَتْبَاعِ الْوَحْيِ الْقَدِيمَةِ. وَفِي هَذَا الْوَضْعِ نَقَرَا: {الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ} وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ { (الْقَصَصُ 52، 53).

كَانَ لِلْقُرْآنِ، وَلَا سِيَّمَا فِي عَهْدِهِ الْمَكِّيِّ، أَثَرٌ فِي تَأْسِيسِ الْعَلَاقَةِ مَعَ الْمَسِيحِيَّةِ،

(1) - ابن هشام: م.ن. 1 / 337.

(2) - أذن النبي لأصحابه في الهجرة إلى الحبشة في رجب سنة خمس من النبوة = 615م، وكان آخرهم عودة إلى المدينة جعفر بن أبي طالب مع آخرين - بعد فتح خيبر في 7هـ/ 628م. انظر: ابن إسحاق: السيرة 1 / 322؛ ابن هشام: م.ن. 1 / 323؛ ابن سعد: الطبقات 1 / 204؛ البلاذري: أنساب الأشراف 1 / 198؛ الطبري: م.س. 2 / 329.

(3) - هيربرت بومس: أسس الحوار في القرآن، ص 70.

وتأصيل التواد بينَ الدينين، ففي «سورة مريم» تعريف بمعجزة حمل وميلاد عيسى، وبراءة قاطعة لأُمَّه مَرِيَمَ البتول، وشهادة بطهرها؛ استلهم معرفتها المسلمون، بادئ ذي بدء، كتجربة دينية مشحونة بالإعجاز، وهي آخر حلقة نبوية إبراهيمية، تُمَدُّ خيوط الصلة بدين مُحَمَّد، لا مناص من الإيمان بها.

من تسامي العلاقات بينَ المسيحية والإسلام في مكة، إنها عبرت عن إحساس مسيحي من سادات قُرَيْش، وتفاعله مع عذابات عيد مسلم، ومحاولته الذب عنه، ففي رواية الزبير<sup>(1)</sup> قَالَ: «كَانَ وَرَقَةَ بْنِ تَوْقَلٍ يَمُرُّ بِلَالٍ، وَهُوَ يُعَذِّبُ، وَهُوَ يَقُولُ: أَحَدٌ أَحَدٌ، فَيَقُولُ: أَحَدٌ أَحَدٌ، اللَّهُ يَا بِلَالُ، ثُمَّ يَقْبِلُ وَرَقَةَ بْنِ تَوْقَلٍ عَلَى أُمِّيَّةَ بْنِ خَلْفٍ، وَهُوَ يَضْنَعُ ذَلِكَ بِبِلَالٍ، فَيَقُولُ: أَخْلِفُ بِاللَّهِ - عَزَّ وَجَلَّ - لَيْنَ قَتَلْتُمُوهُ عَلَى هَذَا لَا تَخَذَنَّهُ حَنَانًا»<sup>(2)</sup>. أي لا تخذن قبره منسكا ومُسترحما.

جدير بالعلم أن أهل مكة هم أصحاب تجارة واتصال بالعالم الخارجي، بحكم اتجارهم معه، وذهابهم إليه، لا بُدَّ أن يكون لهم اهتمام بما كان يجري ويقع في السياسة الدولية. وكان لهم علم بما يحدث بينَ الفرس والروم، وبينَ الحبش وأهل اليمن؛ لأن لما يحدث علاقة كبيرة بتجارهم، وبالأسواق التي كانوا يخرجون إليها للبيع والشراء<sup>(3)</sup>.

ومن أهم العلاقات التي ترسخ في الوعي التاريخي، أنه إثر ورود الآية المكية: {غُلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ فِي بَضْعِ سِنِينَ} (الروم 2 - 4)، انقسم أهل مكة، فطفق ميلُ المسلمين، وهم قلة، إلى نُصرة بيزنطة المسيحية، وروايتهم عليه قبائل قُرَيْش الوثنية التي راهنت على نُصرة الفرس المجوسية، فساء النبي وأصحابه ظفَرُ الفرس بالروم (5ق.هـ/ 618م)؛ لأنَّهم أهلُ كتاب، وفرح المشركون بذلك؛ لأنَّ المجوس إخوانهم في الشرك بالله، وبعد تسع سنين جاء

(1) - ابن اسحاق: السيرة، ص 190؛ ابن هشام: السيرة 1/ 318؛ أبو نعيم: حلية الأولياء 1/ 148.  
(2) - السهيلي: الروض 2/ 78 - 79.  
(3) - علي: المفضل في تاريخ العرب 7/ 116.



الخبرُ إلى رسول الله، بظفرِ الرومِ بفارسِ يومِ الحديدية<sup>(1)</sup>، ففرِحَ المؤمنونَ بنصرِ الله<sup>(2)</sup>.

لا غِرْو، أنَّ المحيطَ المَكِّيَّ، الَّذِي خرجَ مِنْهُ الرسولُ، مَنفَتَحٌ عَلَى الخارجِ بالتجارة، والحجِّ، والعمرة، أَيْ بالاقتصادِ، والدينِ. ففي التجارة يتعاملونَ مَعَ أَهْلِ الشَّامِ، واليمنِ، والعِراقِ، والحبشةِ، من عَرَبٍ، ويونانٍ، وسريانٍ، وفرسٍ، وغيرها من الإثنيات، كَمَا أَنَّ الدِّينَ والتَّجمعاتِ الدِّينيةَ تجعلُهُم يحتكُّونَ بأصحابِ المِلَلِ والنَّحْلِ، عَلَى تَنوعِهِم من يهودَ ومجوسٍ وصابئةٍ وَوَنِيَّةِ الجاهليَّةِ، إِلَّا أَنَّ المِجالَ المَسِيحِيَّ يَظَلُّ أَكْبَرَ مِساهةً، وَأَكْثَرَ تَأثيرًا، فَضْلاً عَن مَن يَرِفِدُ أسواقَها من طاقاتٍ أدبيَّةٍ، من روادِ الشَّعرِ والخطابةِ مِنَ العَرَبِ المُتَنَصِّرةِ في غيرِهِم، وَهَكَذَا فَإِنَّ مَكَّةَ بِقَدَرِ مَا صَغُرَتْ مِساهتُها، بِقَدَرِ مَا اتَّسَعَتْ بِكثرةٍ وكثافةٍ عَلاقَتِها، وَليس أدلُّ عَلَى ذَلِكَ مِنَ العَدَدِ الوافرِ مِنَ الحلفاءِ والمواليِّ والعبيدِ والزوارِ، الَّذِينَ انْصَبُّوا عَلَى مَكَّةَ<sup>(3)</sup>.

يُجَسِّدُ عَمَقَ اتِّصالِ الرِّسولِ مُحَمَّدٍ بِأَهْلِ الكِتابِ، وَلا سِيَّما المِسيحيَّةِ، كَثْرَةُ العِنايةِ القَرآنيَّةِ بِتِجارِ الدِّيانَاتِ الإِبْرَاهيميَّةِ، والحُثُّ عَلَى اتِّباعِ أثرِها، حَتَّى أُعْتِقِدَ أَنَّ التَّجربةَ الإِسلاميَّةَ هِيَ الامْتِدادُ الصَّحراويُّ لِشَرائِعِ الدِّيانَاتِ الإِبْرَاهيميَّةِ، وَلأنَّهُ لَمْ يَتَحَدَّثْ، أَوْ يَنْقُذْ أَيَّ عَقائِدَ أَوْ دِياناتٍ، أَوْ آلِهَةٍ أُخْرى، كَالْبُودِيَّةِ مِثْلاً أَوْ الهِنْدُوسِيَّةِ، وَهِيَ دِياناتٌ مِتْداوِلَةٌ قَبْلاً، وَلَمْ يَعْرِها الرِّسولُ أَيَّ إِهْتِمامٍ، فَقَدْ تَرَبَّيَ فِي كَنَفِ الدِّيانَاتِ الإِبْرَاهيميَّةِ، وَزَواجِهِ مِنْ خَدِيجَةَ هُو زَواجٌ عَلَى شَرِيعَةِ التَّوْحِيدِ. حَتَّى ظَنَّ أَنَّ هَذِهِ التَّجربةَ هِيَ هِرْطُقَةُ مِسيحيَّةٍ لِأَحَدِي الفِرْقِ، مِثْلُ: الأَرِيسِيَّةِ، أَوْ الحَنِيفِيَّةِ، أَوْ الصَّابِئِيَّةِ<sup>(4)</sup>.

أَثارَ بَعْضِ المُستَشْرِقينَ مِثْلَ هَذِهِ الأَفْكارِ، فَإِنَّ نُولْدَكَةَ يَرى: أَنَّ الإِسلامَ، فِي جَوهَرِهِ، دِينٌ يَفْتَنِي أَثارَ المِسيحيَّةِ؛ أَوْ بِعِبارَةٍ أُخْرى، أَنَّ الإِسلامَ هُو الصَّيْغَةُ الَّتِي

(1) - المقرئزي: إمتاع الأسعاع 14 / 172.

(2) - أحمد بن حنبل: المسند 4 / 297؛ الترمذي: السنن 5 / 39؛ البيهقي: دلائل النبوة 2 / 333.

(3) - هشام جعيط: تاريخية الدعوة المحمدية في مكة (بيروت 2007) ص 161.

(4) - ينظر: عدلي جندي: «الإسلام هرطقة إبراهيمية في متوالية بدوية»، الحوار المتمدن، العدد: 3620، 27 / 1 / 2012.

دخلت بها المسيحية الى بلاد العرب كلها. وتؤكد هذا الربط - بسهولة - الأحكام الصادرة عن أشخاص عاصروا محمدًا، فقد أطلق الكفار على أتباعه لقب «الصابئة»، ما يعني أنهم اعتبروهم على علاقة وثيقة ببعض الفرق المسيحية، مثل: المندائيين، الكسائيين<sup>(1)</sup>، والمعمدانيين، أضف الى أن المسلمين يعتبرون أنفسهم خلفاء الأحناف<sup>(2)</sup>.

آخر ما تعهده الرسول مُحَمَّدٌ، وحافظ عليه من تراث المسيحية، هي صور السيد المسيح وأمه، التي كانت مرسومة على جدران الكعبة، في عدة أخبار: أحدها: أن الرسول - يوم فتح مكة - أمر، فطمست جميع الصور، واستثنى منها صورة عيسى بن مريم<sup>(3)</sup>، ثانيها: ورد عن ثمال لمريم مرق بالخلي، وفي حجرها عيسى، باد في الحريق الذي شب في عصر «ابن الزبير»<sup>(4)</sup>. ثالثها: «إن امرأة من غسان حجّت في حاج العرب، فلما رأت صورة مريم في الكعبة قالت: يا بني وأمي إنك لعرية. فأمر رسول الله أن يمحوا تلك الصور، إلا ما كان من صورة عيسى ومريم»<sup>(5)</sup>. ولذا استدلل «شيخو»<sup>(6)</sup> من تلك الأخبار عن صور الرسل والأنبياء ولا سيما صورة المسيح ومريم، على أنها هي الدليل على أثر النصرانية في مكة.

غير أن شخصية المسيح ظلت تقدح في الوعي التاريخي الديني للمسلمين، كأنموذج يُحتذى في السيرة الناصعة، ويضرب به المثل في أثره في مجتمعه على اختلاف مشارب أهله، فالرسول مُحَمَّد إذا أراد أن يُسبّه بعض أصحابه بالقدوة التاريخية في الدين والمجتمع، تشخص أمامه صورة المسيح. ففي رواية الإمام

(1) - الكسائيين Elkesaites: كلمة آرامية الأصل، معناها: أصحاب الأسرار أو الخفايا. وهم من الشيع التي عقائدها مزيج من اليهودية والنصرانية، وجدت سبيلها في جزيرة العرب. أنستاس الكرمل: مجلة لغة العرب، 8/ 149، علي: المفضل 6/ 634.

(2) - تاريخ القرآن، ص 8.

(3) - الأزرقى: أخبار مكة 1/ 165.

(4) - الأزرقى: م. ن 1/ 167.

(5) - الأزرقى: م. ن 1/ 169.

(6) - النصرانية، ص 117.

عليّ، قال: قال لي رسول الله: «إِنَّ فِيكَ لَشَبَهَا مِنْ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ، أَحَبَّتُهُ النَّصَارَى حَتَّى أَتَزَلَّتْهُ بِالْمَنْزِلَةِ الَّتِي لَيْسَتْ لَهُ، وَأَبْغَضَتْهُ الْيَهُودُ حَتَّى بَهَتَتْ أُمَّهُ»<sup>(1)</sup>.

إن تاريخ مكة وما يحيطها خلال نشأة الإسلام يُثبت أن تعايش الأديان والثقافات يُولدُ غنى ثقافياً وحياتياً كبيراً، لكنّه يعني - أيضاً - وجودَ توترٍ نسبيّ، إلاّ أنّه يُحلُّ بطريق الحوارِ الَّذي يركزُ على مصلحةِ مجتمعها. وفي أصعبِ الظروفِ والسيّقاتِ يَظُلُّ البشرُ المحترمونَ والجديونَ قادرينَ على أن يُخَيُوا قناعاتهم بالحريةِ والتعايشِ والمودّةِ والمسالمةِ. ومنْ هُنا تأتيُ فرادةُ تجربةِ الرّسولِ مُحَمَّدٍ ونموذجيّتها.

### 3. الرّسولُ مُحَمَّدٌ وأهلُ الكتابِ في المدينة:

كَانَتْ هَجْرَةُ الرّسولِ والمُسْلِمِينَ إِلَى يَثْرِبَ فِي 622م، وَهَناكَ أَسَسَ كِيانَ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ، واستكملَ تشريعاتِ الدّينِ في مُجْمَلِ مفاصلِ الحياة: الاجتماعيّة، والاقتصاديّة، والسّيّاسيّة، والعباديّة، وبضمنها ما لَهُ علاقةٌ بالدياناتِ الأخرى. ويُشيرُ «فلهاوزن Wellhausen» إلى دورِ اليهوديّة والنّصرانيّة في أنّهما «قَدْ مَهَّدَتَا الْأَرْضَ فِي الْمَدِينَةِ لِمُحَمَّدٍ، فَكَانَ هُناكَ كَثِيرٌ مِنَ الْيَهُودِ، وَكَانَتْ الْمَدِينَةُ تَقَعُ عَلَى حُدُودِ ذَلِكَ الْجَزْءِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، الْمُتَعَرِّضِ لِلتّأثيرِ الْيُونانِيِّ الرَّومانيّ، والنّصرانيّ الأرامي»<sup>(2)</sup>.

أسس القرآن المكي الى روح المشاركة بين الديانات النبوية، من خلال اقرار السابق منها باللاحق، وذكر الأخير في كتب من قبله، ليس من شك إن {الرّسولُ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوباً عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ} (الأعراف 157)، يساعد طرفي المعادلة على تقبُّل الآخر، نفسياً وعلى أرض الواقع، وأنّه أمر إلهيٌّ مكتوب عليهم. ومن جانب آخر، إنّهُ هِنا نفسياً أهل يثرب الى تقبُّل الإسلام، على أنّه دين نبويٌّ مكافئٌ لليهوديّة، من خلال ما كانوا يسمعونهُ من رجال يهود، بتقارب

(1) - ابن أبي الحديد: شرح نهج البلاغة 4/ 105.

(2) - تاريخ الدولة العربيّة، ص 6.

بعثة نبي. تفيدنا رواية ابنُ إسحاق عن رجالٍ من الأنصار، «قالوا: إنَّ مِمَّا دَعَانَا إِلَى الْإِسْلَامِ، لَمَّا كُنَّا نَسْمَعُ مِنْ رِجَالٍ يَهُودَ، وَكُنَّا أَهْلَ شِرْكٍ أَصْحَابُ أَوْثَانٍ، وَكَانُوا أَهْلَ كِتَابٍ، عِنْدَهُمْ عِلْمٌ لَيْسَ لَنَا، وَكَانَتْ لَا تَزَالُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ شُرُورٌ، فَإِذَا نَلْنَا مِنْهُمْ بَعْضَ مَا يَكْرَهُونَ، قَالُوا لَنَا: إِنَّهُ قَدْ تَقَارَبَ زَمَانُ نَبِيِّ يُبْعَثُ، الْآنَ نَقْتُلُكُمْ مَعَهُ قَتْلَ عَادٍ وَإِرمَ، فَكُنَّا كَثِيرًا مَا نَسْمَعُ ذَلِكَ مِنْهُمْ. فَلَمَّا بَعَثَ اللَّهُ رَسُولَهُ أَجْبَنَاهُ، حِينَ دَعَانَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَعَرَفْنَا مَا كَانُوا يَتَوَعَّدُونَنَا بِهِ، فَبَادَرْنَاهُمْ إِلَيْهِ، فَأَمَّنَّا بِهِ»<sup>(1)</sup>.

وبحسب «فيرستون Firestone»: «يسجل هذا الحديث المهم انتظار اليهود للمسيح المنتظر، منقذ يشيرون اليه بالنبي. بالرغم من أن اليهود لم يقصدوا تشجيع جيرانهم العرب من الوثنيين ليصبحوا مسلمين، إلا أن تأثيرهم الديني في المدينة خلق بيئة، جعلت عرب ما قبل الإسلام منفتحين على فكرة نبيٍّ عربيٍّ، وكون محمدًا أهلاً بهذا الدور، واضح من النجاح الباهر الذي لقيه في المدينة»<sup>(2)</sup>.

إستطاع الإسلام أن يُمهّدَ لِمَدِّ الجُورِ، للتقريبِ مَعَ أَهْلِ الكِتَابِ مِنَ الْيَهُودِ وَالْمَسِيحِيِّينَ، مُتَمَثِّلًا بِالْقُرْآنِ فِي أَوَاخِرِ سُورِهِ الْمَكِّيَّةِ<sup>(3)</sup>، دَعَا الْمُسْلِمِينَ إِلَى التَّمَسُّكِ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ، وَالْمَحَاوِرَةِ مَعَ الْكِتَابِيِّينَ، بِأَحْسَنِ مَا يُمَكِّنُ مِنْ أَسْلُوبٍ. وَأَنَّ فَكْرَ صَاحِبِ الشَّرِيعَةِ كَانَ قَرِيبًا مِنَ الْمَسِيحِيَّةِ الْأَرِيوسِيَّةِ فِي الْأُلُوهَةِ وَالْوَحْدَانِيَّةِ، وَهُوَ قَرِيبٌ، بِحَسَبِ «هيرنش بكر Heinrich Becker»<sup>(4)</sup> مِنَ الْمَسِيحِيَّةِ النَّسْطُورِيَّةِ فِي الْحِسَابِ وَيَوْمِ الْقِيَامَةِ<sup>(5)</sup>. وَأشار «دوسليه»<sup>(6)</sup> إِلَى قَوْلِ النَّاسِطَةِ: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ عَاشُوا عَلَى وِفَاقٍ تَامٍّ مَعَهُمْ نَظْرًا لِقُرْبِهِمُ الْعَقِيدِي مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ.

(1) - ابن هشام: السيرة 1/ 211.

(2) - ذرية إبراهيم، ص 47.

(3) - النحل 125، العنكبوت 46.

(4) - كارل هيرنش بكر، (١٢٩٣ - ١٣٥١ هـ / ١٨٧٦ - ١٩٣٣ م) هُوَ مُسْتَشْرِقُ أَلْمَانِي وَسِيَاسِي. عَبْدُ الرَّحْمَنِ بَدْوِي: مَوْسُوعَةُ الْمُسْتَشْرِقِينَ (بَكْر كَارِل).

(5) - كارل هيرنش بكر: «تراث الأوائل في الشرق والغرب»، التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية، ص 8.

(6) - مسيحيو الشرق والإسلام في العصر الوسيط، ص 123.

مُنِحَتْ أقوالٌ وأفعالٌ وتقريراتُ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ قُدْسِيَّةٌ، {وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ\*  
إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ} (النجم 4، 3)، وصارت المصدر الثاني للتشريع في نظرِ  
المُشْتَرِعة، بَعْدَئِذْ كَانَ الْقُرْآنُ هُوَ الْمَرْجِعُ الْأَوَّلُ لِلشَّرْعِ والقانون في الإسلام،  
وصارت مفروضة الطاعة والالتزام بها: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا  
الرَّسُولَ} (النساء 59). ومن هنا يجدر القول: أنَّ القرآن جاء موافقا لعاطفة الرسول  
ووجدانه وعقله.

على الصَّعِيدِ الْحُقُوقِيِّ عَالَجَ النَّبِيُّ أَدَقَّ التَّفَاصِيلِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالتَّعَاوُنِ اليومي  
والعقود والمواريث، وَهُوَ يَحْدُدُ - عَلَى صَعِيدِ الْأُسْرَةِ - سُلُوكَ كُلِّ فَرْدٍ، تَجَاةَ مُعَامَلَةِ  
الْأَوْلَادِ وَالْعَبِيدِ وَالْحَيَوَانَاتِ، وَتَجَاةَ النِّظَافَةِ وَالْمَلْبَسِ وَغَيْرِهَا، مِمَّا حَقَّقَ نَجَاحًا عَلَى  
الْجَانِبِ الدِّينِيِّ، فَضْلًا عَنْ نَجَاحٍ أَكْبَرَ عَلَى الْجَانِبِ الدِّينِيِّ<sup>(1)</sup>.

كَانَ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ مَثَلًا أَعْلَى فِي مُعَامَلَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَإِنَّهُ كَانَ يَحْضُرُ وَلَائِمَهُمْ،  
ويعودُ مرضاهم، ويشيعُ جنازتهم، ويزورهم ويكرمهم، حَتَّى رُوِيَ: أَنَّهُ لَمَّا زَارَهُ  
وَفَدَّ نَصَارَى نَجْرَانَ، فَرَّشَ لَهُمْ عِبَاءَتَهُ، وَأَجْلَسَهُمْ عَلَيْهَا. وَأَنَّهُ كَانَ يَقْتَرِضُ مِنْ أَهْلِ  
الْكِتَابِ نَقُودًا، وَيَرْهَنُ عِنْدَهُمْ أَمْتَهُ، حَتَّى أَنَّهُ تُوْفِيَ، وَدَرَعَهُ مَرْهُونٌ عِنْدَ بَعْضِ يَهُودِ  
الْمَدِينَةِ فِي ذَنْبٍ عَلَيْهِ<sup>(2)</sup>. وَعَلَيْهِ حَقُوقًا «جَاءَتْ السَّنَةُ الْمُتَوَاتِرَةُ بِالنَّهْيِ عَنْ إِذْيَاءِ أَهْلِ  
الذِّمَّةِ، وَبِتَقْرِيرِ مَا لَهُمْ مِنَ الْحُقُوقِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ «لَهُمْ مَا لَنَا، وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَيْنَا» وَ  
مَنْ آذَى ذِمًّا فَلَيْسَ مِنَّا»<sup>(3)</sup> واستمرَّ العملُ عَلَى ذَلِكَ مَا اسْتَمَرَّتْ قُوَّةُ الْإِسْلَامِ<sup>(4)</sup>.

كَانَ يَسَاوِي بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ، بَيْدَ أَنَّهُ كَانَ يَمْنَحُ الْمَسِيحَ خُصُوصِيَّةً، تَتَجَلَّى فِي قَوْلِهِ:

(1) - فيليب فارج، يوسف كبراج: المسيحيون واليهود في التاريخ الإسلامي العربي والتركبي  
(القاهرة، 1994)، ص 83.

(2) - عفيف طيارة: روح الدين الإسلامي، ص 199؛ أحمد الشلبي: مقارنة الأديان 1/ 169 - 170.

(3) - السيوطي: الجامع الصغير (بيروت، 1981م) 2/ 547؛ العجلوني: كشف الخفاء (بيروت،  
1988م) 2/ 218.

(4) - المنتظري: دراسات في ولاية الفقيه وفقه الدولة الإسلامية، (قم، 1411هـ) 3/ 474.

«أنا أولى الناس بعيسى في الدنيا والآخرة، الأنبياء أخوة، أولادُ عَلَاتٍ<sup>(1)</sup>، فَلَيْسَ بِنَبِيٍّ وَبَيَّنَّهُ نَبِيٌّ، ودينهم واحد»<sup>(2)</sup>. بَيَّنَّ أَنَّ شَهَادَةَ الرَّسُولِ مُحَمَّدٌ عَلَى رِسَالَةِ الْمَسِيحِ<sup>(3)</sup>، تَشْفَعُهَا - مِنْ قَبْلُ - شَهَادَةُ الْمَسِيحِ بِرِسَالَةِ مُحَمَّدٍ قَبْلَ مَجِيئِهِ، بِحَسَبِ يُوْحَنَّا<sup>(4)</sup> فِي إِطَارِ مَفْهُومِ الْإِسْلَامِيِّينَ<sup>(5)</sup>.

أوصى رسولُ الله في القِبْطِ خَيْرًا فِي قَوْلِهِ: «إِنَّكُمْ سَتَكُونُونَ أَجْنَادًا، وَإِنْ خَيْرَ أَجْنَادِكُمْ أَهْلُ الْغَزَى؛ فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي الْقِبْطِ، لَا يَأْكُلُوهَا أَكْلَ الْحَصَرِ»<sup>(6)</sup>. وَقَالَ فِيهِمْ: «اسْتَوْصُوا بِالْقِبْطِ خَيْرًا، فَإِنَّكُمْ سَتَجِدُونَهُمْ نِعَمَ الْأَعْوَانِ عَلَى قِتَالِ عَدُوِّكُمْ»<sup>(7)</sup>، وَقَالَ: «اللَّهُ اللَّهُ فِي قِبْطٍ مِصْرَ، فَإِنَّكُمْ سَتُظْهِرُونَ عَلَيْهِمْ، وَيَكُونُونَ لَكُمْ عُدَّةً وَأَعْوَانًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ»<sup>(8)</sup>.

وَمِنْ أَحَادِيثِهِ لَوْلَاةِ الْجَزْيَةِ: «أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا، أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ، أَوْ انْتَقَصَهُ، أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا، بغير طِبْنٍ نَفْسِهِ، فَأَنَا حَاجِبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»<sup>(9)</sup>. وَقَوْلُهُ: «أَلَا وَإِنِّي، وَاللَّهِ، قَدْ أَمَرْتُ، وَوَعِظْتُ، وَنَهَيْتُ عَنْ أَشْيَاءَ، إِنَّهَا لَمَثَلُ الْقُرْآنِ، أَوْ أَكْثَرُ. وَإِنْ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - لَمْ يَجْلُ لَكُمْ أَنْ تَدْخُلُوا بَيْوتَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا بِإِذْنٍ، وَلَا ضَرْبَ نِسَائِهِمْ،

(1) - يُقَالُ هُمَا أَخَوَانٌ مِنْ عِلَّةٍ، وَهُمَا ابْنَا عِلَّةٍ، إِذَا كَانَتْ أُمَاتُهُمَا شَتَّى وَالْأَبُ وَاحِدًا، وَهُمَا بَنُو الْعِلَّاتِ، وَهُمَا مِنْ عِلَّاتٍ، وَهُمَا إِخْوَةٌ مِنْ عِلَّةٍ وَعِلَّاتٍ. الْأَزْهَرِيُّ: تَهْدِيبُ اللُّغَةِ 1 / 78.

(2) - أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ: الْمُسْنَدُ، 2 / 463؛ الْبُخَارِيُّ: الصَّحِيحُ 3 / 1270؛ مُسْلِمٌ: الصَّحِيحُ 4 / 1837.

(3) - {إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رُسُولُ اللَّهِ} النِّسَاءُ 171؛ {مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رُسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ} الْمَائِدَةُ 75.

(4) - {وَمَتَى جَاءَ الْمُعْزِيُّ (الْبَارْقَلِيطُ، أَحْمَدُ) الَّذِي سَارَسَلَهُ أَنَا إِلَيْكُمْ مِنَ الْأَبِ رُوحَ الْحَقِّ مِنْ عِنْدِ الْأَبِ يَنْبِقُ، فَهُوَ يَشْهَدُ لِي} (يُوْحَنَّا 15 / 26).

(5) - قَيْسُ الْكَلْبِيِّ: حَقِيقَةُ مُحَمَّدٍ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ، ص 485.

(6) - مُسْلِمٌ: الْكُنَى وَالْأَسْمَاءُ 2 / 573؛ ابْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ: فَتُوْحُ مِصْرَ وَأَخْبَارُهَا 1 / 52.

(7) - ابْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ: فَتُوْحُ مِصْرَ وَأَخْبَارُهَا 1 / 52.

(8) - الطُّوسِيُّ: الْأُمَالِي ص 404؛ الْمُقْرِيزِيُّ: إِمْتَاعُ الْأَسْمَاءِ 14 / 124؛ الْحَرَّ الْعَامِلِيُّ: وَسَائِلُ الشَّيْبَةِ 101 / 11.

(9) - أَبُو يُوْسُفَ، يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْأَنْصَارِيُّ (ت 182 هـ): كِتَابُ الْخُرَاجِ، (بَيْرُوتُ 1979) ص 126.

وَلَا أَكُلْ ثَمَارِهِمْ؛ إِذَا أَعْطَوْكُم الَّذِي عَلَيْهِمْ<sup>(١)</sup>. وَقَالَ: «مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ، فَقَدْ خَفَرَ ذِمَّةَ اللَّهِ، وَلَا يَرِخَ رَائِحَةُ الْجَنَّةِ، وَإِنْ رِيحَهَا لَيُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ سَبْعِينَ عَامًا»<sup>(٢)</sup>.

حفلت المرحلة المدينية (1 - 11 هـ / 622 - 632 م) بحوادث، كان فيها لأهل الكتاب شأن، ولا سيما المسيحيين منهم، لأنهم يشغلون المساحة الأكبر ديموغرافيا وجغرافيا في جزيرة العرب وحوالها، وفي ضوئها تنامي العلاقات إيجابا أو سلبا، ومنها: بعد معركة بدر (2 هـ / 624 م) بلغ النجاشي مقتل قريش بمكة، وما ظفر الله به نبيه، فخرج في ثوبين أبيصين، ثم جلس على الأرض، ثم دعا جعفر بن أبي طالب وأصحابه، وعبر لهم عن فرحه وموازرته للمسلمين، على نحو أثار تساؤل بطارقه<sup>(٣)</sup>. وكان مع المهاجرين إلى الحبشة عبيد الله بن جحش، من الموحدين الأوائل بمكة، فتنصر هناك، ثم توفي على دين النصرانية. ولم يستكر الرسول ولا المسلمون اعتقاده الأخير. وكانت معه امرأته أم حبيبة بنت أبي سفيان، وبعد إذ تنصر زوجها، خلف رسول الله عليها (7 هـ / 628 م) بأن بعث فيها إلى النجاشي عمرو بن أمية الضمري، فخطبها عليه النجاشي، فزوجه إياها، وأصدقها عن رسول الله أربع مائة دينار<sup>(٤)</sup>.

في رواية جابر بن عبد الله<sup>(٥)</sup> قال: صلى بنا رسول الله، ثم قال: «إن النجاشي قد توفي هذه الساعة، فاخرجوا بنا إلى المصلى نصلي عليه، فصلّى عليه وكبر أربعاً؛ فقال المنافقون: انظروا إلى هذا يصلي على علج نصراني، لم يره قط؛ فأنزل الله

(1) - أبو داود: السنن، حديث 3050؛ الطبراني: المعجم الأوسط 7 / 185.

(2) - ابن ماجه: السنن 2 / 896؛ الترمذي: السنن 4 / 20؛ الحاكم: المستدرک علی الصحیحین 2 / 138.

(3) - الواقدي: مغازي 1 / 120.

(4) - ابن هشام: السيرة 1 / 224؛ التسهيل: الرّوض الأنف 2 / 348؛ القسطلاني، (ت 923 هـ) المواهب اللدنية بالمنح المحمدية (المكتبة التوفيقية، القاهرة) 1 / 154.

(5) - الطبراني: المعجم الأوسط 5 / 51؛ الماوردي: أعلام النبوة 117؛ الحلبي: السيرة الحلبية = إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون (بيروت 1427 هـ) 3 / 394.

تعالى: {وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ} (آل عمران 199).

تَجَلَّى مظاهر الرُّقِيِّ فِي الحوارِ الدِّينِيِّ حينَ يتماهى بين التصريح القرآني والتطبيق النبوي، وعِنْدَمَا يكونُ التَّحاورُ عَلَى أشَدِّهِ، مَعَ مؤسَّسِ دَوْلَةِ دِينِيَّةٍ، يُؤْمِنُ بِمبدأ {اذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ} (النحل 125)، وَفِي مِثْلِ مَا قَالَ أَبُو رَافِعٍ الْقُرْظِيُّ النَّجْرَانِيُّ<sup>(1)</sup> - جِئْنَا اجْتَمَعَ عِنْدَهُ النَّصَارَى وَالْأَخْبَارُ، فَدَعَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى الْإِسْلَامِ: أَتُرِيدُ مِنَّا يَا مُحَمَّدُ أَنْ تَعْبُدَكَ، كَمَا تَعْبُدُ النَّصَارَى عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ؟ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ نَجْرَانَ نَصْرَانِيٍّ، يُقَالُ لَهُ الرَّبِّيسُ<sup>(2)</sup>: وَذَلِكَ تُرِيدُ يَا مُحَمَّدُ، وَإِلَيْهِ تَدْعُو؟ أَوْ كَمَا قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ: مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ أَعْبُدَ غَيْرَ اللَّهِ، أَوْ أَمُرَ بِعِبَادَةِ غَيْرِهِ، مَا بِذَلِكَ بَعْثَنِي وَلَا أَمَرَنِي؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ مِنْ قَوْلِهِمَا: {مَا كَانَ لِيَسِيرَ أَنْ يُؤَيِّتَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ، وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ، وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ} (آل عمران: 79، 81).

من آيات الحُرِّيَّةِ الدِّينِيَّةِ، وَإِدَارَةِ الرِّسُولِ مُحَمَّدٍ لِلتَّنَوُّعِ الدِّينِيِّ، مَا ذَكَرَ المفسرون<sup>(3)</sup>: أَنَّ نَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ، كَانُوا مُسْتَرْضِعِينَ فِي بَنِي النَّضِيرِ، فَلَمَّا أَجْلَوْا، أَرَادَ أَهْلُهُمْ أَنْ يُلْحِقُوهُمْ بِدِينِهِمْ فَتَزَلَّتْ آيَةُ {لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرِّشْدُ مِنَ الْغَيِّ} (البقرة 256). وَقِيلَ<sup>(4)</sup>: نَزَلَتْ فِي رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْ بَنِي سَالِمِ بْنِ عَوْفٍ، يُقَالُ لَهُ الْحَصِينُ، كَانَ لَهُ ابْنَانِ نَصْرَانِيَّانِ، وَكَانَ هُوَ رَجُلًا مُسْلِمًا، فَقَالَ لِلنَّبِيِّ مُحَمَّدٍ:

(1) - ابن هشام: السيرة 1/ 554، 2/ 145؛ البيهقي: دلائل النبوة 5/ 384؛ السهيلي: الروض الآف 4/ 249؛ الذهبي: تاريخ الإسلام 2/ 697.

(2) - وَزُيَّوَى: الرَّبِّيسُ، وَالرَّبِّيسُ. (ابن هشام: السيرة 1/ 554) وأحسبها مصحفة. والرِّبِّيس: كبير السامرة وهم قوم من اليهود يخالفونهم في بعض أحكامهم، كإنكارهم نبوة من جاء بعد موسى.

(3) - الطبري: التفسير، 3/ 15؛ الثعلبي: التفسير 2/ 235.

(4) - السيوطي: أخرجه ابن إسحق وابن جرير عن ابن عباس. الدر المنثور (بيروت، 1993)



أَلَا أَسْتَكْرَهُمَا؟ فَإِنَّهُمَا قَدْ أُبَيَّا إِلَّا النَّصْرَانِيَّةَ؛ فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ ذَلِكَ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَقُولُ: «قَدْ خُبِرَ أَصْحَابُكُمْ، فَإِنْ اخْتَارُوكُمْ فَهُمْ مِنْكُمْ، وَإِنْ اخْتَارَوْهُمْ فَهُمْ مِنْهُمْ»<sup>(1)</sup>. من ملامح تجربة المدينة تأصيل الحوار، وفتح فضاءاته على حاضنة التنوع الديني، وبلغ أصغر وحداته الإجتماعية، إذ صار من المقاصد التي نشدها الإسلام واستوعبها الآخر الديني في ربقة الدولة العريية، فما ذكره أبو الفرج<sup>(2)</sup>، لأحد شعراء يهود «أوس بن ذبي القرطي»: أن زوجته اعتنقت الإسلام في حياة الرسول، وطلبت منه اعتناقه كذلك، فقال:

دعني إلى الإسلام يوم لقيتها      فقلت لها: لا، بل تعالي تهودي  
فحن على تورا موسى ودينه      ونعم - لعمرى - الدين دين محمد  
كلانا يرى أن الرسالة دينه      ومن يهد ابواب المرشد يرشد

ازسنت تجربة المدينة - خلال نشأة الإسلام - معالم قيمية متساوقة مع الأبعاد الإنسانية، النابعة من أصول الفكر الديني، وكان الإسلام قد استوعبها وترجمها إلى مرتكزات فكرية متمثلة في: التكريم الالهي للإنسان<sup>(3)</sup> {وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ} (الإسراء 70)؛ ومبدأ الحرية في الاعتقاد {لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ} (الكافرون 6)؛ ومبدأ المساواة «الناس كلهم سواء كأسنان المشط»<sup>(4)</sup>، و«لا فرق بين عربي وأعجمي، ولا بين أبيض وأسود وأصفر»<sup>(5)</sup>؛ ومبدأ العدالة في الحقوق والواجبات، فالكل أعضاء فاعلين في المجتمع، والمرء كثير بأخيه»<sup>(6)</sup>، متعاونين «مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى»<sup>(7)</sup>. وبهذه المبادئ اضطلعت رسالة

(1) - البيهقي: السنن الكبرى 9/ 186.

(2) - الاغانى 22/ 120.

(3) - انظر: انطوان مسرة: «الأديان وحقوق الانسان - عودة إلى الاصول وناذج تطبيقية ايجابية في الانسجام والتكامل»، بحث في المصادر الدينية لحقوق الانسان، ص 491.

(4) - الجاحظ: البيان والتبيين 1/ 222؛ الصدوق: من لا يحضره الفقيه 4/ 379.

(5) - أحمد حسين يعقوب: الخطط السياسية لتوحيد الامة الإسلامية، (لندن، 1415هـ) ص 156.

(6) - الجاحظ: البيان والتبيين 1/ 222؛ يعقوب: التاريخ 2/ 100.

(7) - رواه أحمد: المسند 4/ 270؛ مسلم: الصحيح 8/ 20.

النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ، وَجَسَّدَهَا فِي أَعْمَالِهِ الَّتِي تَهْدِفُ إِلَى الانْسِجَامِ وَالتَّكَامُلِ فِي مَجْتَمَعِ الْمَدِينَةِ.

اضطلع الرسول في تجربة المدينة بمشروع التقريب بَيْنَ شرائح المجتمع، الْمُخْتَلَفَةِ فِي الْإثْنِ، وَالْعَقِيدَةِ، وَالْقَبِيلَةِ، وَالطَّبَقَةِ، وَالَّتِي ظَلَّتْ مُتَنَافِسَةً عَلَى الْوُجُودِ إِلَى حَدِّ الْإِحْتِرَابِ أحيانًا. فَكَانَتْ الْمُؤَاخَاةَ بَيْنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَبَيْنَ الْأَوْسِ وَالْخِزْرَجِ، مِنْ أَهَمِّ الْأَعْمَالِ الرَّائِدَةِ، الَّتِي وَفَّرَتْ الْأَمَانَ النَّفْسِيَّ وَالْإِجْتِمَاعِيَّ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ عَلَى اخْتِلَافِ مَشَارِبِهِمْ. وَجَاءَ بِنَاءُ الْمَسْجِدِ رَفْدًا فِي التَّقَارُبِ الرُّوحِيِّ وَوَحْدَةِ الْكَلِمَةِ، خِلَالَ الصَّلَاةِ وَالْخُطَابَاتِ الدِّينِيَّةِ وَالسِّيَاسِيَّةِ.

وَلَعَلَّ جَعَلَ قِبْلَةَ الْإِسْلَامِ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ - فِي وَهْلَتِهَا الْأُولَى - فِكْرَةً رَائِدَةً تُخَفِّزُ التَّقَارُبَ الدِّينِيَّ وَالثَّقَافِيَّ مَعَ الْيَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ فِي الْمُنَاطِقَةِ، إِنْطِلَاقًا مِنْ وَاحِدِيَّةِ الْأُلُوهَةِ، وَإِبْرَاهِيمِيَّةِ الْأُرُومَةِ، وَتَوَحُّدِ الْإِتِّجَاهِ الْعِبَادِيِّ. وَمِنْ ثَمَّ أَرْدَفَهَا بِوَيْثِقَةِ الْمَدِينَةِ، الَّتِي مَنْحَتْ جَمِيعَ أَهْلِهَا الْمَسَاوَاةَ فِي الْحَقُوقِ وَالْوَاجِبَاتِ، وَكَانَتْ نُمُودَجًا تَطْبِيقِيًّا لِلتَّقَارُبِ الْإِجْتِمَاعِيِّ.

بَيَّذَ أَنْ تَغْيِيرَ الْقِبْلَةَ - بَعْدَ سَنَةٍ وَسَبْعَةِ أَشْهُرَ - إِلَى الْكَعْبَةِ فِي مَكَّةَ، الْبَيْتِ الَّذِي شَيْدَهُ إِبْرَاهِيمُ وَإِسْمَاعِيلُ، وَطَهَّرَاهُ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَابِدِينَ، فِيهِ دَالَّةٌ عَلَى مَكَانَةِ إِبْرَاهِيمَ، وَالْمَسَاحَةِ الَّتِي احْتَلَّهَا فِي وَغْيِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ، وَأَنَّ التَّوَجُّعَ إِلَى مَكَّةَ الْوَيْثِقَةِ، وَمَا لَهَا مِنْ أَثَرٍ فِي الشَّخْصِيَّةِ الدِّينِيَّةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَأَنَّ هِدَايَةَ أَهْلِ مَكَّةَ وَقَوْمِهِ لَهَا الْأَوَّلِيَّةُ فِي إِرْسَاءِ الدِّينِ، بِدَلَالَةِ {وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ} (الشعراء 214)، لَا سِيَّمَا بَعْدَ ثَدُّ نَشْبِ الْخِلَافِ أَظْفَارَهُ مَعَ الْيَهُودِ، وَدُقِّ بَيْنَهُمَا عِطْرُ مَنْشَمٍ. وَلَعَلَّهَا كَانَتْ مُنْبَعَثَ الْغِنَى فِي إِقْنَاعِ أَهْلِ مَكَّةَ، بِأَنَّ دِينَ مُحَمَّدٍ قَرِيبٌ إِلَى مَقَدَّسَاتِهِمْ، بَلْ وَأَنَّ الْبَيْتَ الْحَرَامَ نَقْطَةً اشْتِرَاكَ فِي الْقُدْسِيَّةِ بَيْنَهُمَا، ثَمَّ أَرْدَفَهَا فِي السَّنَةِ السَّادِسَةِ بِعُمْرَةِ الْمُسْلِمِينَ؛ لَتُعَزِّزَ قَنَاعَةً أَكْبَرَ كَافِيَةً لِإِنْتِاجِ صُلْحِ الْحَدِيثِيَّةِ.

وَلَعَلَّ لَتَحْوِيلِ الْقِبْلَةِ مَغْزَى مُهِمًّا فِي إِبْدَاعِ الْهُوِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وَجَعْلِهَا مِنْ مَرَكَزَاتِ النِّظَمِ الْعِبَادِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، مِنْ خِلَالِ الْحُجِّ إِلَيْهَا. وَعَلَى رَأْيِ أَرْنُولْد: أَنَّهَا

بداية الحياة القومية في الإسلام، فجعل من الكعبة في مكة مركزاً دينياً للمسلمين كافة، كما كانت - تماماً في الأزمان الغابرة - مقصداً لحج القبائل العربية جميعاً<sup>(1)</sup>.

#### 4. معاهدات الرسول مع أهل الكتاب:

أكد الرسول على مبدأ تنظيم العلاقات الحقوقية العادلة بين القبائل والمجتمعات على أساس الحلف، فكان شِعْراً بـ «حلف الفضول»، الذي عقد قبل البعثة في مكة، عندما يذكّره: «شَهِدْتُ... حِلْفًا مَا أَحِبُّ أَنْ لِي بِهِ حُمْرَ النَّعَمِ، وَلَوْ أَدْعَى بِه فِي الْإِسْلَامِ لَأَجَبْتُ»<sup>(2)</sup>.

فالمعاهدات من أهم أعمال الرسول محمد في المدينة، بخاصة عندما يتعلّق الأمر بأهل الديانات الأخرى، وفيما كتبه لهم من موثيق ومعاهدات، كان لإدامة المعاشية الرعوية في ظل الدولة العربية، وأنها تكون شريعة ملزمة لمن بعده. وترتكز المعاهدة في الإسلام على العرف والآداب الدولية السائدة، مصطبغة بروح الإسلام في السلم وتوفير الأمن للآخر في عقد المعاهدة. فضلاً عن أنها جاءت مدوّنة وصريحة، ويستبين فيها عنصر الإرادة والاختيار والاستقلال. وهذه السمات وفّرت أهمية كبرى للالتزامات المنبثقة عن المعاهدات، وبشكل سبقها التاريخي زيادة في الأهمية، في نظر علماء القانون<sup>(3)</sup>. ولعل أهم ما كتبه وأقره ما يأتي:

#### وثيقة المدينة<sup>(4)</sup>:

دستور وضعه الرسول لأهل المدينة على مختلف انتمائهم العقديّة والقبليّة،

(1) - الدعوة الى الاسلام، ص 47.

(2) - ابن هشام: السيرة 1/ 134.

(3) - عباس علي الزنجاني: القانون الدولي في الإسلام، ص 447.

(4) - في 52 فقرة، ذكرها: ابن هشام: السيرة النبوية 1/ 341 - 344؛ محمد حيد الله: مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة، ص 15 - 21؛ عبد الرحمن عزام: الرسالة الخالدة، ص 83 - 89؛ محمد جلال شرف وآخرون: خصائص الفكر السياسي في الاسلام وأهم نظرياته، ص 55 - 60؛ محمد مدوح العربي: دولة الرسول في المدينة (الهيئة المصرية، 1988م)، ص 167 - 178.

لِيُحَدِّدَ لَهُمْ نِظَامَ الْعَمَلِ فِي شُؤْنِ الْجَمَاعَةِ الدَّاخِلِيَّةِ وَالخَارِجِيَّةِ، وَهُوَ دَسْتُورٌ يَبَيِّنُ الْحُدُودَ الْجُغَرَاْفِيَّةَ لَوْطَنِ الْأُمَّةِ<sup>(1)</sup>: جَوْفُ الْمَدِينَةِ، وَمَنَازِلُ الْقَبَائِلِ مِنْ عَرَبٍ وَيَهُودَ، «وَكُلُّ مَنْ لَحَقَ بِنَا وَجَاهَدَ مَعَنَا»، وَهِيَ الَّتِي تَنْضَمُّ إِلَى وَحْدَةِ الْأُمَّةِ وَتَقَرُّ بِمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ» أَيُّ تَوَافُقٍ عَلَى ذَلِكَ الدَّسْتُورِ، وَقَدْ اتَّسَعَتْ مَسَاحَةُ الْمَدِينَةِ بِذَلِكَ؛ لِأَنَّ الْقَبَائِلَ حَوْلَهَا أَخَذَتْ تَنْضَمُّ إِلَى أُمَّةِ الصَّحِيفَةِ<sup>(2)</sup>، وَتَالِيَا أَنَّهُ كَانَ أَوَّلَ دَسْتُورٍ نَظَّمَ الْحُقُوقَ وَالْوَاجِبَاتِ فِي الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ<sup>(3)</sup>. وَأَضَافَتْ الصَّحِيفَةُ أَفَاقًا رَحِيبةً لِحُقُوقِ الرِّعْيَةِ فِي اسْتِيعَابِهَا الْيَهُودَ وَمُشْرِكِي قَبِيلَتِي الْأَوْسِ وَالخَزْرَجِ، الَّذِينَ شَارَكُوا الْمُسْلِمِينَ الْحَيَاةَ فِي الْمَدِينَةِ، فِي سَلَامِهَا وَحُرِّيَّاتِهَا، وَشَكَّلَتْ مِنْهُمْ «أُمَّةً دُونَ النَّاسِ» يَتَمَتَّعُونَ خِلَالَهَا بِحُقُوقٍ وَوَاجِبَاتٍ مُتَسَاوِيَةٍ.

أَمَّا الْمَبَادِئُ الْمُمِيزَةُ وَالْخُطُوطُ الْعَرَبِيَّةُ، الَّتِي رَسَمَتْهَا هَذِهِ الْوَثِيقَةُ، فَيُمْكِنُ تَلْخِيصُهَا فِي مَا يَأْتِي:

1 - مَبْدَأُ التَّعَايِشِ السَّلَامِيِّ الْمُشْتَرَكِ، بِمَعْنَى «الْمَوَاطِنَةُ» بِالْمَفْهُومِ الْحَدِيثِ، إِذْ تَبَلُّورَتْ حَقًّا فِي الْإِقَامَةِ عَلَى أَرْضٍ مَخْصُوصَةٍ، وَاكْتِسَابًا لِحَنْسِيَّتِهَا، وَتَمَتُّعًا بِالْعَضُويَّةِ الْكَامِلَةِ فِي الْمُجْتَمَعِ، فِي غَمْرَةِ الْحُرِّيَّةِ وَالسَّلَامِ وَالْأَمَنِ، عَلَى أَسَاسِ الْمَسَاوَاةِ وَالتَّعَاوُنِ الْمُشْتَرَكِ، وَمِنْ غَيْرِ تَمْيِيزٍ بَيْنَ الْأَلْوَانِ وَالْأَعْرَاقِ وَالْأَدْيَانِ، نَقُولُ: [1] الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ مِنْ قُرَيْشٍ (الْمُهَاجِرِينَ)، وَأَهْلِ يَثْرِبَ (الْأَنْصَارِ)، وَمَنْ تَبِعَهُمْ وَلِحَقِّ بِهِمْ (مِنْ الْأَعْرَابِ)، وَجَاهَدَ مَعَهُمْ (بِالدَّفَاعِ عَنِ الْمَدِينَةِ). [16] وَأَنْ مَنْ تَبِعَنَا مِنْ يَهُودٍ فَإِنَّ لَهُ النَّصْرَ وَالْأُسُوءَةَ غَيْرَ مَظْلُومِينَ وَلَا مُتَنَاصِرَ عَلَيْهِمْ.

2 - مَبْدَأُ التَّكَافُلِ الْإِجْتِمَاعِيِّ، نَقُولُ الصَّحِيفَةُ: [24، 37، 38] وَأَنْ عَلَى الْيَهُودِ نَفَقَتَهُمْ وَعَلَى الْمُسْلِمِينَ نَفَقَتَهُمْ. [37] وَأَنْ بَيْنَهُمُ (الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرَ الْمُسْلِمِينَ)

(1) - الْأُمَّةُ - فِي الْمَفْهُومِ الْإِسْلَامِيِّ: رَابِطَةٌ تَجْمَعُ بَيْنَ شَمْلِ جَمَاعَاتٍ شَعَرَتْ بِوُجُودِ رَوَابِطٍ دِينِيَّةٍ وَفِكْرِيَّةٍ وَاقْتِسَادِيَّةٍ وَاجْتِمَاعِيَّةٍ بَيْنَهَا، وَبُيُودِ إِخْوَةٍ فِي الْعَقِيدَةِ وَالرَّأْيِ.

(2) - حَسَنِ مَوْسَى: دَرَسَاتُ فِي السَّيْرَةِ النَّبَوِيَّةِ، (الْقَاهِرَةُ 1985م)، ص 56.

(3) - كَامِلُ الدَّقْسِ: الدَّوْلَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ، (عَمَانَ 1993م)، ص 79.

النصح والنصيحة والبر دون الإثم. [40] وأنَّ الجار (مسلمًا كان أو غير مسلم) كالنفس غير مُضَار ولا آثم.. [12] وأنَّ المؤمنين لا يتركون مُفْرَحًا (مُثَقِّلًا بالديون كثير العيال) بَيْنَهُمْ أَنْ يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل. [19] وأنَّ المؤمنين يسيء (يساوي) بعضهم بعضًا بِمَا نال دماءهم في سبيل الله. [21، 13، 37] وأنَّ النَّصْرَ للمظلوم.

3 - مبدأ المحافظة على أمن الدولة والمجتمع، تنصُّ الصحيفة: [37] وَأَنَّهُ لَمْ يَأْتُمْ امْرُؤٌ بِخَلِيفَةٍ. [15] وَأَنَّ ذِمَّةَ اللَّهِ وَاحِدَةٌ يُجِيرُ عَلَيْهِمْ أَذْنَاهُمْ. [13] وَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّقِينَ عَلَى مَنْ بَغَى مِنْهُمْ، أَوْ ابْتَغَى دَسِيسَةً ظَلَمَ، أَوْ إِثْمَ، أَوْ عُدْوَانَ، أَوْ فَسَادَ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَأَنَّ أَيْدِيَهُمْ عَلَيْهِ جَمِيعُهُمْ، وَلَوْ كَانَ وَلَدٌ أَحَدِهِمْ. [22] وَأَنَّهُ لَا يَحِلُّ لِمُؤْمِنٍ أَقْرَبُ بِمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ، وَأَمَّنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، أَنْ يَنْصُرَ مُحَدِّثًا أَوْ يُؤْوِيَهُ، وَأَنَّ مَنْ نَصَرَهُ أَوْ آوَاهُ، فَإِنَّ عَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ، وَغَضَبَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ. [47] وَأَنَّهُ لَا يَحُولُ هَذَا الْكِتَابُ دُونَ ظَالِمٍ أَوْ آثِمٍ.

4 - مَبْدَأُ الْمُسَاوَاةِ وَالْإِدَارَةِ الذَّاتِيَّةِ لِمُكَوَّنَاتِ الْمُجْتَمَعِ: [19] وَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يُسِيءُ (يساوي) بعضهم بعضًا. [3] الْمُهَاجِرُونَ مِنْ قُرَيْشٍ عَلَى رِبْعَتِهِمْ، يَتَعَامَلُونَ بَيْنَهُمْ، وَهُمْ يَفْدُونَ عَائِيَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَالْقِسْطِ، وَبُنُو عَوْفٍ عَلَى رِبْعَتِهِمْ، يَتَعَامَلُونَ مَعَاقِلَهُمْ الْأُولَى، وَكُلُّ طَائِفَةٍ تَفْدِي عَائِيَهَا بِالْمَعْرُوفِ وَالْقِسْطِ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ. ثُمَّ ذَكَرَ كُلَّ بَطْنٍ مِنْ بَطْنِ الْأَنْصَارِ، وَأَهْلَ كُلِّ دَارٍ: بَنِي سَاعِدَةَ، وَبَنِي جُشَمَ، وَبَنِي التَّجَارِ، وَبَنِي عَمْرُو بْنِ عَوْفٍ، وَبَنِي النَّبِيتِ<sup>(1)</sup>.

5 - مبدأ الدفاع المُشْتَرَكِ بَيْنَ جَمِيعِ الْمَوَاطِنِينَ، تقول الصحيفة: [44] وَأَنَّ بَيْنَهُمْ (سكان المدينة مُسْلِمِينَ وغير مُسْلِمِينَ) النَّصْرَ عَلَى مَنْ دَهَمَ يَثْرِبَ. [37] وَأَنَّ بَيْنَهُمْ (مُسْلِمِينَ وغير مُسْلِمِينَ) النَّصْرَ عَلَى مَنْ حَارَبَ أَهْلَ هَذِهِ الصَّحِيفَةِ. [17] وَأَنَّ سَلَمَ الْمُؤْمِنِينَ وَاحِدَةٌ، لَا يَسَالِمُ مُؤْمِنٌ دُونَ مُؤْمِنٍ فِي قِتَالٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، إِلَّا

(1) - بَنُو النَّبِيتِ - يَفْتَحُ الثَّنُونُ: مِنَ الْأَوْسِ. عِيَاضُ الْبَحْصِيِّ: مُشَارِقُ الْأَنْوَارِ عَلَى صَحَاحِ الْأَثَارِ/2/ 36.

عَلَى سِوَاءٍ وَعَدْلٍ بَيْنَهُمْ.

6 - مبدأ حُرِّيَّةِ الاعتقاد وتقرير المصير للآخرين، فَقَدْ وَظَّفَ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ التَّنَوُّعَ بمفهومه الَّذِي يساوي بَيْنَ الْأَدْيَانِ فِي نَظْمِ حَقَائِقِهَا وَمَسْتَوِيَّاتِ الْقَدَاسَةِ فِيهَا، تقول الصَّحِيفَةُ: [25] أَنَّ يَهُودَ بَنِي عَوْفٍ أُمَّةٌ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ، لِلْيَهُودِ دِينُهُمْ وَلِلْمُسْلِمِينَ دِينُهُمْ وَمَوَالِيَهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ [16] وَأَنَّ مِنْ تَبَعِنَا مِنْ يَهُودٍ، فَإِنَّ لَهُمْ النَّصَرَ وَالْإِسْوَةَ، غَيْرَ مَظْلُومِينَ وَلَا مُتَنَاصِرِينَ عَلَيْهِمْ. [47] وَأَنَّهُ مِنْ خَرَجَ آمِنٌ، وَمَنْ قَعَدَ آمِنٌ بِالْمَدِينَةِ، إِلَّا مِنْ ظَلَمٍ أَوْ أَثَمٍ.

7 - مبدأ سِيَادَةِ الشَّرِيعَةِ، وَحَاكِمِيَّةِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ، تقول: [42] وَأَنَّ مَا كَانَ مِنْ أَهْلِ الصَّحِيفَةِ مِنْ حَدِيثٍ أَوْ اشْتِجَارٍ يُخَافُ فُسَادُهُ فَإِنَّ مَرَدَّهُ إِلَى اللَّهِ، وَإِلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ. [23] وَأَنْتُمْ، مَهْمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ، فَإِنَّ مَرَدَّهُ إِلَى اللَّهِ - عز وجل - وَإِلَى مُحَمَّدٍ.

يجدر العلم، إِنَّ «وِثِيقَةَ الْمَدِينَةِ» عَلَى صَعِيدِ التَّجَرِبَةِ التَّارِيخِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ كَانَتْ بِأَدْرَةٍ لِنَظْمِ الْعَلَاقَاتِ السِّيَاسِيَّةِ وَالْإِجْتِمَاعِيَّةِ وَالذِّنِّيَّةِ فِي الْمَدِينَةِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَشْرُوكِينَ مِنْ عَرَبِ الْمَدِينَةِ وَقَبَائِلِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، وَتُعَدُّ أَوَّلَ عَقْدٍ سِيَاسِيٍّ مُدَوَّنٍ وَمُنْضَبَطٍ فِي التَّارِيخِ السِّيَاسِيِّ الْإِنْسَانِيِّ، كَمَا كَانَتْ هَذِهِ الْوِثِيقَةُ ذَاتَ سَبْقٍ فِي تَأْسِيسِ قِيَمِ التَّسَامُحِ فِي الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ الَّتِي قَامَتْ عَلَى أُسُسِ التَّنَوُّعِ الدِّينِيِّ وَالْإِجْتِمَاعِيِّ. فَإِنَّهَا أَقَرَّتْ بِاحْتِرَامِ حُرِّيَّةِ الْإِرَادَةِ، الَّتِي هِيَ مِنْ أَهَمِّ أَسْوَاسِ الْحَيَاةِ الْإِنْسَانِيَّةِ، وَكُلِّ مَعَاهِدَةٍ صَادِرَةٍ عَنْ إِرَادَةِ حُرَّةٍ، أَيْ غَيْرِ وَاقِعَةٍ تَحْتَ الْفَرَضِ الْقَسْرِيِّ، وَتَنْسَجِمُ مَعَ الْفِطْرَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ، تَكُونُ ذَاتَ آثَارٍ قَانُونِيَّةٍ مُلْزِمَةٍ، وَقِيَمِيَّةٍ ذَاتِ مَسْئُولِيَّةٍ أَمَامَ اللَّهِ، إِذْ تَسْمَى الْمَعَاهِدَاتُ عَهْدَ اللَّهِ وَلَا يَجُوزُ نَقْضُهَا<sup>(1)</sup>، {الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ} (البقرة 27). وَبِمُوجِبِ هَذِهِ الْقِيَمِ التَّأْسِيسِيَّةِ الْكُبْرَى أَصْبَحَ التَّعَاقُدُ آلِيَّةً رَاسِخَةً فِي حَيَاةِ الْمُسْلِمِينَ الْفَرْدِيَّةِ وَالْعَامَّةِ.

(1) - عباس علي الزنجاني: القانون الدولي في الإسلام، ص 448 - 450.

على الرغم من أن التاريخ السياسي الإسلامي لم يكن تعبيراً وفتياً، ولا منسجماً في الغالب مع الثورة الأخلاقية والروحية، التي أحدثها الإسلام، بحكم سيطرة قيم القبيلة، وتأثيرات نظامي الحكم الروماني والفارسي القديمين؛ فإن هذا الغياب التاريخي لم يلغ قيمة التعاقد السياسي، التي بقيت محل تأكيد في الخطاب السياسي القديم والحديث<sup>(1)</sup>.

### معاهدة أهل نجران

أسهمت فكرة المعاهدات التي شرعها الرسول مع أهل الكتاب، ولاسيما المسيحيين، في نشر لغة التفاهم، وإدامة الصلات الودية بين المسيحيين والمسلمين من العرب، بحسب أرنولد<sup>(2)</sup>: أن محمداً نفسه عقد حلفاً مع بعض القبائل المسيحية، وأخذ على عاتقه حمايتهم، ومنحهم الحرية في إقامة شعائرهم الدينية، كما أتاح لرجال الكنيسة أن يتعموا بحقوقهم ونفوذهم القديم في أمن وطمأنينة.

الحقت الوثيقة التي كتبها الرسول مُحَمَّدٌ لأهل نجران سنة 10هـ / 632م، عنصراً بشرياً واجتماعياً جديداً، يعتنق الدين المسيحي بجوار الأمة الإسلامية، ويتمتع بحقوق اجتماعية ودينية ملزمة للأمة على أرضية سياسية خالصة. كان «وقد نصارى<sup>(3)</sup> نجران<sup>(4)</sup> من أهم الوفود، لمكانة نجران موقعاً وتاريخاً سياسياً ودينياً

(1) - منصور الجمري: مداخلات في الفكر والسياسة، (البحرين، 2008م) ص 169.

(2) - الدعوة إلى الإسلام، ص 65.

(3) - قال ابن إسحاق: وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد نصارى نجران، يستون زاكياً، فيهم أربعة عشر رجلاً من أشرافيهم في الأربعة عشر منهم ثلاثة نفر إليهم يتول أمرهم العقاب أمير القوم وذو رأيهم وصاحب مشورتهم والذي لا يصدرون إلا عن رأيهم واسمهم عبد المسيح والسيد هم يثايم وصاحب رجليهم ومجتمعهم واسمه: الأيهم، وأبو حارثة بن علقمة، أحد بني بكر بن وائل، أسقفهم وخبرهم إمامهم وصاحب مذكراتهم. ابن هشام: السيرة النبوية 1/ 573؛ ابن سعد: الطبقات 1/ 2/ 84؛ البلاذري: فتوح البلدان 70؛ البيهقي: دلائل النبوة، 5/ 383؛ التويري: نهاية الأرب، 18/ 121

(4) - نجران: مدينة بالحجاز من شق اليمن، سُميت بنجران بن زيد بن يشجب بن يعرب بن قحطان وأما أهلها فهم بنو الحارث بن كعب بن مذحج. البكري: معجم ما استعجم، 4/ 1299؛ التسهيل: الروض الأنف في شرح السيرة النبوية 3/ 240

وإِجْتِمَاعِيًّا فِي الْجَزِيرَةِ<sup>(١)</sup>، إِسْتَقْبَلَهُمُ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ، الْمَرْكَزِ الْإِدَارِيِّ لِلْحُكْمِ، وَسَمَحَ لَهُمْ بِالصَّلَاةِ وَأَدَاءِ طُقُوسِهِمْ فِي مَسْجِدِهِ<sup>(٢)</sup>، عَلَى الرَّغْمِ مِنْ مَمَانَعَةٍ ثَلَاثَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، إِقْرَارًا مِنْهُ أَنَّ الصَّلَاةَ لِلَّهِ وَإِنْ اخْتَلَفَتْ الدِّيَانَاتُ، وَأَنَّ مِنْ حَقِّهِمْ مُمَارَسَةَ طُقُوسِهِمْ الْإِيمَانِيَّةِ أَمَّا شَاءُوا، مَا دَامَتْ بَيُوتُ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ، وَمِنْ بَعْدِ حَوَارٍ دِينِيٍّ، مُؤَدَاهُ إِرجَاءُ الْأَمْرِ إِلَى اللَّهِ فِي مُبَاهَلَةٍ رُوحَانِيَّةٍ، وَالْمَصَالِحَةِ<sup>(٣)</sup> عَلَى كِتَابَةِ مَعَاهِدَةٍ تُبَيِّنُ طَبِيعَةَ الْعِلَاقَةِ الْمُسْتَقْبَلِيَّةِ، وَضُوَابِطَ التَّعَامُلِ بَيْنَ الدَّوَلَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَرَعَايَاهَا مِنْ أَصْحَابِ الدِّيَانَاتِ الْأُخْرَى.

نَصَّتْ مَعَاهِدَةُ رَسُولِ اللَّهِ وَأَهْلِ نَجْرَانَ عَلَى أَنَّ: «لِلنَّجْرَانِ وَحَاشِيَّتَيْهَا جَوَارَ اللَّهِ وَذِمَّةُ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ، رَسُولِ اللَّهِ، عَلَى أَنْفُسِهِمْ، وَمَلِكِيَّتِهِمْ، وَأَرْضِهِمْ، وَأَمْوَالِهِمْ، وَعَائِيَّتِهِمْ، وَشَاهِدِهِمْ (وَعَشِيرَتِهِمْ وَبَيْعَتِهِمْ)<sup>(٤)</sup> وَأَمْلِكِيَّتِهِمْ، لَا يُغَيَّرُ مَا كَانُوا عَلَيْهِ، وَلَا يُغَيَّرُ حَقٌّ مِنْ حُقُوقِهِمْ وَأَمْلِكِيَّتِهِمْ، لَا يُحْرَكُ رَهْبَانِيًّا عَنْ رَهْبَانِيَّتِهِ، وَلَا وَافَةٌ عَنْ وَفَائِهِ<sup>(٥)</sup>، عَلَى مَا تَحْتَ أَيْدِيهِمْ مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ، وَلَيْسَ عَلَيْهِمْ رَهَقٌ وَلَا دَمٌ جَاهِلِيَّةٍ،

(1) - ذكر المؤرخون كالطبري وابن الأثير والمقرئ: أن نصارى نجران إنما وفدوا على رسول الله سنة عشر من الهجرة، وذكر آخرون كآبي الفداء في البداية والنهاية ونظيره في السيرة الحلبية: أن ذلك كان سنة تسع من الهجرة. الطباطبائي: الميزان في تفسير القرآن 3 / 293.

(2) - ولما قدم وفد نجران ودخلوا المسجد النبوي بعد العصر حانت صلاتهم فقاموا يصلون فيه فأراد الناس منعهم فقال عليه السلام دعوهم فاستقبلوا المشرق وصلوا صلاتهم. البيهقي: دلائل النبوة 5 / 382؛ الديار بكرى، حسين بن محمد بن الحسن (ت 966هـ): تاريخ الخميس في أحوال أنفس النفوس، (دار صادر، بيروت) 2 / 195.

(3) - من التصالح، وهو عقد للتراضي والتسالم بين شخصين في أمر عيني أو منفعة بينهما. أحمد فتح الله، معجم ألفاظ الفقه الجعفري، (الدمام، 1995 م)، ص 357.

(4) - الصالحى، محمد الشامي (ت 942هـ): سبل الهدى والرشاد، في سيرة خير العباد، وذكر فضائله وأعلام نبوته وأفعاله وأحواله في المبدأ والمعاد، (بيروت، 1993 م) 6 / 416.

(5) - الواقعة - بالقاف - مثل الواقعة - بالفاء، الواقعة: القيم الذي يقوم على بيت النصارى الذي فيه صليبيهم بلغة أهل الجزيرة قال وفي الحديث لا يُغَيَّرُ وَاقَةٌ عَنْ وَفَيْتِهِ. تهذيب اللغة 6 / 182؛ تاج العروس 36 / 548.



وَلَا يُخْشَرُونَ<sup>(١)</sup>، وَلَا يُعْشَرُونَ<sup>(٢)</sup>، وَلَا يَطْأُ أَرْضَهُمْ جَيْشٌ؛ مَنْ سَأَلَ مِنْهُمْ حَقًّا فَيَنْتَهَمُ  
النَّصْفُ، غَيْرَ ظَالِمِينَ وَلَا مَظْلُومِينَ يَنْجِرَانِ، وَمَنْ أَكَلَ مِنْهُمْ رِبًّا مِنْ ذِي قَبْلِ قَدَمَتِي  
مِنْهُ بَرِيئَةٌ، وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهُمْ رَجُلٌ يَظْلِمُ آخَرَ، وَلَهُمْ عَلَى مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ جَوَازُ  
اللَّهِ، وَذِمَّةُ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ أَبَدًا، حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ، مَا نَصَحُوا وَأَصْلَحُوا فِيمَا عَلَيْهِمْ،  
غَيْرُ مُكَلَّفِينَ (مُتَقَلِّينَ) شَيْئًا يَظْلِمُ<sup>(٣)</sup>

يلحظ أنَّ المعاهدة عبَّرت عن حرية إرادة المَسِيحِيِّينَ القادمين بوفدهم الكبير،  
وأنَّها أخذت بمبدأ التوافق على المصلحة المشتركة، فيما مثَّله من إلزام طوعي  
أظهره طرفا المعاهدة، كما أنَّها -تاليًا- أوجبت على السلطة السِّيَاسِيَّةَ عدَّةَ إلتزامات  
مستقبلية:

- بقاء أهل نَجْرَانِ في أماكنهم، وإقامتهم في ديارهم، دُونَ أَنْ يَكُونَ مَعَهُمْ أَحَدٌ مِنَ  
الْمُسْلِمِينَ<sup>(٤)</sup>.

- توفير الرِّعاية والحماية الشَّاملة لأرواحهم وأموالهم، كَمَا وفرت عنصر العدالة في  
تمكين حقوقهم.

- الحفاظ على حريتهم الشَّخصِيَّةَ، وعلى حُرِّيَّةِ عقائدهم، ودور عباداتهم، دُونَ

(١) - لا يحشرون: لا يندبون إلى المغازي ولا تضرب عليهم البعث وقيل لا يحشرون إلى عامل  
الزكاة ليأخذ صدقة أموالهم بل يأخذها في أماكنهم. ابن الأثير: أبو السَّعَادَاتِ المَبَارَكُ بْنُ مُحَمَّدٍ  
الجزري، النِّهَايَةُ فِي غَرِيبِ الْأَثَرِ، نج: طاهر أحمد الزاوي - محمود مُحَمَّدُ الطَّنَاحِي (بيروت،  
1979م)، 389/1.

(٢) - من العشر: بضم فسكون، ج عشور وأعشار، جزء من عشرة أجزاء... One tenth \* ما يؤخذ  
من تجارة أهل الحرب، وأهل الذمة عندما يجتازون بها حدود الدولة الإسلامية، وَقَدْ كَانَ يُؤْخَذُ  
فِي الْقَدِيمِ عَشْرٌ مَا يَحْمِلُونَهُ. مُحَمَّدٌ قَلْعَجِي: معجم لغة الفقهاء (بيروت 1988م) - ص 312؛  
مُحَمَّدُ عِمَارَةُ: قاموس المصطلحات الاقتصادية في الإسلام، (بيروت، 1993م)، 377.

(٣) - البلاذري: فُتُوحُ الْبِلْدَانِ 1/ 76. وانظر: ابن شبة: أخبار المدينة 1/ 311؛ أبو عبيد: الأموال  
1/ 245؛ قدامة بن جعفر: الخراج وصناعة الكتابة، نج: مُحَمَّدُ حَسَنِ الزَّيْدِي (دار الرِّشِيدِ،  
الْعِرَاق)، 1/ 272. بسيوني، محمود شريف، الوثائق الدَّولِيَّةُ المعنية بحقوق الإنسان، المجلد  
الثاني، (القاهرة، 2003). وَقَدْ نُشِرَ هَذِهِ الْوُثُيْقَةُ الْمَعْهُدُ الدَّوْلِي لِحُقُوقِ الْإِنْسَانِ بِجَامِعَةِ دِي بُول  
شِيكَاغُو. ومكتبة حقوق الإنسان في جامعة منيابوتا الأمريكية.

(٤) - سيد سابق: فقه السنة 2/ 669.

التدخل في تنظيماتهم الدينية.

- عدم فرض التجنيد الإجباري عليهم، وصيانة حرمة أرضهم، فلا يطأها جيش السلطة المركزية دون إذنهم.

- أسقطت الوثيقة عنهم عشور التجارة، التي تفرض على التجار الأجانب، باعتبارهم مُتَمَتِّعِينَ بحقوق الرعية في الدولة العربية.  
معاهدات أخرى:

ثُمَّ معاهدات للرسول مُحَمَّدٌ مَعَ أصحاب الديانات الأخرى، سادت فيها روح المحبة والتقدير والتكريم للآخر، فأقرَّ لهم الحقوق والحرمان والحماية في: النفس، والحياة، والمال، والأهل، والمسكن، وحرية العقيدة، وحرية العبادة، وحرية العمل، وحرية الإقامة، وحرية السكن، وحرية التنقل، وحرية الزواج. منها:

- معاهدة مَعَ نَصَارَى «جَرْبَاء» و «أَذْرَح»<sup>(1)</sup>: في كتاب لهم: «هَذَا كِتَابٌ مِنْ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ لِأَهْلِ أَذْرَحَ؛ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِأَمَانِ اللَّهِ وَمُحَمَّدٍ، وَأَنَّ عَلَيْهِمْ مِائَةَ دِينَارٍ فِي كُلِّ رَجَبٍ وَافِيَّةً طَيِّبَةً، وَاللَّهُ كَفِيلٌ عَلَيْهِمْ بِالنَّصِيحِ وَالْإِحْسَانِ لِلْمُسْلِمِينَ»<sup>(2)</sup>.

- معاهدة مَعَ نَصَارَى «أَيْلَةَ»<sup>(3)</sup>: جاءت إثر عفو الرسول مُحَمَّدٌ ومعاملته الكريمة لنَصَارَى دومة الجندل؛ إذ قدم «يُحْنَنُ بن ربيعة» ملك أيلة وما حولها - وَكَانَ نصرانيًا - عَلَى رسول الله وَهُوَ فِي تَبُوكَ، بِحَسَبِ رِوَايَةِ جَابِر: رَأَيْتَ يُحْنَنُ بن ربيعة يَوْمَ أَتَى النَّبِيَّ وَعَلَيْهِ صَلِيبٌ مِنْ ذَهَبٍ، وَهُوَ مَعْقُودُ النَّاصِيَةِ، فَلَمَّا رَأَى النَّبِيَّ كَفَّرَ، وَأَوْمَأَ بِرَأْسِهِ (أي: طأطأ رأسه خضوعًا، ووضع يده على صدره)، فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ

(1) - الجرباء وأذرح: موضعان من أعمال عمان بالبلقاء من أرض الشام قرب جبال السراة من ناحية الحجاز، وَبَيْنَهُمَا ميل واحد. ياقوت: معجم البلدان 1/ 129، 2/ 118.

(2) ابن سعد: الطبقات الكبرى 1/ 290؛ ابن كثير: السيرة النبوية 4/ 30؛ المقرئ: إمتاع الأسباع 65/ 2.

(3) - أيلة - بالفتح: مدينة عَلَى ساحل بحر القلزم (الأحمر) مما يلي الشام وقيل هي آخر الحجاز وأول الشام. وسكانها من اليهود. معجم البلدان 1/ 292.

النَّبِيِّ: «ازْفَعْ رَأْسَكَ». وصالحه يومئذ، وكساه بُردًا يمانيًا<sup>(1)</sup>.

كَانَ نَصْرُ الصَّلْحِ: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَذِهِ أَمْنَةٌ مِنَ اللَّهِ، وَمُحَمَّدُ النَّبِيُّ رَسُولُ اللَّهِ لِيُحَنِّتَ بَنِي رُؤَبَةَ وَأَهْلَ أَيْلَةٍ، سُفْنُهُمْ وَسَيَّارَتُهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ لَهُمْ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ، وَمَنْ كَانَ مَعَهُمْ مِنْ أَهْلِ الشَّامِ، وَأَهْلِ الْيَمَنِ، وَأَهْلِ الْبَحْرِ، فَمَنْ أَحْدَثَ مِنْهُمْ حَدَثًا فَإِنَّهُ لَا يَحُولُ مَالُهُ دُونَ نَفْسِهِ... وَإِنَّهُ طَيِّبٌ لِمَنْ أَخَذَهُ مِنْ النَّاسِ... وَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ أَنْ يُنْمَعُوا مَاءَ يَرْدُونَهُ، وَلَا طَرِيقًا يُرِيدُونَهُ مِنْ بَرٍّ أَوْ بَحْرٍ»<sup>(2)</sup>؛ وَأَنَّ النَّبِيَّ ضَرَبَ عَلَى نَصَارَى أَيْلَةٍ ثَلَاثِمِائَةٍ وَبِنَارٍ كُلَّ سَنَةٍ، وَأَنْ يُضَيِّفُوا مِنْ مَرَّ بِهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثًا، وَلَا يَغْشُوا مُسْلِمًا»<sup>(3)</sup>.

لَعَلَّ حُسْنَ اسْتِقْبَالِ النَّبِيِّ لِيُحَنِّتَ يُوَكِّدَ عَلَى رَغْبَتِهِ فِي إِبْرَامِ الصَّلْحِ بِالشَّكْلِ، الَّذِي يَحْفَظُ كَرَامَةَ الْآخَرِ؛ فَقَدْ جَاءَ الرَّجُلُ مَرْتَدِيًا صَلِيبًا، وَلَمْ يُعَبِّرِ الرَّسُولُ مُحَمَّدًا إِلَّا عَنْ رِضَا، وَلِيَعْلَمَ - أَيْضًا - أَنَّ الصَّلْحَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ الْأَقْوِيَاءِ الْمُتَتَصِرِينَ عَلَى الرُّومِ لَيْسَ مَذَلَّةً، بَلْ هُوَ عَهْدٌ صَادِقٌ مَعَ قَوْمٍ أَوْفِيَاءَ يَحْتَرِمُونَ الْآخَرَ.

يُلْحَظُ هُنَا أَنَّ الرَّسُولَ مُحَمَّدًا أَعْطَى الْأَمَانَ لِسُفْنِهِمْ وَسَيَّارَتِهِمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ، وَالْمَعْرُوفُ أَنَّ أَيْلَةَ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ الْأَحْمَرِ، وَالْمُسْلِمُونَ حَتَّى هَذَا الْوَقْتُ لَمْ يَرْكَبُوا الْبَحْرَ، وَلَمْ تَكُنْ لَهُمْ فِيهِ مَنَشَأَتٌ وَأَسَاطِيلُ، وَمَعْنَى هَذَا أَنَّ الرَّسُولَ يُحْمَلُ نَفْسُهُ وَالْمُسْلِمِينَ عِبَاءً خَطِيرًا وَمَسْئُولِيَةً جَسِيمَةً، أَلَا وَهِيَ حِمَايَةُ أَهْلِ أَيْلَةٍ فِي الْبَحْرِ بَيْنَ الشَّامِ وَالْيَمَنِ، مَعَ اعْطَائِهِمْ حُرِّيَّةَ الْحَرَكَةِ الْبَحْرِيَّةِ أَتَى شَاءُوا، فَضْلًا عَنْ تَوْفِيرِ طَرِيقِ أَمْنَةٍ عَلَى السَّاحِلِ وَالْبَرِّ لَهُمْ، وَهَذَا يَقْتَضِي اسْتِعْدَادَ الرَّسُولِ لِبِنَاءِ أَسْطُولٍ بَحْرِيٍّ وَتَجْهِيزِهِ مَتَى حَصَلَ اعْتِدَاءٌ عَلَى أَهْلِ أَيْلَةٍ، وَفِي ذَلِكَ مِنَ الْجَهْدِ وَالْإِنْفَاقِ الضَّخْمِ، وَالْمَخَاطَرَةِ مَا فِيهِ. لَقَدْ تَحَمَّلَ رَسُولُ اللَّهِ كُلَّ هَذَا الْعَبَاءِ، مِنْ أَجْلِ أَنْ

(1) - البيهقي: السَّنَنِ الْكُبْرَى 185/9.

(2) - أَبُو عبيد: الأموال 258؛ ابن هشام: السيرة النبوية 2/525، 526، ابن الجوزي: المنتظم 196/1؛ وابن سيد الناس: عيون الأثر 2/258.

(3) - الشافعي (ت 204هـ): مسند الشافعي (الكتب العلوية، بيروت) ص 209.

يعيش المسلمون مع من حولهم في أمان وسلام.

لعلَّ إضافة لفظ «ضيافة المسلمين» إلى المعاهدة يُوفّر ملخّظاً مُهمّاً في التعايش الاجتماعي والتّلاقح الفكريّ، وفي تنمية العلاقات والعادات الطّيبة، وتوليد شحنات التقارب النفسيّ والوجدانيّ، التي ترشّح عن أدبيّات الأديان، وتوفّر النّضج ومصداقية التّعامل بين أطراف العَقْد، فضلاً عن أنّها ترسيخ للقيم العربية الموروثة في الكرم وإقراء الضيف.

وتالياً، أنّ الرسول على الرغم ممّا حدث بينه وبين اليهود من أحداث، إبان عهد المدينة، ورثت سُخْناءً وأَضْغاثاً، لكنّ نجده لم يفرّق بين المسيح واليهود في كُتُب الصّلح، ففي رواية الواقدي<sup>(1)</sup>، في السّنة التاسعة صالح يهود تيماء على الجزية، وأقاموا بأيديهم أموالهم، أي لم يتعرض لأملاكهم، وأبقى الأرض بأيديهم. ويزيد «ابن سعد» في ثبّات وقوّة عهد الرسول، أنّه أعطاهم صكاً لا ينقضه شيء، فهم لا يعادون ولا يُجلّون، بقوله<sup>(2)</sup>: «هذا كتاب من محمّد رسول الله لبني عاديا أنّ لهم الدّمة وعليهم الجزية، ولا عداء ولا جلاء. اللّيل مدّ والنّهار شدّ». وكتب رسول الله إلى أهل اليمن برسالة فيها: «وأنّه من أسلم من يهوديّ أو نصرانيّ فإنّه من المؤمنين له ما لهم وعليه ما عليهم، ومن كان على يهوديّة أو نصرانيّة فإنّه لا يفتن عنها، وعليه الجزية»<sup>(3)</sup>.

من مكاتبات الرسول مع المسيحيّين، التي وردت لدى مؤرّخي المسيحيّة، قول ماري بن سليمان (ق6هـ / 12م)<sup>(4)</sup>: «كان الفطرك إيشوعيهب الجدالي»<sup>(5)</sup> [الجالليق] (6 - 24هـ / 628 - 645) يُكاتب صاحب شريعة الإسلام، ويهدي له،

(1) - المغازي 2 / 711؛ وانظر: البلاذري: فتوح البلدان، ص44.

(2) - الطبقات الكبرى 1 / 213.

(3) - أبو عبيد، القاسم بن سلام: الأموال ص29.

(4) - ماري: فطركة المشرق ص62 - 63.

(5) - الجاثليق الجدالي. ترجمه: ماري بن سليمان: فطركة كرسي المشرق، ص62؛ ألبر أبونا: تاريخ الكنيسة الشرقية 1 / 189.

وَيَسْأَلُهُ الْوَصَاةُ بِرَعِيَّتِهِ فِي تَوَاجِيهِ؛ فَأَجَابَهُ إِلَى ذَلِكَ، وَكَتَبَ إِلَى أَصْحَابِهِ كُتُبًا بَلِيغَةً مُؤَكَّدَةً، وَبَرَّهُ صَاحِبُ الشَّرِيعَةِ - عَلَيْهِ السَّلَام - بِبِرٍّ، كَانَ فِيهِ عِدَّةٌ مِنَ الْإِبِلِ وَثِيَابٍ عَدَنِيَّةٍ. وَتَأْدَى ذَلِكَ إِلَى مَلِكِ الْفَرَسِ، فَأَتَكَرَّ عَلَى الْفَطْرِكِ فِعْلُهُ وَمُكَاتَبَتُهُ، وَبِخَاصَّةٍ، عِنْدَ وَرُودِ هَدَايَاهُ، فَذَارَاهُ إِلَى أَنْ سَلِمَ مِنْهُ».

عَلَى تَطْبِيقَاتِ الرَّسُولِ فِي النِّظَمِ الْحَضَارِيَّةِ، يَزِيدُ الْمُؤَرِّخُ جُورْجُ الْبِنَاءُ<sup>(1)</sup> مُمَارَسَةَ تَارِيخِيَّةٍ، بِقَوْلِهِ: «ظَهَرَ الْإِسْلَامُ فِي زَمَنِ الْبَطْرِيَرِكِ إِشْوَعِيَابِ الْجِدَالِيِّ (630 - 647م)<sup>(2)</sup>، فَأَرْسَلَ هَدَايَا إِلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ، وَمِنْ جَمَلَتِهَا أَلْفُ أُسْتَارٍ فُضَّةً، مَعَ جِبْرِائِيلَ أَسْقُفِ مِيشَانَ، وَكَاتَبَهُ، وَسَأَلَهُ الْإِحْسَانَ إِلَى الْمَسِيحِيِّينَ، فَاسْتَقْبَلَهُ النَّبِيُّ بِكُلِّ تَرَحُّبٍ، وَأَرْسَلَ مَعَهُ هَدَايَا إِلَى الْبَطْرِيَرِكِ، وَمِنْهَا عِدَّةٌ مِنَ الْإِبِلِ، وَثِيَابٍ عَدَنِيَّةٍ، وَعَهودًا إِلَى كَافَّةِ خُلَفَائِهِ، تَوْصِيَةً لِلْمَسِيحِيِّينَ فِي كَافَّةِ أَنْحَاءِ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ». وَبِيدُو مِنْ هُنَا بَدَأَتِ الْعِلَاقَةُ تَتَوَطَّدُ بَيْنَ الْمَسِيحِيِّينَ النَّسَاطِرَةِ وَالْمُسْلِمِينَ، فَإِنَّهُمْ بِحَسَبِ «دُوسْلِيَّة»<sup>(3)</sup> «يَقُولُ النَّسَاطِرَةُ: إِنَّ الْمُسْلِمِينَ عَاشُوا عَلَى وَفَاقٍ تَامٍ مَعَهُمْ نَظَرَ الْقُرْبَهُمُ الْعَقِيدِي مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ»، وَقَدْ سَادَ بَيْنَهُمْ اعْتِقَادٌ بِأَنَّ الْمُسْلِمِينَ «أَكْرَمُوا النَّصَارَى أَكْثَرَ مِنْ أَهْلِ سَائِرِ الْأَدْيَانِ»<sup>(4)</sup>.

## 5. نَشْرُ الْإِسْلَامِ فِي بِلَادِ الْعَرَبِ

لَا رَيْبَ أَنَّ نِظَامَ الْمَعَاهِدَاتِ الَّذِي اضْطَلَعَ بِهِ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ فِي أَرْسَاءِ أَرْضِيَّةِ الْأَمْنِ وَالسَّلَامِ بَيْنَ مَكُونَاتِ الْمَجْتَمَعِ الْمُتَنَوِّعَةِ، سَاعَدَ عَلَى فَتْحِ أَفْقِيَّةِ الْإِسْلَامِ عَلَى الْعَالَمِ الْخَارِجِيِّ، وَكَانَ الرَّسُولُ يَبْذُلُ التَّنَازُلَاتِ فِي سَبِيلِ تَحْقِيقِ عَهْدٍ أَوْ صُلْحٍ، فَأَخَذَ يَقُولُ قَبِيلُ صُلْحِ الْحَدِيثِيَّةِ مَعَ قَرِيشٍ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْأَلُونِي الْيَوْمَ خُطَّةً يُعْظَمُونَ بِهَا حُرُمَاتِ اللَّهِ إِلَّا أَعْطَيْتُهُمْ إِيَّاهَا»<sup>(5)</sup>. وَكَانَ صُلْحُ الْحَدِيثِيَّةِ قَدْ أَعَادَ الْأَمْنَ

(1) - الموسوعة الكلدانية، سلسلة بطارقة الكلدان، ص 71.

(2) - ترجمته: ماري بن سليمان: أخبار بطارقة كرسي المشرق، ص 61 - 62.

(3) - مسيحيو الشرق والإسلام في العصر الوسيط، ص 123.

(4) - تاريخ السعدي، ص 628.

(5) - أبو داود: السنن 4/ 393.

الى الحجاز، وضاعف قدرة الإسلام على التوسع، وكان مهذا تحالف الرسول - في إثره - مع كثير من القبائل والحكومات في جزيرة العرب.

إن كونية الإسلام وعالميته، بحسب النصوص القرآنية، توجب نشره خارج بيئة نشأته، مكة والمدينة، ولعلّ الكتب التي أرسلها محمد الى ملوك عصره، وإن كانت مجازفة خطيرة من كيان صغير ومحدث الى دول عريقة في التاريخ والنظم، إلا أنها جاءت موافقة تماما مع مبدأ القرآن في مطالبة الناس جميعا بقبول الإسلام، وارتضائه ديناً على خارطة الأديان. وجاءت تعبيرات محمد وتنبؤاته دالة بوضوح على صعيد عالمية الإسلام ومطالبة البشرية بقبوله، فإنّ بلاّلاً أوّل ثمار الحبشة، وإنّ صهيّا أوّل ثمار الروم، وأما سلمان فهو أوّل من أسلم من الفرس<sup>(1)</sup>، وبمثل هذه التقارير النبويّة دلالة جليّة على أنّ الإسلام ليس مقصوراً على الجنس العربي، بل هو بعثة الى كل الشعوب<sup>(2)</sup>.

تُشكّل كُتُبُ الرّسولِ إلى الملوكِ والعظماءِ في سنة (6هـ / 628م) مدخلاً مهمّاً، يكشفُ عن منهجِ السّياسَةِ الخارجيّةِ للدولةِ الإسلاميّةِ الفتيةِ، وأنّها تطمحُ أن يكونَ لها قَدَمٌ وجودٌ في الصّراعِ الحضاريِّ والدوليِّ، ولاسيّما على جَزيرةِ العَرَبِ، وكانتْ أغلبُ الكياناتِ السّياسيّةِ المحيطةِ بالجَزيرةِ تُطَبِّعُها الدِّيانَةُ المَسيحيّةُ على مُختلفِ مذاهبِها، فالنَّسطُوريّةُ - غالباً - في الجِيرةِ والعِراقِ، واليَعقُوبيّةُ في عَسّانِ وأطرافِ الشّامِ، والقبطيّةُ في مِصرَ.

اختلفت طبيعة الردود على الرسائل، فكانَ كِسرَى أبَرويز (591 - 628م) شديداً

(1) - مستفادة من قول النبي: «صهيب سابق الروم، وسلمان سابق فارس، وبلال سابق الحبشة». ابن عبد البر: الاستيعاب في معرفة الأصحاب (2/ 729)؛ وقارن: ابن سعد: الطبقات الكبرى 170/ 3، 175.

(2) - أنولد: الدعوة الى الإسلام، ص 50.

فِي رَدِّ فَعْلِهِ عَلَى كِتَابِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ<sup>(1)</sup>، فَأَمَّا هِرَقْلُ وَالتَّجَاشِيُّ وَالْمُقَوْقَسُ<sup>(2)</sup>،  
فَتَأَدَّبُوا، وَتَلَطَّفُوا فِي جَوَابِهِمْ، وَأَكْرَمَ التَّجَاشِيُّ وَالْمُقَوْقَسُ الرَّسْلَ، وَأَرْسَلَ الْمُقَوْقَسُ  
هَدَايَا، مِنْهَا جَارِيَتَانِ، كَانَتْ إِحْدَاهُمَا مَارِيَّةَ أُمِّ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ رَسُولِ اللَّهِ<sup>(3)</sup>.

وَكَانَ عَلَى الْيَمَامَةِ «هُوذَةُ الْحَنْفِي»<sup>(4)</sup>، وَكَانَ مُلْكًا عَلَى دِينِ النَّصْرَانِيَّةِ، وَإِلَيْهِ أَرْسَلَ  
رَسُولُ اللَّهِ «سَلِيطُ بْنُ قَيْسِ بْنِ عَمْرِو الْأَنْصَارِيِّ» يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ. وَكُتِبَ هُوذَةُ  
إِلَى النَّبِيِّ: «مَا أَحْسَنَ مَا تَدْعُو إِلَيْهِ وَأَجْمَلَهُ، وَأَنَا شَاعِرُ قَوْمِي وَخَطِيئِهِمْ، وَالْعَرَبُ  
تَهَابُ مَكَانِي، فَاجْعَلْ لِي بَعْضَ الْأَمْرِ، أَتَيْتُكَ. وَأَجَازَ سَلِيطُ بْنُ عَمْرِو بِجَائِزَةٍ وَكِسَاءٍ  
أَثَوَابًا مِنْ نَسِجِ هَجَرَ، فَقَدِمَ بِذَلِكَ كُلَّهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ، وَأَخْبَرَهُ عَنْهُ بِمَا قَالَ، فَقَرَأَ  
كِتَابَهُ وَقَالَ: «لَوْ سَأَلْتَنِي سَيَابَةَ»<sup>(5)</sup> مِنَ الْأَرْضِ مَا فَعَلْتُ؛ بَادَ، وَبَادَ مَا فِي يَدَيْهِ». فَمَاتَ  
عَامَ الْفَتْحِ<sup>(6)</sup>.

تتميز الكتب التي بعثها النبي إلى ملوك وعظماء المسيحية، بأنها تركز على  
إيراد المشتركات في العبادات الكتابية، عبر عنها بـ «كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ»، وأنهم  
يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ، إما أَجْرُ هَدَايَةِ الْمَاضِي وَهَدَايَةِ الْحَاضِرِ، وإما أَجْرُ هُدَى نَفْسِهِ

(1) - مزقه وقال: يكتب إلي هذا وهو عبدي؟، وأرسل إلى واليه في اليمن أن يرسل إليه نجدتين اثنتين  
ليأتياني به. الطبري: التاريخ 3/ 90. ويقال: أن رسول الله لما بلغه ما فعل بكتابه قَالَ: «مزق الله  
ملكه». ابن هشام: السيرة النبوية 4/ 1009.

(2) - المقوقس: كلمة يونانية معناها الحاكم، اسمه: جرجس بن مينا، يوناني الأصل، روماني التولي.  
(القصص: تاريخ الكنيسة القبطية، ص 400)؛ وهو سيروس (Cyrus) عنه هيراكلوس حاكماً  
على مِصْرَ وبطربكا على كرسي الإسكندرية عام 10هـ / 631م. (حسام عيتاني: الفتوحات العربية  
في رواية المغلوبين، ص 114)؛ وفي كتب السير اسمه جريج بن مينا. ابن عبد الحكم: فتوح مِصْرَ  
والمغرب 364؛ السهيلي: الترويض 2/ 159؛ الحلبي: السيرة الحلبية 3: 349.

(3) - أبو الفداء، عماد الدين: المختصر في أخبار البشر (الحسنية، القاهرة) 1/ 145.

(4) - هو أبو علي هوذة بن علي بن ثمامة بن عمرو بن عبد العزى بن سحيم بن مرة ابن الدول  
الحنفي (ت. 8هـ / 630)، ذو التاج صاحب اليمامة. ابن هشام: السيرة النبوية 3/ 824، الزبيدي:  
تاج العروس 5/ 410.

(5) - السِّيَابَةُ - يَفْتَحُ السَّيْنَ وَالتَّخْفِيفُ: الْبَلْحَةُ، وَجَمْعُهَا سَيَابٌ. ابن الأثير: النهاية في غريب  
الحديث والأثر 2/ 432.

(6) - البلاذري: فتوح البلدان 1/ 105؛ التويري: نهاية الأرب في فنون الأدب 18/ 166.

وهَدَى رَعِيَّتَهُ، فِي حِينَ أَنْ الرِّسَالَتِ إِلَى المَجُوسِ وَغَيْرِهِمْ تَخْلُو مِنْ هَذِهِ المَعَانِي، إِلَّا أَنَّهَا تَتَّفَقُ فِي تَحْمِيلِ المَلُوكِ مَسْئُولِيَّةَ عَدَمِ هِدَايَةِ الرَعِيَّةِ، إِذَا جَنَحُوا عَنِ الإِسْلَامِ. وَتَنْجَلِي هَذِهِ المَعَانِي فِي هَذَا النِّصِّ<sup>(1)</sup>: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ، سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى. أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَعَايَةِ الإِسْلَامِ، أَسْلِمْتَ تَسْلَمَ، يُؤْتِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ، فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَعَلَيْكَ إِثْمُ الْإِرْيَاسِيِّينَ<sup>(2)</sup>» إِنَّا أَهْلَ الْكِتَابِ نَعَالُوا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ» [آل عمران: 64].

كَانَتْ فِكْرَةُ نَشْرِ الإِسْلَامِ، وَمَدَّ أَسْبَابِ التَّفُوزِ السِّيَاسِيِّ إِلَى أَطْرَافِ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ لِدَوْلَةِ مُحَمَّدٍ الْفَتِيَّةِ، تَسْتَهْدَفُ الإِفَادَةَ مِنْ سَعَةِ الرُّقْعَةِ الْجُغْرَافِيَّةِ، وَاسْتِثْمَارِ تَضَارِيْسِهَا، كَالصَّحَارَى وَالْجِبَالِ وَالْبَحَارِ؛ لِتَكُونَ دِرْعًا طَبِيعِيًّا فِي وَجْهِ الْجِيُوشِ المَعَادِيَّةِ، الدَّوْلِيَّةِ وَالْإِقْلِيمِيَّةِ، أَوْ مَلْعَبًا لِمَنَاوَرَتِهَا، وَذَلِكَ مِثْلُ صَحْرَاءِ التَّفُوزِ فِي وَجْهِ جِيُوشِ فَارَسَ، وَالْبَحَارِ المَحِيطَةِ بِجَزِيرَةِ الْعَرَبِ؛ وَتَوْفِيرِ حَاضِنَةِ دِيْمُوغْرَافِيَّةٍ مِتْنَامِيَّةٍ وَمُتْرَامِيَّةٍ، يَنْظُمُهَا خَيْطُ القَوْمِيَّةِ، وَاللُّغَةُ الْعَرَبِيَّةُ؛ فَضْلًا عَنْ أَنَّهَا تُوفِّرُ مَكَانَةً اِقْتِصَادِيَّةً عَالِيَةً، وَيَحَقِّقُ اسْتِغْلَالَ مَوَارِدِهَا إِدَامَةً يَرْسَانَةَ الحُرُوبِ.

كَانَ الْمُسْلِمُونَ إِذَا أَرَادُوا أَنْ يَفْتَحُوا بِلَدًا، وَجِبَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَدْعُوا أَهْلَهُ إِلَى الدَّخُولِ إِلَى الإِسْلَامِ، فَإِنْ أَسْلَمُوا كَانُوا وَسَائِرَ الْمُسْلِمِينَ سَوَاءً، وَإِنْ لَمْ يَسْلَمُوا دَعَوْهُمْ إِلَى أَنْ يَسْلَمُوا بِلَادَهُمْ لِلْمُسْلِمِينَ، وَيَبْقُوا عَلَى دِينِهِمْ، وَيَدْفَعُوا الْجَزْيَةَ، فَإِنْ قَبِلُوا ذَلِكَ كَانَ لَهُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَيْهِمْ، وَكَانُوا فِي ذِمَّةِ الْمُسْلِمِينَ، يَحْمُونَهُمْ وَيَدَافِعُونَ عَنْهُمْ، وَلِهَذَا يَسْمُونَ: «أَهْلَ الذِّمَّةِ»، وَإِنْ لَمْ يَقْبَلُوا الإِسْلَامَ، وَلَا الدَّخُولَ

(1) - الخركوشي: شرف المصطفى 4/ 14؛ أبو نعيم الأصبهاني: دلائل النبوة 4/ 380؛ ابن منظور:

لسان العرب 6/ 5؛ القلقشندي: صبح الأعشى 6/ 362.

(2) - انظر كتاب النبي إلى النجاشي الأصحم، عظيم الحبشة. ابن اسحاق: السير والمغازي، ص

228؛ البيهقي: دلائل النبوة 2/ 308.



تَحْتَ حَكْمِهِ وَدَفْعِ الْجِزْيَةِ، أَعْلَنْتَ عَلَيْهِمُ الْحَرْبَ، وَقُوتَلُوا.

يبدو أن النبيَّ مُحَمَّدٍ في بداية عهده في المدينة كان يسعى الى التعايش مع الآخر الديني، على أساس من تساوي الحقوق والواجبات، كما كانت عليه الحياة المشتركة في مكّة؛ لذا كتب وثيقة، أقرّها جميع المكونات الاجتماعية والدينية في المدينة، بضمنهم جماعة اليهود. غير أنّ اخفاق التعاون في الحفاظ على الأمن والدفاع المشترك، ونقض اليهود بنود المعاهدة، جعل النبيَّ يفكر في صيغة بديلة تؤمّن تعاملًا شاملاً مع الآخر الديني في ظل الدولة، فكانت الجزية، التي أقرّت حمايتهم وأمنهم في ذمة المسلمين.

لعلّ السنة التاسعة للهجرة كانت فيصلاً مهماً في ارتكازِ وَتَمَفُّصِ النظام الضريبيّ للدولة الفتية، فيها نزلت آية الجزية<sup>(1)</sup>، {قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ} (التوبة 29)، وفيها فُرِضَت الزكاة، وفيها فُرِضَت الجزية<sup>(2)</sup>.

هنا فرض الاسلام الجزية على غير المسلمين المعاهدين، في مقابل فرض الزكاة على المسلمين، حتى يتساوى الفريقان؛ لأنّ المسلمين والذمّيين يستظلّون براية واحدة، ويتمتعون بجميع الحقوق ويتفعلون بمرافق الدولة بنسبة واحدة، ولذلك أُوجِبَت الجزية للمسلمين، نظير قيامهم بالدفاع عن الذمّيين وحمايتهم في البلاد الاسلامية التي يقيمون فيها<sup>(3)</sup>. ولعلها من باب المساواة في الدفاع والنصرة، فيرى

(1) - يرى نولدكة نشأة الآيات (28 - 35 من التوبة) التي تدعو الى محاربة النصارى حتى يدفعوا الجزية، في السنة الثامنة، في وقعة مؤتة، حيث اشتبكوا بالأيدي مع جنود مسيحيين. تاريخ القرآن، ص 201.

(2) - البيهقي: نَزَلَ هَذَا حِينَ أَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ بِغَزْوَةِ تَبُوكَ. السنن الكبرى 312/9.

(3) - سيد سابق: فقه السنة 2/ 663.

السرخسي<sup>(1)</sup> أن الجزية: «في حقّ المسلمين هذا المال خُلِفَ عَنْ النَّصْرَةِ»، أي نصرة المعاهدين دار الإسلام بأموالهم، قبال نصرة المسلمين بأنفسهم وأبدانهم. ومهما يكن فإنّ التطورات السياسيّة دفعت بعد فتح مكّة إلى ضرورة قيام مؤسسات لإدارة شؤون الدولة، وقد حُوِّلَت الصدقة الطوعية إلى صدقة فرض أو زكاة.

من تبلور هذه المفاهيم، وتطور المتغيرات التاريخيّة، جاءت فكرة الفُتُوح والمبادرة إلى إثبات الوجود السياسي والعسكري والديني للدولة العربيّة الإسلاميّة، فكانت غزوة تبوك وأيلة وأذرح ومقنا والجرباء، من أرض الشام في سنة (9هـ/ 630م)، خطوة استباقية لفحص الامكانات البشريّة والعسكريّة، ومعرفة الاستجابة ورد الفعل لمجتمعاتها من جهة، ولحاميتها العسكريّة من جهة أخرى، وتلمّس تلك الملامح في وصف البلاذري<sup>(2)</sup>: «تَجَمَّعَ لَهُ مِنَ الرُّومِ وعاملة ولخم وجذام وغيرهم، وَلَمْ يَلْقَ كَيْدًا، فَأَقَامَ بِتَبُوكَ أَيَّامًا فَصَالَحَهُ أَهْلُهَا عَلَى الْجِزْيَةِ، وَأَتَاهُ وَهُوَ بِهَا يَحْنُ بْنُ رُؤْبَةِ صَاحِبِ أَيْلَةَ، فَصَالَحَهُ عَلَى أَنْ جَعَلَ لَهُ عَلَى كُلِّ حَالِمٍ بِأَرْضِهِ فِي السَّنَةِ دِينَارًا، فَبَلَغَ ذَلِكَ ثَلَاثُمِائَةِ دِينَارٍ، وَاشْتَرَطَ عَلَيْهِمْ قَرَى مَنْ مَرَّ بِهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَكُتِبَ لَهُمْ كِتَابًا بِأَنْ يَحْفَظُوا وَيَمْنَعُوا. وَصَالَحَ رَسُولُ اللَّهِ أَهْلَ أَذْرَحَ عَلَى مِائَةِ دِينَارٍ فِي كُلِّ رَجَبٍ، وَصَالَحَ أَهْلَ الْجَرْبَاءِ عَلَى الْجِزْيَةِ، وَكُتِبَ لَهُمْ كِتَابًا، وَصَالَحَ أَهْلَ مَقْنًا عَلَى رُبْعِ عُرُوكِهِمْ وَغُرُولِهِمْ، وَالْعُرُوكُ خَشَبٌ يُضْطَادُّ عَلَيْهِ، وَرُبْعُ كُرَاعِهِمْ وَحَلَقَتِهِمْ، وَعَلَى رُبْعِ ثِمَارِهِمْ، وَكَانُوا يَهُودًا».

وَكَانَ النَّبِيُّ غَزَا دُومَةَ الْجَنْدَلِ فِي سَنَةِ خَمْسٍ فَلَمْ يَلْقَ كَيْدًا، وَوَجَّهَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى أَكْبِيدَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ الْكَنْدِيِّ ثُمَّ السَّكُونِي فِي شَوَّالٍ سَنَةِ تِسْعٍ فَأَخَذَهُ أَسِيرًا، وَقَدَّمَ بِأَكْبِيدَ عَلَى النَّبِيِّ، وَكُتِبَ لَهُ وَلِأَهْلِ دُومَةِ كِتَابًا<sup>(3)</sup>.

أَمَّا كَيْفَ عَامَلَ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ الْمَسِيحِيَّيْنَ؟ فَبِحَسَبِ الْعَامِلِ الزَّمَنِيِّ فِي نَظَرِ

(1) - المبسوط 10 / 81.

(2) - فتوح البلدان ص 67.

(3) - م. ن. ص 69.

نولدكة، أَنَّ مُحَمَّدًا عَدُوٌّ - في سنواته الأولى في المدينة - النصارى الحقيقيين مؤمنين<sup>(1)</sup>، غيرَ أَنَّهُ في السنة الثامنة كانت الآيات (28 - 35 من التوبة) تدعو إلى محاربة النصارى حتى يدفعوا الجزية، وذلك في وقعة مُؤَتَّة، حيثُ اشتبكوا بالأيدي مع جنود مَسِيحِيِّينَ<sup>(2)</sup>.

بيدَ أَنَّ الرسولَ مُحَمَّدَ لم تُلزِمهُ السنواتُ الأولى في المدينة بالاحتكاك بجماعاتٍ مَسِيحِيَّةٍ، لعدم وجودها في بيئته، مثل جماعات اليهود، مثلما أضحي مُلْزَمًا، عند توسُّع نفوذه في السنوات الأخيرة، في التعامل مع مواطنٍ مَسِيحِيَّةٍ. على أَنَّها كانت تَنْتَظِمُ على شكلين: إما غيرُ خاضعةٍ إلى إحدى الدول المحيطة، مثل روما وفارس، نحو نَجْرَان، فإن الرسولَ مُحَمَّدَ لم يدهمهم بجيش، أو يهددهم بسلح، وإنَّما تجاوزهم في ذهابه إلى مؤتة، وهم الذين جاءوا إلى المدينة، وصالحوه على عهد بينهم. أمَّا مواطنُ المَسِيحِيِّينَ التابعة إلى بيزنطا، فقد مرَّ الرسولُ عليهم بجيشةٍ دوَّما حصارٍ، وصالحهم لِيَضْمِنَ طاعتهم، وهذا ما يُؤَيِّدُهُ نصُّ البلاذري السابق.

إنَّ منهجَ الإسلام النبويَّ كان دِيارَةً خَيْرٍ في العلاقات الإسلامية المَسِيحِيَّة، وكان من النادر في القرون الوسطى أَنْ تتقدم جيوشُ على قُرَى، ولا تستيحيها قتلاً وأسراً وسيّياً، وتكتفي بأن تطلبَ منها فروضَ الطاعة مقابل الأمان والحماية، في عهدٍ مكتوبة، تحافظُ على أبسطِ القِيمِ العربيَّة التي تهدفُ إلى إِدَامَةِ التواصلِ، كإقراء الوافدين من المسلمين ثلاثة أيام. على أَنَّ ماهِيَّةَ التسامحِ المُبْتَعَثَةِ من لَدُنِ المَسِيحِيِّينَ، ولاسيَّما أحبارهم، الذين اعتادوا التعايشَ مع أهل الديانات الأخرى بسلامٍ وطمأنينةٍ، على نحوٍ يَضْمِنُ طولَ بقائهم، وسَعَةَ انتشارِ أفكارهم الدينيَّة بين الناس، وهذه الطبيعة السَّمْحَةُ كانت مَعِينًا خَصْبًا لِلإندماجِ مع المسلمين، وساعدت عليه.

ثُمَّ عاملٌ آخرُ، وهو العاملُ البيئيُّ، والتعاملُ مع الأغلبية الدينيَّة المحيطة به، ففي

(1) - تيدور: تاريخ القرآن، ص 172.

(2) - نولدكة: م. ن، ص 201.

نظير «طه حسين»<sup>(1)</sup>: أما نصرانيَّة النصارى فلم تكن معارضتها للإسلام - إبان حياة النبي - قوَّة قوَّة المعارضة الوثنيَّة واليهوديَّة؛ لماذا؟ لأن البيئة التي ظهر فيها النبي لم تكن بيئة نصرانيَّة، إنَّما كانت وثنيَّة في مكَّة، يهوديَّة في المدينة، ولو ظهر النبي في الجيرة أو في نَجْران للقي من نصارى هاتين المدينتين مثل ما لقي من مشركي مكَّة ويهود المدينة. وفي الحق إنَّ الإسلام لم يكذب يظهر على مشركي الحجاز ويهوده، ويُسيطر على وسط وجنوب جزيرة العرب، وإبَّان توجُّهه نحو بلاد الشام والعراق، حيث تغلب الديانة النصرانيَّة، حتَّى استحال الجهاد - بينه وبين النصارى - من جدال ونضال بالحجَّة إلى الصدام المُسلَّح، أدرك النبي أوله، وانتهى به الخلفاء إلى أقصى حدوده.

إنَّجَّة الرسول للتعامل مع المَسيحيِّين العرب بعد فراغه من قرَّيش واليهود، وكانت فترة توجهه إلى المَسيحيِّين قصيرة، لم تتعدَّ خمس سنوات. وقد دخل الإسلام في هذه الفترة القصيرة عدد قليل من مسيحيي دومة الجندل، وكلِّب، ونَفَر قليل من غَسَّان وبراء، وبعض التغالبة. وهكذا ظلَّ أغلب المَسيحيِّين في أطراف الشام الجنوبيَّة على دينهم عند وفاة الرسول. وينسحب هذا على مسيحيي الجنوب؛ حيث ظلَّ مسيحيو نَجْران على دينهم، وكذلك كان الأمر مع أقسام من بني ناجية وكندة وحمير. وليس ثمة ذِكر لأيِّ اتصال مع مسيحيي العراق في الفترة النبويَّة. وقد اعتمد الرسول في دعوة المَسيحيِّين للإسلام أسلوبيْن؛ حيث حمَّل على بعضهم عسكرياً، نحو: «دومة الجندل وأطراف الشام»، وبعث رُسله وكتبه ومن يحاور أو يجادل مسيحيي نَجْران. وقد تراوحت مواقف المَسيحيِّين العرب بين المقاومة في البداية، ثمَّ الخضوع، مثل: «كلِّب ودومة الجندل» وبين التحالف مع الروم ضدَّ المُسلمين كما في جنوب بلاد الشام، أو الاستجابة السريعة للدخول في الدين الجديد، نحو: عبد القيس، سادة حِمير، ناجية<sup>(2)</sup>.

(1) - في الأدب الجاهلي، (ط3)، مطبعة محمد عبد الرحمن، القاهرة، 1933، ص70.

(2) - محمد الحزعلي: «المسيحية العربيَّة وتطوراتها». مجلة التَّسامُح، عدد2، سلطنة عمان.

مَعَ ذَلِكَ، لَا يُمَكِّنُ الْحَدِيثُ عَنْ مُوَاجَهَةِ كُبْرَى بَيْنَ الْإِسْلَامِ وَالْمَسِيحِيَّةِ، كَمَا حَدَّثَ مَعَ قُرَيْشٍ وَالْيَهُودِ، وَفَوْقَ هَذَا، لَيْسَ ثَمَّةَ مَضَدٍّ يَذْكُرُ أَنَّ الْمَسِيحِيِّينَ قَدْ بَادَرُوا بِالْهُجُومِ عَلَى أَيِّ مَوْقِعٍ مِنْ مَوَاقِعِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَمْ تَقَعْ تِلْكَ الْحَمْلَةُ، الَّتِي أَعَدَّ لَهَا الرُّومُ لِمَهَاجِمَةِ الْمُسْلِمِينَ، وَكَانَ سِيشَارِكُ فِيهَا مَسِيحِيُّونَ عَرَبٌ مِنْ جَنُوبِ بِلَادِ الشَّامِ، قَبْلَ غَزْوَةِ تَبُوكَ. وَيَبْدُو أَنَّ أَسْلَمَةَ الْمَسِيحِيِّينَ الْعَرَبِ أَوْ عَدَمَهَا، ارْتَبَطَتْ بِأَسْبَابٍ مُخْتَلِفَةٍ؛ فَقَدْ أَسْلَمَ بَعْضُهُمْ حِفَاطًا عَلَى مَصَالِحِهِ، مِثْلُ: سَادَةِ حِمْيَرَ، أَوْ لِعَدَمِ تَعَمُّقِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي النَفُوسِ حَيْثُ كَانَ دَخُولُهُمْ فِي الْمَسِيحِيَّةِ حَدِيثًا عِنْدَمَا أَتَى الْإِسْلَامَ، نَحْوُ: «كَلْبُ دُومَةِ الْجَنْدَلِ، عَبْدُ الْقَيْسِ فِي الْبَحْرَيْنِ». أَمَّا مَنْ تَعَمَّقَتْ الْمَسِيحِيَّةُ فِي نَفُوسِهِمْ فَهُمْ أَهْلُ تَجْرَانِ، فَقَدْ بَقُوا عَلَى دِينِهِمْ، رَغْمَ كُلِّ مَحَاوَلَةٍ الرُّسُولِ لاسْتِمَالَتِهِمْ إِلَى الدِّينِ الْجَدِيدِ<sup>(1)</sup>.

نَحْصُلُ أَنَّ النَّبِيَّ مُحَمَّدًا حَقَّقَ الْمَكَاسِبَ وَالْإِنْجَازَاتِ، مِنْذَ الْقُرْآنِ الْمَكِّيِّ، وَفِي السَّتِينِ الْأُولِيِّينَ مِنَ الْإِسْلَامِ الْمَدَنِيِّ، قَبْلَ أَنْ يُشْرَعَ لِلْجِهَادِ: وَصَايَا بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَالرَّحْمَةِ، وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَالاعْتِرَافَ بِالْذِيَّانَاتِ الْمَعْرُوفَةِ فِي عَصَرِهِ، كَالْيَهُودِيَّةِ وَالْمَسِيحِيَّةِ وَالْمَجُوسِيَّةِ وَالصَّابِئَةِ، بِمَا هُنَّ طَرِيقٌ مُمْكِنٌ لِلْخُلَاصِ الرُّوحِيِّ لِلْمُؤْمِنِينَ، وَالاعْتِرَافَ بِالْحُرِيَّاتِ الدِّينِيَّةِ، بَلْ وَحَتَّى بِحُرِّيَّةِ الضَّمِيرِ، أَيْ عَدَمُ الْأَخْذِ بِأَيِّ دِينٍ: {لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ} (البقرة 256)، و{لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِي} (الكافرون 6)، و{مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ} (الكهف 29)، و{إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئُونَ وَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ} (المائدة 69)، وَيَعْتَرِفُ لِمَشْرُكِي قُرَيْشٍ: {وَإِنَّا وَإِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ} (سبا 24)؛ قَالَ نَبِيُّ الْإِسْلَامِ: يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ، نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ وَأَنْتُمْ الْمَشْرُكُونَ، قَدْ نَكُونُ مَعًا عَلَى هُدًى؛ إِذَنْ دِينُ كُلِّ مِنَّا يَصْلُحُ طَرِيقًا لِلْخُلَاصِ الرُّوحِيِّ<sup>(2)</sup>. إِنَّهَا مَكَاسِبُ جَسَدَتْ الْحُرِّيَّةَ الدِّينِيَّةَ، وَعَزَّزَتْ التَّجَادُبَ بَيْنَ الدِّيَانَاتِ،

(1) - الخزعلي: م.ن.

(2) - العفيف الأخصر: «نسخ الإسلام المكي وعواقبه»، الحوار المتمدن - العدد: 4144، 5/ 7/

والقبول بالآخر، وأفادت الإقبال على دين الإسلام.

مهما يكن من أمر، إن تجربة المدينة كانت قد شكّلت النمط التأصيلي للظاهرة الإسلامية، ونقطة بدايتها، وارتكاز هويّة الدولة العربيّة، حتى أضحت نموذجاً للعمل التاريخي، وقدوة تُحتذى من لدن أجيال تلتها<sup>(1)</sup>.

#### 6. الحياة الكنسيّة في عصر الرسالة:

تجلّى في دراسة الحياة الكنسيّة - على عصور زمن البحث - معالم الوجود الديني والعبادي للمسيحيين، في ظلّ حكومات الدولة العربيّة، وتوسّع حركة الرموز الكنسيّة مدى إقرار الحريّات الدينيّة، على نحو يُعبّر عن شكل من أشكال التواجد في المجتمع وعلاقته. فقد أقرّت الدولة العربيّة لغير المسلمين اختيار رموزهم الدينيّة، والمسيحيين بخاصّة انتخاب بطاريكتهم ومطارنتهم، من الذين يضطلعون بمسؤوليتهم الدينيّة والدنيويّة في تنظيم العلاقة مع الدولة ومع المجتمع الإسلامي؛ ومن القادة الروحيين الذين لعبوا دوراً في قبول دولة الإسلام، والتكيّف المسيحي في غضوناتها، ومهدّوا لأرساء علاقات تعايش وسلام، هو:

- الجاثليق ايشوع عياب الجدالي (6 - 24هـ / 628 - 645م)<sup>(2)</sup>: انتخب إلى كرسي الكنيسة الشريفة في المدائن، أواخر الدولة الفارسيّة، عصر شيرويه بن كسرى أبريز، وكان ايشوع عياب على رأس بعثة رسمية مسيحيّة<sup>(3)</sup> إلى هرقل الروم، أرسلتها بوران ابنة كسرى، لترطيب الأجواء، وتفعيل الهدنة بين فارس وبيزنطة<sup>(4)</sup>.

2013.

(1) - محمد أركون: العلنة والدين الإسلام المسيحية العرب، (دار الساقي، بيروت، 1996م) ص 49.

(2) - توما أسقف المرج: كتاب الرؤساء، تعريب: الاب البير أبونا، (المطبعة العصرية، الموصل، العراق) ص 67.

(3) - من مطارنة الكنيسة الشرقية هم: قرياقوس مطران نصيين، وبولس مطران حدياب، وجبرائيل مطران كرخ سلوخ، وايشوع عياب الحديابي أسقف نينوى، وسهدونا أسقف ماحوزا اربون. توما المرجي: كتاب الرؤساء ص 67؛ أبونا: تاريخ الكنيسة الشرقية، 193.

(4) - قال توما أسقف المرج: أرسله شيروي لما استوى على العرش. كتاب الرؤساء، ص 67.

وبمقتضى مسؤوليته الدينية المسيحية، لم يغب التدبير السياسي لدى  
 ايشوعياب، فحين صدح اسم الرسول مُحَمَّد في أجواء السياسة الدولية، لجأ إلى  
 تأسيس علاقة طيبة معه، وبحسب المؤرخ ماري بن سليمان (ق6هـ/ 12م)<sup>(1)</sup>: «كَانَ  
 الفطرك ايشوعيب الجذالي»<sup>(2)</sup> يكتب صاحب شريعة الإسلام، ويهدي له، ويسأله  
 الوصاة برعيته في نواحيه؛ فأجابه إلى ذلك، وكتب إلى أصحابه كتباً بليغة مؤكدة،  
 وبره صاحب الشريعة - عليه السلام - ببر كان فيه عِدَّة من الإبل وثياب عديّة.  
 وتأذى ذلك إلى ملك الفرس، فأنكر على الفطرك فعله ومكاتبته، وبخاصة عند ورود  
 هداياه، فداراه إلى أن سلّم منه».

أما الرسول مُحَمَّد في نظير علماء الكنيسة - بحسب عيواص: «قَلَّم يتناول عالم  
 سُرياني سيرة مُحَمَّد، الرسول العَرَبِي الكريم، إلّا واعترف بفضلِه وكرم أخلاقه،  
 ومن جملة هؤلاء العلماء العلامة مار غريغوريوس يوحنا ابن العبري مفران  
 المشرق (ت685هـ/ 1286م)، الَّذِي لَخَص ترجمة حياة الرسول العَرَبِي الكريم  
 في كتابه تاريخ مختصر الدول، الَّذِي أَلْفَه بالعَرَبِيَّة»<sup>(3)</sup>. وذكر سايروس ابن المقفع  
 أنه: «من بعد أيام يسيرة، ثار رجل من العرب، من نواحي القبله من مكّة ونواحيها،  
 اسمه مُحَمَّد، فردَّ عباد الأوثان الى معرفة الله وحده، وأن يقولوا أن محمداً رسوله.  
 وكانت أمته مختونة بالجسد لا بالناموس، ويصلون الى الجهة القبليه، مشرقين الى  
 موضع يسمونه الكعبة. وملك (مُحَمَّد) دمشق والشام وعبر الأردن وسادها. وكان  
 الرب يخذل جيش الروم قدامه لجلّ أمانتهم الفاسدة والحروم التي حَلَّت بهم لجلّ  
 مجمع خلقدونية من الآباء الأولين»<sup>(4)</sup>.

- (1) - ماري: فطاركة المشرق ص62 - 63.
- (2) - الجاثليق الجذالي. ترجمه: ماري بن سليمان: فطاركة كرسي المشرق، ص62؛ البير أبونا: تاريخ  
 الكنيسة الشرقية 1/ 189؛ ادي شير، رئيس أساقفة سمرقند الكلداني: كلدو وآثور 2/ 253.
- (3) - البطريك مار إغناطيوس زكا الأول عيواص: «السريان والإسلام تاريخ  
 مشترك»، الموقع الرسمي لبطريركية أنطاكية وسائر المشرق للسريان الأرثوذكس. انظر:  
 تاريخ مختصر الدول، ص160 وبعدها.
- (4) - حسام عيتاني: الفتوحات العربية في روايات المغلوبين، ص116، نقلا عن مخطوطة ابن المقفع.

نخلص إلى أن الإسلام النبوي تميز بوضع مباني السياسة للدولة العربية الإسلامية، وأسّس العلاقة المتوازنة مع غير المسلمين، وهم الذين عايشهم الرسول مُحَمَّدٌ في مكة قبل الإسلام، وعرفهم وخصوصياتهم الدينية والسلوكية في الإسلام، وقدم المسيحيين على غيرهم في السماحة والوثاقة، وجعل الحوار بين الأديان من المقاصد الكبرى للإسلام، على أساس من الكلمة السواء التي تُعبر عن المشتركات. تعميقاً للغة المعاشية مع أهل الكتاب في ظل الدولة العربية، رُشِحَ مبدأ الميثاق والمعاهدة والصلح الدائم، لضمان حقوقهم في الحياة، فأتى عقد الذمة: وهو إقرار غير المسلمين على ما هم عليه في دار الإسلام<sup>(1)</sup>، وحمايتهم من أيّ عدوان، والدفاع عنهم، بشرط بذل الجزية، والتزام الأحكام الإسلامية. ونطقت بمعانيه تفسيرات اللغة العربية، وبحسب أهل اللغة<sup>(2)</sup>: أهل الذمة: أهل العقد، والعهد - أيضاً - . وَقَالَ أَبُو عبيد<sup>(3)</sup>: الذمة: الأمان، في قول رسول الله: «يسعى بذمتهم أدناهم»<sup>(4)</sup> أو ينقذ<sup>(5)</sup>. والذمة: الضمان.

يمنح «أدمون رباط» الفريدة في تعامل الدولة مع رعاياها من غير دين أو إثنية، إلى دولة الرسول، فيقول: «من الممكن، وبدون مبالغة، القول بأن الفكرة التي أدت إلى إنتاج هذه السياسة الإنسانية (البرالية) إذا جاز استعمال هذا الاصطلاح العصري، إنما كان ابتكاراً عبقرياً، وذلك لأنه للمرة الأولى في التاريخ، إنطلقت دولة هي دينية في مبدئها، ودينية في سبب وجودها، ودينية في هدفها، ألا وهو نشر الإسلام من الطرق وبالأشكال المختلفة، إلى الإقرار في الوقت ذاته بأن من حق الشعوب

(1) - البلاد التي تجري فيها أحكام الإسلام، ويأمن فيها سكانها سواء كان أغلبهم مسلمين أو من غير المسلمين. وتقابلها دار الحرب. عبد الوهاب خلاف (ت 1375هـ): السياسة الشرعية في الشئون الدستورية والخارجية والمالية، (دار القلم، لا مكان، 1988) ص 79.

(2) - الجوهري: الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية 5/ 1926.

(3) - القاسم بن سلام: الأموال، ص 241.

(4) - أحمد: المسند 11/ 402؛ ابن ماجه: السنن 2/ 895؛ النسائي: السنن الكبرى 6/ 331؛ الحاكم: المستدرک علی الصحیحین 2/ 153.

(5) - عبد الرزاق الصنعاني: المصنف 5/ 226.



الخاضعة لسلطانهم أن تُحافظَ على مُعتقداتها وتقاليدها وتراث حياتها، وذلك في زمنٍ كان يُفضي المبدأ السائد في إكراه الرعايا على اعتناق دين ملوكهم»<sup>(١)</sup>.

---

(١) - محاضرة، مجلة الصباح اللبنانية، عدد 31، بتاريخ 31 آذار 1981م، وانظر: محمد سعيد رمضان البوصي: «في الفهم الاجتماعي والسياسي المشترك»، التسامح العماني، ص 21.



## الفصل الثالث

### العلاقات الإسلامية المسيحية في عصر الخلافة الراشدة

(11 - 41 هـ / 632 - 661 م)

#### 1. تاريخ الخلافة الراشدة:

عند وفاة الرسول مُحَمَّد، دبَّ الاختلاف في ماهية وكيفية الأمر بعده، ومن يتبوأ الخلافة. قالت فئة: إنه لم يوصَ لمن يخلفه، واستندوا الى النص القرآني {وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ} (الشورى 38)، ولجأوا الى نظام القبيلة، في كبر السن، والقرب من المشجر النسبي لقريش، وأضافوا له صبغة دينية، كالقدم في الإسلام والعمل فيه<sup>(1)</sup>. بيد أن فئة ثانية ترى أن وصيه وخليفته بعده هو علي بن أبي طالب، ذكره النبي في خطبة الغدير ومواقف عدة<sup>(2)</sup>. من هنا انقسم المسلمون في المدينة إلى ثلاث فرق في اختيار خليفة لرسول الله، لكل منها مرشحها: الفرقة الاولى من الأنصار أيدوا اختيار سعد بن عبادة الخزرجي، والثانية من المهاجرين<sup>(3)</sup>، وقد أجمعوا في نهاية الأمر على اختيار أبي بكر، والثالثة تتألف من الهاشمية وفئة من الأمويين بالإضافة إلى طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام، وبعض الانصار<sup>(4)</sup>، كانت تميل إلى اختيار

(1) - الماوردي: الأحكام السلطانية، ص 17 - 28.

(2) - أحمد محمود صبحي، نظرية الإمامة، ص 22 - 24.

(3) - كانوا ثلاثة: أبو بكر، وعمر، وأبو عبيدة بن الجراح. الطبري: تاريخ الرسل والملوك 3 / 202.

(4) - الطبري: فقالت الأنصار - أو بغض الأنصار، لا تبائع إلا علياً. م.ن. 3 / 202.

عَلِيَّ بن أَبِي طالب<sup>(١)</sup>. أمَّا الفرقة الثالثة فكانت مشغلة بتجهيز الرسول وغسله<sup>(٢)</sup>، ومتيقنة ان الخِلافة لا تخرج عنها، في حين إحتدَمَ سِجَالُ بَيْنِ الْأَنْصَارِ والمهاجرين في سقيفة بني ساعدة، كَادُفَّتْ وحدةَ الْمُسْلِمِينَ، لَوْلَا أَنْ رَجَعُوا إِلَى تَقْدِيمِ بَيْضَةِ الْإِسْلَامِ، والحفاظ عَلَى كِيَانِ دولته، فتشاوروا فِي مَنْ يَنْبَغِي أَنْ يَخْلُفه فِي قيادة الْمُسْلِمِينَ ورعاية أمورهم، وبعد المداولة والمحااجة توافقوا عَلَى عبارة: «مِنَّا الْأُمَرَاءُ وَمِنْكُمْ الْوُزَرَاءُ»<sup>(٣)</sup>، وتوصلوا إِلَى أَنْ يَكُونَ أَبُو بَكْرٍ أَوَّلَ خَلِيفَةٍ، فَبُيِعَ لَهُ فِي (20/ ربيع الأول/ 11هـ = 26/ 6/ 632م)<sup>(٤)</sup>.

خلافة ابي بكر (11 - 13هـ/ 632 - 634م)

لم يترسخ الاسلام في اطراف جزيرة العرب، لحدائته هناك، ولسلطة النزعة القبلية التي سرعان ما عادت إثر وفاة الرسول محمد، فكانت الردة أشبه بالانقلاب على الطاعة نحو المدينة، والامتناع عن دفع ضريبة الصدقة. فلذا كان يُخْلَعُ الْإِسْلَامُ مادةً السلطة المركزية، واللجوء الى النظام القبلي، بإسلوب استحداث نبوءات، اقرب ما تكونُ عَلَى نسخةِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ وَوَحِيهِ، لِيُمْكِنَ لَهُمُ الْجَمْعُ بَيْنَ سُلْطَةِ الدِّينِ والسياسة. وعليه واجهتُ الخِلافةُ الْفَتْنَةُ مُعْضَلَةٌ كادت تكسر شوكة الدولة، لولا أَنْ قام أَبُو بَكْرٍ مِنْ أَعْمَالٍ بَسَطَتْ لِدَوْلَةِ الْإِسْلَامِ نَفوذَهَا، أَمَهُمَا:

- جَهْزُ الْجِيُوشِ لِقِتَالِ أَهْلِ الْردَةِ<sup>(٥)</sup> وَمَانَعِي الزَّكَاةِ، وَالْمُتَنَبِّئِينَ: فُمُسْلِمَةً<sup>(٦)</sup> بِأَرْضِ

(1) - عبد العزيز الدوري: مقدمة في تاريخ صدر الاسلام (بيروت، 1960) ص48؛ السيد عبد العزيز السالم: تاريخ الدولة العربية (دار النهضة العربية، بيروت، د.ت) ص425.  
(2) - ابن خلدون، عبد الرحمن بن محمد (ت 808هـ): ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر (تاريخ ابن خلدون)، (دار الفكر، بيروت 1988) 2/ 487.

(3) - تاريخ الرسل والملوك 3/ 202. ولم يستوزر أحد من الانصار طيلة الخِلافة الراشدة.

(4) - انظر: ابن كثير: البداية والنهاية 6/ 301.

(5) - الراقدي: كتاب الردة، ص: 29؛ فتوح البلدان، ص 102.

(6) - مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفي الوائلي، أبو ثمامة، متنبئ من المعمرين ولد ونشأ باليمامة، وتلقب في الجاهلية بالرحمن، كَانَ مَعَ وَفْدٍ حَنِيفَةٍ الَّذِي وَفَدَ عَلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ، وَأَسْلَمَ الْوَفْدَ وَتَخَلَّفَ مَسِيلِمَةُ فِي الرِّحَالِ خَارِجَ مَكَّةَ، وَلَمَّا رَجَعَ الْوَفْدُ ادَّعَى مَسِيلِمَةُ النَّبُوَّةَ،

الْيَمَامَةَ يَدْعِي النَّبُوَّةَ، وَطَلِيحَةَ بَنَ خُوَيْلِدٍ الْأَسَدِيِّ ادَّعَى النَّبُوَّةَ بِيْلَادٍ نَجْدٍ، وَتَنَبَّأَتْ سَجَّاحُ<sup>(1)</sup> فِي بَنِي تَمِيمٍ، وَكَانَ الْأَسْوَدُ بْنُ كَعْبٍ بْنُ عَوْفِ الْعَنْسِيِّ قَدْ تَكْهَنَ وَادْعَى النَّبُوَّةَ فِي الْيَمَنِ<sup>(2)</sup>، وَارْتَدَّتْ خَوْلَانُ بِالْيَمَنِ<sup>(3)</sup>، وَبَنُو وَلِيْعَةَ وَالْأَشْعَثُ بْنُ قَيْسٍ فِي كِنْدَةَ<sup>(4)</sup>. وَكَانَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ أَمْرَزَ مِنْ حَقِّ الْإِنْتَصَارَاتِ لَجَيْشِ الْمُسْلِمِينَ.

- وَجَّهَ أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ فِي حَمَلَتِهِ إِلَى قُضَاعَةَ وَكَلْبَ، فَارْتَدَّتْ وَدِيعَةُ الْكَلْبِيِّ فِيمَنْ تَبِعَهُ، وَارْتَدَّتْ زُمَيْلُ بْنُ قُطَيْبَةَ الْقَيْنِيِّ، وَارْتَدَّتْ مُعَاوِيَةُ الْوَالِيُّ فِيمَنْ اتَّبَعَهُ مِنْ سَعْدِ هَذِهِمُ<sup>(5)</sup>، وَاسْتَنْهَضَ أَسَامَةُ مَنْ أَقَامَ عَلَى الْإِسْلَامِ إِلَى مَنْ رَجَعَ عَنْهُ، فَخَرَجُوا هِرَابًا حَتَّى أُرْزُقُوا إِلَى دَوْمَةٍ وَاجْتَمَعُوا إِلَى وَدِيعَةَ، فَمَضَى أَسَامَةُ حَتَّى أَغَارَ عَلَيْهِمْ، فَأَصَابَ فِي بَنِي الصَّبِيْبِ مِنْ جُذَامَ، وَفِي بَنِي حَيْلِيلٍ مِنْ لَحْمَ، وَلَفَّهَا مِنَ الْقَبِيلَتَيْنِ، ثُمَّ انْكَفَأَ غَانِمًا<sup>(6)</sup>.

- وَجَّهَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى الْعِرَاقِ، حَتَّى نَزَلَ بِقَرِيَّاتٍ مِنَ السَّوَادِ، يُقَالُ لَهَا: بَانِقِيَا (النَّجَف) وَبَارُوسَمًا<sup>(7)</sup>، فَصَالَحَهُ أَهْلُهَا<sup>(8)</sup>، وَرُوِّسَاوَهُمْ عَبْدُ الْمَسِيحِ بْنُ عَمْرِو بْنِ

---

وعظم أمره بعد وفاة النبي محمد، وسار خالد ابن الوليد إلى بني حنيفة وقضى على مسيلمة، وقتل سنة 12 هـ. السيرة النبوية 3/ 74، الروض الأنف 2/ 340، الكامل في التاريخ 2/ 137.

(1) - أم صادر سجّاح بنت أوس بن أسامة بن العنبر بن يربوع ابن حنظلة بن مالك بن زيد مائة بن تميم، ويقال: هي سجّاح بنت الحارث ابن عقفان بن سويد بن خالد بن أسامة، تنبأت وتكهنت فأتبعها قوم من بني تميم وقوم من أخوالها بني تغلب ثم أنت مسيلمة فتزوجته وجعلت دينها ودينه واحدا. فتوح البلدان، ص 104.

(2) فتوح البلدان، ص 109.

(3) - م. ن. ص 105.

(4) - م. ن. ص 105.

(5) - تاريخ الرسل والملوك 3/ 243؛ الكامل في التاريخ 2/ 201.

(6) - ابن عساکر: تاريخ دمشق 2/ 52.

(7) - باروسما: الواو والسين ساكتتان: ناحيتان من سواد بغداد يقال لها باروسما العليا وباروسما السفلى من كورة الاستان الأوسط. معجم البلدان 1/ 320.

(8) - الطبري: تاريخ الرسل 3/ 343.

بَقِيلَةَ، وَإِيَّاسُ بْنُ قُبَيْصَةَ الطَّائِي<sup>(1)</sup>، وَابْنُ صَلُوبَا<sup>(2)</sup>. وَأَمَّا يَوْمُ الْوَلَجَةِ<sup>(3)</sup> فَقَدْ أَصَابَ خَالِدٌ مِنْ أَصَابٍ مِنْ بَكْرِ بْنِ وائِلٍ، مِنْ نَصَارَاهُمْ الَّذِينَ أَعَانُوا أَهْلَ فَارِسَ، غَضَبَ لَهُمْ نَصَارَى قَوْمِهِمْ<sup>(4)</sup>؛ وَتَجَمَّعَتْ فِي «الْبَيْسِ»<sup>(5)</sup> فَقَاتَلَهُمْ خَالِدٌ وَأَسْرَاهُمْ، حَتَّى بَلَغَتْ قَتْلَاهُمْ يَوْمَ الْبَيْسِ سَبْعِينَ أَلْفًا<sup>(6)</sup>، جَلُّهُمْ مِنْ «أَمْنِشِيَا»<sup>(7)</sup>. ثُمَّ سَارَ خَالِدٌ إِلَى الْأَنْبَارِ فَصَالَحُوهُ وَوَجَّهَ الْمُتَنَّى بْنُ حَارِثَةَ الشَّيْبَانِيَّ إِلَى سُوقِ بَغْدَادَ فَأَعَارَ عَلَيْهَا<sup>(8)</sup>، وَكَانَ جَيْشُ الْإِسْلَامِ قَدْ فَتَحَ بِلَادَ الْعِرَاقِ مِنْ أَطْرَافِهَا<sup>(9)</sup>.

- استعدَّ لغزو بلاد الروم، فجمع الصحابة وشاورهم في ذَلِكَ، وعقد الألوية، وجعل «أبا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ» أميراً عَلَى الْجِيوشِ، فِي (صفر 13/ 2هـ = أبريل 634م) وأمر الأمراء وبعثهم إِلَى فلسطين والأردن ودمشق<sup>(10)</sup>، ثُمَّ أُرْدِفَهُمْ بِخَالِدٍ مِنَ الْعِرَاقِ، وَقَدْ التَقَى الْمُسْلِمُونَ وَالرُّومُ فِي سُلْسَلَةِ حَامِيَةِ مِنَ الْمَعَارِكِ، مِثْلَ إِبْنَادِينَ<sup>(11)</sup> وَمَرْجِ الصَّفَرِ<sup>(12)</sup>، حَقَّقَ الْمُسْلِمُونَ فِيهَا انتصارات. وَفِي الْعِرَاقِ أَبْقَى

(1) - خليفة بن خياط: تاريخ، ص 118.

(2) - الكامل في التاريخ 2/ 234.

(3) - الولة بِمَا يَلِي كَسْكَرٍ مِنَ الْبَرِّ، وَكَانَ بَيْنَ الْوَلَجَةِ وَالْقَادِسِيَةِ فَيْضٌ مِنْ فَيَوضِ الْفَرَاتِ. معجم البلدان 5/ 383؛ ابن عبد الحق البغدادي، (ت 739هـ): مرصد الاطلاع عَلَى اسماء الامكنة والباق (دار الجليل، بيروت، 1412هـ) 3/ 1444.

(4) - الطبري: تاريخ الرسل 3/ 353؛ المنتظم في تاريخ الملوك والأمم 4/ 102؛ الكلاعي: الاكتفاء بِمَا تَضُمَّنُهُ مِنْ مَغَازِي رَسُولِ اللَّهِ وَالثَّلَاثَةِ الْخُلَفَاءِ 2/ 379.

(5) - البيس: قرية فِي مَتَصِفِ الطَّرِيقِ بَيْنَ الْحَبَرَةِ وَالْأَبْلَةِ، وَفِيهَا يَوْمَ كَانَ أَمِيرُهُ خَالِدٌ. نهاية الأرب فِي معرفة أنساب العرب ص 81.

(6) - الكلاعي: الاكتفاء بِمَا تَضُمَّنُهُ مِنْ مَغَازِي رَسُولِ اللَّهِ وَالثَّلَاثَةِ الْخُلَفَاءِ 2/ 382.

(7) - أمْنِشِيَا: بِضَرْ (قصر) عَلَى الْفَرَاتِ كَالْحَبَرَةِ، لَمَّا فَرَّغَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ مِنْ وَقْعَةِ الْبَيْسِ، نَهَضَ فَأَتَى أَمْنِشِيَا، وَقَدْ أَعْجَلَهُمْ عَمَّا فِيهَا، وَتَفَرَّقُوا فِي السَّوَادِ، فَأَمَرَ يَهْدِمُهَا وَهَدَمَ كُلَّ شَيْءٍ كَانَ فِي حِيزِهَا. ياقوت: معجم البلدان 1/ 254؛ الحِمِيرِيُّ، مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ (ت 900هـ) الرُّوضُ الْمُطَارِفِي خَبَرِ الْأَقْطَارِ، (مُؤَسَّسَةُ نَاصِرٍ لِلثَّقَافَةِ، بِيْرُوت 1980) ص 31.

(8) - خليفة بن خياط: التاريخ، ص 118.

(9) - الطبري: تاريخ الرسل 2/ 415.

(10) - فتوح البلدان، ص 112.

(11) - الواقدي: م. ن. 1/ 60 وبعدها.

(12) - خليفة بن خياط: م. س، ص 120.

المنشئ الشيباني على القيادة، وإِخلالها توفي الخليفة أبو بكر في (23/ جمادي الثانية/ 6/ 13هـ = 634/ 9/ 5م).

خلافة عمر بن الخطاب (13 - 23هـ / 634 - 644م):

استخلفه أبو بكر في مرضه<sup>(1)</sup>، وسار على نهج سلفه في الفتوح، فعلى جبهة الشام عزل خالد بن الوليد عن القيادة وعيّن أبا عبيدة بن الجراح، وعلى جبهة العراق أعاد تنظيم الجيش وعين أبا عبيد بن مسعود الثقفي قائدا، وقد قُتل في معركة الجسر<sup>(2)</sup>، وفي سنة (14هـ / 635م) فتحت حمص وبعثك صلحا، وتم فتح دمشق ما بين صلح وعتوة<sup>(3)</sup>، وفتحت الأبله عتوة، ومصرت البصرة<sup>(4)</sup>. ووجه سعد بن أبي وقاص بالجيوش إلى العراق<sup>(5)</sup>.

وفي سنة 15هـ / 636م، فتحت الأردن كلها عتوة، إلا «طبرية»، فإنها فتحت صلحا. وفيها كانت وقعة اليرموك<sup>(6)</sup>، ووقعة القادسية<sup>(7)</sup>. وفيها مصر سعد الكوفة<sup>(8)</sup>، وفيها فرض عمر الفروخ، ودون الدواوين، وأعطى العطاء بمقتضى السابقة في الإسلام<sup>(9)</sup>.

(1) - الطبري: م. س. 3 / 343 وما بعدها؛ ابن كثير: البداية والنهاية 6 / 343؛ السيوطي: تاريخ الخلفاء 67.

(2) - خليفة بن خياط: م. س. ص 124 - 125.

(3) - خليفة بن خياط: م. ن. ص 125؛ الفسوي، يعقوب بن سفيان (ت 277هـ): المعرفة والتاريخ، 1 / 28؛ الطبري: تاريخ الرسل والملوك، 3 / 435.

(4) - فتوح البلدان، ص 337.

(5) - قدم العراق في ثلاثين ألف فارس من بجيلة والنخع وشيبان وربيعة وأخلاق العرب. فتوح الشام 2 / 170 - 172.

(6) - فتوح الشام 148 - 208؛ خليفة بن خياط: التاريخ، ص 130؛ الفسوي: المعرفة والتاريخ 3 / 299؛ فتوح البلدان، ص 138..

(7) - قال الواقدي: كانت وقعة القادسية سنة ست عشرة، وكان بغض أهل الكوفة وعمر بن إسحاق يقول: كانت سنة خمس عشرة. قال: والتبت عندنا أنها كانت في سنة أربع عشرة. الطبري: تاريخ الرسل والملوك، 3 / 590؛ وقارن: خليفة بن خياط: التاريخ، ص 132؛ ابن حبيب: المحبر، ص 14؛ فتوح البلدان، ص 256.

(8) - الطبري: تاريخ الرسل والملوك 3 / 598..

(9) - الطبري: م. ن. 3 / 613؛ ابن الجوزي: المنتظم 4 / 194؛ ابن الاثير: الكامل في التاريخ 2 /

فِي سَنَةِ 16 هـ / 637 م، فُتِحَتْ الْأَهْوَاُزُ وَالْمَدَائِنُ<sup>(1)</sup>، وَفِيهَا كَانَتْ وَقْعَةُ جُلُولَاءِ<sup>(2)</sup>، وَهُزِمَ فِيهَا «يَزْدَجَرْدُ بْنُ كِسْرَى» وَتَفَهَّقَرَ إِلَى الرَّيِّ، وَفِيهَا فُتِحَتْ تَكْرِيتٌ، وَفِيهَا شَهِدَ عُمَرُ فَتْحَ بَيْتِ الْمَقْدَسِ، وَأَقَامَ بِهَا عَشْرَةَ أَيَّامٍ<sup>(3)</sup>، وَفُتِحَتْ قِنْسَرِينَ عَنْوَةً، وَإِلْيَاءُ وَحَلَبُ وَأَنْطَاكِيَّةُ وَمَنْبِجُ صَلْحًا<sup>(4)</sup>، وَفِي رَبِيعِ الْأَوَّلِ مِنْ هَذَا الْعَامِ، كَتَبَ التَّارِيخُ الْهِجَرِيُّ بِمَشُورَةِ الْإِمَامِ عَلِيٍّ<sup>(5)</sup>.

وَفِي سَنَةِ 18 هـ / 639 م، انْتَشَرَ طَاعُونُ عَمَوَّاسٍ<sup>(6)</sup> بِالشَّامِ، مَاتَ فِيهِ: أَبُو عُيَيْنَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ، وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَيَزِيدُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ، وَشَرَحِبِيلُ بْنُ حَسَنَةَ، وَالْحَارِثُ بْنُ هِشَامِ بْنِ الْمُغِيرَةِ، وَكَثِيرٌ مِنْ جُنْدِ الْمُسْلِمِينَ<sup>(7)</sup>. وَفِيهَا فُتِحَتْ الرَّهَاءُ وَسَمِيسَاطُ صَلْحًا، وَحَرَانُ وَنَصِيبِينَ وَطَوَائِفُ الْجَزِيرَةِ عَنْوَةً<sup>(8)</sup>.

وَفِي سَنَةِ 19 هـ / 640 م، فُتِحَتْ قِيسَارِيَّةُ عَنْوَةً<sup>(9)</sup>. وَفِي سَنَةِ عَشْرِينَ فُتِحَتْ مِصْرُ صَلْحًا إِلَّا الْإِسْكَانْدَرِيَّةَ فَعَنْوَةً<sup>(10)</sup>، وَفِيهَا فُتِحَتْ الْمَغْرِبُ عَنْوَةً، وَفِيهَا هَلَكَ قَبْصَرُ عَظِيمٍ

،331

(1) - كَانَ فَتْحُ الْمَدَائِنِ فِي شَهْرِ صَفَرٍ. فَتُوحُ الشَّامِ 2 / 191؛ تَارِيخُ الطَّبْرِيِّ 4 / 20. وَذَكَرَهَا خَلِيفَةُ بَنِ خِيَاطٍ: فِي سَنَةِ خَمْسِ عَشْرَةٍ. تَارِيخُ ص 133.

(2) - فَتُوحُ الْبُلْدَانِ، ص 259.

(3) - أَبُو زُرْعَةَ الدَّمَشَقِيِّ، (ت 281 هـ) تَارِيخُ أَبِي زُرْعَةَ، (مَجْمَعُ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ - دِمَشَقُ) ص 177؛ الْمَقْدِسِيُّ: الْمُطَهَّرُ بْنُ طَاهِرٍ (ت 355 هـ): الْبَدُءُ وَالتَّارِيخُ (مَكْتَبَةُ الثَّقَافَةِ الدِّينِيَّةِ، بَوْرُ سَعِيدٍ) 5 / 185.

(4) - خَلِيفَةُ بَنِ خِيَاطٍ: تَارِيخُ، ص 134.

(5) - الْكَامِلُ فِي التَّارِيخِ 1 / 13؛ السِّيَوطِيُّ: التَّارِيخُ فِي عِلْمِ التَّارِيخِ، تَح: عَبْدُ الرَّحْمَنِ حَسَنُ مُحَمَّدٍ (مَكْتَبَةُ الْأَدَابِ، الْقَاهِرَةُ) ص 14..

(6) - عَمَوَّاسُ - بِالْفَتْحِ: مِنْ كُؤُرِ الرَّمْلَةِ مَدِينَةُ فَلَسْطِينَ أَحَدُ أَجْنَادِ الشَّامِ. الْمُطَرِّزِيُّ، بَرَهَانَ الدِّينِ، أَبُو الْفَتْحِ الْخَوَارِزْمِيُّ (ت 610 هـ): الْمَغْرِبُ فِي تَرْتِيبِ الْمَغْرِبِ (دَارُ الْكِتَابِ الْعَرَبِيِّ، بَيْرُوتُ) ص: 328.

(7) - الطَّبْرِيُّ: تَارِيخُ الرِّسْلِ وَالْمُلُوكِ، 4 / 60.

(8) - خَلِيفَةُ بَنِ خِيَاطٍ: التَّارِيخُ، ص 138.

(9) - فَتُوحُ الشَّامِ 2 / 15:.

(10) - خَلِيفَةُ بَنِ خِيَاطٍ: م. س.، ص 142.



الرَّومَ<sup>(١)</sup>، وَفِيهَا أَجْلَى عَمْرِ الْيَهُودِ عَنْ خَيْرِ إِلَى الشَّامِ، وَالنَّصَارَى عَنْ نُجْرَانَ إِلَى الْكُوفَةِ<sup>(٢)</sup>.

وَفِي سَنَةِ 21هـ / 642م، فُتِحَتِ الْإِسْكَندَرِيَّةُ عَنْوَةً<sup>(٣)</sup>، وَنَهَاوَنْدُ فِي وَقْعَةٍ مَشْهُورَةٍ<sup>(٤)</sup>، وَلَمْ يَكُنْ لِلْأَعَاجِمِ بَعْدَهَا جَمَاعَةٌ. وَفِي سَنَةِ اثْنَتَيْنِ وَعَشْرِينَ فُتِحَتْ أَذْرَبِيجَانَ عَنْوَةً وَقِيلَ صَلْحًا<sup>(٥)</sup>، وَفِيهَا فُتِحَتِ الرِّيَّ وَجَرَجَانَ وَقَزْوِينَ وَزَنْجَانَ وَطَبْرِسْتَانَ<sup>(٦)</sup>، وَهَمْدَانَ عَنْوَةً<sup>(٧)</sup>، وَطَرَابُلُسَ الْغَرْبِ وَبَرْقَةَ<sup>(٨)</sup>، وَفِي سَنَةِ ثَلَاثٍ وَعَشْرِينَ فُتِحَتْ بَقِيَّةُ بِلَادِ الْفَرَسِ: كِرْمَانَ، سِجِسْتَانَ، قُمْ، قَاشَانَ، أَصْبَهَانَ وَنَوَاحِيهَا<sup>(٩)</sup>. وَكَانَتْ أَشْهُرَ الْمَعَارِكِ فِي الشَّرْقِ، الَّتِي فَتَتْ عَضُدُ الدَّوْلَةِ الْفَارَسِيَّةِ، هُمَا مَعْرَكَةُ الْقَادَسِيَّةِ، الَّتِي مَكَنَتْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ فَتْحِ الْعِرَاقِ، وَمَعْرَكَةُ نَهَاوَنْدِ، الَّتِي هَيَّأتْ لَهُمْ فَتْحَ بِلَادِ فَارَسَ، وَسُمِّيَتْ: «فَتْحُ الْفَتْوحِ»<sup>(١٠)</sup>.

دَابَّ الْخَلِيفَةُ عَمْرٌ فِي تَوْظِيفِ كِبَارِ الصَّحَابَةِ عَلَى الْأَمْوَالِ وَالْخَرَاجِ فِي الْأَمْصَارِ، إِذْ بَعَثَ إِلَى الْكُوفَةِ عَمَّارَ بْنَ يَاسِرٍ عَلَى الصَّلَاةِ وَالْحَرْبِ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ عَلَى الْقَضَاءِ وَبَيْتِ الْمَالِ، وَبَعَثَ عُثْمَانَ بْنَ حَنِيفٍ عَلَى مِسَاحَةِ الْأَرْضِينَ فِي سِوَا

- 
- (١) - ابن عبد الحكم: فتوح مصر والمغرب ص 99.
  - (١) - قدامة بن جعفر: الخراج وصناعة الكتابة، ص 259؛ السيوطي: تاريخ الخلفاء، ص 107.
  - (٢) - فتوح الشام 2 / 68
  - (٣) - خليفة بن خياط: م. س.، ص 147.
  - (٤) - قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: فَتَحَتْ صَلْحًا، وَقَالَ أَبُو عُيَيْدَةَ: افْتَتَحَتْ عَنْوَةً. خليفة بن خياط: م. ن.، ص 151.
  - (٥) - ابن الوردي: تاريخ 1 / 141.
  - (٦) - خليفة بن خياط: م. س.، ص 146؛ البلاذري: فتوح البلدان 1 / 302؛ ابن تغري بردي: التَّجْوِمُ الزَّاهِرَةُ فِي مَلُوكِ مِصْرَ وَالْقَاهِرَةِ 1 / 76.
  - (٧) - الكامل في التاريخ 2 / 408.
  - (٨) - فتوح البلدان، ص 304. ويرى غيره: «كرمان» و«سجستان»، فتحًا في خلافة «عثمان» صلحًا. ابن قتيبة: المعارف 568؛ الدينوري: الأخبار الطوال، ص 140.
  - (٩) - البلاذري: فتوح البلدان 1 / 298؛ مسكويه: تجارب الأمم 1 / 380.

العِراق<sup>(1)</sup>، وَبَعَثَ حُذَيْفَةَ بْنَ الْيَمَانِ عَلَى مَا وَرَاءَ دِجْلَةَ<sup>(2)</sup>.

وَفِي عَصْرِهِ أَخَذَ الْاعْتِمَادَ عَلَى الْمَسِيحِيِّينَ فِي وَظَائِفِ الدَّوْلَةِ الْمُهِمَّةِ، وَلَا سِيَّمَا نَشْأَةَ الدَّوَاوِينِ فِي الْأَمْصَارِ الْمَفْتُوحَةِ، وَبِخَاصَّةٍ فِي الشَّامِ، إِذْ دَوَّنَتْ بِاللُّغَةِ السَّرْيَانِيَّةِ لُغَةَ الْمُجْتَمَعِ، نَحْوُ: دِيْوَانِ بَيْتِ الْمَالِ، وَالْعَطَاءِ، وَالْجَنْدِ، وَلِذَا نَجَدُ أَنَّ الْخَلِيفَةَ عُمَرَ اسْتَعْمَلَ أَبَا زَيْدَ الطَّائِيَّ عَلَى صَدَقَاتِ قَوْمِهِ، وَلَمْ يَسْتَعْمَلْ نَصْرَانِيًّا غَيْرَهُ<sup>(3)</sup>. بَيِّنَدُ أَنَّهُ لَمْ يَرْضَ لغيره تَوَلِيَّةَ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ الْوُظَائِفَ الْمُهِمَّةِ، فَلَمَّا اسْتَقْدَمَ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ مِنَ الْبَصْرَةِ، وَكَانَ عَامِلًا عَلَيْهَا لِلْحِسَابِ، دَخَلَ عَلَى عُمَرَ، وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ، فَاسْتَأْذَنَ لِكَاتِبِهِ، وَكَانَ نَصْرَانِيًّا، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: قَاتِلْكَ اللَّهُ! وَضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى فَخِذِهِ، وَلَيَّتْ ذِمِّيًّا عَلَى الْمُسْلِمِينَ<sup>(4)</sup>.

فِي (26 / ذِي الْحِجَّةِ 12 / 23 هـ = 14 / 11 / 644 م)، طُعِنَ الْخَلِيفَةُ عُمَرُ بِيَدِ أَبِي لَوْلُؤَةَ فَيَرُوزَ، مَوْلَى الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ<sup>(5)</sup>؛ وَقَدْ ذَكَرَ فِي سَبَبِ قَتْلِهِ لَهُ، أَنَّهُ جَاءَ إِلَى عُمَرَ يَشْكُو مِنْ شِدَّةِ الْخِرَاجِ وَكَثْرَتِهِ، فَقَالَ لَهُ: مَا خَرَجُكَ بِكَثِيرٍ<sup>(6)</sup>. وَهَذَا يَعْنِي أَنَّ نِظَامَ الْعَطَاءِ الَّذِي فَرَضَهُ الْخَلِيفَةُ عُمَرُ عَلَى غَيْرِ الْمَسَاوَاةِ، بَلَّ عَلَى مِبَادِي: الْقِدْمُ فِي الْإِسْلَامِ، وَالْقُرْبُ مِنْ شَجَرَةِ الرَّسُولِ، قَدْ خَلَفَ مَجْتَمَعًا طَبَقِيًّا، فِيهِ الْأَغْنِيَاءُ مِنْ قُرَيْشٍ وَالصَّحَابَةِ، وَالْفُقَرَاءُ مِنَ الْمَوَالِي، وَهُمْ مِنْ شُعُوبِ الْبُلْدَانِ الْمَفْتُوحَةِ الَّذِينَ دَخَلُوا فِي الْإِسْلَامِ.

(1) - أبو يوسف: الخراج، ص 36، 46.

(2) - أبو يوسف: م. ن. ص 47؛ الماوردي: الأحكام السلطانية، ص 261.

(3) - البغدادي، عبد القادر بن عمر (ت 1093 هـ): خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، (مكتبة الخانجي، القاهرة 1997) 2 / 155؛ ابن حجر: الإصابة في تمييز الصحابة 7 / 137؛ شيخو: شعراء النصرانية 7 / 15، النصرانية وآدابها بين حرب الجاهلية، ص 210.

(4) - الطرطوشي (ت 520 هـ): سراج الملوك ص 136.

(5) - خليفة بن خياط: تاريخ 152؛ ابن شبة: تاريخ المدينة 3 / 943؛ المعارف 183؛ تاريخ الرسل: 4 / 190.

(6) - الذهبي: تاريخ الإسلام 3 / 277.

وَمِنْ ثَمَّ تَرَكَ الْخِلَافَةَ سُورَى بَيْنَ سِتَّةٍ<sup>(١)</sup>، وَقَالَ لِـ «صُهَيْبٍ»: أَذْخِلْ عَلَيَّ وَعُثْمَانَ  
وَالزُّبَيْرَ وَسَعْدًا وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ وَطَلْحَةَ...، وَأَخْضَرَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَلَا  
شَيْءَ لَهُ مِنَ الْأَمْرِ، وَقَمَّ عَلَى رُءُوسِهِمْ، فَإِنْ اجْتَمَعَ خَمْسَةٌ وَرَضُوا رَجُلًا وَأَبَى وَاحِدٌ  
اضْرِبْ رَأْسَهُ بِالسَّيْفِ، وَإِنْ اتَّفَقَ أَرْبَعَةٌ فَرَضُوا رَجُلًا مِنْهُمْ وَأَبَى اثْنَانِ، فَاضْرِبْ  
رُءُوسَهُمَا، فَإِنْ رَضِيَ ثَلَاثَةٌ رَجُلًا مِنْهُمْ، وَثَلَاثَةٌ رَجُلًا مِنْهُمْ، فَحَكِّمُوا عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ  
عُمَرَ، فَإِذَا الْفَرِيقَيْنِ حَكَمَ لَهُ فَلْيَخْتَارُوا رَجُلًا مِنْهُمْ، فَإِنْ لَمْ يَرْضُوا بِحَكْمِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنَ  
عُمَرَ فَكُونُوا مَعَ الَّذِينَ فِيهِمْ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ<sup>(٢)</sup>.

شَعَرَ عَلِيٌّ بِالْغَبْنِ، فَقَالَ لِقَوْمٍ كَانُوا مَعَهُ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ: إِنْ أَطِيعَ فِيكُمْ قَوْمُكُمْ لَمْ  
تُؤَمِّرُوا أَبَدًا...؛ فَسَعَدٌ لَا يَخَالِفُ ابْنَ عَمِّهِ عَبْدَ الرَّحْمَنِ، وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ صِهْرُ عُثْمَانَ،  
لَا يَخْتَلِفُونَ، فَيُؤَلِّيهَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عُثْمَانَ، أَوْ يُؤَلِّيهَا عُثْمَانُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ، فَلَوْ كَانَ  
الْآخَرَانِ مَعِيَ لَمْ يَنْفَعَانِي<sup>(٣)</sup>.

خلافة عثمان بن عفان (24 - 35 هـ / 644 - 656 م)

اجتمع أهل الشورى في ضوء وصية عمر بن الخطاب، وكشفت محاوراتهم،  
التي أدارها عَبْدُ الرَّحْمَنِ بضعة أيام، عَنْ خِلاف عميق في مفهوم إدارة الدولة،  
أَبَى فِيهِ عَلَيْهِ ابْنُ أَبِي طَالِبِ الْخِلَافَةَ دُونَ التَّغْيِيرِ، وَقَبِلَ عُثْمَانُ أَنْ يَسِيرَ عَلَى سِيرَةِ  
الشَّيْخِينَ، فَتَمَخَّضَتْ عَنْهُ خَلِيفَةُ الْمُسْلِمِينَ، بُويعَ لَهُ فِي الْمَسْجِدِ، فَاسْتَقْبَلَ بِخِلَافَتِهِ  
الْمُحَرَّمِ سَنَةَ أَرْبَعٍ وَعَشْرِينَ<sup>(٤)</sup>.

ومنذ الوهلة الأولى تواصلت الفتوحات في الري وخراسان وأرمينية وفي سنة  
إحدى وثلاثين قتل يزيد جرد ملك فارس<sup>(٥)</sup>. وَفُتِحَتْ قَبْرَصُ، وَأَفْرِيقِيَّةُ وَالْمَغْرِبُ

(١) - ابن فرحون، برهان الدين اليعمري (ت 799 هـ): تبصرة الحكام في أصول الأقضية ومناهج  
الأحكام (مكتبة الكليات الأزهرية، 1986 م) 2 / 154.

(٢) - الطبري: تاريخ الرسل والملوك 4 / 229.

(٣) - الطبري: م. ن. ص؛ ابن الأثير: الكامل في التاريخ 2 / 442.

(٤) - الطبري: م. ن. 4 / 242.

(٥) - الطبري: م. ن. 4 / 293. وفي: الدينوري: سنة ثلاثين للهجرة. الاخبار الطوال 139.

والتوبة والحبشة. وكثر الخراج من جراء ذلك، وأتى المال من كل وجه، مما دعا لان يحظى أقارب الخليفة بالعطاءات الكبيرة، فأعطى عثمانُ خُمُسَ إفريقيةَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَعْدٍ فِي الْغَزْوَةِ الْأُولَى، وَأَعْطَى مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ خُمُسَ إفريقيةَ، خمسمائة ألف<sup>(1)</sup>، فِي الْغَزْوَةِ الثَّانِيَةِ الَّتِي افْتُتِحَتْ فِيهَا جَمِيعُ إفريقية<sup>(2)</sup>.

وَمِمَّا تَمَيَّزَ بِهِ أَنَّهُ أَثَرَ أَقَارِبُهُ بِالْوِلَايَةِ، فِي سَنَةِ خَمْسٍ وَعِشْرِينَ عَزَلَ عُثْمَانُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَاصٍ عَنِ الْكُوفَةِ، وَوَلَّى عَلَيْهَا الْوَلِيدَ بْنَ عَقْبَةَ بْنَ أَبِي مَعْبُطٍ، أَخُو عُثْمَانَ لِأُمِّهِ. وَفِي سَنَةِ سِتٍّ وَعِشْرِينَ عَزَلَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ عَنِ مِصْرَ، وَوَلَّى عَلَيْهَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرَحٍ<sup>(3)</sup>، أَخَا عُثْمَانَ مِنَ الرِّضَاعَةِ<sup>(4)</sup>. وَفِي سَنَةِ تِسْعٍ وَعِشْرِينَ عَزَلَ أَبَا مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ عَنِ الْبَصْرَةِ، وَاسْتَعْمَلَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَامِرٍ<sup>(5)</sup>، وَهُوَ ابْنُ خَالِ عُثْمَانَ<sup>(6)</sup>. مِمَّا جَرَتْ هَذِهِ السِّيَاسَةُ عَلَى الْخَلِيفَةِ نَقْمَةً كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ، فَتَالَبُوا عَلَيْهِ، وَبَعَثُوا إِلَيْهِ مِنْ مِصْرَ وَالْكُوفَةِ وَالْبَصْرَةِ مَنْ يَنَظُرُهُ فِيمَا فَعَلَ، وَفِيمَا اعْتَمَدَ مِنْ عَزَلِ كَثِيرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ، وَتَوْظِيفِ جَمَاعَةٍ مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ فِي مَكَانِهِمْ، يَدَّ أَنْ عُثْمَانَ نَتَهَى إِلَى إِبْقَاءِ عَمَالِهِ، كُلِّ عَلَى عَمَلِهِ، وَاعْتَذَرَ إِلَى أَهْلِ الْأَمْصَارِ، وَكَانَ لـ «مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ»، مَدِيرِ بَيْتِ الْخِلَافَةِ، دَوْرٌ فِي زِيَادَةِ نَقْمَةِ النَّاسِ وَتَأْجِيجِ الْفِتْنَةِ، فَعَادُوا، وَاجْتَمَعُوا عَلَيْهِ مِنْ كُلِّ صُوبٍ، وَأَحَاطُوا بِهِ، وَحَصَرُوهُ فِي دَارِهِ<sup>(7)</sup>، وَعَلَى الرَّغْمِ مِنْ انتِدَابِ الصَّحَابَةِ إِلَى حُلِّ الْأَزْمَةِ وَإِرْسَالِ أَبْنَائِهِمْ إِلَى نُصْرَةِ الْخَلِيفَةِ، وَبِخَاصَّةِ الْإِمَامِ عَلِيٍّ، إِلَّا أَنَّ الْفِتْنَةَ لَمْ تَنْتَهِ إِلَّا بِقَتْلِ الْخَلِيفَةِ عُثْمَانَ فِي سَنَةِ خَمْسٍ وَثَلَاثِينَ<sup>(8)</sup>.

(1) - ابن عبد البر: الاستيعاب في معرفة الأصحاب 2 / 828؛ المَقْصَلُ فِي تَارِيخِ الْعَرَبِ 18 / 457.

(2) الكامل في التاريخ 2 / 465.

(3) - خليفة بن خياط، تاريخ، ص 178؛ ابن عبد الحكم: فتوح مصر والمغرب، ص 200؛ فتوح البلدان، ص 220.

(4) - ابن قتيبة: المعارف 1 / 301؛ الدينوري: الأخبار الطوال 139.

(5) - بَنِي كَرِيزِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ حَبِيبِ بْنِ عَبْدِ شَمْسٍ (ت 58هـ). ابن حجر: تهذيب التهذيب 5 / 272.

(6) - ابن الأثير: الكامل في التاريخ 2 / 472.

(7) - ابن الطقطقي، مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ بْنِ طَبَاطَبَا (ت 709هـ): الفخري في الأداب السلطانية والدول الإسلامية، تح: عبد القادر مُحَمَّدُ مَابُو (دار القلم العربي، بيروت 1997) ص 103.

(8) - خليفة بن خياط: تاريخ، ص 168 - 178.

كَانَ مِنْ مَزَايَا عَثْمَانَ أَنَّهُ مُتَسَامِحٌ مَعَ الْمَسِيحِيِّينَ، فَقَدْ تَزَوَّجَ مِنْ قَبِيلَةِ كَلْبٍ، نَائِلَةً بِنْتَ الْفَرَاغِصَةِ، وَهِيَ نَصْرَانِيَّةٌ، عَلَى نِسَائِهِ، وَكَلْبُ كُلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ نَصَارَى<sup>(1)</sup>، وَهِيَ الَّتِي وَثِبَتْ لِحِظَةً مَقْتَلِهِ، فَصَاحَتْ وَأَلْقَتْ نَفْسَهَا عَلَيْهِ، وَأَخَذَتْ السَّيْفَ بِيَدِهَا، فَتَعَمَّدَهَا، فَقَطَعَ أَصَابِعَ يَدِهَا<sup>(2)</sup>. وَكَانَ أَبُوهَا يَدْخُلُ عَلَى صِهرِهِ الْخَلِيفَةِ، وَاضْعاً صَلَيبَهُ الذَّهَبِيَّ عَلَى صَدْرِهِ<sup>(3)</sup>. وَرَبَّمَا يَحْضُرُ إِلَى مَجْلِسِهِ بَعْضُ النَّصَارَى، مِثْلُ أَبِي زَيْدِ الطَّائِي، إِذْ كَانَ يَقْرُبُهُ وَيُدْنِي مَجْلِسَهُ؛ لِمَعْرِفَتِهِ بِسِيرِ مَنْ أَدْرَكَهُمْ مِنْ مَلُوكِ الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ<sup>(4)</sup>، وَقَدْ يَسْتَنْشِدُهُ شَيْئًا مِنْ شِعْرِهِ<sup>(5)</sup>.

#### خِلاَفَةُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ (36 - 40هـ / 656 - 661م):

بُويعَ الْإِمَامُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ بَيْعَةً الْعَامَّةَ فِي مَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ، وَبَايَعَ لَهُ بِالْمَدِينَةِ: طَلْحَةُ، وَالزَّيْبِرُ، وَأَهْلُ بَدْرٍ كَافَّةً، وَبَايَعَ لَهُ أَهْلُ الْبَصْرَةِ. وَكَانَتْ بَيْعَةٌ قَلْقَةً، إِذْ قَامَتْ أَيَّامُ خِلاَفَتِهِ سُلْسَلَةٌ مِنَ الْفِتَنِ وَالْحُرُوبِ وَالْاضْطِرَابَاتِ، ابْتَدَأَتْ بِوَقْعَةِ الْجَمَلِ، الَّتِي دَبَّرَ لَهَا طَلْحَةُ وَالزَّيْبِرُ وَعَائِشَةُ<sup>(6)</sup>؛ تَلَّتْهَا وَقْعَةُ صُفَيْنَ، وَالْخُصُومَاتِ الَّتِي قَامَتْ بَيْنَ جُمْهُورِ الْمُسْلِمِينَ وَمَعَاوِيَةَ، وَالتَّحْكِيمِ، وَتَبِعَتْهَا فِتْنَةُ الْخَوَارِجِ، وَوَقْعَةُ النَّهْرَوَانِ<sup>(7)</sup>. جَدَّدَ الْإِمَامُ عَلِيُّ الْمَعَاهِدَاتِ الَّتِي أُبْرِمَتْ فِي عَهْدِ سَابِقِيهِ، وَأَقْرَأَ لِلْبَطْرِيكِ النَّسْطُورِيِّ سُلْطَتَهُ، وَعَامَلَ نَصَارَى نَجْرَانِيَّةِ الْكُوفَةِ مَعَامَلَةً فَضْلَى، وَكَانَ يَجَالِسُ قِسَاوَسْتَهُمْ، وَيَتَبَايَحُ مَعَهُمْ، وَيَتَحَاوَرُ فِي أُمُورِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا، حَتَّى دَخَلَ قِسْمٌ مِنْهُمْ

(1) - الْبَلَاذِرِيُّ: أَنْسَابُ الْأَشْرَافِ 5 / 497؛ ابْنُ عَسَاكِرٍ: تَارِيخُ دِمَشْقَ 70 / 38.

(2) - ابْنُ الْجَوْزِيِّ: الْمُنْتَظَمُ فِي تَارِيخِ الْمُلُوكِ وَالْأُمَمِ 4 / 365، 5 / 55.

(3) - حُسَيْنُ أَحْمَدَ شُحَادَةُ: فِي ثِقَافَةِ الْغُفْرَانِ وَالْإِعْتِزَالِ، مَجْلَدُ الْأَزْمَنَةِ، سُوْرِيَا 2012 - 06 - 22.

(4) - يَاقُوتُ: مَعْجَمُ الْأَدْبَاءِ (إِرْشَادُ الْأَرِيبِ إِلَى مَعْرِفَةِ الْأَدِيبِ) (دَارُ الْغَرْبِ الْإِسْلَامِيِّ، بَيْرُوت، 1993) 3 / 1168.

(5) - ابْنُ عَسَاكِرٍ: تَارِيخُ دِمَشْقَ 12 / 321؛ ابْنُ كَثِيرٍ: الْبَدَايَةُ وَالنَّهَائَةُ 7 / 248.

(6) - مَرْوَانُ بْنُ الْحَكَمِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ بْنُ كَرِيزٍ، وَيَعْلَى بْنُ مَنِيَّةٍ - عَامِلُ الْيَمَنِ - فَلَمَّا تَنَاقَشُوا بِمَكَّةَ تَشَاوَرُوا فِيمَا يَرِيدُونَ مِنَ الطَّلَبِ بِدَمِ «عَثْمَانَ»، فَتَوَجَّهُوا إِلَى الْبَصْرَةِ. فَجَبَسُوا عَثْمَانَ بْنُ حَنِيفٍ الْوَالِيَّ، وَقَتَلُوا خَمْسِينَ رَجُلًا وَأَحْدَثُوا أَحْدَاثًا. الْمَعَارِفُ، 105.

(7) - ابْنُ قَتِيْبَةَ: الْمَعَارِفُ 105؛ ابْنُ كَثِيرٍ: الْبَدَايَةُ وَالنَّهَائَةُ 7 / 234 وَمَا بَعْدَ.

الإسلام أو كادوا، وثُمَّ كَتَبَ إلى عماله باحترام العهود والمواثيق مع المعاهدين، ومن أبرزها عهده إلى مالك الأشتر واليه على مصر، الذي قال فيه: لا تدفعن صلحا دعاك إليه عدوك، لله فيه رضا، فإنَّ في الصلح دَعَةً لجنودك، وراحةً لهمومك، وأمناً لبلاك... وإنَّ عقدت بينك وبين عدوك عقدة، أو ألبسته منك ذمّة، فحطَّ عهذك بالوفاء، وارغَ ذمَّتكَ بالأمانة، واجعل نفسك جنّة دون ما أعطيت، فإنه ليس من فرائض الله شيء، الناس أشدُّ عليه اجتماعاً مع تفرق أهوائهم، وتشتيت آرائهم من تعظيم الوفاء بالعهود... فلا تغدرن بدمتك، ولا تخيسن بعهدك، ولا تختلن عدوك، فإنَّه لا يجترىء على الله إلا جاهل شقي. وقد جعل الله عهده وذمته أمناً قضاه بين العباد برحمته، وحرماً يسكنون إلى منعيه، ويستفيضون إلى جواره، فلا إدغال ولا مخالسة ولا خداع فيه<sup>(1)</sup>. هذا هو منطق الإسلام النبوي في مجال احترام الأحلاف، والذي يحقق السلم والتعايش في أهم مبادئ العلاقات الاجتماعية.

لَمْ يواصل الامام ظاهرة الفُتُوح الَّتِي أَتَتْ أَكُلَهَا فِي عهد سلفه، فِي إثبات الذَّاتِ الإسلاميَّةِ فِي بؤرة الصِّراع الحضاري، وإثبات الوجود فِي المناخ الدَّولي، بَعْدَ ازاحة دولة فَارِسَ عَنِ الحَارِطَةِ السِّيَاسِيَّةِ، ولا سِيَّما بَعْدَ مقتل كِسْرَى، وانتهاء مقاومة قُلُوبِهِ سنة (32هـ/ 644م)، والانتهاة بِبَيْرُتْة إِلَى قسطنطينة، مِنْ بَعْدَ أَنْ اقتطعت مِنْهَا أطرافها الثَّمينة. فِي حين ظَلَّ يعالج الإضطرابات والفتن الداخليَّة، تَارَةً بالحوار والأقناع، وَأُخْرَى بالسِّيف.

لَمْ يَذْرُجْ لَنَا أَهْلُ الأَخْبَارِ لَهُ احتكاكاً عسكرياً مَعَ أَهْلِ الذِّمَّةِ، سِوَى حادثة بعض من بني ناجية سنة (38هـ/ 658م)، إِتَّبَعُوا الخريت بن راشد، شَهِدُوا مَعَ عَلِيٍّ الجملَ وصفينَ، ثُمَّ خرجوا بَعْدَ التحكيم، وحاولَ الإمامُ عَلِيٌّ إقناعَهُمْ فَلَمْ يُجِيبُوا<sup>(2)</sup>، فنزَلَ الناجيُّ جَانِباً مِنَ الأهوازِ، واجتمعَ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهَا كَثِيرٌ، أرادوا كَسْرَ الخراجِ، وَمَنْعَ الصَّدَقَةِ، وَكَانَ فِيهِمْ نَصَارَى قَدْ أسلموا، فرجعوا إِلَى دينهم، وَقَوْمٌ نَصَارَى ثَبَّتُوا عَلَى دينهم، وَلُصُوصٌ كَثِيرَةٌ، وطائفةٌ أُخْرَى مِنَ العَرَبِ تَرَى رَأْيَهُ، فانتَفَضُوا هُنَاكَ، ثُمَّ

(1) - نهج البلاغة ص 441؛ ابن حمدون، البغدادي (ت 562هـ): التذكرة الحمدونية 1/ 326.

(2) - الطبري: تاريخ الرسل 5/ 112 وبعدها؛ الكامل في التاريخ 2/ 714 وبعدها.

أَخْرَجُوا سَهْلَ بْنَ حُنَيْفٍ عَامِلَ عَلِيِّ عَلَى فَارِسَ، فَارْسَلَ لَهُمُ الْإِمَامُ عَلِيُّ كِتَابًا<sup>(1)</sup> مَعَ معقل بن قيس قائد جيشه، الَّذِي قَالَ لَهُ: «لَا تَبِغْ عَلَى أَهْلِ الْقِبْلَةِ، وَلَا تَظْلِمْ أَهْلَ الدِّمَّةِ»<sup>(2)</sup>، فَعَادَ قَسَمَ مِنْهُمْ إِلَى رَشْدِهِ، وَقَاتَلَ الْبَاقِينَ حَتَّى تَشَتَّتَ فُلُوقُهُمْ<sup>(3)</sup>.

عَامِلُ الْإِمَامِ عَلِيِّ الْخَوَارِجَ عَلَى أَنَّهُمْ مُخَالَفُونَ فِكْرِيًّا، وَمُعَارِضُونَ سِيَاسِيًّا، وَأَبْقَاهُمْ فِي الْكُوفَةِ مَا دَامُوا لَمْ يَخَالِفُوا نِظَامَ الدَّوْلَةِ وَهَيْبَتَهَا، وَهُوَ يَحَاوِرُهُمْ بَيْنَ الْحَيْنِ وَالْآخِرِ، إِلَّا أَنَّهُمْ لَمْ يَهْدَأْ لَهُمْ يَأْلٌ، وَلَمْ تَنْتَهِ مِحَنَتُهُمْ إِلَّا بِكَيْدِهِمْ فِي مَقْتَلِ عَلِيِّ عَلَى يَدِ ابْنِ مُلْجِمٍ. وَلَمَّا اشْتَدَّ بِهِ الْوَجَعُ، طَلَبُوا مِنْهُ أَنْ يُوصِيَ لِمَنْ بَعْدَهُ، وَقَالُوا: «إِنْ فَقَدْنَاكَ، يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، فَلَا نَقْضُكَ إِلَّا نُبَايَعُ الْحَسَنَ»، فَقَالَ: لَا أَمُرُّكُمْ وَلَا أَنْهَاكُمْ. فَعَادُوا الْقَوْلَ، فَقَالَ: كَذَلِكَ أَنْتُمْ أَبْصَرُ<sup>(4)</sup>. وَتُوفِيَ فِي (21 / 9 / 40 هـ = 661 / 2 / 9 م).

خِلاَفَةُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ: (40 - 41 هـ / 661 م)

بُويعَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخِلاَفَةَ فِي الْكُوفَةِ، لِسَبْعِ بَقِيَّةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ سَنَةِ (40 هـ / 661 م)، أَقْرَبَ فِيهَا عُمَالُ أَبِيهِ، وَأَقَامَ فِيهَا سَبْعَةَ أَشْهُرٍ وَسَبْعَةَ أَيَّامٍ<sup>(5)</sup>، ثُمَّ صَالَحَ مَعَاوِيَةَ فِي شَهْرِ رَجَبِ الْأَوَّلِ سَنَةِ 41<sup>(6)</sup>، وَتَرَكَ الْأَمْرَ لِمَعَاوِيَةَ عَلَى أَنْ يَكُونَ بَعْدَهُ عَلَى الْأَمْرِ، وَذَهَبَ الْحَسَنُ إِلَى الْمَدِينَةِ، حَتَّى تُوفِيَ مَسْمُومًا سَنَةَ خَمْسِينَ<sup>(7)</sup>.

(1) - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى مَنْ يَقْرَأُ عَلَيْهِ كِتَابِي هَذَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُسْلِمِينَ، وَالنَّصَارَى وَالْمُرْتَدِينَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ وَعَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَأَمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَكِتَابِهِ وَابْعَثَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَأَوْفَى بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْخَائِنِينَ أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي أَدْعُوكُمْ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ، وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ، وَالْعَمَلِ بِالْحَقِّ، وَيَا أَمْرَ اللَّهِ فِي الْكِتَابِ، فَمَنْ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ مِنْكُمْ وَكَفَّ يَدَهُ وَاعْتَزَلَ هَذَا الْهَالِكَ الْحَارِبَ الَّذِي جَاءَ يَحَارِبُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْمُسْلِمِينَ، وَسَمَى فِي الْأَرْضِ فُسَادًا، فَلَهُ الْأَمَانُ عَلَى مَالِهِ وَدَمِهِ، وَمَنْ تَابَعَهُ عَلَى حَرْبِنَا وَالْخُرُوجِ مِنْ طَاعَتِنَا، اسْتَعْنَا بِاللَّهِ عَلَيْهِ، وَجَعَلْنَا اللَّهَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ، وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا. الطبري: م. ن. 5 / 126.

(2) - الثَّقَفِيُّ، إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ: الْغَارَاتُ 1 / 351.

(3) - الطبري: م. س. 5 / 122 - 130.

(4) - الْقَاضِي عَبْدُ الْجَبَّارِ: تَثْبِيْتُ دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ 1 / 293؛ ابْنُ كَثِيرٍ: الْبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ 7 / 362.

(5) - خَلِيفَةُ بْنُ خِيَاطٍ: تَارِيخٌ، ص 203؛ وَقِيلَ: كَانَتْ خِلاَفَةُ الْحَسَنِ خَمْسَةَ أَشْهُرٍ وَنِصْفٍ، وَقِيلَ: سِتَّةَ أَشْهُرٍ. الْمَسْعُودِيُّ: التَّنْبِيهُ وَالْإِشْرَافُ (دَارُ الصَّائِي، الْقَاهِرَةُ) 1 / 260؛ الْكَامِلُ فِي التَّارِيخِ 3 / 7؛ الْمُقْرِيزِيُّ: إِمْتَاعُ الْأَسْبَاحِ 5 / 359.

(6) - التَّنْبِيهِ وَالْإِشْرَافُ 1 / 260.

(7) - الْبَلَاذَرِيُّ: أَنْسَابُ الْأَشْرَافِ 3 / 60؛ الْمُقَدِّسِيُّ: الْبَدءُ وَالتَّارِيخُ 6 / 5.

إِنْتَهَى عَصْرُ الْخِلَافَةِ الرَّاشِدَةِ، وَكَانَ أَمْدُهُ ثَلَاثِينَ عَامًا، وَكَانَ إِخْتِيَارُ الْخَلِيفَةِ يَقُومُ - فِي الْغَالِبِ - عَلَى الْإِنْتِخَابِ، فِيهِ الْأُولَى إِنْتَخَبَ اثْنَانِ ثَالِثًا، فَرُشِّحَ أَبُو بَكْرٍ خَلِيفَةً، وَبَايَعَهُ النَّاسُ. وَالثَّانِيَةُ قَامَتْ عَلَى تَعْيِينِ أَبِي بَكْرٍ عَمَرَ خَلِيفَةً، وَبَايَعَهُ النَّاسُ. وَالثَّلَاثَةُ رُشِّحَ، مِنْ مَشَاوِرَةِ سِتَّةٍ مِنْ أَهْلِ الْعَقْدِ وَالْحَلِّ، عُثْمَانُ خَلِيفَةً، وَالرَّابِعَةُ بِإِنْتِخَابِ أَهْلِ بَدْرٍ وَالنَّاسِ عَامَّةٍ عَلِيًّا خَلِيفَةً، وَالخَامِسَةُ بِإِنْتِخَابِ أَهْلِ الْكُوفَةِ الْحَسَنَ خَلِيفَةً.

وَيَرَى «دِيورانت»<sup>(1)</sup> أَنَّ الْحُكُومَةَ الْإِسْلَامِيَّةَ، فِي الثَّلَاثِينَ السَّنَةِ الَّتِي تَلَتْ وَفَاةَ النَّبِيِّ، كَانَتْ جُمْهُورِيَّةَ دِيمُقْرَاطِيَّةٍ مِنَ الْوَجْهِةِ النَّظَرِيَّةِ، بِالْمَعْنَى الَّتِي كَانَ مَفْهُومًا مِنْ هَذِهِ الْعِبَارَةِ فِي الزَّمَنِ الْقَدِيمِ، وَهُوَ أَنْ يَشْتَرِكَ جَمِيعُ الذَّكُورِ الرَّاشِدِينَ فِي اخْتِيَارِ رَأْسِ الدَّوْلَةِ وَتَحْدِيدِ سِيَاسَتِهَا. أَمَّا مِنَ النَّاحِيَةِ الْعَمَلِيَّةِ فَقَدْ كَانَ الَّذِينَ يَخْتَارُونَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، وَيَرْسُمُونَ سِيَاسَةَ الدَّوْلَةِ، فِتَّةً قَلِيلَةً مِنْ أَعْيَانِ الْمَدِينَةِ. وَلَمْ يَكُنْ يُنْتَظَرُ شَيْءٌ غَيْرَ هَذَا بِطَبِيعَةِ الْحَالِ، ذَلِكَ أَنَّ النَّاسَ يَخْتَلِفُونَ فِي ذِكَائِهِمْ وَفِي ضَمَائِهِمْ، وَلِهَذَا فَإِنَّ الدِّيمُقْرَاطِيَّةَ فِي أَحْسَنِ صُورِهَا لَا بَدَّ أَنْ تَكُونَ نَسَبِيَّةً، وَلَا مَحِيصًا مِنْ أَنْ تَنْشَأَ صُورَةٌ مِمَّا مِنْ صُورِ الْأَلْجَارِكِيَّةِ فِي الْمُجْتَمَعَاتِ، الَّتِي لَا تَتَيَسَّرُ فِيهَا سُبُلُ الْإِتِّصَالِ، وَالَّتِي تَقُلُّ فِيهَا نِسْبَةُ الْمُتَعَلِّمِينَ.

## 2. الْفَتْوحُ الْإِسْلَامِيَّةُ وَوَضْعُ الْمَسِيحِيَّةِ الْعَرَبِيَّةِ

قُبِيلَ الْفَتْحِ الْعَرَبِيِّ لِبِلَادِ الشَّامِ وَالشَّرْقِ الْأَوْسَطِ كَانَتْ الْكَنِيسَةُ السَّرْيَانِيَّةُ، وَمِثْلُهَا الْكَنِيسَةُ النُّسْطُورِيَّةُ، قَدْ أَصْبَحَتْ كَنِيسَةً غَيْرَ قَانُونِيَّةٍ، وَبَاتَ كَهَنُوتُهَا غَيْرَ مَشْرُوعٍ. كَانَ الْبَطْرِيَرِكُ الْيُونَانِيُّ أَوْ الْمَلَكِي، بِطَرِيَرِكِ الْأَرْتُوذُكْسِ فِي أَنْطَاكِيَّةِ، الْوَحِيدَ الَّذِي وَافَقَ عَلَيْهِ الْإِمْبَرِاطُورُ الْبِيْزَنْطِيُّ، وَكَانَ الْمَطَارَنَةُ وَرِجَالُ الدِّينِ الْخَلْقِدُونِيُّونَ التَّابِعُونَ لِلْإِمْبَرِاطُورِ وَحَدَهُمُ الَّذِينَ أَجَازَتْ لَهُمُ الدَّوْلَةُ بِالْعَمَلِ. أَمَّا النَّسَاطِيرَةُ فَكَانُوا قَدْ اخْتَفَوْا وَرَاءَ الْحُدُودِ الْبِيْزَنْطِيَّةِ وَعَاشَوْا فِي أَمَانٍ دَاخِلَ بِلَادِ فَارَسَ بَعِيدًا عَنِ الْإِضْطِهَادِ الْبِيْزَنْطِيِّ، وَمِنْ نَاحِيَةِ أُخْرَى، تَعَرَّضَ السَّرْيَانُ الْأَرْتُوذُكْسِيُّ الَّذِينَ كَانُوا الْأَغْلِيَّةَ فِي

(1) - قصة الحضارة 16 / 145.



سُورِيَّةَ إِلَى اضْطِهَادٍ شَدِيدٍ، مَا اضْطَرَّهُمْ إِلَى الْعَمَلِ سِرًّا<sup>(١)</sup>.

مَعَ قُدُومِ الْعَرَبِ تَغَيَّرَتِ الصُّورَةُ عَلَى نَحْوٍ كَامِلٍ. لَمْ يَعْرِفْ أَتْبَاعُ الرَّسُولِ مُحَمَّدٌ، فِي الْعُقُودِ الْأُولَى، إِلَّا الْقَلِيلَ عَنِ الْاِخْتِلَافِ بَيْنَ عَنِ الطَّوَائِفِ الْمَسِيحِيَّةِ، وَلَوْ عَرَفُوهُمْ «بَأَهْلِ الْكِتَابِ»، وَوَعَدُوهُمْ بِالْحِمَايَةِ وَالْعَيْشِ بِأَمَانٍ مَا دَامُوا لَا يَتَدَخَّلُونَ فِي الْإِسْلَامِ وَجِيوشِهِ الْفَاتِحَةِ، وَمَا دَامُوا يَدْفَعُونَ الْجَزْيَةَ. وَلَمَّا رَفَضَ الْيَهُودُ وَالْمَسِيحِيُّونَ فِي النِّهَايَةِ اعْتِنَاقَ الْإِسْلَامِ قَدْ أَذَى بِمَكَانَتِهِمُ الْاجْتِمَاعِيَّةَ فِي الْمَجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ أَنْ تَبْقَى دَائِمًا فِي وَضْعٍ مُتَغَيِّرٍ. ذَمَّتْهُمْ مَشْرُوطَةُ بَدْفِ الْجَزْيَةِ، وَقَبُولُ وَضْعٍ ثَانَوِيٍّ فِي الْمَجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ. وَمَعَ هَذَا، بِحَسَبِ «فِيرستون»<sup>(٢)</sup> Firestone: فَإِنْ وَضَعَ الْأَقْلِيَّاتُ الدِّينِيَّةُ الْمُحَمِّيَّةُ (الذَّمِينِ) كَانُوا بِالتَّأَكِيدِ مُرَضِيًّا، إِنْ لَمْ يَكُنْ أَفْضَلُ مِنْ وَضْعِ الْأَقْلِيَّاتِ الدِّينِيَّةِ فِي أَيِّ نِظَامٍ دِينِيٍّ أَوْ سِيَاسِيٍّ مُعَاَصِرٍ لِدَلِكِ الزَّمَنِ. وَهَذَا مَا يُوضِحُ لَنَا كَيْفَ ازْدَهَرَتِ الْحَيَاةُ الْيَهُودِيَّةُ وَالْمَسِيحِيَّةُ فِي كَثِيرٍ مِنْ مَنَاطِقِ الْعَالَمِ الْإِسْلَامِيِّ.

كَانَتْ مُصْلَحَةُ الدَّوْلَةِ الْجَدِيدَةِ فِي الْمَقَاطِعَاتِ الْمَسِيحِيَّةِ، الَّتِي احْتَلَّهَا الْمُسْلِمُونَ حَدِيثًا، مُحْصُورَةٌ بِالتَّعَايُشِ السَّلْمِيِّ مَعَ أَهْلِ الذَّمَّةِ، وَبِجَبَايَةِ نَوْعَيْنِ مِنَ الضَّرَائِبِ: الضَّرْبِيَّةِ الْأُولَى وَهِيَ الْخِرَاجُ، أَوْ ضَرْبِيَّةُ الْأَرْضِ، وَلَقَدْ فُرِضَتْ بِالتَّسَاوِي عَلَى الْمَسِيحِيِّ وَالْمُسْلِمِ دُونَ تَمْيِيزٍ. وَالضَّرْبِيَّةُ الثَّانِيَّةُ وَهِيَ الْجَزْيَةُ، أَوْ ضَرْبِيَّةُ مُحَدُودَةٍ يَدْفَعُهَا الْفَرْدُ، وَلَقَدْ فُرِضَتْ هَذِهِ عَلَى الْبَالِغِينَ مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ فَقَطْ، وَقُدِّرَتْ قِيمَتُهَا بِدِينَارٍ وَاحِدٍ يُدْفَعُ عَنِ الشَّخْصِ الْوَاحِدِ بَدَلًا مِنَ الْخِدْمَةِ الْعَسْكَرِيَّةِ. وَلَقَدْ عُدِّلَتْ ضَرْبِيَّةُ الْجَزْيَةِ لِاحْقًا لِتَتَطَابَقَ مَعَ وَضْعِ الْفَرْدِ الشَّرْعِيِّ، فَانْحَصَرَتْ فِي الْأَفْرَادِ الْعَامِلِينَ، وَاسْتَثْنِي مِنْهَا النِّسَاءَ وَالْأَطْفَالَ وَالْقِسَاوَسَةَ وَالرَّهْبَانَ وَالشُّيُوخَ. وَبِذَلِكَ، أَصْبَحَ الْمَسِيحِيُّونَ الْيَعَاقِبَةُ وَالنَّسَاطِيرَةُ وَالْأَرْتُوذُكْسُ شُعْبًا وَاحِدًا يَتَمَتَّعُ بِالْاِمْتِيَازِ

(١) - عزيز عطية: «السريان في التاريخ، نُحْتِ سيطرة الخلفاء»، ترجمة حنا عيسى توما، الباب

الرابع، 26، ص، مجلة دراسات سريانية Syriac Studies .. 10 - 4 - 2008

(2) - ذرية ابراهيم، ص 49.

نفسه، ويخضع للضريبة ذاتها دون تمييز<sup>(1)</sup>.

أحرز اليعاقبة تحت إمرة الإسلام حقوقاً دينية لم يعرفوها في أثناء وجودهم مع البيزنطيين شركائهم في الدين. وتميزت سجلات الإسلام التاريخية المبكرة بروح التسامح والشعور السوي بالعدالة، ورافق هذا الإحساس تلهف العرب إلى الاستفادة من الثقافة والعلوم المتقدمة عند الشعوب القديمة، التي كانت تحت سيطرتهم بغض النظر عن الاختلاف في الأديان. وهذا الموقف السليم يفسر المكانة العالية، التي احتلها اليعاقبة والنساطرة في بلاط الخلفاء<sup>(2)</sup>.

بدأ غزو العرب المسلمين لبلاد الشام سنة 13هـ / 634م، أي بعد غزوة الفرس للمنطقة بعشرين سنة، إذ تضععت أركانها وتبددت أحوالها، ولم تسترجع قواها بعد من شدة الضربة المؤلمة التي ذاقتها من الفرس. وكان سكان البلاد يتدينون بالمسيحية ما خلا أقليات يهودية وثنية. وأما من جهة اللغة فكانوا يقسمون إلى ثلاثة أقسام: سكان السواحل أغلبهم كانوا يتكلمون اللغة اليونانية، وسكان الجنوب والشرق مماليك البادية كانوا يتكلمون العربية. وأهل الشمال مع سكان أواسط البلاد كانوا يتكلمون الآرامية<sup>(3)</sup>.

في فتوح الشام ومصر<sup>(4)</sup> كانت أول وقعة واقعها المسلمون الروم في خلافة أبي بكر أرض فلسطين، وعلى الناس عمرو بن العاص، ففتح غزة، ثم فتح بعد ذلك سبسطية<sup>(5)</sup> ونابلس على أن أعطاهم الأمان على أنفسهم وأموالهم ومنازلهم، وعلى

(1) - عزيز عطية: م. س. ص 27.

(2) - عزيز عطية: م. ن، ص 27.

(3) - نقولا الخوري، الأب: «أصل المسيحيين في سوريا وفلسطين منذ فجر التاريخ حتى الفتح العربي»، دراسات سريانية 14، أغسطس 2012، ص 160.

(4) - البلاذري: فتوح البلدان ص 140؛ الأزدي محمد بن عبد الله: فتوح الشام، تح: وليم ناسوليس الأيرلاندي (مطبعة بتسن مشن، كلكتا، 1854) ص 73؛ ابن شداد: الأعلام الخطيرة في ذكر أمراء الشام والجزيرة، ص 401.

(5) سبسطية: بلدة من نواحي فلسطين، وبها قبر زكرياء ويحيى بن زكرياء، وهي من أعمال نابلس. ياقوت: معجم البلدان 3/ 184.

أَنَّ الْجَزِيَّةَ عَلَى رِقَابِهِمْ وَالْخَرَجَ عَلَى أَرْضِهِمْ، ثُمَّ فَتَحَ مَدِينَةَ لِدَ وَارْضَهَا، ثُمَّ فَتَحَ يُنَى<sup>(1)</sup> وَعُمَاسَ وَبَيْتَ جَبْرِينَ<sup>(2)</sup>، وَاتَّخَذَ بِهَا ضَيْعَةً تَدْعَى عَجْلَانَ، بِاسْمِ مَوْلَى لَهُ، وَفَتَحَ يَافَا، وَفَتَحَ رَفَحَ عَلَى مِثْلِ ذَلِكَ.

وَقَدَّمَ عَلَيْهِ أَبُو عُيَيْدَةَ بَعْدَ أَنْ فَتَحَ فَنَشْرِينَ وَنَوَاحِيهَا وَذَلِكَ فِي سَنَةِ سِتِّ عَشْرَةَ وَهُوَ مُحَاصِرُ إِيلِيَاءَ، وَإِيلِيَاءَ مَدِينَةُ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ، فَيُقَالُ: إِنَّهُ وَجَّهَهُ إِلَى أَنْطَاكِيَّةَ مِنْ إِيلِيَاءَ، وَقَدْ غَدَرَ أَهْلَهَا فَفَتَحَهَا، ثُمَّ عَادَ فَأَقَامَ يَوْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً، ثُمَّ طَلَبَ أَهْلَ إِيلِيَاءَ مِنْ أَبِي عُيَيْدَةَ الْأَمَانَ وَالصَّلَاحَ، عَلَى مِثْلِ مَا صَوَّلَحَ عَلَيْهِ أَهْلَ مَدَنِ الشَّامِ، مِنْ أَدَاءِ الْجَزِيَّةِ وَالْخَرَجِ وَالذَّخُولِ فِيَمَا دَخَلَ فِيهِ نَظَرَاؤُهُمْ، عَلَى أَنْ يَكُونَ الْمُتَوَلَّى لِلْعَقْدِ لَهُمْ عُمرُ بْنُ الْخَطَّابِ نَفْسَهُ، فَكَتَبَ أَبُو عُيَيْدَةَ إِلَى عُمرِ بْنِ ذَلِكَ، فَقَدَّمَ عُمرَ، فَتَزَلَّ الْجَابِيَةُ مِنْ دِمَشْقَ، ثُمَّ صَارَ إِلَى إِيلِيَاءَ، فَأَنْفَذَ صِلَحَ أَهْلِهَا وَكَتَبَ لَهُمْ بِهِ، وَكَانَ فَتْحُ إِيلِيَاءَ فِي سَنَةِ سَبْعِ عَشْرَةَ<sup>(3)</sup>.

فِي الشَّامِ وَمَضَرَ كَانَتْ الْفُتُوحُ مُسْتَمِرَّةً وَالْحَرْبُ مُسْتَعِرَّةً، مَعَ ذَلِكَ ثَمَّةَ قِيَمٍ وَأَخْلَاقٍ لَمْ تُعَدَمْ، وَلَهَا دَوْرٌ فِي إِدَامَةِ الْعَلَاَقَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ، وَلَكَمَا فَتَحَ الْعَرَبُ بَلْبَيسَ مِضَرَ، أَخَذَتْ أَرْمَانُوسَةُ ابْنَةُ الْمَلِكِ الْمُقَوَّقُسِ، أَسِيرَةً، وَكَانَ قُسْطَنْطِينُ بْنُ هِرْقَلٍ قَدْ تَزَوَّجَ بَارْمَانُوسَةَ؛ يَبْدُ أَنَّ الْقَائِدَ الْعَرَبِيَّ عَمْرُو بْنَ الْعَاصِ بَعَثَ بِهَا مَكْرَمَةَ الْجَانِبِ مَعَزَّةَ الْخَاطِرِ مَعَ جَمِيعِ مَا مَعَهَا مَعَ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ إِلَى أَبِيهَا فِي مَدِينَةِ مَنَفَ، أَكْرَامًا لَهُ؛ لِأَنَّهُ كَاتِبُ رَسُولِ اللَّهِ وَبَعَثَ هَدِيَّةً لَهُ<sup>(4)</sup>، وَعَدَّ الْمُقَوَّقُسُ هَذِهِ الْفَعْلَةَ جَمِيلًا وَمَكْرَمَةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ، أَوْدَعَهَا فِي مِيزَانِ الْعَلَاَقَاتِ الرَّاجِحَةِ، مِمَّا سَجَّلَهَا بَعْضُ

(1) يُنَى: بَلَدٌ قَرِبَ الرَّمْلَةِ. يَاقُوت: م. ن. 5/ 428.

(2) بَيْتُ جَبْرِينَ: بَلَدٌ بَيْنَ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ وَغَزَّةَ، وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقُدْسِ مَرَحِلَتَانِ، وَبَيْنَ غَزَّةَ أَقْلَ مِنْ ذَلِكَ. يَاقُوت: م. ن. 1/ 519.

(3) - فَتُوحُ الْبُلْدَانِ، ص 140.

(4) - الرَّاقِدِي: فَتُوحُ الشَّامِ 2/ 40 - 44؛ الْمُقْرِيزِي: الْخَطُّطُ 1/ 339؛ وَقَارَنُ: الْقَمَصُ: تَارِيخُ الْكَنِيسَةِ الْقُبْطِيَّةِ، ص 401.

مُؤَرَّخِي الكَنِيسَةِ<sup>(١)</sup> تدعيما للصلات والعلاقات السريّة مع زعماء العرب، إذ عُدَّت من دواعي تواطؤ المُقَوَّس مع العرب على قومه الرومان.

ومهما يكن من علاقات، وَكَيْفَ فُهِمَتْ، فَأَنَّهَا أَذَّتْ نَالِيًا إِلَى إقرارِ الصِّلحِ بَيْنَ المُقَوَّسِ والمُسْلِمِينَ بوثيقة مفادها أن يُعْطَى الأمانُ للأقباط، وَمَنْ أَرَادَ البَقَاءَ بِمِصْرَ مِنَ الرُّومِ، عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَكَنَائِسِهِمْ. وَفِي ضَوْءِ الصِّلحِ تَنَامَتْ العلاقاتُ بَيْنَ الْمَسِيحِيِّينَ وَالْفَاتِحِينَ الْمُسْلِمِينَ، إِذْ «تَقَدَّمُوا إِلَيْهِ وَطَلَبُوا أَنْ يَمْنَحَهُمْ حُرِّيَّتَهُم الدِّيْنِيَّةَ، وَيَأْمُرَ بِرَجُوعِ بَطْرِيكَهِمْ مِنْ مَنَفَاهُ، فَأَجَابَ عَمْرُو طَلَبَهُمْ، وَأَظْهَرَ مِثْلَهُ لِلأَقْبَاطِ، فَازْدَادَ هَوْلًا لِقُوَّةِ يَدِهِ وَمَالُوا إِلَيْهِ، بِخَاصَّةٍ لَمَّا رَأَوْهُ يَفْتَحُ لَهُمُ الصَّدُورَ، وَيُيَسِّحُ لَهُمْ إِقَامَةَ الْكَنَائِسِ وَالْمَعَابِدِ وَسَطَ الْفَسْطَاطِ، الَّذِي بَنَاهُ بِمُسَاعَدَةِ الْأَقْبَاطِ وَجَعَلَهُ عَاصِمَةَ الدِّيَارِ الْمِصْرِيَّةِ، عَلَى حِينٍ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِلْمُسْلِمِينَ مَعْبَدٌ، فَكَانُوا يُصَلُّونَ وَيَخْطُبُونَ فِي الْخَلَاءِ»<sup>(٢)</sup>.

#### أحوال الْمَسِيحِيِّينَ بَعْدَ الْفَتْوحِ:

أشار مُؤَرِّخُو السَّرِيَانِ إِلَى أَنَّ الْمَسِيحِيِّينَ حَبَّذُوا حُكْمَ الْعَرَبِ، وَأَنَّ الْجَائِلِيْقَ أَيْشُو عِيْهَبَ الْجَذَالِي بَذَلَ قُصَارَى جَهْدِهِ لِكَيْ يُظْهِرَ الْوِلَاءَ لِلْفَاتِحِينَ<sup>(٣)</sup>، وَيَقَالَ: أَنَّ أَمِيرًا نَجْرَانِيًّا مَسِيحِيًّا تَوَسَّطَ بَيْنَ مَذْهَبِهِ، وَنَالَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَهْدًا، يَكْفُلُ لَهُمْ حَسَنَ الْمَعَامَلَةِ<sup>(٤)</sup>، وَنَقَلَ عَنْ تَارِيخِ كَوَيْدِي، مَا يَدُلُّ عَلَى عَدَمِ تَعَاوُنِ الْجَائِلِيْقِ مَعَ الْفَاتِحِينَ، أَوْ تَقَبُّلِهِ الْأَمْرِ عَلَى مَضْضٍ، قَوْلُهُ: «حِينَمَا رَأَى الْجَائِلِيْقَ أَيْشُو عِيَابَ أَنَّ الْعَرَبَ قَدْ احْتَلَوْا وَنَهَبُوا مَا حُوزِي (المدائن)، وَأَنَّ أَبْوَابَهَا قَدْ نُقِلَتْ إِلَى الْعَاقُولَاءِ (الكوفة)، فَرَّ

(١) القمص: تاريخ الكنيسة القبطية ص 400 - 401.

(٢) - القمص: م. ن. ص 402.

(٣) - ماري سليان: فطاركة المشرق ص ٦٢، صليبا بن يوحنا: أخبار بطاركة كرسي المشرق [المجلد]، (روما، 1896) ص ٥٤ - 55، ابن العبري، التاريخ الكُنْسي 2/ ١١٥؛ ألبير أبونا: الكنيسة السريانية الشرقية، ص 198

(٤) - ألبير أبونا: م. ن. ص 198 نقلا عن التاريخ السعدي 2/ 281

إلى كرخ سلوخ (كر كوك) تَجَنَّبًا لِلْمَجَاعَةِ<sup>(1)</sup>. أَمَّا «ماروثا» مطرافوليط<sup>(2)</sup> المشرق  
الَّذِي كَانَ فِي تَكْرِيتِ إِبَّانَ الْفَتْحِ الْإِسْلَامِيِّ، فَقَدْ فَتَحَ أَمَامَ الْمُسْلِمِينَ أَبْوَابَ قَلْعَةِ  
الْمَدِينَةِ، تَجَنَّبًا لَوْقُوعِ الْمَجَازِرِ الدَّمَوِيَّةِ فِيهَا، إِنَّ هِيَ فُتِحَتْ عَنَوَةً<sup>(3)</sup>.

استطاع النساطرة إيجاد مشتركات مع المسلمين، وبادروا إلى بناء علاقات معهم  
منذ عصر الإسلام النبوي، عن طريق نَجْرَانِ وتبادل الهدايا، إذ سأل إيشوعيا ب الثاني  
النَّبِيِّ «الإحسان إلى النصارى»، محاولا التوصل إلى تساهل في دفع الجزية<sup>(4)</sup>.  
ولعلمهم بعد الفتح العربي حاولوا حصاد خيرات عميمة ونتائج طيبة في العلاقات.  
فإنَّ النساطرة - بحسب «دوسلييه» -<sup>(5)</sup> يقولون: إِنَّ المسلمين عاشوا على وفاقٍ  
تَامٍّ معهم نظرا لقربهم العقيدي مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ، وعندما كثر المسلمون وسكنوا  
مدن الفرس، وهدموا بيوت النيران، فَإِنَّهُ لِرِضَاءِ أَتْبَاعِ الدِّينِ الْحَقِّ فِيمَا يَبْدُو، وساد  
بينهم اعتقاد بأنَّ المسلمين «أكرموا النصارى أكثر من أهل سائر الأديان»<sup>(6)</sup>. كما  
أنَّ الجاثليق إيشوعيا ب الثالث بادر إلى الاعتراف بأنَّ المسلمين «لم يمتنعوا عن  
مهاجمة الدين المسيحي فحسب، بل إنهم أوصوا بعقيدتنا خيرا، كما احترموا الكهنة  
وقديسي الرب، وكانت لهم أيادٍ بيضاء على الكنائس والأديار»<sup>(7)</sup>.

يُرْجِعُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ الْكَنْسِيِّينَ<sup>(8)</sup> إِسْتِقْبَالَ الْعَرَبِ الْمُسْلِمِينَ الْفَاتِحِينَ، الَّذِينَ قَدِمُوا  
مِنَ الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ، مِنْ لَدُنِ الْمَسِيحِيِّينَ، إِلَى عَوَامِلَ عَدِيدَةٍ: نَفْسِيَّةٍ، وَاجْتِمَاعِيَّةٍ،

(1) - ألبير أبونا: م.ن، ص 198.

(2) - المطرافوليط: رئيس أساقفة، يكون على رأس كل مقاطعة كنسية كبرى مطرافوليط، ينتخبه الشعب،  
وينال الرِّسَامَةَ من يد البطريرك (الجاثليق). «تاريخ كنيسة المشرق» - الجزء 13 (تركية كنيسة).

(3) - ابن العربي: التاريخ الكَنَسِيُّ 2 / 125

(4) - دوسلييه: مسيحيو الشرق، ص 127، نقلا عن التاريخ السعدي، VII، p. 60، ص 619 وما  
بعدها.

(5) - مسيحيو الشرق والإسلام، ص 123.

(6) - تاريخ السعدي، ص 628.

(7) - دوسلييه: م.س. ص 124.

(8) - البطريرك مار إغناطيوس زكا الأول عيواص: «التسريان والإسلام - تاريخ  
مشترك»، الموقع الرسمي لبطريركية أنطاكية وسائر المشرق للسرطان الأرثوذكس.

وقومية، ودينية. ذَلِكَ أَنَّ السَّرِيان كَانُوا يَنْوُون تَحْتَ نِيرِ الْحُكْمِ الْبِيزَنْطِي فِي سُورِيَّةَ، كَمَا كَانُوا مُضْطَهَدِينَ فِي بِلَادِ فَارِسَ. إِذْ حَاوَلَ الْفَرَسُ إِخْضَاعَهُمْ لِقَبُولِ الدِّينِ الْمَجُوسِيِّ، مُسْتَخْدِمِينَ لِهَذِهِ الْغَايَةِ كُلَّ أَسَالِيبِ الْعَنْفِ وَسُفْكِ الدِّمَاءِ، كَمَا أَثْقَلُوا عَلَى كَاهِلِهِمُ الضَّرَائِبَ الْبَاهِظَةَ. أَمَّا السَّبَبُ الظَّاهِرِيُّ، لِإِثَارَةِ الْبِيزَنْطِيِّينَ الْاضْطِهَادَ الْعَنِيفَ عَلَى السَّرِيانَ، فَهُوَ لِرَفْضِ السَّرِيانِ قَبُولَ قَرَارَاتِ مَجْمَعِ خَلْقِيدُونِيَّةِ (451م). وَإِنَّ مِنْ وَرَاءِ ذَلِكَ قَمْعَ الْأَفْكَارِ التَّحْرِيرِيَّةِ، وَالْوَعْيِ الْقَوْمِيِّ، الَّذِي دَبَّ فِي صُفُوفِ السَّرِيانِ، لِلتَّخْلُصِ مِنْ نِيرِ الْمُسْتَعْمَرِ الْبِيزَنْطِيِّ، الَّذِي سَلَبَ سُورِيَّةَ خَيْرَاتِهَا الطَّبِيعِيَّةَ. وَفِي فَتُوحِ الشَّامِ تَدُلُّ رِوَايَةُ الْوَاقِدِيِّ<sup>(1)</sup> عَلَى إِرْتِيَاحٍ كَبِيرٍ مِنْ لَدُنِ الْمَسِيحِيِّينَ، بِقَوْلِهِ: أَنَّ أَبَا عُيَيْدَةَ لَمَّا دَخَلَ دِمَشْقَ بِأَصْحَابِهِ، سَارَتْ الْقُسُوفُ وَالرَّهْبَانُ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَقَدْ رَفَعُوا الْإِنْجِيلَ وَالْمَبَاخِرَ بِالنَّدِّ وَالْعُودِ، وَدَخَلَ أَبُو عُيَيْدَةَ مِنْ بَابِ الْجَابِيَّةِ، وَمَا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي عُيَيْدَةَ جَرَدَ سَيْفَهُ، وَالتَقَى عِنْدَ الْكَنِيسَةِ جَيْشَ خَالِدٍ.

فِي مِضْرَ كَانَتْ مُدَّةُ وَلَايَةِ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ (21 - 25هـ / 642 - 647م) وَخِلَافَةُ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ (13 - 23هـ / 634 - 644م) أَحْسَنَ أَوْقَاتِ الرَّاحَةِ الَّتِي ذَاقَهَا الْأَقْبَاطُ، وَلَمَّا تَوَلَّى الْخِلَافَةَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ عَزَلَ عَمْرُو، وَعَيَّنَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَعْدِ بْنِ أَبِي سَرْحٍ، فَاشْتَدَّ عَلَى الْأَهَالِيِّ، وَجَمَعَ مِنْهُمْ ضَرَائِبَ بَاهِظَةً<sup>(2)</sup>؛ فَبَعْدَ أَنْ جَبَّاهَا الْمُقَوْقِسُ - قَبْلًا - عَشْرِينَ أَلْفَ أَلْفٍ، وَأَنَّ عَمْرًا جَبَّاهَا اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ أَلْفٍ، جَبَّاهَا ابْنُ أَبِي سَرْحٍ فِي أَوَّلِ سَنَةِ أَرْبَعَةِ عَشَرَ أَلْفَ أَلْفٍ دِينَارٍ، بِزِيَادَةِ مِليونَيْنِ عَمَّا كَانَ يَجْبُوهُ عَمْرُو. فَقَالَ عُثْمَانُ لِعَمْرُو: يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ، دَرَّتِ اللَّقْحَةُ بِأَكْثَرِ مِنْ دَرَّهَا الْأَوَّلُ، قَالَ عَمْرُو: أَضَرَرْتُمْ بِوَلَدِهَا، ذَلِكَ إِنْ لَمْ يَمُتِ الْفَصِيلُ<sup>(3)</sup>.

نَمَّةٌ مَكَاسِبُ جَنَاهَا الْأَقْبَاطُ مِنَ الْفَتْحِ الْعَرَبِيِّ لِمِضْرَ، مِنْهَا: تَحْرِيرُهُمْ مِنَ الْعَتَةِ

(1) - فَتُوحِ الشَّامِ 1 / 72.

(2) - سُرِيَالِ عَطِيَّة: تَارِيخُ الْكَنِيسَةِ الشَّرْقِيَّةِ 105؛ الْقَمَصُ: تَارِيخُ الْكَنِيسَةِ الْقُبْطِيَّةِ ص 406

(3) - ابْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ: فَتُوحُ مِصْرَ وَالْمَغْرِبِ ص 188؛ الْمُقْرِيزِيُّ: الْاِخْطُطُ وَالْأَنْثَارُ 1 / 149؛ الْقَمَصُ:

م. س. ص 406.

والإضطهاد الديني من جانب السلطات البيزنطية وبطاركتها. كذلك تمكّن الأقباط من ضمّ كثير من الكنائس الملكية، ومؤسّسات دينية أخرى، إلى الكنيّسة القبطية، بعد أن تركها البيزنطيون. وفي الإدارة المحلية، صارت الوظائف شبة حكر على الأقباط دون غيرهم، فمنهم: الكتبة، وجامعو الضرائب، والقضاة المحليون. كما أنّ الثقافة القبطية شهدت إنتعاشاً هاملاً، بعد أن رحل البيزنطيون عن البلاد<sup>(1)</sup>.

ليس أدلّ على رضا المسيحيين عن عصر الخلافة الراشدة، أن السريان هم من أطلقوا كلمة «فاروق» على الخليفة عمر بن الخطاب، التي ما زالت متداولة تراود أذهانهم - بحسب صليبا شمعون<sup>(2)</sup>، وقد تدعم تسمية عمر بالفاروق من لدن أهل الكتاب رواية ابن شهاب الزهري (ت 124هـ / 742م)<sup>(3)</sup> قال: «بلغنا أن أهل الكتاب كانوا أول من قال لعمر: الفاروق، وكان المسلمون ياثرون ذلك من قولهم، ولم يبلغنا أن رسول الله ذكر من ذلك شيئاً». بيد أن الطبري<sup>(4)</sup> يخص بها نبوءة لبني إسرائيل على لسان كعب الأحبار في حديثه لعمر: «ثم أديلت الروم عليهم إلى أن وليت، فبعث الله نبياً على الكناسة، فقال: أبشري أوري شلماً عليك الفاروق ينقيك مما فيك».

لا عجب إذا اتسم موقف المسيحيين في المشرق بارتياح لمجيء العرب، ذلك لأن المسيحيين ملأوا من الظلم الذي تعرّضوا له في فترات عديدة من العهود الفارسية، وكان للصراع الدائر بين الروم والفرس دور في كره المسيحيين السريان، ويأسهم من كلتا الدولتين<sup>(5)</sup>، فكانوا يطمحون للتخلص من استبدادهم بأيّة وسيلة.

(1) عطية: م. س. ص 106.

(2) - المار غريغوريوس صليبا شمعون: عصارة فكر، علاقة البطارقة والمفارنة بالخلفاء العباسيين، ديوان أوقاف المسيحيين والديانات الأخرى، الموصل، 2009، ص 96.

(3) - أخرجه ابن سعد: الطبقات الكبرى 3/ 270؛ ابن شبة: أخبار المدينة 1/ 350؛ الطبري: التاريخ 2/ 562؛ ابن الأثير: أسد الغابة 4/ 106؛ ابن عساکر: تاريخ دمشق 44/ 51.

(4) - تاريخ الرسل والملوك 3/ 611.

(5) - سيار الجميل: «المسيحيون العراقيون» (ج 3/ 5)، مجلة ألفا (elaph)، عدد: 11421، تاريخ 2010/ 11/ 6.

كَانَتْ، فَلَعَلَّ الْفَاتِحِينَ الْجُدُدَ يَكُونُونَ أَكْثَرَ إِنْسَانِيَّةً وَرَحْمَةً تَجَاهَهُمْ. وَقَدْ رَحَّبَ الْمَسِيحِيُّونَ - أَيْضًا - بِمَجِيءِ الْعَرَبِ لِلتَّقَارُبِ الْكَبِيرِ بَيْنَ لُغَتِهِمِ السَّرْيَانِيَّةِ وَلُغَةِ الْفَاتِحِينَ الْعَرَبِيَّةِ، لَكُونَ اللَّغَتَيْنِ تَنْتَمِيَانِ إِلَى دَوْخَةٍ وَاحِدَةٍ هِيَ السَّامِيَّةُ<sup>(1)</sup>.

لَا غُرُ أَنْ السِّيَاسَةَ الَّتِي اتَّبَعَهَا الْعَرَبُ الْمُسْلِمُونَ، مِنْذُ أَوَّلَى فَتُوحَاتِهِمْ، قَدْ أَعَدَّتْ أَهْلَ الْبِلَادِ الَّتِي دَانَتْ لَهُمْ، إِلَى تَقْبَلِ سُلْطَانِهِمْ، وَهِيَ سِيَاسَةٌ كَانَتْ فَتَحًا بِذَاتِهَا وَابْتِكَارًا فِي عَالَمِ السِّيَاسَةِ وَالْدِينِ<sup>(2)</sup>؛ لِأَنَّهَا اسْتَنْدَتْ عَلَى مَبْدَأَيْنِ مُهِمَّيْنِ، أُولَهُمَا: «لَا أَكْرَاهُ فِي الدِّينِ»، الَّذِي يَحْمِلُ الْإِقْرَارَ بِحَقِّ الشُّعُوبِ الْخَاضِعَةِ أَنْ تَحَافِظَ عَلَى مَعْتَقَدَاتِهَا وَتَقَالِيدِهَا وَطَرَازِ حَيَاتِهَا. وَثَانِيَهُمَا: إِعْطَاءُ الْجِزْيَةِ مُقَابِلَ احْتِفَاطِهِمْ بِحُقُوقِهِمِ الدِّينِيَّةِ وَالْحَيَاتِيَّةِ، وَحِمَايَتِهِمْ فِي الْحَرْبِ وَالسَّلَامِ. وَلَعَلَّ هَذِهِ السِّيَاسَةَ سَاعَدَتْ عَلَى تَعْزِيزِ مُشْتَرَكَاتِ التَّعَايِشِ فِي بَيْئَةِ التَّنَوُّعِ.

إِجْمَالًا كَانَتْ الْحَاجَاتُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَسِيحِيِّينَ مُتَبَادِلَةً وَمُتَوَاضِعَةً، تَهْدَفُ إِلَى تَحْقِيقِ التَّكَامُلِ فِي أَنْمَاطِ الْحَيَاةِ، فَبَحَسِبَ جِرُونِيَاوَمُ<sup>(3)</sup> Grunebaum: «كَانَتْ الْعِلَاقَاتُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَسِيحِيِّينَ، فِي بَوَاكِرِ صَدْرِ الْإِسْلَامِ، مَرْضِيَّةً مُقْبُولَةً»<sup>(4)</sup>، وَيَعْلَلُهَا بَارْتُولْدُ<sup>(5)</sup> Barthold: بِأَنْ «كَانَ النَّصَارَى أَحْسَنَ حَالًا تَحْتَ حُكْمِ الْمُسْلِمِينَ فِي الْأَرْمَنَةِ الْأُولَى؛ لِحَاجَةِ الْفَاتِحِينَ إِلَى هَذَا الْعَنْصَرِ الْمَسِيحِيِّ الْمَتَفُوقِ عَلَى الْعَرَبِ حَضَارَةً»<sup>(6)</sup>.

وَبِمِثْلِ مَا عَاهَدَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ أَهْلَ الدِّيَانَاتِ الْأُخْرَى، أَقَامَ الْخَلِيفَةُ عُمَرُ

(1) - أبونا: الكنيسة السريانية الشرقية، ص 199.

(2) - إدمون رباط: المسيحيون في الشرق قبل السلام، المسيحيون العرب، ص 27.

(3) - جرونوم، جوستاف فون: مستشرق نمساوي (1909 - 1972 م). ترجم لهُ: نجيب العقيقي: الاستشراق والمستشرقون (ط5، دار المعارف، القاهرة، 2006 م) 3/ 170.

(4) - حضارة الاسلام، (الهيئة المصرية للكتاب، القاهرة، 1997 م) ص 233؛ الشُّحَاتُ السَّيِّدُ زَغَلُولُ، السَّرْيَانُ وَالْحَضَارَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ، 122.

(5) - بارتولد، ف. ف. (1869 - 1930 م): ترجم لهُ: نجيب العقيقي: الاستشراق والمستشرقون 3/ 79.

(6) - تاريخ الحضارة الإسلامية، (مؤسسة المعارف 1983) ص 51.



معاهداتٍ مَعَ اهالي المدنِ المفتوحةِ تُصَمَّنُ فيها حقوقُهم، فمثلاً، صالحُ أهلِ إيلياءَ بالجابية، وكتبَ لَهُمْ فِيهَا الصَّلَحَ: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا مَا أَعْطَى عَبْدُ اللَّهِ عَمْرُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَهْلَ إِيلْيَاءَ مِنَ الْأَمَانِ أَعْطَاهُمْ أَمَانًا لَأَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَلَكِنَّا نَسْأَلُهُمْ وَصُلْبَانَهُمْ وَسَقِيمَهَا وَبَرِيئَهَا وَسَائِرَ مِلَّتِهَا، أَنَّهُ لَا تَسْكُنَ كِنَائِسُهُمْ، وَلَا تَهْدَمَ، وَلَا يَنْتَقِصَ مِنْهَا، وَلَا مِنْ حِيزِهَا، وَلَا مِنْ صُلْبِيهِمْ، وَلَا مِنْ شَيْءٍ مِنْ أَمْوَالِهِمْ، وَلَا يَكْرَهُونَ عَلَى دِينِهِمْ، وَلَا يَضَارُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ، وَلَا يَسْكُنُ بِإِيلْيَاءَ مَعَهُمْ أَحَدٌ مِنَ الْيَهُودِ، وَعَلَى أَهْلِ إِيلْيَاءَ أَنْ يَعْطُوا الْجِزْيَةَ كَمَا يُعْطِي أَهْلُ الْمَدَائِنِ، وَعَلَيْهِمْ أَنْ يُخْرِجُوا مِنْهَا الرُّومَ وَاللَّصُوتَ<sup>(1)</sup>، فَمَنْ خَرَجَ مِنْهُمْ فَإِنَّهُ آمِنٌ عَلَى نَفْسِهِ وَمَالِهِ حَتَّى يَبْلُغُوا مَأْمَنَهُمْ، وَمَنْ أَقَامَ مِنْهُمْ فَهُوَ آمِنٌ، وَعَلَيْهِ مِثْلُ مَا عَلَى أَهْلِ إِيلْيَاءَ مِنَ الْجِزْيَةِ، وَمَنْ أَحَبَّ مِنْ أَهْلِ إِيلْيَاءَ أَنْ يَسِيرَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ مَعَ الرُّومِ، وَيَخْلِي بَيْنَهُمْ وَصُلْبِهِمْ، فَإِنَّهُمْ آمِنُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَعَلَى بَيْنِهِمْ وَصُلْبِهِمْ حَتَّى يَبْلُغُوا مَأْمَنَهُمْ، وَمَنْ كَانَ بِهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ... فَمَنْ شَاءَ مِنْهُمْ قَعَدُوا عَلَيْهِ، مِثْلُ مَا عَلَى أَهْلِ إِيلْيَاءَ مِنَ الْجِزْيَةِ، وَمَنْ شَاءَ سَارَ مَعَ الرُّومِ، وَمَنْ شَاءَ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ، فَإِنَّهُ لَا يَأْخُذُ مِنْهُمْ شَيْءٌ حَتَّى يُخَصَّدَ حَصَادُهُمْ، وَعَلَى مَا فِي هَذَا الْكِتَابِ عَهْدُ اللَّهِ، وَذِمَّةُ رَسُولِهِ، وَذِمَّةُ الْخُلَفَاءِ، وَذِمَّةُ الْمُؤْمِنِينَ»<sup>(2)</sup>.

لَمْ يَقْتَصِرْ نِظَامُ الْمَعَاهِدَةِ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى بَلْ شَمِلَ الْمَجُوسَ، فَقَدْ قَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ الْجِزْيَةَ مِنْ أَهْلِ الْبَحْرَيْنِ، وَكَانُوا مَجُوسًا<sup>(3)</sup>، وَفِي الْفَتْوحِ صَالِحُ حَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ أَهْلَ نَهَاوندَ عَلَى الْخَرَاجِ وَالْجِزْيَةِ وَأَمِنَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَحَيْطَانِهِمْ وَمَنَازِلِهِمْ<sup>(4)</sup>. وَكَذَا صَالِحُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنِ الْجَرَّاحِ أَهْلِي مَدَنِ الشَّامِ عَلَى تَنْوُعِ أَجْنَاسِهِمْ، وَمِنْهَا بَغْلَبَكُ فَكُتِبَ: «هَذَا كِتَابُ أَمَانٍ لِأَهْلِ بَغْلَبَكُ رُومِهَا وَفُرْسِهَا وَعَرَبِهَا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ

(1) - أي: اللصوص، اللَّصُتُ - بِالْفَتْحِ، وَيُثَلَّثُ: اللَّصُّ، عَنِ الْقُرَّاءِ فِي لُغَةِ طَيِّئٍ، جَمْعُهُ لُصُوتٌ. الزَّيْدِيُّ: تَاجُ الْعُرُوسِ 77/5.

(2) - الطَّبْرِيُّ: تَارِيخُ الرِّسْلِ 449/2.

(3) - أَبُو عُبَيْدٍ: الْأَمْوَالُ، 41.

(4) - الْبِلَادَرِيُّ: فَتُوحُ الْبِلْدَانِ 375/2.

وكنائسهم ودورهم، داخل المدينة وخارجها، وعلى أرحاسهم،... ولتجارهم أن يسافروا إلى حيث أرادوا من البلاد التي صالحنا عليها»<sup>(1)</sup>.

لعل التزام الدولة العربية بالمحافظة على أهل الذمة، لم يقف عند حد حمايتهم من الاعتداءات الداخلية من لدن المواطنين، أو من لدن موظفي الدولة، بل يمتد إلى حمايتهم من أي اعتداء خارجي، قد يتعرضون له وحدهم. ولهذا رد أبو عبيدة بن الجراح الجزية التي استوفوها من بعض قرى أهل الذمة في الشام، لما غلب على ظنه عدم قدرته على حمايتهم، لإحتمال عودة الروم ومهاجمتهم لهذه القرى<sup>(2)</sup>.

في خضم التسامح الذي أبداه المسلمون تجاه أصحاب الديانات الأخرى، بخلاف التعتب والعسف والظلم الذين الدول الحاكمة، الروم والفرس، تولدت استجابة لدى الأهالي المسيحيين في الشام، تضمنتها اعتقاد - بحسب «ارنولد Arnold» أن الاله: «أرسل أبناء إسماعيل من بلاد الجنوب ليخلصنا على أيديهم من قبضة الروم»<sup>(3)</sup>، على أنه «مع ذلك، لم يكن كسبا هينا أن نتخلص من قسوة الروم وأذاهم وحيفهم ونحسبهم العنيف ضدتنا، وأن نجد أنفسنا في أمن وسلام»<sup>(4)</sup>، وكتبوا إلى العرب: يا معشر المسلمين، أنتم أحب إلينا من الروم، وإن كانوا على ديننا، أنتم أوفى لنا، وأزاف بنا، وأكف عن ظلمنا، وأحسن ولاية علينا، ولكي نهم غلبونا على أمرنا وعلى منازلنا»<sup>(5)</sup>.

لم يتوقف الأمر عند المسيحيين، بحسب ديورانت: كان اليهود في بلاد الشرق الأدنى قد رحبوا بالعرب، الذين حرروهم من ظلم حكاهم السابقين، إلا أنهم في عهدهم قد فرضت عليهم عدة قيود، ولاقوا شيئا من الاضطهاد من حين إلى حين،

(1) - البلاذري: م. ن. 154/1.

(2) - أبو يوسف: الخراج، (دار المعرفة، بيروت، 1979م) 139؛ توماس أرنولد: الدعوة إلى الاسلام، 79.

(3) - سير توماس أرنولد: م. ن، ص 72.

(4) - أرنولد: م. ن. ص.

(5) - أرنولد: م. ن. ص.

غَيْرَ أَنَّهُمْ مَعَ هَذَا كَانُوا يُعَامِلُونَ عَلَى قَدَمِ الْمَسَاوَاةِ مَعَ الْمَسِيحِيِّينَ، وَأَصْبَحُوا مَرَّةً أُخْرَى يَتَمَتَّعُونَ بِمَزِيدٍ مِنَ الْحُرِّيَّةِ فِي حَيَاتِهِمْ وَفِي مُمَارَسَةِ شَعَائِرِ دِينِهِمْ فِي بَيْتِ الْمَقْدَسِ، وَاثَرُوا كَثِيراً فِي ظِلِّ الْإِسْلَامِ وَفِي آسِيَةِ، وَمَصْرَ، وَأَسْبَانِيَا، كَمَا لَمْ يَثَرُوا مِنْ قَبْلُ تَحْتَ حُكْمِ الْمَسِيحِيِّينَ. وَكَانَ الْمَسِيحِيُّونَ فِي بِلَادِ آسِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ، خَارِجَ حُدُودِ الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ، يُمَارِسُونَ شَعَائِرَ دِينِهِمْ بِكَامِلِ حُرِّيَّتِهِمْ، وَبَقِيَتْ الْكَثَرَةُ الْغَالِبَةُ مِنْ أَهْلِ بِلَادِ الشَّامِ مَسِيحِيَّةً حَتَّى الْقَرْنَ الثَّالِثَ الْإِسْلَامِيَّ. وَيَحْدِثُنَا الْمُؤَرِّخُونَ: أَنَّهُ كَانَ فِي بِلَادِ الْإِسْلَامِ فِي عَصْرِ الْمَأْمُونِ أَحَدُ عَشَرَ أَلْفَ كَنِيْسَةٍ، كَمَا كَانَ فِيهَا عَدَدٌ كَبِيرٌ مِنْ هَيَاكِلِ الْيَهُودِ وَمَعَابِدِ النَّارِ. وَكَانَ الْمَسِيحِيُّونَ أَحْرَاراً فِي الْإِحْتِفَالِ بِأَعْيَادِهِمْ عَلَنًا، وَالْحُجَاجُ الْمَسِيحِيُّونَ يَأْتُونَ أَفْوَاجاً آمِنِينَ لَزِيَارَةِ الْأَضْرَحَةِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي فَلَسْطِينَ. وَأَصْبَحَ الْمَسِيحِيُّونَ الْخَارِجُونَ عَلَى كَنِيْسَةِ الدَّوْلَةِ الْبِيْزَنْطِيَّةِ، وَالَّذِينَ كَانُوا يَلْقَوْنَ صُوراً مِنَ الْأَضْطِهَادِ عَلَى يَدِ بَطَارِقَةِ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ، وَأُورُشَلِيمَ، وَالْإِسْكَندَرِيَّةِ، وَأَنْطَاكِيَّةِ، أَصْبَحَ هَؤُلَاءِ الْآنَ أَحْرَاراً آمِنِينَ تَحْتَ حُكْمِ الْمُسْلِمِينَ، الَّذِينَ لَمْ يَكُونُوا يَجِدُونَ لِنَقَاشِهِمْ وَمَنَازَعَاتِهِمْ مَعْنَى يَفْهَمُونَهُ<sup>(١)</sup>.

#### موقف العرب المسيحيين من الفُتُوح:

أمام زحف العرب المسلمين على البلاد بجموعهم، وقفت في بادئ الأمر القبائل العربيّة المتنصرة في بلاد الشام إلى جانب جيش الروم وقاتلوا المسلمين. وقد ذكر «جيبون Edward Gibbon»<sup>(٢)</sup>: إِنَّ بَيْنَ الْمِائَةِ وَالْخَمْسِينَ أَلْفَ مُقَاتِلٍ، الَّذِينَ جُمِعَ مِنْهُمْ الرُّومُ لَصَدِّ الْعَرَبِ عَنِ التَّوْغُلِ فِي الْبِلَادِ، كَانَ سِتُونَ أَلْفَ جُنْدِي عَرَبِيٍّ مَسِيحِيٍّ بِقِيَادَةِ جَبَلَةَ بْنِ الْأَيْهَمِ، آخِرَ مُلُوكِ الْغَسَاسِنَةِ<sup>(٣)</sup>.

(١) - ديورانت: قصة الحضارة 13/ 132

(٢) - إدوارد جيبون (1737 - 1794): تاريخ اضمحلال الدولة الرومانية، ترجمة: مُحَمَّد علي أبو ريدة القاهرة 1969

(٣) - ذكر الواقدي: كَانَ جَبَلَةُ بْنُ الْأَيْهَمِ فِي الْمَقْدَمَةِ فِي سِتِينَ أَلْفَ فَارِسٍ مِنَ الْعَرَبِ الْمُتَنَصِّرَةِ مِنْ غَسَّانٍ وَلَحْمٍ وَجَذَامٍ. فَتَوَحَّشَ الشَّامَ 1/ 154. وَفِي ابْنِ الْأَعْثَمِ: فِي أَرْبَعِينَ أَلْفًا مِنَ الْعَرَبِ الْمُتَنَصِّرَةِ. الْفَتْوحُ 2/ 123.

تمكن الروم من استغلال العَرَب المُتَنَصِّرَة، بأن أثاروا في نفوسهم العواطف الدنيئة على المُسْلِمِينَ، حينما عزم المُسْلِمُونَ عَلَى فَتْحِ بِلَادِ الشَّامِ وَطَرْدِ الْبِيزَنْطِيِّينَ مِنْهَا، وَأَغْرَوْا سَادَاتِ الْقَبَائِلِ بِالْمَالِ وَبِالْهَدَايَا وَبِالْوَعْدِ حَتَّى اشْتَرَوْهُمْ فَصَارُوا إِلَى جَانِبِهِمْ. إِذْ أَنَّ الْمَصَالِحَ الشَّخْصِيَّةَ هِيَ فَوْقَ كُلِّ مَصْلَحَةٍ عِنْدَ سَادَاتِ الْقَبَائِلِ، لَا يَغْلُوهَا عِنْدَهُمْ مَصْلَحَةٌ، فَانْضَمُّوا إِلَيْهِمْ، وَجَاءُوا بِقَبَائِلِهِمْ لِتُحَارِبَ مَعَهُمْ<sup>(1)</sup>. فِي حِينٍ يَرَى «وَلْتَرِ كَيْفِي»<sup>(2)</sup>: لَمْ يَحْسَنِ الْبِيزَنْطِيُّونَ الْإِفَادَةَ مِنَ الْعَرَبِ الْمَسِيحِيِّينَ، فَجَعَلُوهُمْ يَقُومُونَ بِحِمَايَةِ الْمَدَنِ الْمَسُورَةِ، بِدَلَا مِنْ أَنْ يَشْرِكُوهُمْ فِي الْحَرْبِ الْحَرْكِيَّةِ. وَهَذَا مَا شَكَلَ ضَرَرًا، إِذْ أَصْبَحُوا عَلَى الْمَدَى اسْتِزَاقًا لِلْمَوَارِدِ، وَلَا سِيَّمَا الْمَوَادِّ الْغِذَائِيَّةَ؛ مِمَّا سَهَلَ لِلْفَتْوحِ النِّجَاحَ.

قَالَ مُؤَرِّخُو الْإِسْلَامِ<sup>(3)</sup>: أَنَّهُ لَمَّا وَصَلَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ قَائِدَ جِيُوشِ الْمُسْلِمِينَ إِلَى تَيْمَاءَ، صَدَمَهُ الرُّومُ بِجَمْعٍ أَكْثَرَهَا مِنَ الْعَرَبِ الْمُتَنَصِّرَةِ: بَهْرَاءَ، وَتَنُوحَ، وَلِخْمَ، وَسُلَيْمَ، وَجِذَامَ، وَغَسَّانَ. إِلَّا أَنَّ جَامِعَةَ اللَّغَةِ وَالْجِنْسِ عَادَتْ، فَجَحَّتْ عَلَى جَامِعَةِ الدِّينِ، وَلِذَلِكَ مَدَّ الْعَرَبُ الْمَسِيحِيُّونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَى الْعَرَبِ الْمُسْلِمِينَ، فَتَصَافَحَ الْفَرِيقَانِ، وَانْضَمَّ الْمَسِيحِيُّونَ إِلَى إِخْوَانِهِمُ الْإِسْلَامَ، فَشَارِكُوهُمْ فِي مُحَارَبَةِ الرُّومِ فِي بِلَادِ الشَّامِ، كَمَا شَارِكُوهُمْ فِي مُحَارَبَةِ الْفَرَسِ فِي الْعِرَاقِ، فَعَرَفَ لَهُمُ الْمُسْلِمُونَ فَضْلَهُمْ فِي ذَلِكَ<sup>(4)</sup>.

يَتَجَلَّى مَوْقِفُ الْقَبَائِلِ الْمَسِيحِيَّةِ الْعَرَبِيَّةِ فِي نَصْرَتِهِمُ الْمُسْلِمِينَ فِي الشَّامِ، حِينَ أَقْبَلَ أَبُو عُبَيْدَةَ نَحْوَ الرُّومِ، وَقَدْ تَحَوَّلُوا إِلَى «فَحْلٍ»، فَتَزَلُّوْهُمَا، وَهِيَ مِنْ أَرْضِ الْأُرْدُنِّ، وَجَاءَ الْمُسْلِمُونَ بِأَجْمَعِهِمْ حَتَّى نَزَلُوا بِهَا وَخَرَجَ عُلُقْمَةُ بْنُ الْأَرْتِ الْقَيْنِي

(1) - علي، جواد: المُفَصَّلُ فِي تَارِيخِ الْعَرَبِ 12 / 170.

(2) - بِيْزَنْطَةُ وَالْفَتْوَحَاتُ الْإِسْلَامِيَّةُ، (ط2)، قَدَمْسُ لِلنَّشْرِ، دَمَشَقُ، (2003) ص332.

(3) - الْوَاقِدِيُّ: فَتُوحُ الشَّامِ 1 / 150، 154؛ ابْنُ كَثِيرٍ: الْبَدَايَةُ وَالنَّهَايَةُ 7 / 9؛ عُمَدُ كُرْدِ عَلِيٍّ: خُطَطُ الشَّامِ 1 / 74.

(4) - نَقُولَا الْخَوْرِي، الْأَب: أَصْلُ الْمَسِيحِيِّينَ فِي سُورِيَا وَفِلَسْطِينَ مِنْذُ فَجْرِ التَّارِيخِ حَتَّى الْفَتْحِ الْعَرَبِيِّ، ص160.

فجمع من أصحابه من بلقين، وجاءت لخم وجذام وغسان وأفناء قضاة، فدخلوا مع المسلمين، وأخذ أهل البلد من النصارى يراسلون المسلمين، فيقدمون رجلاً ويؤخرون أخرى، ويقولون: يا معشر المسلمين، أنتم أحبُّ إلينا من الروم، وإن كانوا على ديننا، أنتم أوفى لنا، وأرأف بنا، وأكف عن ظلمنا من الروم، ولكنهم قد غلبونا على منازلنا<sup>(1)</sup>.

ذكر البلاذري: أنه لما جمع هرقل للمسلمين الجموع، وبلغ المسلمين إقبالهم إليهم لوقعة اليرموك، ردُّوا على أهل حمص ما كانوا أخذوا منهم من الخراج، وقالوا: قد شغلنا عن نصرتكم والدفع عنكم، فأنتم على أمركم، فقال أهل حمص: لو لايتكم وعدلكم أحبُّ إلينا مما كنا فيه من الظلم والغشيم، ولندفعنَّ جندَ هرقل عن المدينة مع عملكم، ونهض اليهود فقالوا: والتوراة، لا يدخل عاملُ هرقل مدينة حمص إلا أن نغلب ونُجهد، فأغلقوا الأبواب، وحرَّسوها، وكذلك فعل أهل المدن التي صولحت من النصارى واليهود، وقالوا: إن ظهر الروم وأتباعهم على المسلمين صرنا إلى ما كنا عليه، وإلا فإننا على أمرنا ما بقي للمسلمين عدد<sup>(2)</sup>.

ومن هنا يصف جرونباوم (Grunebaum)<sup>(3)</sup> نهوض الإسلام في الجزيرة بأنه «يقظة ضمير قوميٍّ، لا مجرد إتيان قبلي»<sup>(4)</sup>، وهو تعبير لا يتناقض مع صيغة الانتماء في الفكر التاريخي المسيحي في جزيرة العرب<sup>(5)</sup>، وتعجَّب أوليري (de O'leary)

(1) - ابن عساكر: تاريخ دمشق 41 / 130.

(2) - فتوح البلدان، ص 139.

(3) - غوستاف غرونباوم Gustave E. von Grunebaum (1909 - 1972 م) مستشرق نمسوي. من أهم كتبه كتاب «إسلام العصور الوسطى» صدر في عام 1946 م. عبد الرحمن بدوي: موسوعة المشرقين (جرونباوم).

(4) - G. E. Von. Grunebaum: the Nature of the Arab Unity before Islam، Arabica - (4) X (1963). p. 13.

(5) - فكتور سحاب: العرب وتاريخ المسألة المسيحية، (دار الوحدة للطباعة، بيروت 1986) ص 102.

Lacy<sup>(1)</sup> ممن يَعَجَب لوقوفِ النَّصَارَى الْعَرَبِ، نَسَاطِرَةً وَيَعَاقِبَةً، عَلَى الْخُصُوصِ، فِي صَفِّ الْإِسْلَامِ ضِدَّ بِيْزَنْطَةَ وَالْفَرَسِ عِنْدَ ظُهُورِهِ.

لَمَّا هَمَّ الْمُسْلِمُونَ بِوَضْعِ الْجِزْيَةِ عَلَى أَهْلِ الذِّمَّةِ بَعْدَ الْفَتْحِ، أَبَتْ قَبَائِلُ تَغْلِبَ وَإِيَادَ وَأَنَامَرِ أَدَاءَهَا. وَكَانَتْ مِنَ الْقَبَائِلِ الْعَرَبِيَّةِ ذَاتِ الْعِدَّةِ وَالْعُدَدِ وَالْعِزَّةِ وَالسُّطُورَةِ، فَقَالَ عَمْرُو بْنُ الْأَيْهَمِ التَّغْلِبِيُّ فِي تَغْلِبِ<sup>(2)</sup>:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ تَغْلِبَ أَهْلُ عِزٍّ      جِبَالُ مَعَاوِلٍ لَا يُرْتَقَيْنَا

شَرَبْنَا مِنْ دِمَاءِ بَنِي تَمِيمٍ      بِأَطْرَافِ الْقَنَا حَتَّى رَوَيْنَا

وَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَاسْتَشَارَ أَصْحَابَهُ فَقَالَ لَهُ بَعْضُهُمْ «هُمُ وَاللَّهِ الْعَرَبُ، يَأْتِفُونَ مِنَ الْجِزْيَةِ، وَهُمْ قَوْمٌ شَدِيدَةٌ نِكَائَتُهُمْ، فَلَا تُعِينُ عَدُوَّكَ بِهِمْ»<sup>(3)</sup>. فَوَافَقَ ذَلِكَ مَا فِي نَفْسِهِ فَفَرَضَ عَلَيْهِمُ الصَّدَقَةَ كَمَا تَفَرَّضُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ<sup>(4)</sup>.

فِي الْوَقْتِ الَّذِي اعْتَمَدَ بَعْضُ الْمُؤَرِّخِينَ الْغُرَيْبِيِّينَ<sup>(5)</sup> مُقَارِبَةً: هَجَرَةُ قَبِيلَةِ إِيَادَ إِلَى الْأَنْاضُولِ، وَعَرَبٌ مِنْ قَبَائِلَ أُخْرَى تَبِعْتَهُمْ، كَانَ قَدْ سَهَّلَ هَرَبَ الْقَبَائِلِ الْعَرَبِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ، مِمَّا أَضْعَفَ الْمَقَاوِمَةَ الْمَسِيحِيَّةَ لِلْمَدِّ الْإِسْلَامِيِّ. فِي حِينِ أَكَّدَ الْمُؤَرِّخُونَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى حَرَصِ الْخَلِيفَةِ عَمْرِو بْنِ الْوَجُودِ الْعَرَبِيِّ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، فَقَالُوا: كَانَ عَمْرٌ شَدِيدَ الْمَحَافَظَةِ عَلَى الْجَامِعَةِ الْعَرَبِيَّةِ، لَا يَأْذَنُ لِلْعَرَبِ النَّصَارَى فِي التَّوَعُّلِ بِبِلَادِ الرُّومِ، وَإِذَا فَعَلُوا اسْتَرْجَعَهُمْ، وَخَاطَبَ مَلِكَ الرُّومِ بِشَأْنِهِمْ؛ لِأَنَّهُ يَرَى ذَلِكَ حَقًّا لَهُ. وَكَانَ هَذَا الْحَالُ مَعَ الْجَرَاجِمَةِ، وَهِيَ قَبِيلَةٌ مَسِيحِيَّةٌ تَقِيمُ بِجَوَارِ أَنْطَاكِيَّةِ، بَادَرُوا بِالصَّلَاحِ عَلَى أَنْ يَكُونُوا أَعْوَانًا لِلْمُسْلِمِينَ، وَعِيُونًا وَمَسَالِحَ... وَأَنْ لَا يُؤْخَذُوا بِالْجِزْيَةِ، وَأَنْ يَنْفَلُوا أَسْلَابَ مَنْ يَقْتُلُونَ مِنْ عَدُوِّ الْمُسْلِمِينَ، إِذَا حَضَرُوا مَعَهُمْ حَرْبًا

(1) - دي لاسي أوليري: علوم اليونان، ص 97.

(2) - كراع النمل الأزدي (ت 309هـ): المنتخب من غريب كلام العرب، ص 725، ابن عبد ربه: العقد الفريد 6/ 353.

(3) - ابن زنجويه: الأموال 1/ 130؛ ابن قتيبة: المعارف 574.

(4) - البلاذري: فتوح البلدان 113، 140.

(5) - ولتر كيغي: بيزنطة والفتوحات الإسلامية، ص 333.

في مغازيهم<sup>(1)</sup>.

يبدو أنَّ منهج الحفاظ على الوجود العربي اختلف لدى الخليفة مع غسان، القبيلة العربية الكبيرة، وكان جبلة ملك غسان أتى عُمر بن الخطاب، وهو على نصرانيته، فعرض عُمر عليه الإسلام وأداء الصدقة، فأبى ذلك، وقال: أقيم على ديني وأؤدي الصدقة. فقال عُمر: إن أقمت على دينك فأد الجزية فأنف منها، فقال عُمر: ما عندنا لك إلا واحدة من ثلاث، أما الإسلام، وأما أداء الجزية، وأما الذهاب إلى حيث شئت: فدخل بلاد الروم في ثلاثين ألفاً، فلما بلغ ذلك عُمر ندم وعاتبه عبادة بن الصامت فقال لو قبلت منه الصدقة ثم تألفته لأسلم<sup>(2)</sup>. وقد أوردت مصادر الفتوح أنَّهم أسهموا بقتلهم في الحروب الأولى في فتوح الشام الى جانب البيزنطيين<sup>(3)</sup>. فضلاً عن أنَّ مشروع الجامعة العربية شمل - فيما بعد - وحدة الدين في جزيرة العرب، وإخراج المسيحيين من ديارهم نجران. ومن هنا نتجلى أنَّ ازدواجية التعامل ومزاجيته مع القبائل العربية المسيحية كان لها أثر في مسار العلاقة الاسلامية المسيحية سواء كان في الحرب أو السلم.

أوردت المصادر أنَّ الوليد بن عقبة لما سار لفتح العراق والجزيرة، إنضمَّ إليها عربها النصارى إلا قبيلة إباد، فإنهم تحمّلوا إلى بلاد الروم، وكتب الوليد إلى عُمر بذلك، فكتب عُمر إلى ملك الروم: بلغني أنَّ حياً من أحياء العرب ترك دارنا، وأتى دارك، فوالله، لتخرجنه إلينا، أو لتخرجن النصارى إليك. فأخرجهم ملك الروم، فخرج منهم أربعة آلاف، وتفرق بقيتهم في ما يلي الشام والجزيرة من بلاد الروم<sup>(4)</sup>. ويظهر أنَّ العرب المتصرين - في إيان حكم الروم - لم يكونوا مرتاحين إلى

(1) - فتوح البلدان، ص 160.

(2) - البلاذري: م، ن، ص 138.

(3) - الواقدي: فتوح الشام 1/ 150، 164.

(4) - الطبري: تاريخ الرسل والملوك 4/ 55؛ ابن الأثير: الكامل في التاريخ 2/ 357؛ ابن خلدون:

تاريخ 2/ 546.

ذَلِكَ الْحَكَمَ، فَقَدْ ذَكَرَ الْبَلَاذُورِيُّ<sup>(١)</sup>، وَآيَّدَ أَقْوَالَهُ بَعْضُ مُؤَرِّخِي الْإِفْرَنْجِ: إِنَّ أَوَّلَ مَدِينَةٍ فَتَحَهَا الْمُسْلِمُونَ فِي فَلَسْطِينَ كَانَتْ غَزَّةً. وَأَسْبَابُ فَتْحِهَا أَنَّهُ كَانَ يَسْكُنُ - وَفَتْحُهَا - فِي جَنُوبِ غَزَّةِ قَوْمٌ مِنْ قَبَائِلِ الْعَرَبِ الْمُتَنَصِّرِينَ، وَكَانَ قَدْ أَصَابَهُمْ مِنْ قِبَلِ وِلَاةِ الرُّومِ عَسْفٌ وَجَوْرٌ. فَالْتَجَأُوا إِلَى عَسَاكِرِ الْمُسْلِمِينَ، وَدَعَوْهُمْ إِلَى فَلَسْطِينَ، فَلَبُّوا دَعْوَتَهُمْ وَزَحَفُوا عَلَى غَزَّةِ فِي (28/ ذُو الْقَعْدَةِ 11/ 12هـ = 4/ شَبَاط / 634م) وَظَفَرُوا بِجَيْشِ الرُّومِ، وَفَتَحُوا الْمَدِينَةَ، وَبَعْدَ أَيَّامٍ قَلِيلَةٍ أَنْصَرَفَ بَقِيَّةُ مُدُنِ فَلَسْطِينَ<sup>(2)</sup>.

وَفِي الْعِرَاقِ يُؤَكِّدُ الْمُؤَرِّخُ جُورْجُ الْبَنَّا<sup>(3)</sup> أَنَّهُ: «عِنْدَمَا دَخَلَ الْعَرَبُ الْمُسْلِمُونَ الْفَاتِحُونَ الْعِرَاقَ رَحَّبَ بِهِمُ الْمَسِيحِيُّونَ تَرْحِيبًا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ، لِأَنَّهُمْ عَرَبٌ، وَمَلُّوا حُكْمَ وَظْلَمَ الْفَرَسِ. وَانْزَلُوا جُنُودَهُمْ فِي الْبَيْعِ وَالْأَذْيَرَةِ. وَقَدَّمَ الْبَطْرِيَّكَ مَارَامَةَ (647 - 649 م)<sup>(4)</sup> الْمِيرَةَ وَالْأَرْزَاقَ إِلَى جَيْشِ الْمُسْلِمِينَ، وَسَاعَدَهُمْ فِي فَتْحِ مَدِينَةِ الْمَوْصِلِ». وَيُشِيرُ مَارِي بِنُ سَلِيمَانَ<sup>(5)</sup> إِلَى أَنَّ الْخَلِيفَةَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ كَتَبَ إِلَى مَارِمَا «كُتَابًا بِالْوَصَاةِ عَلَيْهِ بِالنَّصَارَى، وَرِعَايَةِ ذِمَّتِهِمْ، وَكَانَ يَظْهَرُ لِكُلِّ مَنْ يَتَوَلَّى مِنْ رُؤَسَاءِ الْجِيُوشِ وَأَمْرَائِهِمْ فَيُمَثِّلُونَهُ».

يَبْدُو أَنَّ الْمَسِيحِيِّينَ لَمْ تَكُنْ لَدَيْهِمْ مَطَامِعُ سِيَاسِيَّةٍ، وَقَدْ تَطَوَّعَ قَسَمٌ كَثِيرٌ مِنْ عَرَبِ الْعِرَاقِ الْمَسِيحِيِّينَ، وَحَارَبُوا مَعَ إِخْوَانِهِمُ الْمُسْلِمِينَ، وَعَاوَنُوهُمْ فِي مَعَارِكِ فَتْحِ الْعِرَاقِ، وَكَانَ لِسُكَّانِ الْحِيرَةِ الْمَسِيحِيِّينَ دَوْرٌ كَبِيرٌ فِي مُوَازَرَةِ إِخْوَانِهِمُ الْعَرَبِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَعَلَّ مَرَجِعَ ذَلِكَ إِلَى انْفِصَامِ الْوَتَامِ وَالثَّقَةِ بَيْنَ أَهْلِ الْحِيرَةِ وَبَيْنَ دَوْلَةِ فَارِسٍ؛ لِقَتْلِهَا النُّعْمَانَ بْنَ الْمُنْذَرِ، وَالْفَتْكَ بِأَوْلَادِهِ، وَإِزَالَةِ الْمَلِكِ مِنْ آلِ نَصَرٍ. وَفِي

(1) - فتوح البلدان، ص 140.

(2) - نقولا الخوري: «أصل المسيحيين في سوريا وفلسطين منذ فجر التاريخ حتى الفتح العربي».

دراسات سريانية، ص 160.

(3) - الموسوعة الكلدانية، سلسلة بطارقة الكلدان، ص 72.

(4) - أسقف نينوى وعقدت له الفطركة في المدائن لمعاوته جيش المسلمين في فتح الموصل. ماري

بن سليمان: أخبار بطارقة كرمي الشرق، ص 69.

(5) - م. ن. ص 69.



إثرها انتفضت قبائل العراق على حكومة المدائن، وكانت وقعة ذي قار، التي سجل فيها العرب أول نصر على العجم.

هنا استشعر العرب المسلمون الطمأنينة مع نصارى الحيرة، فاتخذوا مدينتهم مقراً لحركات الفتوح في المشرق. ولا مناص من بذار النوايا الحسنة وتبادل الثقة بين الطرفين، فيضطلع النصارى بمهام إنسانية في الحرب؛ بخاصة لما ترك المسلمون في الحيرة عيالات أهل الأيام، وأرسلوا إليهم دقيقا وغنما وبقرًا، كَانَ دَلِيلُ الَّذِينَ ذَهَبُوا بِنَصِيبِ الْعِيَالَاتِ اللَّوَاتِي بِالْقَوَادِسِ إِلَى الْحِيرَةِ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ الْمَسِيحِ بْنِ بَقِيلَةَ<sup>(1)</sup>. لَا شَكَّ أَنَّ هَذِهِ الْمُمَارَسَاتِ الْأُولَى، تَجَلَّتْ عَنْ بَوَادِرِ الثَّقَةِ فِي التَّعَامُلِ الْجَادِ فِي الْمَوَاقِفِ الصَّعْبَةِ وَالدَّقِيقَةِ بَيْنَ الْمَسِيحِيِّينَ الْعَرَبَ وَالْمُسْلِمِينَ، مِمَّا يُدِيمُ أَهْلِيَّةَ التَّعَايُشِ، وَيُعَزِّزُ بَقَاءَ الْمَسِيحِيَّةِ بَيْنَ قَبَائِلِ عَرَبِ الْعِرَاقِ زَمَنًا بَعْدَ الْفَتْحِ فِي الْحِيرَةِ وَالْكُوفَةِ وَالْأَنْبَارِ.

لَمْ يَكُنْ مَوْقِفٌ غَيْرُ الْمَسِيحِيِّينَ مِنَ الْفَتْوحِ الْإِسْلَامِيَّةِ مُخْتَلَفًا، فَقَدْ كَانَ الْيَهُودُ يَعِيشُونَ فِي الْأَمَاكِنِ الَّتِي يَقْطِنُونَ فِيهَا كَأَقْلِيَّاتٍ دِينِيَّةٍ، وَلَمَّا تَقَدَّمَتِ الْجِيُوشُ الْإِسْلَامِيَّةُ ضِدَّ الْبِيزَنْطِيِّينَ وَالْفُرسَ، فَإِنَّهَا لَمْ تَهَاجِمِ الْيَهُودَ مُبَاشَرَةً، عَلَى الرَّغْمِ مِنْ أَنَّ بَعْضَ الْيَهُودِ اخْتَارُوا الْإِلْتِحَاقَ بِمُضَيِّقِيهِمْ فِي الدِّفَاعِ ضِدَّ الْغَزَوَاتِ. لَكِنَّ الْيَهُودَ اخْتَارُوا - فِي غَالِبِيَةِ الْأَحْوَالِ - إِمَّا عَدَمَ مَقَاوِمَةِ الْمُسْلِمِينَ، أَوْ التَّعَاوُنَ النَّشِيطَ مَعَهُمْ. فَقَدْ سَاعَدَ الْيَهُودُ فِي حِمَصٍ عَلَى مَنَعَ الْجَيْشِ الرُّومَانِيٍّ مِنَ الدَّخُولِ لِلدِّفَاعِ عَنِ الْمَدِينَةِ. وَسَاعَدَ الْيَهُودُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى اخْتِرَاقِ دِفَاعَاتِ مَدِينَتَيْ الْخَلِيلِ وَسِيزَارِيَا (قَيْصَرِيَّة: جَنُوبُ حِيفَا). وَقَامُوا بِثَوْرَةٍ مُسَلَّحَةٍ فِي أَسْبَانِيَا ضِدَّ حُكَّامِهِمُ الْمَسِيحِيِّينَ، وَعِينُوا مِنْ قَبْلِ الْمُسْلِمِينَ فِي مَحْمِيَّاتٍ عَسْكَرِيَّةٍ لِإِبْقَاءِ الْمَدَنِ الْأَسْبَانِيَّةِ تَحْتَ سَيْطَرَةِ الْإِسْلَامِ<sup>(2)</sup>.

(1) - الطبري: تاريخ الرسل 3/ 469؛ الكلاعي: الاكتفاء بما تضمنته من مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء 2/ 425.

(2) - فيرستون: ذرية إبراهيم، ص 50.

تظلُّ العهود والضمانات، التي منحها المسلمون للمسيحيين، مرفاً اطمئنان، ودستور تعامل، إذا ما إحترمها المتعاهدون. فَقَدْ خُوِّلَ قَادَةُ الْفَتْوحِ بِأَنْ يَكْتُبُوا الْعُهُودَ فِي الْعِرَاقِ وَالشَّامِ وَمِصْرَ وَالْأَمْصَارِ الْآخَرَى؛ وَيُسَجِّلَ الطَّبْرِي<sup>(1)</sup>: أَنَّهُ عِنْدَمَا دَخَلَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى الْحِيرَةِ، كَتَبَ فِي (رَبِيعِ الْأَوَّلِ - 12 هـ / حَزِيرَانَ - 633 م) مَعَاهِدَةً مَعَ أَهْلِهَا مَطْلَعَهَا: «هَذَا مَا عَاهَدَ عَلَيْهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَدِيًّا وَعَمْرًا ابْنِي عَدِي، وَعَمْرُو بْنُ عَبْدِ الْمَسِيحِ، وَإِبَاسُ بْنُ قَبِيصَةَ، وَحَبْرِي بْنُ أَكَالَ؛ وَهُمْ نَقَبَاءُ أَهْلِ الْحِيرَةِ».

وَمِنْهَا - بِحَسَبِ الْمَصَادِرِ الْمَسِيحِيَّةِ<sup>(2)</sup> - عَهْدُ الْخَلِيفَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ لِأَهْلِ الْمَدَائِنِ، وَبِهَرِ سِيرَ، وَالْجَائِلِيقِ بِهَا، وَقَسَانِهَا، وَشَمَامَتِهَا. جَعَلَهُ عَهْدًا مَرْعِيًّا، وَيَسْجِلًا مَنْشُورًا، وَسُنَّةَ مَاضِيَةٍ فِيهِمْ، وَذِمَّةَ مَحْفُوظَةٍ لَهُمْ. وَمِمَّا وَرَدَ فِيهِ: «وَلَا يُغَيِّرُ أَسْفَفٌ مِنْ أَسَافَتِكُمْ، وَلَا رَيْسٌ مِنْ رُؤَسَائِكُمْ، وَلَا يُهْدَمُ بَيْتٌ مِنْ بِيُوتِ صَلَوَاتِكُمْ، وَلَا بَيْعَةٌ مِنْ بَيْعَتِكُمْ، وَلَا يُدْخَلُ شَيْءٌ مِنْ بَنَاتِكُمْ إِلَى بِنَاءِ الْمَسَاجِدِ، وَلَا مَنَازِلِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا يُعْرَضُ لِعَابِرٍ سَبِيلٍ مِنْكُمْ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ، وَلَا تُكَلَّفُوا الْخُرُوجَ مَعَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى عَدُوِّهِمْ لِمُلَاقَاةِ الْحَرْبِ. وَلَا يُجْبَرُ أَحَدٌ مِنْكُمْ عَلَى مِلَّةِ النَّصْرَانِيَّةِ عَلَى الْإِسْلَامِ، كَرِهًا لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْهِ كِتَابَهُ: {لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرِّشْدُ مِنَ الْغَيِّ} (البقرة 256)، {وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ} (العنكبوت 46). وَتَكْفُفْ أَيْدِي الْمَكْرُوهِ عَنْكُمْ حَيْثُ كُتِمَ».

وَتَدُورُ الضَّمَانَاتُ وَالْعُهُودُ الْمَمْنُوحَةُ بِمَنْظُورِ الزَّوَايَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَالْمَسِيحِيَّةِ<sup>(3)</sup>

(1) - م. س. 2/ 660.

(2) - «تَارِيخُ السُّطُورِيِّينَ» فِي مَجْمُوعَةِ تَأْلِيفَاتِ الْأَبَاءِ الشَّرْقِيِّينَ Patrologia Orientalis (ج 13 ص 620 - 623)، كَمَا نَقَلَهَا: مُحَمَّدُ حَمِيدُ اللَّهِ: مَجْمُوعَةُ الْوُثَائِقِ السِّيَاسِيَّةِ لِلْمُهَدِّدِ النَّبَوِيِّ وَالْخِلَافَةِ الرَّاشِدَةِ، ص: 195؛ وَقَارَنَ مَعَ: رُفَائِيلُ بَابُو اسْحَقْ: نَصَارَى الْعِرَاقِ، ص 72 - 73.

(3) - وَرَدَتْ نَصُوصُ الْمَعَاهِدَاتِ فِي الْمَصَادِرِ الْمَسِيحِيَّةِ الْقَدِيمَةِ وَالْحَدِيثَةِ، وَمِنْهَا تَارِيخُ السَّعْرِيِّ وَتَارِيخُ الْكَنِيسَةِ السَّرْيَانِيَّةِ الشَّرْقِيَّةِ الْجُزْءَ 2، وَكِتَابُ خِلَاصَةِ تَارِيخِيَّةِ الْكَنِيسَةِ الْكَلْدَانِيَّةِ لِلْكَارْدِيْنَالِ أَوْجِينِ تَسْرَانَ، وَكِتَابُ كَنِيسَةِ الْمَشْرِقِ الْكَلْدَانِيَّةِ الْآثُورِيَّةِ لِلْأَبِ يَوْسُفِ حَبِي، وَكِتَابُ سِلْسَلَةِ بَطَارِكَةِ الْكَلْدَانِ لِلْمُؤَرِّخِ جُورْجِ الْبِنَاءِ. سِيَارُ الْجَمِيلِ: «الْمَسِيحِيُّونَ الْعِرَاقِيُّونَ» ج 3/ ق 5، مَجْلَةُ أَلْفَا (elaph)، عَدَد: 11421، تَارِيخُ 6/ 11/ 2010.

حول مَحَاوِرَ عِدَّةٍ، أَمَتُهَا: ان الْمُسْلِمِينَ يَحْمُونَ الْمَسِيحِيَّينَ، ويجعلونهم يعيشون بسلام، ولا يضطرونهم للذهاب إلى الحَرْبِ بِمَعِيَّتِهِمْ، كَمَا يَضُمُّونَ لَهُمْ حُرِّيَّةَ العبادة وبناء الكنائس والأديرة وإصلاحها، ولا يقسرونهم عَلَى اعتناق الإسلام، بَلْ ويحترمون شرائعهم وعاداتهم وتقاليدهم<sup>(1)</sup>.

جدير بالبيان، أَنَّ المعاهداتِ مَعَ غيرِ الْمُسْلِمِينَ لَيْسَتْ خاضِعَةً لقواعد محدودة، بَلْ يتغيَّر محتواها حسبَ الظَّرْفِ والمكان، تَارَةً لصالح غيرِ الْمُسْلِمِينَ إنْ كَانُوا أقوياء، وَتَارَةً لغيرِ صالحهم، إنْ لَمْ يَكُونُوا فِي وَضْعٍ يُمْكِنُهُمْ مِنَ الدَّفَاعِ عَنْ أَنْفُسِهِمْ. وَأَنَّ بَنِي تَغْلِب، القبيلة الَّتِي عُرِفَتْ بِسُطُوْرَتِهَا، التَّزَمَ أَغْلِبُ أَفْرَادِهَا بِالْمَسِيحِيَّةِ، وَأَبَتْ عَقْدَ عَهْدِ الذِّمَّةِ مَعَ الْمُسْلِمِينَ، وَعَقَدَ مَعَهُمُ الْخَلِيفَةُ عُمَرُ عَهْدًا يَخْتَلِفُ عَنْ الْعُهُودِ الْآخَرَى، محتواه اللين، إِذْ اكْتَفَى الْمُسْلِمُونَ بِجَمْعِ الزَّكَاةِ الْمُضَاعَفَةِ، كَيْ لَا يَدْفَعُونَ بِهِمْ إِلَى التَّحَالِفِ مَعَ الْأَعْدَاءِ.

في عام 33هـ/ 635م تخلص الأرمن من سيادة بيزنطة على بلادهم، وخضعوا بمحض إرادتهم للسيادة الإسلامية، التي تركت لهم حريتهم الدينية في ضوء معاهدة بينهم. انفرد المؤرخ الأرمني «سبيوس» بذكر النص الكامل لاتفاقية السلام بين الأرمن والمسلمين؛ تفاوض القائد العربي (والي الشام) مع الأرمن، وقال: اتفقنا أنا وأنتم، لمدة زمنية تحددها أنتم، إنني سوف لا أجبي أَيْةَ جَزِيَّةٍ منكم لمدة ثلاث سنوات. ولكن -طبقاً لهذا التعهد - ستدفعون بعدها الجزية التي ترغبون في دفعها، وَيَحِقُّ لَكُمْ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ فِي بِلَادِكُمْ جَيْشٌ مُؤَلَّفٌ مِنْ خَمْسَةِ عَشَرَ أَلْفَ فَارِسٍ، تزودونه بالخبز (الطعام)، وسأضع هذا في اعتباري عند حساب الجزية. وسوف لا أطلب من فرسانكم المعجىء إلى بلاد الشام. لكن على هؤلاء الفرسان أن يكونوا على أهبة الاستعداد للذهاب إلى أي مكان يؤمرون بالتوجه إليه ليحاربوا جنبا إلى جنب معاضد أي اعتداء علينا. وسوف لا أرسل أيَّ أَمِيرٍ إلى قلاعكم، ولا

(1) - سيار الجميل: «المسيحيون العراقيون» (ج3/ق5).

أيَّ قائد عربيّ، ولا فارس واحد. كذلك سنقف بالمرصاد أمام مجيء أيّ عدوّ الى أرمينية، فإذا زحف البيزنطيّون لقتالكم، سأرسلُ جيوشاً لتجذتكم، وستحددون أنتم أعداد هذه الجيوش، أتعهد بذلك أمام الله عزَّ وجلَّ»<sup>(1)</sup>.

يبد أن سبيوس - قبل ذكر المعاهدة - وصف المتعاهدين مع الأرمن الأوائل والحاليين بكلمات تعبر عن امتعاضه من الهيمنة، قال: «تحالفُ الأرمن مع الموت (المسلمين) تخلصاً من تحالفهم مع الجحيم (البيزنطيين)، وبذلك رفض ثيودور<sup>(2)</sup> وكل الأرمن التحالف مع الله»<sup>(3)</sup>. وعلق سبيوس - بعد ذكر المحادثة - قائلاً: هكذا أصبح عدو المسيح (معاوية) أعظم حلفاء الأرمن، ونجح في فصلهم عن السيادة البيزنطية<sup>(4)</sup>. كما وعلّق المؤرخ الأرمني البطريك جون كاثولييكوس (ق4هـ/ 10م): «تحالف الأرمن مع الموت، وأقسموا على الإخلاص للجحيم، وابتعدوا عن الإمبراطور البيزنطي». وعقب على المعاهدة المؤرخ الفرنسي رينيه جورسيه Rene Grusset: «كان الخليفة المسلم أكثر عدلاً ووفاء مما منحه ملوك الساسان من قبل لأرمينية، ذلك لأن الإسلام أقرب الى المسيحية منه الى المجوسية»<sup>(5)</sup>.

تجدر المعاينة الى هذه المعاهدة بأنّها تختلف بطبيعتها ونتائجها وصياغتها عن المعاهدات التي توردها المصادر الإسلامية، وهي مشحونة بسطوة الدولة وهيبتها وإذعان الآخر، بينما هذه المعاهدة فيها معاني المساواة، فهي أشبه باتفاقيات الدفاع المشترك المُبرّمة بين دولتين، وفيها تعهد العرب بالدفاع عن الأرمن، ومن ثم اعتراف بالحكم الذاتي، وأقرار بعدم ارسال أي حاكم او قائد عربي.

(1) - فائز نجيب اسكندر: المسلمون والبيزنطيون والأرمن في كتابات سبيوس، ص 49.

(2) - ثيودور الرشتوني Theodor Rishituni، الزعيم الحقيقي للشعب الأرمني، توفي سنة 34هـ/ 645م.

نيكولاي هوفهانيسيان: «العلاقات التاريخية الأرمينية - العربية»، الهيئة الوطنية الأرمينية - الشرق الأوسط، موقع على النت. <http://www.ancme.net/studies/350>

(3) - اسكندر: المسلمون والبيزنطيون والأرمن، ص 49 - 50.

(4) - اسكندر: م. ن، ص 50.

(5) - اسكندر: م. ن، ص 50.

أَمَّا مَا ذَكَرَ مِنْ مَعَاهِدَةِ بَيْنِ الْخَلِيفَةِ عُمَرَ وَالْمَسِيحِيِّينَ فِي سُورِيَّةَ، اشتهرت بـ «عهد عمر» أو «العهد» أو «الشروط العمرية»، فلها أهميّة كُبرى، إذ تحوي عَلَى شروط عُمَر، فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِعِلَاقَةِ الْمُسْلِمِينَ مَعَ أَهْلِ الدِّمَّةِ. يَذْكُرُهَا الطَّرشُوشِي (ت 520هـ / 1126م)<sup>(1)</sup> عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ غَنَمٍ (ت 78هـ / 697م): قَالَ: كَتَبْنَا إِلَى عُمَرَ جِبْنَ صَالِحٍ نَصَارَى أَهْلِ الشَّامِ:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَذَا كِتَابٌ لِعَبْدِ اللَّهِ عُمَرَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، مِنْ نَصَارَى مَدِينَةِ كَذَا، إِنَّكُمْ لَمَّا قَدِمْتُمْ عَلَيْنَا، سَأَلْنَاكُمْ الْأَمَانَ لِأَنْفُسِنَا وَذُرَارِينَا وَأَمْوَالِنَا وَأَهْلٍ مَلَتْنَا، وَشَرَطْنَا لَكُمْ عَلَى أَنْفُسِنَا أَنْ لَا نُحَدِّثَ فِي مَدَائِنِنَا، وَلَا فِيمَا حَوْلَهَا دِيرًا وَلَا كَنِيْسَةً وَلَا قَلِيَّةً وَلَا صَوْمَعَةً رَاهِبٍ، وَلَا نُجَدِّدَ مَا خَرَبَ مِنْهَا، وَلَا مَا كَانَ مَخْطُطًا مِنْهَا فِي خُطَطِ الْمُسْلِمِينَ فِي لَيْلٍ وَلَا نَهَارٍ، وَأَنْ تُوسَّعَ أَبْوَابُهَا لِلْمَارَّةِ وَابْنِ السَّبِيلِ، وَأَنْ تُنْزَلَ مَنْ مَرَّ بِهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثَلَاثَ لَيَالٍ تُطْعِمُهُمْ، وَلَا نَأْوِي، فِي كَنَائِسِنَا، وَلَا فِي مَنَازِلِنَا، جَاسُوسًا، وَلَا نَكْتُمُهُ عَنِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا نُعَلِّمُ أَوْلَادَنَا الْقُرْآنَ، وَلَا نُظْهِرُ شِرْعَنَا، وَلَا نَدْعُو إِلَيْهِ أَحَدًا، وَلَا نَمْنَعُ أَحَدًا مِنْ ذَوِي قَرَابَاتِنَا الدَّخُولَ فِي الْإِسْلَامِ، إِنْ أَرَادَهُ، وَأَنْ نُوقِرَ الْمُسْلِمِينَ، وَنَقُومَ لَهُمْ مِنْ مَجَالِسِنَا، إِذَا أَرَادُوا الْجُلُوسَ، وَلَا نَتَشَبَّهَ بِهِمْ فِي شَيْءٍ مِنْ لِبَاسِهِمْ: فِي قُلَنسُوءَةٍ، وَلَا عِمَامَةٍ، وَلَا نَعْلِينَ، وَلَا فَرْقَ شَعْرٍ، وَلَا نَتَكَلَّمُ بِكَلَامِهِمْ، وَلَا نَتَكَنَّى بِكُنَاهُمْ، وَلَا نَرْكَبُ بِالسَّرُوحِ، وَلَا نَتَقَلَّدُ بِالسِّيُوفِ، وَلَا نَتَّخِذُ شَيْئًا مِنَ السَّلَاحِ، وَلَا نَحْمِلُهُ مَعَنَا، وَلَا نَنْقُشُ عَلَى خَوَاتِمِنَا بِالْعَرَبِيَّةِ، وَلَا نَبِيعُ الْخُمُورَ، وَأَنْ نَحْزَّ مَقَادِمَ رُؤُوسِنَا، وَنَلْزِمَ زَيْنًا حَيْثُمَا كُنَّا، وَأَنْ نَشُدَّ الزَّنَانِيرَ عَلَى أَوْسَاطِنَا، وَلَا نُظْهِرَ صُلْبَانَا وَكُتُبَنَا فِي شَيْءٍ مِنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ وَلَا أَسْوَاقِهِمْ، وَلَا نَضْرِبُ نَوَاقِيسِنَا فِي كَنَائِسِنَا إِلَّا ضَرْبًا خَفِيفًا، وَلَا نَرْفَعُ أَصْوَاتِنَا بِالْقِرَاءَةِ فِي كَنَائِسِنَا فِي حَضْرَةِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا نَرْفَعُ أَصْوَاتِنَا مَعَ مَوَاتِنَا وَلَا نُظْهِرُ النَّيْرَانَ فِي شَيْءٍ مِنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ وَلَا أَسْوَاقِهِمْ، وَلَا نُجَاوِزُهُمْ بِمَوَاتِنَا، وَلَا نَتَّخِذُ مِنَ الرِّقِيقِ مَا جَرَى عَلَيْهِ

(1) - الطَّرشُوشِي: سَرَاجُ الْمُلُوكِ ص 135.

سِهامُ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا نَطْلَعُ عَلَى مَنَازِلِهِمْ.

يبدو للمتَمَعِّن في هَذِهِ المعاهدة، أَنَّهُ نَصٌّ جَاهِزٌ لِكُلِّ بِلَدٍ، فِي حِينِ المعاهدات الأُخْرَى، صِيغَتْ بِحَسَبِ ظُرُوفِ كُلِّ بِلَدٍ وَأَهْلِهِ، وَمَا يُمْلِيهِ الْفَاتِحُ، وَيُدَوِّنُ اسْمُ الْبِلَدِ، وَلِذَا هِيَ مُخْتَلَفَةٌ مِنْ بِلَدٍ إِلَى أُخْرَى. وَهَذَا الْعَهْدُ جَاءَ جَامِعًا لِأَغْلَبِ مَا فِي المعاهدات مِنْ عِبَارَاتٍ، وَلِذَا تَمَيَّزَتْ بِطُولِهَا عَنْ بَاقِي المعاهدات، وَأَسْلُوبِهَا تَقْرِيرِي ذَاتِي يَشْوِيهِ الْإِحْبَاطَ، وَالْعُهُودُ الْأُخْرَى مَفْعَمَةٌ بِلُغَةِ الْأَمْرِ، وَيَكْتَفِيهَا الظَّفَرُ. فَضْلًا عَنْ أَنَّ فِي «الشُّرُوطِ الْعَمْرِيَّةِ» عِبَارَاتٍ تَمَسُّ حُقُوقَ أَهْلِ الْبِلَدِ الدِّيْنِيَّةِ وَالْإِجْتِمَاعِيَّةِ، وَتَسْلُبُهُمْ مَحَاسِنَ وَجُودِهِمْ، وَتَبْخَسُ تَفَاعِلَهُمْ فِي الْمُجْتَمَعِ، وَتَشْتَمِلُ عَلَى تَنَاقُضٍ، لَا يَقْرَهُ الْفِكْرُ الْإِسْلَامِي، بَيْنَ عَدَمِ مَنَعِ الدَّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ، وَبَيْنَ عَدَمِ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ، وَتَعْلِيمِهِ.

نَحْصُلُ أَنَّهَا غَرِيبَةٌ عَنْ مُطْلَقِ الْكُتُبِ وَالْمَعَاهِدَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وَأَكْبَرُ الظَّنِّ، أَنَّهَا كُتِبَتْ مَا بَعْدَ عَصْرِ الْمَتَوَكِّلِ الْعَبَّاسِيِّ (232 - 247 هـ / 846 - 861 م)، الَّذِي أَقْصَى الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، وَلَمْ يَسْتَعْمِلْهُمْ، وَأَذَلَّهُمْ<sup>(1)</sup>، حَيْثُ تَمَلَّأَتِ الْوَلَايَةُ الْعَبَّاسِيَّةُ الدُّنْيَا، وَتَعُودُ الْكَنَائِسُ مَسَاجِدَ، وَالْمَذَابِحُ الْمُسْتَعْبَدَةُ مَعَابِدَ، وَالصَّلِيبُ الْمَرْفُوعُ حَطَبًا فِي الْمَوَاقِدِ، وَالنَّاقُوسُ الصَّهْلُ أُخْرَسَ اللَّهْجَةُ فِي الْمَشَاهِدِ<sup>(2)</sup>. وَعَزَّزَهَا عَصْرُ فُقَهَاءِ الدَّوْلَةِ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي مَبْلَغِ الْجِزْيَةِ<sup>(3)</sup>، وَبِالْفَوَا فِي تَفْسِيرِ أَحْكَامِهِمْ، فَمَنَعُوهُمْ مِنْ التَّكْلِيمِ بِكَلَامِ الْعَرَبِ لِئَلَّا يَتَشَبَّهُوا بِهِمْ فِي كَلَامِهِمْ، كَمَا مَنَعُوا مِنْ التَّشَبُّهِ بِهِمْ فِي زِيَّهِمْ وَلِبَاسِهِمْ وَمَرَآكِبِهِمْ وَهَيْئَاتِ شُعُورِهِمْ<sup>(4)</sup>.

زِدْ عَلَى ذَلِكَ، إِنَّ هَذِهِ الْمَعَاهِدَةَ لَمْ تَذْكُرْهَا مَصَادِرُ الْفَتْوحِ وَالسِّيَرِ الْأُولَى، الَّتِي دُوِّنَتْ فِيهَا الْكُتُبُ وَالْمَوَاقِفُ مَعَ أَهْلِ الدِّمَّةِ، بَلْ طُفِقَ ذِكْرُهَا فِي الْقُرْنِ 6/ 12 م،

(1) - الطرطوشي: سراج الملوك ص 136.

(2) - أبو شامة، عبد الرحمن المقدسي (ت 665هـ): عيون الروضتين في أخبار الدولتين التورية والصلاحية، (مؤسسة الرسالة، بيروت، 1997) 3 / 183.

(3) - تاريخ دمشق 2 / 121، 2 / 176، 179، 177.

(4) - ابن القيم الجوزية: أحكام أهل الذمة 3 / 1313.

وذكرها ابن عساكر (ت 571هـ / 1176م) في أشكال عِدَّة<sup>(1)</sup>، مَرَّةً كَانَ القائد أَبُو عُبَيْدَةَ، بواسطة أَبِي مَخْنَفٍ لوط بن يحيى (ت 157هـ / 774م)، وَأَخْرَى عبد الرَّحْمَنِ بن غنم. وشرحها ابن قَيْم الجوزية (ت 751هـ / 1385م)، وَبَنَى عَلَيْهَا أَحْكَامَ أَهْلِ الذِّمَّةِ فِي سِتَّةِ فصول<sup>(2)</sup>.

ثُمَّ دراسةٌ توثيقيةٌ للعهد العُمَريَّة<sup>(3)</sup>، رِوَايَةٌ ودرايةٌ، تَبَيَّنَ - مِنْ خِلالِ التَّبَيُّعِ - وَجُودَ عِدَّةِ نصوصٍ لِلْعَهْدَةِ، خُلِصَتْ إِلَى عَدَمِ إِمْكَانِيَّةِ إِثْبَاتِ أَيِّ نَصٍّ لِلْعَهْدَةِ مِنْ الناحيةِ الْحَدِيثِيَّةِ، حَسَبَ مَقاييسِ النِّقْدِ عِنْدَ الْمُحَدِّثِينَ، وَكَذَلِكَ رَدُّ مَا يَسْمَى بِالشُّرُوطِ الْعُمَريَّةِ لِنُضْعِ أَسَانِيدِهَا. فَضْلاً عَنْ هَذَا شَكَّ بَعْضُ الْمُسْتَشْرِقِينَ بِأَصَالَتِهَا، وَلا سِيَّماً «دِي غُوِيَه» De Goeie «و» كِتَانِي «Caetani» قَدْ أَقَامَا الدَّلِيلَ، الَّذِي لَا يَدْعُ مَجَالاً لِلشَّكِّ، عَلَى أَنَّ هَذِهِ الْقِيُودَ قَدْ أُسْتُخْدِمَتْ فِي بَعْضِ الْعُصُورِ الْمَتَأَخِّرَةِ، وَمَعَ ذَلِكَ فَقَدْ قَبِلَ فَهَاءُ الْمُسْلِمِينَ، الَّذِينَ عَاشُوا فِي أَزْمَانٍ، أَقَلَّ تَسَامُحاً، هَذِهِ الْعُهُودَ عَلَى أَنَّهَا صَحِيحَةٌ، وَمَنْ ثَمَّ كَانَتْ عَلَى جَانِبٍ مِنَ الْأَهْمِيَّةِ فِي تَكْوِينِ حُكْمٍ عَنْ حَالَةِ الْكِنَانِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي ظِلِّ الْحُكْمِ الْإِسْلَامِيِّ<sup>(4)</sup>.

### إِسْهَامُ الْمَسِيحِيِّينَ الْعَرَبِ فِي الْفُتُوحِ:

إِذَا مَا تَضَرَّرَ قِسْمٌ مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ فِي زَمَنِ الْفُتُوحِ، لَأَنَّهُمْ كَانُوا عَلَى قَرَبٍ جُغْرَافِيٍّ وَدِيمِغْرَافِيٍّ مَعَ بِيْزَنْطَةَ أَوْ فَارِسَ، وَمَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ مِنْ مَصَالِحَ، فَكَثِيرًا مَا اسْتَعْلَتْ بِيْزَنْطَةُ الْمَسِيحِيِّينَ الْعَرَبَ تَحْتَ وَطْأَةِ وَحْدَةِ الدِّينِ، وَوَعُودِ غَامِرَةٍ بِمَصَالِحِ مُسْتَقْبَلِيَّةٍ أَفْضَلَ، لِتَقْدِيمِهِمْ فِي مُوَاجَهَةِ الْعَرَبِ الْمُسْلِمِينَ، وَقِسْمٌ مِنَ مَسِيحِي الْعَرَبِ فِي الْعِرَاقِ وَالْجَزِيرَةِ، وَمَا تَرَبُّطُهُمْ مِنْ مَصَالِحِ سِرَاطِيَّةٍ وَتَبَعِيَّةٍ سِيَاسِيَّةٍ مَعَ فَارِسَ، وَقَفَتْ مَعَهَا فِي مُوَاجَهَةِ الْعَرَبِ الْمُسْلِمِينَ، غَيْرَ أَنَّ هَذَا لَا يَعْدُ مَوْقِفًا لَازِمًا لِجَمِيعِ

(1) - الطرطوشي: م. س. ص 136.

(2) - أحكام أهل الذمة 3/ 1167، 1346.

(3) - رمضان إسحاق الزيان: «روايات العهد العُمَريَّة دراسة توثيقية»، مجلة الجامعة الإسلامية (المجلد الرابع عشر - العدد الثاني يونيو، 2006) ص 169 - 203.

(4) - أرنولد: الدعوة إلى الإسلام، ص 75.

الْمَسِيحِيِّينَ، أَوْ لِأَعْلِيهِمْ، إِذَا ان الْقَبَائِلُ الْعَرَبِيَّةُ - بِحَسَبِ طَبِيعَتِهَا الْمُسْتَمَدَّةُ مِنَ الصَّحْرَاءِ - تَتَوَافَرُ عَلَى شَخْصِيَّةٍ تَخَيُّ فِي فِضَاءٍ مِنَ الْحُرِّيَّةِ وَقَلَّةِ التَّبَعِيَّةِ لِلدُّوَلِ، وَأَنَّهَا تَمِيلُ إِلَى أَصْلِ الْعَرَبِيَّةِ، وَتَوَاشَجُ الْقَبَائِلُ الْعَرَبِيَّةُ نَسَبِيًّا وَسَبَبِيًّا فِي الْمَصَاهِرَةِ، وَهَذَا مَا اسْتَمَرَّه الْعَرَبُ الْمُسْلِمُونَ، فِي مُحَاوَلَةِ اجْتِنَابِ قَبَائِلِ وَشَخْصِيَّاتٍ مَسِيحِيَّةٍ عَرَبِيَّةٍ، إِلَى أَنْ تَشَارَكَ مَعَهُمْ فِي الْفُتُوحِ، وَتَتَجَلَّى الْفِكْرَةُ فِي مَقُولَةِ الْخَلِيفَةِ عُمَرَ: «وَاللَّهِ لَأُضْرِبَنَّ مَلُوكَ الْعَجَمِ بِمَلُوكِ الْعَرَبِ»، فَلَمْ يَدْعُ رَئِيسًا، وَلَا ذَا رَأْيٍ وَشَرَفٍ وَبِسْطَةٍ، وَلَا خَطِيئًا، وَلَا شَاعِرًا، إِلَّا رَمَاهُمْ بِهِ، فَرَمَاهُمْ بِوُجُوهِ النَّاسِ<sup>(1)</sup>. وَكَانُوا عَلَى الْأَقْلُ يَضْمِنُونَ حَيَادَهُمْ.

اختلفت مَقَارَبَاتُ الْبَاحِثِينَ فِي أَسْبَابِ انْحِيَاظِ قِسْمٍ مِنَ الْعَرَبِ الْمُتَنَصِّرَةِ إِلَى الْمُسْلِمِينَ، فَيَرَى بَعْضُهُمْ<sup>(2)</sup>: إِنَّ انْحِيَاظَ قَبَائِلٍ: لَحُمٍ، وَجُدَامٍ، وَغَسَّانٍ، وَعَامِلَةٍ، وَالْقَيْنِ، وَقُضَاعَةٍ - إِلَى الْمُسْلِمِينَ قَائِمٌ عَلَى مَصْلَحَةِ الْبَقَاءِ مَعَ الْأَقْوَى وَالْمُتَنَصِّرِ، وَبَعْدَ أَنْ أَدْرَكُوا أَنَّ كَفَّةَ الصَّرَاحِ بَدَأَتْ تَمِيلُ لِصَالِحِ الْمُسْلِمِينَ، وَقَدْ تَرَدَّدَ نَصَارَى «فَحُلْ»؛ وَلِذَا أَنَّ الْقَبَائِلَ الْمُتَنَصِّرَةَ كَانَتْ تَغْيِرُ مَوَاقِفَهَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، كَلَمَّا جَمَعَ الْبِيْزَنْطِيُّونَ حَشْدًا جَدِيدًا، وَكَانَتْ أَكْثَرُ الْقَبَائِلِ الَّتِي كَانَتْ لَهَا مَصْلَحَةٌ بِالْإِرْتِبَاطِ بِالْبِيْزَنْطِيِّينَ هُمُ الْغَسَّاسَةُ، وَيَبْدُو أَنَّ إِنْتِصَارَ الْمُسْلِمِينَ فِي مَعْرَكَةِ أَجْنَادِينَ، قَدْ جَعَلَ الْقَبَائِلَ الْمُتَنَصِّرَةَ، تَفَكَّرَ جَدِّيًا فِي الْإِنْحِيَاظِ إِلَى أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ.

وَيَرْجِعُ أَدْمُونُ رِبَاطُ<sup>(3)</sup> قَبُولَ الْفُتُوحَاتِ الْعَرَبِيَّةِ إِلَى أَنَّ مِنَ الطَّبِيعَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ أَنْ تُؤَلِّدَ الْإِنْقِسَامَاتُ اللَّاهُوتِيَّةُ فِي تَارِيخِ الْمَسِيحِيَّةِ، وَالْإِضْطِهَادَاتُ الدِّيْنِيَّةُ، تُفَوِّرًا وَكَرَاهِيَّةً وَعِدَاءً فِي بِلَادِ الشَّامِ وَمِصْرَ، حِيَالِ الْإِغْرِيْقِيِّ فِي بِيْزَنْطَةِ، كَمَا كَانَتْ عَلَيْهِ

(1) ابن خلدون: تاريخ 2/ 523.

(2) مُحَمَّدٌ سَهِيلٌ طَقُوشٌ: تاريخ الخلفاء الراشدين الفتوحات والإنجازات السياسية، ص 239؛ وانظر: مُحَمَّدٌ عَبْدُ الْقَادِرِ خَرِيسَات: «دور العرب المتصرة في الفتوحات»، ضِمْنَ بَحْثِ الْمَوْعِدِ الدُّوْلِيِّ الرَّابِعِ لِتَارِيخِ بِلَادِ الشَّامِ - 1985م.

(3) - أَدْمُونُ رِبَاطُ: «المسيحيون في الشرق قبل الاسلام» ص 15 - 29، بَحْثٌ فِي كِتَابِ الْمَسِيحِيِّينَ الْعَرَبِ، ص 25.



الحالة النفسية في العراق تجاه الساسانيين الفُرس، الَّذِينَ لَمْ يَمْتَنِعُوا هُمْ - أَيْضًا -  
عَنِ اللُّجُوءِ إِلَى العُنْفِ، وَسَفَكِ الدِّمَاءِ لِإِخْضَاعِ الْمَسِيحِيِّينَ، مِنْ نَسَاطِرَةٍ وَيَعَاقِبَةٍ،  
إِلَى سِيَاسَتِهِمُ المَجُوسِيَّةَ.

كاد التعليل الديني لتوضيح نتائج معارك الفتوح من انتصارات او انهيارات،  
يشيعُ في أنظار المسلمين والمسيحيين، وترجم تلك النظرة مؤرخو الفتوح من  
لَدُنِ الطرفين<sup>(1)</sup>. ولو قرأنا إفادات قدماء الكُتَّابِ الكَنَسِيِّينَ، لوجدنا أَنَّهُمْ لَجَأُوا إِلَى  
التفسيرِ اللاهوتي، إِذْ أَرْجَعُوا هَذَا التَّغْيِيرَ إِلَى إِشَاءَةِ اللَّهِ، عِقُوبَةً لِلرُّومِ الظَّالِمِينَ،  
وِخْلَاصًا لِلْمَظْلُومِينَ؛ وَحَسْبُنَا الْإِسْتِشْهَادُ بِقَوْلِ مِيخَائِيلِ السَّرْيَانِيِّ، بِطَرِيكِ السَّرْيَانِ  
الْأَرْثُودُكْسِ، بَعْدَ خَمْسَةِ قُرُونٍ مِنَ الْفَتْحِ، وَفِي تَارِيخِهِ الطَّوِيلِ نَجْدُ عِبَارَاتٍ: «لَأنَّ  
اللَّهَ هُوَ الْمُنتَقِمُ الْأَعْظَمُ، الَّذِي وَحْدَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَالَّذِي وَحْدَهُ إِنَّمَا يَبْدُلُ  
مَلِكَ الْبَشَرِ كَمَا يَشَاءُ، فِيهِبُهُ لِمَنْ يَشَاءُ، وَيَرْفَعُ الْوَضِيعَ بَدَلًا مِنَ الْمُتَكَبِّرِ، وَلَأنَّ اللَّهَ قَدْ  
رَأَى مَا كَانَ يَقْتَرِفُهُ الرُّومُ مِنْ أَعْمَالِ الشَّرِّ، مِنْ نَهَبِ كَنَائِسِنَا وَدِيَارَاتِنَا، وَتَعْدِينَا بِدُونِ  
أَيَّةِ رَحْمَةٍ، فَإِنَّمَا قَدْ أَتَى مِنْ مَنَاطِقِ الْجَنُوبِ بَنِي إِسْمَاعِيلَ، لِتَحْرِيرِنَا مِنْ نِيرِ الرُّومِ...  
وَهَكَذَا كَانَ خِلَاصُنَا عَلَى أَيْدِيهِمْ مِنْ ظُلْمِ الرُّومِ وَشُرُورِهِمْ وَحَقْدِهِمْ وَاضْطِهَادَاتِهِمْ  
وَفُظَاعَاتِهِمْ نَحْوَنَا»<sup>(2)</sup>.

أما يوحنا النيقوسي (ق 1هـ / 7م)، الذي ما فتى يذكر الاضطهاد الذي أنزله  
المسلمون بالمصريين، ويندّد بما أنزله عمرو بن العاص بالأقباط من عنف  
واضطهاد، ومضاعفة الضرائب على الفلاحين، حتى باع المصريون أولادهم لدفع  
الضريبة؛ كما أنه وصف عمراب «الشيطان يستعبد مصر» وأنه «المخلوق الكريه  
الذي استولى على كل ممتلكات المسيحيين الهاريين»<sup>(3)</sup>. غير أنه حمّل رؤية  
مسيحية معاصرة للفتح الإسلامي، إذ ترجم صوت المجتمع المصري بتزول النعمة

(1) - ولتر كيغي: بيزنطة والفتوحات الإسلامية، ص 350.

(2) - آدمون رباط: المسيحيون في الشرق قبل الإسلام، ص 26.

(3) - عيتاني: الفتوحات العربية في رواية المغلوبين، ص 114، نقلا عن حوليات يوحنا.

الإلهية وسوء العقابة للحاكمين الرومان: بأن طردَ الرومان وانتصار المسلمين ليس سوى عاقبة لطغيان الإمبراطور هرقل، وما فعله بالأرثوذكس من أفاعيل<sup>(1)</sup>، وذهب أبعد من هذا إلى أن «الله حطَّ آمالهم وسلمَ المَسيحيينَ إلى أعدائهم»<sup>(2)</sup>.

لعلَّ هذا الموقفَ الدينيَّ الأخلاقيَّ، المُتمثِّل في نبذ الإضطهادِ المَذهبيِّ، أسهم في فصلهم تماما عن رِبْقَةِ المَسيحيَّة البيزنطيَّة، ودفعَهُم إلى تَحقيقِ شخصيتهم الدينيَّة المستقلَّة، في الوقوفِ إلى جِوارِ أشقائهم العَرَبِ المُسلمينَ، الَّذِينَ أضْحَوْا أعلى مراكزِ القُوَّة في المنطقة.

ثمَّة رأي، صدحت به بعض الكتابات المَسيحيَّة، ينصُّ على سياسيَّة السبب، ويعدُّ المسلمين كمثِّل الفُرسِ، طالبي غزو وتسلط وجزية، بحسب سبيوس. وترسم «الحوليات النسطورية» صورة تقريضيَّة للدين الإسلامي، ترى فيها محمدا قائدا حربيا، إذ نقرأ فيها أن الله حرض على الفرس، غزوة يقودها محمد ضمت حشدا من أبناء اسماعيل كرمل البحر، لا يُكَّال، ولا يُعَدُّ، ولم تفلح أيَّة أسوار، أو أبواب، أو أسلحة، أو دروع معهم<sup>(3)</sup>.

في حين أتجه «ولتر كيغي»<sup>(4)</sup> إلى منحى أكثر واقعيَّة، إذ خرج من أحاديَّة السبب، وعزاها إلى التطورات السياسيَّة والتغيرات الدينيَّة، فيرى أن الفتوحات الإسلاميَّة لم تكن أمرا محتوما، غير أن تراكميَّة الأحداث والتبدلات الدينيَّة كانت حافزا ومؤثرا في انعطافِة بوصلة النجاح في هذه الفتوح. ولعل انقطاع المَسيحيين في البلاد المفتوحة، عن رِبْقَةِ بيزنطا، دعاهم إلى التكيف مع الوضع الجديد، وقبول الأمر الواقع، إذ تقطعت سبل العلاقة مع الامبراطورية الرومانية، التي كان تأثير الفتوحات

---

(1) - يوحنا النيقوسي: تاريخ العالم القديم ودخول العرب مصر، ص 233؛ تاريخ مصر ليوحنا النيقوسي، رؤية قبطية للفتح الإسلامي، (عين للدراسات، القاهرة، 2003)، ص 458.

(2) - عيتاني: الفتوحات العربية في رواية المغلوين، ص 122.

(3) - آلان دوسليه: مَسيحيو الشرق والاسلام، ص 69. نقلا عن الحوليات النسطورية المغفلة

.hronique anonyme nestorienne

(4) - بيزنطة والفتوحات الإسلاميَّة، ص 349.

الإسلامية، في ما بقي منها، كبيراً، وزاد في انقسامها على نحو أفدح<sup>(1)</sup>.  
 وَمَهْمَا يَكُنْ مِنْ سَبَبٍ فَقَدْ فَضَّلَ كَثِيرٌ مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ الْعَرَبَ أَنْ يَقْفُوا مَعَ ابْنَاءِ  
 جلدتهم، فِي مواجهة الفرس، ولا سيَّما فِي مدينتي الحيرة وبيروزشابور «Peroz  
 Shapur» (الأنبار)؛ لَأَنَّهُمْ كَانُوا حَانَقِينَ عَلَى الْفَرَسِ الَّذِينَ اضْطَهَدُوا مَلُوكَهُمْ  
 المناذرة، وقرضوا دولتهم، ونزل الْعَرَبُ فِي الْحِيرَةِ بِالْكَنَائِسِ وَالْأَذْيَرَةِ<sup>(2)</sup>.  
 وسواء كَانَتْ وَقْفَةُ الْمَسِيحِيِّينَ مَعَ ابْنَاءِ جلدتهم أفراداً أَوْ قَبَائِلَ، فِيهِ مُمَارَسَاتُ  
 ذَاتِ صَدَى تَارِيخِي وَفِيَّي فِي مَعْرَضِ التَّقْلِيدِ الْعَرَبِيِّ، وَعَلَى سَبِيلِ الْمَثَالِ: أَبُو زَيْدِ  
 الطَّائِي<sup>(3)</sup> كَانَ نَضْرَانِيًّا، قَدِمَ الْحِيرَةَ لِبَعْضِ أُمُورِهِ، فَحَضَرَ مَعَ الْمُشْنَى، وَقَاتَلَ حَيْثُ  
 حَمِيَّةً لِلْعَرَبِيَّةِ<sup>(4)</sup>. وَفِي مَعْرَكَةِ الْجَسْرِ سَنَةِ (13هـ / 634م) خَرَجَ أَهْلُ «الْبَيْسِ» عَلَى  
 أَصْحَابِ الْأَمْرِ فِيهَا، فَأَتَوْا بِهِمْ أَسْرَى، وَعَقَدُوا مَعَ الْمُشْنَى بْنِ حَارِثَةَ مُهَادَنَةً. وَبَعَثَ  
 الْمُشْنَى الرَّسْلَ فِي مَنْ يَلِيهِ مِنَ الْعَرَبِ، فَوَافَقُوهُ فِي جُمُوعٍ عَظِيمَةٍ، حَتَّى نَصَارَى بَنِي  
 النَّمِرِ جَاءُوهُ، وَعَلَيْهِمْ أَنْسُ بْنُ هَلَالٍ، وَقَالُوا: نَقَاتِلْ مَعَ قَوْمِنَا<sup>(5)</sup>. وَقَدِمَ ابْنُ مُرْدَى  
 الْفَهْرِ التَّغْلِبِي، فِي أَتَانَسٍ مِنْ بَنِي تَغْلِبِ نَصَارَى، وَجُلَّابٍ جَلَبُوا خَيْلًا، وَقَالُوا - حِينَ  
 رَأَوْا نَزُولَ الْعَرَبِ بِالْعَجَمِ: نُقَاتِلْ مَعَ قَوْمِنَا. وَكَذَلِكَ قَالَتْ فِتْنَةٌ مِنْ بَنِي تَغْلِبِ فِي يَوْمِ  
 الْبُؤَيْبِ لَمَّا جَلَبُوا خَيْلًا لِلْعَرَبِ<sup>(6)</sup>.

- 
- (1) - جون. ب. نوس John. B. Noss: «المسيحية»، ترجمة: محمود منقذ الهاشمي، موسوعة تاريخ  
 الأديان، تحرير: فراس السواح، 287/5  
 (2) - ادي شي: كلدو وآثور 252/2.  
 (3) اسْمُهُ حَرْمَلَةُ بْنُ الْمُنْذِرِ النَّصْرَانِي، شَاعِرٌ مَشْهُورٌ مَخْضَرُمٌ أَدْرَكَ الْجَاهِلِيَّةَ وَالْإِسْلَامَ وَلَمْ يَسْلَمْ،  
 وَكَانَ أَبُو زَيْدٍ يِمَالَسُ الْوَلِيدَ بْنَ عَقْبَةَ، صَفِيًّا لَهُ، فَأَذْخَلَهُ عَلَى عُثْمَانَ فَاسْتَشْفَدَهُ شَيْئًا مِنْ شَعْرِهِ.  
 ابْنُ سَلَامٍ، مُحَمَّدُ الْجُمَحِي (ت 232هـ: طبقات فحول الشعراء، (دار المدني، جدة) 2/ 593؛ أَبُو  
 الْفَرَجِ الْأَصْفَهَانِي: الْأَغَانِي (12/ 148 - 163؛ تاريخ دمشق 12/ 320 - 327؛ الرُّوضُ الْأَنْفُ  
 6/ 164؛ تاريخ الإسلام 3/ 359؛ البداية والنهاية 7/ 248؛ ابن خلدون: تاريخ 2/ 525.  
 (4) - فتوح البلدان، ص 248؛ الكامل في التاريخ 2/ 278؛ ابن خلدون: التاريخ 2/ 522.  
 (5) ابن خلدون: م. ن. 2/ 522.  
 (6) - الطبري: تاريخ الرسل والملوك 3/ 464؛ الكلاعي: الاكتفاء بما تضمنته من مغازي رسول الله  
 2/ 421؛ روفائيل بابو اسحاق: تاريخ نصارى العراق ص 58.

لَمَّا طَالَ الْقِتَالُ وَاشْتَدَّ فِي الْبُؤْسِ، عَمَدَ الْمُشْنَى إِلَى أَنْسِ بْنِ هَلَالٍ، فَقَالَ: يَا أَنْسُ، إِنَّكَ أَمْرٌ عَرَبِيٌّ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ عَلَيَّ دِينَنَا، فَإِذَا رَأَيْتَنِي قَدْ حَمَلْتُ عَلَى مَهْرَانَ (مرزبان الفُرس) فَاحْمِلْ مَعِيَ، وَقَالَ لابْنُ مَرْدَى الْفَهْرِ مِثْلَ ذَلِكَ، فَاجَابَهُ فَحَمَلَ الْمُشْنَى عَلَى مَهْرَانَ، فَأَزَالَهُ حَتَّى دَخَلَ فِي مِيمَتِهِ، ثُمَّ خَالَطُوهُمْ، وَاجْتَمَعَ الْقَلْبَانُ وَارْتَفَعَ الْغُبَارُ وَالْمَجْنِبَاتُ تَقْتَتِلُ... وَأَوْجَعَ قَلْبُ الْمُسْلِمِينَ فِي قَلْبِ الْمَشْرِكِينَ، وَقَتَلَ غُلَامٌ مِنَ التَّغْلِبِيِّينَ نَصْرَانِيَّ مَهْرَانَ، وَاسْتَوَى عَلَى فَرَسِهِ، ثُمَّ انْتَمَى: أَنَا الْغُلَامُ التَّغْلِبِيُّ، أَنَا قَتَلْتُ الْمَرْزَبَانَ؛ فَجَعَلَ الْمُشْنَى سَلْبَهُ لَصَاحِبِ خَيْلِهِ<sup>(1)</sup>.

كَانَتْ نَصْرَةُ الْمَسِيحِيِّينَ جَلِيَّةً يَوْمَ تَكْرِيتَ سَنَةِ (16هـ/ 637م)، إِثْرَ اجْتِمَاعِ أَهْلِ الْمَوْصِلِ إِلَى الْأَنْطَاقِ، وَإِقْبَالِهِ بِهِمْ إِلَى تَكْرِيتَ حَتَّى نَزَلَ بِهَا، وَقَدْ اجْتَمَعَ إِلَيْهِ جَمَاعَةٌ مِنَ الرُّومِ، وَمِنَ الشَّهَارِجَةِ<sup>(2)</sup>، وَمِنْ نَصَارَى الْعَرَبِ، مِنْ إِيَادٍ وَتَغْلِبٍ وَالنِّمِرِ، وَقَدْ خَنَدُوا بِتَكْرِيتَ، فَحَاصَرَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُعْتَمِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، وَزَاخَفُوهُ فِي هَذِهِ الْمُدَّةِ أَرْبَعًا وَعِشْرِينَ مَرَّةً، مَا مِنْ مَرَّةٍ إِلَّا وَتَنَصَّرَ عَلَيْهِمْ، وَيَقُلُّ جُمُوعُهُمْ، فَضَعُفَ جَأَشُهُمْ، وَعَزَمَتِ الرُّومُ عَلَى الذَّهَابِ فِي السَّفَنِ بِأَمْوَالِهِمْ، وَأَقْبَلَتِ الْعُيُونُ مِنْ تَغْلِبٍ وَإِيَادٍ وَالنِّمِرِ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُعْتَمِ بِالْخَبَرِ، وَسَأَلُوهُ لِلْعَرَبِ السَّلَامَ، فَدَعَاهُمْ إِلَى الدُّخُولِ مَعَهُ فِي النَّصْرَةِ عَلَى أَهْلِ الْبَلَدِ، فَنَاصَرُوهُ، وَلَمَّا أَرَادَ أَهْلُ الْخَنْدَقِ عُبُورَ دِجْلَةَ، تَلَقَّتْهُمْ إِيَادٌ وَالنِّمِرُ وَتَغْلِبٌ، فَقَتَلُوهُمْ قَتْلًا ذَرِيعًا<sup>(3)</sup>.

كُتِبَ مَطْرَانَ الْمَوْصِلِ<sup>(4)</sup>: «لَقَدْ رَحِبَ السَّرِيانُ بِالْعَرَبِ الْفَاتِحِينَ مُعْتَبِرِينَ إِيَاهُمْ مُحَرَّرِينَ لَا غَزَاةَ، لِأَن طَابَعَ الْفَتْحُ كَانَ دِينِيًّا وَفِكْرِيًّا وَسَلْمِيًّا، وَقَدْ مَارَسَ رُؤُسَاءُ

(1) - البلاذري: فتوح البلدان 2/ 311؛ الطبري: تاريخ الرسل والملوك 3/ 466.

(2) - تل الشَّهَارِجَةِ قَرِبَ الْمَوْصِلِ، يَسْكُنُهُ قَوْمٌ مِنْ نَصَارَى، ذُو يَسَارٍ. فَتُوحُ الْبُلْدَانِ، ص 323؛ ابْنُ حَوْقَلٍ، مُحَمَّدُ الْبَغْدَادِي (ت: بَعْدَ 367هـ): صُورَةُ الْأَرْضِ، (دَارُ صَادِرٍ، بَيْرُوتَ 1938م) 217/ 1.

(3) - تاريخ الرسل والملوك 4/ 35، 54؛ الْكَامِلُ فِي التَّارِيخِ 2/ 348؛ الْبَدَايَةُ وَالنَّهَايَةُ (ط هِجْر) 10/ 27.

(4) - المَارِ غَرِغُورِيُوسُ صَلْبِيَا شَمْعُونُ: «عَصَارَةُ فِكْرٍ، عِلَاقَةُ الْبَطَارِكَةِ وَالْمُقَارَنَةِ بِالْخُلَفَاءِ الْعَبَاسِيِّينَ»، م. س. .

الْكَنِيسَةُ مسؤولياتهم من منطلق قول السَّيِّدِ الْمَسِيحِ: «كونوا حكماء كالحيَّات وودعاء كالحمام» (مت 10: 16)... لِذَا كَانَ ماروثا مفران تكريت (628 - 649)، الَّذِي تَمِيز بالحكمة وبعد النَّظَر، اليد الطَّوْلَى فِي فَتْحِ أَبْوَابِ تَكْرِيتِ أَمَامِ الْفَاتِحِينَ حَافِنًا بِذَلِكَ الدِّمَاءِ».

حِينَ قَدِمَ الْوَلِيدُ بْنُ عَقْبَةَ سَنَةِ (17هـ/ 638م)، عَلَى بَنِي تَغْلِبَ وَعَرَبِ الْجَزِيرَةِ مِنْ رِبْعَةِ وَتَنْوُخَ، نَهَضَ مَعَهُ مُسْلِمُهُمْ وَكَافَرُهُمْ، إِلَّا إِيَادَ بْنَ نَزَارٍ فَإِنَّهُمْ ارْتَحَلُوا بِقَلْبَتِهِمْ، فَاقْتَحَمُوا أَرْضَ الرُّومِ<sup>(1)</sup>. نَلْحِظُ هُنَا أَنَّ أَغْلِيَةَ الْمَسِيحِيِّينَ قَدَّمُوا مَنَاصِرَ الْمُسْلِمِينَ، إِمَّا لِلْمُنْحَى الْقَوْمِي، أَوْ لِتَقْرِيرِ الْأَمْرِ الْوَاقِعِ، فِي الْخُضُوعِ وَتَقْدِيمِ التَّنَازُلَاتِ الْمَالِيَّةِ وَالْعَقَائِدِيَّةِ مُقَابِلَ بَقَائِهِمْ عَلَى أَرْضِهِمْ، مَا عَدَا قَبِيلَةَ إِيَادَ ارْتَحَلَتْ حِفَظًا عَلَى تَدِينِهَا الرَّاسِخِ.

ثُمَّ نَوْعٌ آخَرُ مِنَ الْمُشَارَكَةِ، هُوَ مِشَارَكَةُ رِجَالٍ مِنَ الْكَنِيسَةِ فِي الْفَتْوحِ، فِيهِ فَتَحَ دِمَشْقَ، بِحَسَبِ الْوَاقِدِيِّ<sup>(2)</sup>: أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ شَدَّ عَلَى جَانِبِهِ بِالْقِتَالِ، وَكَانَ هُنَاكَ قِسْيُسٌ مِنْ قِسْيِ الرُّومِ اسْمُهُ يُونُسُ بْنُ مَرْقُصَ، وَكَانَتْ دَارُهُ مَلَاصِقَةً لِلْسُورِ، وَمِمَّا يَلِي بَابَ شَرْقِيٍّ الَّذِي عِنْدَهُ خَالِدٌ... فَلَمَّا كَانَتْ تِلْكَ اللَّيْلَةُ نَقِبَ يُونُسُ مِنْ دَارِهِ وَحَفَرَ مَوْضِعًا، وَخَرَجَ طَالِبًا أَمَانًا لَهُ وَلَا هَلَهُ، فَأَخَذَ خَالِدٌ عَهْدَهُ عَلَى ذَلِكَ، وَانْفَذَ مَعَهُ مَائَةَ رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، أَكْثَرَهُمْ مِنْ حِمِيرٍ... وَمَضَى أَمَامَهُمُ الْقِسْيُسُ.. حَتَّى قَصَدُوا الْبَابَ وَكَسَرُوا الْأَقْفَالَ وَقَطَعُوا السَّلَاسِلَ، وَدَخَلَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَمِنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَوَضَعُوا السَّيْفَ فِي الرُّومِ، وَهُمْ مُخْتَلِفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَى أَنْ وَصَلَ إِلَى كَنِيسَةِ مَرْيَمَ، حَيْثُ التَّقَى بِجَيْشِ أَبِي عُبَيْدَةَ وَأَصْحَابِهِ وَالرَّهْبَانِ سَائِرُونَ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ، وَمَا أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي عُبَيْدَةَ جَرَدَ سَيْفَهُ، وَقَدْ فُتِحَتِ الْمَدِينَةُ عَلَى يَدَيْهِ صَلَاحًا.

وَفِي الْجَانِبِ الْآخَرِ شَارَكَ نَصَارَى الْعَرَبِ الرُّومَ فِي مَعَارِكِهِمُ الْأُولَى ضِدَّ الْمُسْلِمِينَ، يَذْكُرُ ابْنُ عَسَاكِرَ<sup>(3)</sup>: كَانَ بِمَوْتَةِ (8هـ/ 629م) ابْنُ أَبِي سَبْرَةَ الْغَسَّانِي، وَانْتَضَمَ بِهَا جَمْعٌ

(1) الطبري: تاريخ الرسل والملوك 4 / 54.

(2) - فتوح الشام 1 / 72، 154.

(3) - تاريخ دمشق 2 / 10.

من نصارى العرب والروم، بها تنوخ وبهراء، والتقوا المسلمين فاقتتلوا قتالا شديداً، حتى قتل ثلاثة من قواد المسلمين، وانسحب بهم خالد بن الوليد. وفي موقعة اليرموك (13هـ / 634م) خلع هرقل على جيلة بن الأيهم الغساني وضم إليه في ستين ألف فارس من العرب المنتصرة من غسان ولخم وجذام، وقال لهم: كونوا في المقدمة، فإن هلاك كل شيء بجنسه، والحديد لا يقطعه إلا الحديد، ثم أمر القسوس أن يغمسوهم في ماء المعمودية. وبعد فشل حوار بين العرب المسلمين والعرب المنتصرة، لجذبهم الى صفهم تحت تأثير أنهم من جلدة واحدة، أو اعتزال المعركة، لجأوا الى السلاح، وخاضوا وطيس الحرب، فإذا جيش العرب المنتصرة منهزمون<sup>(1)</sup>. ومثلها حدث في فتح اجنادين وعزاز<sup>(2)</sup>. وفي العِراق نصارى أليس اجتمعوا الى الفرس، فباغتهم خالد ولم يبقَ منهم أحداً على النهر، فجرى دمًا عبيطاً، فسمي «نهر الدم» لذلك<sup>(3)</sup>.

انفرد المؤرخ الأرمني سبيوس بذكر أنَّ الأرمن شاركوا في موقعة القادسية الى جانب الفرس سنة 15هـ / 636م، وتمزق جيش الفرس وأعوانه من الأرمن، بعد مقتل القائد الفارسي رستم<sup>(4)</sup>. وكان لهم وجود وقيادة في حروب الشام، يورد الواقدي<sup>(5)</sup>: إنَّ «ماهان» الأرمني ملك الأرمن، وقد جمع من الأرمن ما لا يجمعه أحد من أهالي الملك هرقل، وشاركوا في وقعة اليرموك. وحمل «جرجير» الأرمني في ثلاثين ألفاً من الأرمن على شر حبيل بن حسنة، وانكشف أصحابه<sup>(6)</sup>. وكان الأرمن من الأشداء في الحرب فقد ثبتوا في حلب، بينما البطريق المعظم يوقنا صاحب حلب قد هرب من العرب<sup>(7)</sup>، وفي حَرَّان خرج أرسوس إلى لقاء المسلمين والتقى الجمعان، وكان قد قدم أمام جيشه بطلا من الارمن اسمه «أرجوك» في ثلاثة آلاف فوقعت الهزيمة على

(1) - الواقدي: فتوح الشام 1/ 150، 164.

(2) - الواقدي: م. ن. 1/ 302.

(3) - ابن الجوزي: المنتظم في تاريخ الملوك والأمم 4/ 103.

(4) - فائز نجيب اسكندر: المسلمون والبيزنطيون والأرمن في كتابات سبيوس، ص 28.

(5) - فتوح الشام 1/ 203.

(6) - م. ن. 1/ 148، 190،

(7) - م. ن. 2/ 91.

الارمني<sup>(1)</sup>.

### نتائج الفتوح:

- احدثت تغييراً في نسيج المجتمع والتوازن الاجتماعي في البلدان المفتوحة، بفرض العرب المسلمين كعنصر ثابت على الأرض، ولله الأهمية في مباني المجتمع الجديد ونظمه الحياتية.

- ظهور قوة سياسية جديدة انفردت بالسيطرة، وتمكنت من توسيع نفوذها إلى أكبر رقعة عالمية، بعدئذٍ مسحت دولة فارس من خارطة السياسة، وقلمت أظافر دولة الروم، وأزاحتها إلى حدود العاصمة قسطنطينة.

- ظهور قوة دينية جديدة، تفرض نفسها على الحياة العامة بقوة أحد الخيارات: الإسلام، أو الجزية، أو السيف.

- ظهور طبقة اجتماعية سيادية جديدة، تمتلك زمام الحكم، وإدارة البلاد، والوظائف السلطانية، دون شعوب البلدان المفتوحة، التي تمثل الأغلبية. إنكفاء المسيحية العربية من جزيرة العرب في عهد الخلافة الراشدة:

في إثر وفاة الرسول محمد، تذبذبت المحصلة الدينية، وكأنها لم تستقر بعد، كما وصفها ابن اسحاق<sup>(2)</sup>: «ارتدت العرب، وأشرأبت اليهودية والنصرانية، ونجم التفاق» أخذت دولة الخلافة على عاتقها إعادة الأمور إلى نصابها، وبدأت أول الأعمال العسكرية فاعليتها في قضاة وكتب، فقد ارتد وبيعة الكلبي فيمن تبعه، وارتد زميل بن قطبة القيني، وارتد معاوية الوالي فيمن اتبعه من سعد هذيم<sup>(3)</sup>، واستنصروا بالقبائل المسيحية في بلاد الشام، إلا أنهم هزموا، ولم ينج من القتل إلا قليلون، وكانت الموقعة أول مواجهة طائفية - بعد موت الرسول - بين عرب مسلمين وعرب مسيحيين. وكانت سجاج تبنات بديني جديد، وتكهنات، فأتبعها قوم من بني تميم، وقوم من أخوالها

(1) - م. ن. 118/2.

(2) - ابن هشام: السيرة 2/ 665؛ ابن الجوزي: المتظم 4/ 74؛ التسهيل: الروض الأنف 7/ 601.

(3) - الطبري: تاريخ الرسل والملوك 3/ 243؛ الكامل في التاريخ 2/ 201.

نَصَارَى بَنِي تَغْلِبَ؛ وَلَمَّا تَقَدَّمَ عَلَيْهِمْ جَيْشُ الْمُسْلِمِينَ سَحَقَهُمْ وَصَارُوا أَشْتَاتًا<sup>(1)</sup>.  
 دَخَلَ الْإِسْلَامُ فِي بَوْدَقَةِ الْعَقْلِ الْعَرَبِيِّ بِكُلِّ أَدْوَاتِ الْقُوَّةِ وَالْعُنْفَانِ، لِنَشْرِ تَعَالِيمِهِ،  
 تَحْتَ لُؤَاءِ الدَّوْلَةِ الْفَتِيَّةِ، فِي السَّيْطَرَةِ عَلَى جَزِيرَةِ الْعَرَبِ وَحَوَالِهَا، وَكَانَتْ الْقَبَائِلُ  
 الْعَرَبِيَّةُ تُشَكِّلُ مَرَاكِزَ الْقُوَّةِ السِّيَاسِيَّةِ وَالْعَسْكَرِيَّةِ فِيهَا، وَالذِّيَّانَاتُ الشَّائِعَةُ فِيهَا الْوُثْنِيَّةُ  
 وَالْمَسِيحِيَّةُ، وَالْقَبَائِلُ - بِطَبِيعَتِهَا - لَمْ تَكُنْ رَاسِخَةً فِي الذِّيَّانَةِ، لِذَا أَضْحَتْ فِي مَرَمَى  
 مُحَاوَلَاتِ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ، لاسْتِدْرَاجِهَا إِلَى الدِّينِ الْجَدِيدِ. بَاتَ - مِنَ الضَّرُورِيِّ - أَنْ  
 يَتِمَّ إِخْضَاعُ الْقَبَائِلِ تَحْتَ شَيْخِ الْقُوَّةِ الْعَسْكَرِيَّةِ، الْمَشْتَبِعِ بِالْعِبَادَةِ الْإِيمَانِيَّةِ لِلْإِسْلَامِ، ذِي  
 الصَّبْغَةِ الْإِحْتَوَائِيَّةِ، مِثْلُ: دِينِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَهُوَ الدِّينُ الْإِبْرَاهِيمِيُّ، الَّذِي تَنْطَوِي تَحْتَهُ  
 الذِّيَّانَاتُ الْكِتَابِيَّةُ، وَكَانَ اتَّبَعَ مَبَادِيَّ الْهَيْمَةِ أَصُولًا، فِي مَدِّ نَفُوذِ الدَّوْلَةِ الدِّيْنِيَّةِ الْجَدِيدَةِ،  
 نَحْوُ ثَلَاثَةِ خِيَارٍ: (الْإِسْلَامُ، الْجَزِيَّةُ، الْحَرْبُ). وَتَوْظِيفِ مَنَاحِي شَرْعِيَّةٍ، نَحْوُ: إِلْزَامِ  
 الْحَرْبِيِّ أَحْكَامَ الْإِسْلَامِ، وَاتِّبَاعِ قَتْلِ الْمُرْتَدِّ حَدًّا مُسْتَحَقًّا، لَا يَجُوزُ تَأْخِيرُهُ بِمَالٍ، وَلَا  
 يَجُوزُ تَرْكُهُ<sup>(2)</sup>، وَشَرْطِ الْمَعَاهدَاتِ: «أَنْ لَا يُنْصَرُّوا أَبْنَاءَهُمْ»<sup>(3)</sup>، وَلَا يَمْنَعُوا أَحَدًا مِنْهُمْ مِنَ  
 الْإِسْلَامِ<sup>(4)</sup>. وَفِي ظِلِّ هَذِهِ التَّشْرِيعَاتِ انْصَهَرَ فِي الْإِسْلَامِ كَثِيرٌ مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ الْعَرَبِ،  
 أَفْرَادًا، وَقَبَائِلَ.

عَلَى أَنَّ الطَّابِعَ الْقَوْمِيَّ، الَّذِي اصْطَبَغَ بِهِ التَّوَسُّعُ الْإِثْنِي، وَالدَّخُولُ فِي صَفُوفِ  
 جِيُوشِ الْغَزَوَاتِ الْعَرَبِيَّةِ، كَانَ لَهُ الْجَازِبِيَّةُ فِي تَحْوِيلِ الْبَدْوِ الْمَسِيحِيِّينَ إِلَى الْإِسْلَامِ.  
 وَيَحْسَبُ أَرْنُولْدُ<sup>(5)</sup>: لَمْ يَكُنْ غَرِيبًا أَنْ نَجَدَ كَثِيرًا مِنَ الْقَبَائِلِ الْعَرَبِيَّةِ الَّتِي دَانَتْ بِالْمَسِيحِيَّةِ  
 قَرُونًا، قَدْ نَبَذَتْهَا فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ لِتَدِينِ بِالْإِسْلَامِ، وَكَانَ مِنْ بَيْنِ هَؤُلَاءِ قَبِيلَةُ غَسَّانَ،

(1) - فتوح البلدان، ص 104؛ الطبري: م. ن. 3/ 267 - 282.

(2) - السرخسي، محمد بن أحمد (ت 483هـ): شرح السير الكبير (الشركة الشرقية، القاهرة 1971م) ص 1704، 2016.

(3) - أبو يوسف: الخراج، ص 148؛ ابن الأثير: الكامل في التاريخ 2/ 352، 3/ 357؛ محمد حميد الله: مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة، ص 524.

(4) - تاريخ الرسل والملوك 4/ 55؛ الكامل في التاريخ 3/ 357؛ تاريخ ابن خلدون 2/ 546.

(5) - الدعوة إلى الإسلام، ص 65.



التي كان لها الملك في قبائل الشمال، فكانوا أرباباً في الجاهلية، وأضحوا نجوماً في الإسلام.

وجاء إبعاد مسيحي نَجْرَان من الجَزِيرَةِ العَرَبِيَّةِ، في عهد الخليفة عمر، مؤشراً آخر على تساؤل المَسِيحِيَّةِ، فأهل نَجْرَان من بَعْدِ أَنْ جَدَّدُوا العهد والبيعة مع الخليفة أبي بكر، وثبتت أوضاعهم. وعلى الرَّغْمِ مِنْ أَنَّهُمْ لَمْ يَنْقُضُوا عهداً، إِلَّا أَنَّ الخليفة أمر بجلائهم عَنْ نَجْرَان اليمن، خوفاً من تعاضمهم<sup>(1)</sup>، ونزل بعضهم الشام وفقد أثرهم، ونزل أغلبهم «النَجْرَانِيَّة» قرب الكوفة وبهم سُمِّيَتْ، وظلوا في ذمة المُسْلِمِينَ. أوصى عمر أمراء الشام والعراق، بأن يسعواهم أرضاً، وأن يُعْفُوا من الضَّريبة لمدة سنتين. وَلَيْسَ أدلُّ مِنْ أَنَّ هَذَا الإِجْلَاءَ أَفْقَرَ النَجْرَانِيِّينَ وَأَضْعَفَهُمْ. ثُمَّ أَنَّهُمْ اشْتَكَوْا العُثْمَانَ تَنَاقُصَ عَدَدِهِمْ، فَخَفَّفَ عَنْهُمْ الْجَزِيَّةَ، وطلبوا من الإمام عَلِيٍّ إرجاعهم إلى وطنهم الأصلي، فاعتذرهم، قائلاً: «إِنَّ عُمَرَ كَانَ رَاشِدَ الْأَمْرِ<sup>(2)</sup>، وَأَنَا أَكْرَهُ خِلَافَةَ<sup>(3)</sup>». فَكَانَ إِبْعَادُهُمْ مُبَادَرَةً سِيَاسِيَّةً مِنْ عُمَرَ، وَإِنْ كَانَ بَعْضُهُمْ حَاوَلَ تَبْرِيرَهَا بِتَوْصِيَةِ الرَّسُولِ، لِإِبْعَادِ الْمَسِيحِيِّينَ مِنَ الْجَزِيرَةِ العَرَبِيَّةِ. واستمرَّ وجودُ بعضِ المجموعاتِ الْمَسِيحِيَّةِ، عَرَبِيَّةً كَانَتْ أَوْ أَعْجَمِيَّةً، فِي الْيَمَنِ وَالْأَطْرَافِ الشَّرْقِيَّةِ لِلْجَزِيرَةِ بَعْدَ عَهْدِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ<sup>(4)</sup>.

وحسبُ مسيحي نَجْرَان تَنَاقُصًا، إِذَا أَخَذْنَا بِرَوَايَةِ الْغَزَالِيِّ<sup>(5)</sup>: أَنَّ أَسْقَفَ نَجْرَانِ أَسْلَمَ عَلَى يَدِ الْإِمَامِ عَلِيٍّ، وَأَنَّهُ دَخَلَ عَلَيْهِ، وَأَخَذَا فِي تَدَاوُلِ الْعِظَةِ. وَمِنْ خِلَالِ أَجَابَتِهِ لِمَسِيحِي نَجْرَانِ، يَبْدُو أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ كَانَ يَسْعَى إِلَى إِحْقَاقِهِم بِالْإِسْلَامِ، وَأَنَّهُ

(1) - أَخْلَاهُمْ لِأَنَّهُ خَافَهُمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، وَقَدْ كَانُوا اتَّخَذُوا الْحَيْلَ وَالسَّلَاحَ فِي بِلَادِهِمْ فَأَجْلَاهُمْ عَنْ نَجْرَانِ الْيَمَنِ وَأَسْكَنَهُمْ نَجْرَانِ الْعِرَاقِ. أَبُو يَوْسُفَ: الْخِرَاج، ص 87

(2) - أَبُو يَوْسُفَ: م. ن، ص 87؛ أَبُو عُبَيْدٍ، الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ: الْأَمْوَالُ: ص 128.

(3) - فَتُوحِ الْبِلَادِ، ص 74.

(4) - الْأَرَشْمَنْدَرِيْتُ اغْنَاطِيُوسُ دِيك: «الْقَبَائِلُ الْعَرَبِيَّةُ الْمَسِيحِيَّةُ فِي بِلَادِ الشَّامِ فِي عَهْدِ صَدْرِ الْإِسْلَامِ»، بَحْثٌ فِي النَّدْوَةِ الدَّوْلِيَّةِ «بِلَادِ الشَّامِ فِي عَصْرِ الرَّسُولِ وَالْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ» كَلِيَّةُ الْأَدَابِ، جَامِعَةُ حَلَب، 2 - 4 / 5 / 2006. مَوْقِعُ كَنِيسَةِ الْقُدَيْسَةِ تَبْرِيْزِ يَا بِحَلَب.

(5) - أَبُو حَامِدٍ، (ت 505هـ): مَقَامَاتُ الْعُلَمَاءِ بَيْنَ يَدَيِ الْخُلَفَاءِ وَالْأَمْوَاءِ، (بَيْرُوتُ 2003) ص 65.

حقق بعض النجاح<sup>(1)</sup>.

مهما يكن من أمر، فإن تطهير جزيرة العرب من الديانات الأخرى، الذي أطلقه الخليفة عمر، ونُسبَ إلى قول الرسول: «لَا يَجْتَمِعُ دِينَانِ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ»<sup>(2)</sup>، ولدَ مشاعر الضياع، وفقدان الهوية التاريخية لدى مسيحيي نَجْران، وتشتُّهم في البلدان، واندماجهم ديموغرافياً في بيئات الكوفة والشام، شكّل خطراً على وجودهم الديني. مرَّ ذلك إلى إشتراع على العهد النبوي إلى مسيحيي نَجْران، أو عدم العمل بروحه في صيانتهم الدينية، ومن جهة أخرى، عدم قبول الإمام علي بردهم إلى نَجْران، بسبب كراهيته لأن يغيّر على سلفه، وكان عليه أن لا تأخذه في الحق لائمة، إلا إذا كانت الكراهية سياسية، وأنه خشي على مستقبلهم أن يُجترَح. أمّا في عهد عثمان فَقَدْ دَوَّت الْمَسِيحِيَّةُ فِي عُمان، وتبيّن ذلك من رسالة البطريرك النسطوري أيشوعاب الثالث (648 - 658م)، ومحاضر جلسات المجمع الكنسي، الذي عقده خلفه جرجيس الأول في جزيرة دارين<sup>(3)</sup> عام 676م، أن ثمة تمرد حدث في بيت قطرايا<sup>(4)</sup>، وأن مسيحيي عمان اعتنقوا الإسلام ليحافظوا على ثروتهم المادية. يَقُولُ فِي رسالته: «أين أبناؤك أيها الأب؟ أين معابدك أيها القس؟... أَنَّهُمْ لَمْ يُجَبِّرُوا لا بالسيف ولا بالنار ولا بالتعذيب والاضطهاد، بَلْ استولت عَلَيْهِم الرّغبة في الحفاظ عَلَى نصف ثروتهم»<sup>(5)</sup>، مضيفاً أن المُسْلِمِينَ لَمْ يَطْلُبُوا مِنْهُمْ غير نصف ثروتهم مقابل بقائهم على دينهم.

(1) - سلوى بلحاج: المسيحية العربية، ص 147.

(2) - مالك: الموطأ 1/ 257؛ أحمد بن حنبل: المسند 43/ 372؛ ابن زنجويه: الأموال 1/ 275؛ الفاكهي: أخبار مكة 3/ 23؛ الرازي: مفاتيح الغيب (التفسير الكبير) 5/ 289.

(3) - دارين: فرضة بالبحرين يجلب إليها المسك من الهند، فينسب إليها. ابن عبد الحق: مرآة الاطلاع على اسماء الامكنة والبقاع 2/ 509.

(4) - «قطر» الموضع المعروف اليوم على ساحل الخليج. جواد علي: المُفَصَّل في تاريخ العرب 16/ 336؛ الجمري: «البحرين في القرن السابع» (4)... تمرد بيت قطرايا، صحيفة الوسط البحرينية - العدد 3065.

(5) - اغناطيوس ديك: «القبائل العربية المسيحية في بلاد الشام» م. س.

نَرَى أَنَّ قَسَمًا مِنْ بَنِي نَاجِيَةِ الْعِمَانِيِّينَ ظَلُّوا ثَابِتِينَ عَلَى مَسِيحِيَّتِهِمْ فِي مَنطَقَةِ سَاحِلِ  
فَارِسَ فِي عَهْدِ الْإِمَامِ عَلِيٍّ، وَقَدْ يَكُونُونَ هَاجِرًا إِلَىهَا فِي عَهْدِ الْخَلِيفَةِ عِثْمَانَ أَوْ قَبْلَ.  
وَهَكَذَا فَلَمْ يَعُدْ مِنْ وَجُودِ مَلْمُوسٍ لِلْجَمَاعَاتِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ.

وَأَخَذَتْ الْمَسِيحِيَّةُ فِي التَّنَاقُصِ لَدَى الْقَبَائِلِ الْعَرَبِيَّةِ أَمَامَ الْإِسْلَامِ بِإِزَاءِ الْفُتُوحِ، كَانَ  
حَاضِرُ قَنْسَرِينَ لَتَنْوُخٍ، فَدَعَاهُمْ أَبُو عُيَيْدَةَ إِلَى الْإِسْلَامِ، فَأَسْلَمَ بَعْضُهُمْ، وَأَقَامَ بَعْضُهُمْ  
عَلَى النَّصْرَانِيَّةِ، فَصَالِحُهُمْ عَلَى الْجَزْيَةِ، وَكَانَ أَكْثَرُ مِنْ أَقَامَ عَلَى نَصْرَانِيَّتِهِ بَنُو سَلِيحِ بْنِ  
حَلْوَانَ بْنِ عِمْرَانَ بْنِ الْحَافِ بْنِ قِصَاعَةَ<sup>(1)</sup>، وَكَانَ حَاضِرُ حَلَبَ لَطِييَ قَدِيمًا، فَلَمَّا وَرَدَ أَبُو  
عُيَيْدَةَ عَلَيْهِمْ أَسْلَمَ بَعْضُهُمْ، وَصَالِحُ كَثِيرٍ مِنْهُمْ عَلَى الْجَزْيَةِ، ثُمَّ إِنَّهُمْ أَسْلَمُوا بَعْدَ ذَلِكَ  
بِيسِيرٍ، إِلَّا مِنْ شَذٍّ مِنْهُمْ. وَكَانَ بِقَرَبِ حَلَبَ حَاضِرٌ يَجْمَعُ أَصْنَافًا مِنَ الْعَرَبِ مِنْ تَنْوُخَ  
وغيرهم، فَصَالِحُهُمْ أَبُو عُيَيْدَةَ عَلَى الْجَزْيَةِ، ثُمَّ إِنَّهُمْ أَسْلَمُوا بَعْدَ ذَلِكَ<sup>(2)</sup>.

تُعَدُّ بَهْرَاءُ فِي جَمَلَةِ الْقَبَائِلِ الْعَرَبِيَّةِ الْمُتَنَصِّرَةِ قَبْلَ ظَهْوَرِ الْإِسْلَامِ؛ تَنَصَّرَتْ كَمَا تَنَصَّرَتْ  
غَسَّانَ وَسُلَيْحَ وَتَنْوُخَ وَالضَّجَّاعِمَ وَقَوْمٌ مِنْ كِنْدَةَ، وَكَانُوا قَدْ تَجَمَّعُوا إِلَى حِصْنِ الدَّوْمَةِ،  
وَبَعْدَ ذَلِكَ قَاتَلَهُمْ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ وَأَتَخَنَ فِيهِمْ، أَقْبَلَ إِلَى حِصْنِ الدَّوْمَةِ فَقَتَلَهُمْ حَتَّى سَدَّ بِهِمْ  
بَابَ الْحِصْنِ، وَدَعَا بِالْجُودَى فَضَرَبَ عُنُقَهُ، وَضَرَبَ أَعْنَاقَ الْأَسْرَى<sup>(3)</sup>.

وَعَلَى جِهَةِ الْعِرَاقِ تَوَجَّهَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، حَتَّى نَزَلَ بِقَرِيَّاتٍ مِنَ السَّوَادِ: بَانِقِيَا  
(النَّجَفُ) وَبَارُوسَمًا<sup>(4)</sup>، فَعَرَضَ عَلَيْهِمْ: إِمَّا الْإِسْلَامَ وَإِمَّا الْجَزْيَةَ وَإِمَّا الْحَرْبَ؛ فَقَالُوا:  
«مَا لَنَا مِنْ حَاجَةٍ بِحَرْبِكَ، وَمَا نُرِيدُ أَنْ نَدْخُلَ مَعَكَ فِي دِينِكَ، نَقِيمُ عَلَى دِينِنَا وَنُعْطِيكَ  
الْجَزْيَةَ»<sup>(5)</sup>، فَصَالَحَهُ أَهْلُهَا عَلَى تِسْعِينَ أَلْفَ دِرْهَمٍ، فَكَانَتْ أَوَّلُ جَزْيَةٍ وَقَعَتْ بِالْعِرَاقِ<sup>(6)</sup>.

(1) - قدامة بن جعفر: الخراج وصناعة الكتابة، ص 303؛ فتوح البلدان، ص 146.

(2) - الخراج وصناعة الكتابة، ص 303.

(3) الكلاعي الحميري: الاكتفاء بما تضمنه من مغازي رسول الله 2 / 393.

(4) - بارُوسَمَا: الواو والسين ساكتان: ناحيتان من سواد بغداد يقال لهما باروسما العليا وباروسما  
السفلى من كورة الاستان الأوسط. ياقوت: معجم البلدان 1 / 320.

(5) - أبو يوسف: الخراج، ص 157.

(6) - خليفة بن خياط: تاريخ، ص 118؛ الطبري: تاريخ الرسل 3 / 343، وقال أبو يوسف: على سبطين

ألفا. الخراج، ص 157.

ونقباء أهل الحيرة: عَبْدُ الْمَسِيحِ بْنُ عَمْرِو بْنِ بُقَيْلَةَ، وَإِيَّاسُ بْنُ قُبَيْصَةَ الطَّائِي<sup>(1)</sup>، وحيري بن أكال، وابنُ صَلُوبَا الَّذِي كَتَبَ لَهُ خَالِدٌ عَهْدًا<sup>(2)</sup>. وَتَجَمَّعَ فِي الْوَلَجَةِ عَلَى الْفَرَاتِ قَوْمٌ مِنْ نَصَارَى بَكْرِ بْنِ واثِلٍ، وَمِنْ عَرَبِ الضَّاحِيَةِ تَنْوُخَ، وَغَيْرِهِمْ، لِأَعَانَةِ أَهْلِ فَارِسَ، وَقَدْ أَصَابَهُمْ خَالِدٌ بِالسَّيْفِ، فَغَضِبَ لَهُمْ نَصَارَى قَوْمِهِمْ<sup>(3)</sup>، وَتَجَمَّعَتْ فِي «الْيَسِّ»<sup>(4)</sup>، فَقَاتَلَهُمْ خَالِدٌ، وَقَتَلَ أَسْرَاهُمْ، حَتَّى بَلَغَتْ قَتْلَاهُمْ يَوْمَ أَلَيْسَ سَبْعِينَ أَلْفًا<sup>(5)</sup>، جُلَّهُمْ مِنْ أَمْغِيشِيَا<sup>(6)</sup>، وَأَتَى خَالِدٌ عَيْنَ التَّمْرِ فَحَاصَرَهُمْ حَتَّى نَزَلُوا عَلَى حُكْمِهِ فَقَتَلَ وَسَبَى<sup>(7)</sup>، ثُمَّ سَارَ إِلَى الْأَنْبَارِ فَصَالَحُوهُ، وَوَجَّهَ الْمُشَنَّى بْنُ حَارِثَةَ الشَّيْبَانِيَّ إِلَى سُوقِ بَغْدَادَ فَأَعَارَ عَلَيْهَا<sup>(8)</sup>، فَمَلَأَ الْمُسْلِمُونَ أَيْدِيَهُمْ مِنَ الصَّفْرَاءِ وَالْبَيْضَاءِ وَمَا خَفَّ مَحْمَلُهُ مِنَ الْمَتَاعِ<sup>(9)</sup>، وَرَكِبَ الْمُشَنَّى إِلَى «سُوقِ الْخَنَافِسِ»<sup>(10)</sup>، حَيْثُ يَجْتَمِعُ بِهَا تِجَارُ الْمَدَائِنِ وَالسَّوَادِ وَخَفَرَاوَهُمْ رُبْعَةَ وَقُضَاعَةَ، وَأَغَارَ عَلَيْهَا<sup>(11)</sup>؛ أَيِ اسْتَطَاعَ أَنْ يَضْرِبَهُمْ فِي الْعَصَبِ الْاِقْتِصَادِيِّ وَالْمَعِينِ

(1) - خليفة بن خياط: م. ن، ص 118.

(2) - كَتَبَ لَهُمْ كِتَابًا فِيهِ: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ لَابْنِ صَلُوبَا السَّوَادِيِّ - وَمَنْزِلُهُ بِشَاطِئِ الْفَرَاتِ - إِنَّكَ آمِنٌ بِأَمَانِ اللَّهِ - إِذْ حَقَّنَ دَمَهُ بِإِعْطَاءِ الْجَزْيَةِ - وَقَدْ أُعْطِيَتْ عَنْ نَفْسِكَ وَعَنْ أَهْلِ خَرْجِكَ وَجَزِيرَتِكَ وَمَنْ كَانَ فِي قَرْيَتِكَ - بَاتِقِيًّا وَبَارُوسًا - أَلْفَ دِرْهَمٍ، فَقَبِلْتُهَا مِنْكَ، وَرَضِي مَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِهَا مِنْكَ، وَلَكَ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ عَلَى ذَلِكَ وَشَهِدَ هِشَامُ بْنُ الْوَلِيدِ. الطبري: تاريخ الرسل والملوك، 3 / 344؛ ابن الأثير: الكامل في التاريخ 2 / 234.

(3) - الطبري: تاريخ الرسل 3 / 353؛ ابن الجوزي: المنتظم في تاريخ الملوك والأمم 4 / 102.

(4) - اليس: قرية في منتصف الطريق بين الحيرة والابل، وفيها يوم كان أميره خَالِدٌ. الفلقشندي: نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب ص 81.

(5) - الكلاعي: الاكتفاء بما تضمنه من مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء 2 / 382.

(6) - أمغيشيا: مصر (قصر) على الفرات كالحيرة، لما فرغ خَالِدٌ بْنُ الْوَلِيدِ مِنْ وَقْعَةِ أَلَيْسَ، نَهَضَ فَاتَى أَمْغِيشِيَا، وَقَدْ أَعْجَلَهُمْ عَمَّا فِيهَا، وَتَفَرَّقُوا فِي السَّوَادِ، فَأَمَرَ بِهَدْمِهَا وَهَدَمَ كُلَّ شَيْءٍ كَانَ فِي حِيزِهَا. ياقوت: معجم البلدان 1 / 254؛ الحميري: الروض المعطار في خبر الأقطار، ص 31.

(7) - خليفة بن خياط: تاريخ، ص 118.

(8) - خليفة بن خياط: م. ن. ص 119.

(9) - البلاذري: فتوح البلدان، ص 243.

(10) - تاريخ الرسل والملوك 3 / 473؛ الكامل في التاريخ 2 / 282؛ الأفغاني، سعيد بن مُحَمَّد (ت 1417هـ): أسواق العرب في الجاهلية والإسلام، ص 375.

(11) - ابن خلدون: التاريخ 2 / 523.

المعاشي. وَكَانَ جَيْشُ الْإِسْلَامِ قَدْ فَتَحَ بِلَادَ الْعِرَاقِ مِنْ أَطْرَافِهَا<sup>(1)</sup>؛ وَمِنْ هُنَا يَجْدُرُ الْقَوْلُ: أَنَّ خَالِدًا وَجَّهَ ضَرْبَةً مُوجَّعَةً إِلَى الْمَسِيحِيَّةِ فِي الْعِرَاقِ كَادَتْ تَشْلُهَا، لَوْلَا أَنْ صَمَدَ قَسَمَ مِنْهُمْ، وَأَثَرَ الْبَقَاءِ عَلَى دِينِهِ، وَدَفَعَ الْجَزِيَّةَ.

فِي حِصَارِ تَكْرِيتِ سَنَةِ 16 هـ الَّذِي طَالَ 40 يَوْمًا، أَرْسَلَ الْقَائِدَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الْمُعْتَمِ<sup>(2)</sup> إِلَى الْعَرَبِ الَّذِينَ مَعَ الْأَنْطَاقِ يَدْعُوهُمْ إِلَى نُصْرَتِهِ، وَكَانُوا لَا يُخْفُونَ عَلَيْهِ شَيْئًا... فَأَرْسَلَتْ تَغْلِبُ وَإِيَادُ وَالنِّمِرُ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بِخَبَرِ الرُّومِ، وَسَلَّوْهُ الْأَمَانَ وَأَعْلَمُوهُ أَنَّهُمْ مَعَهُ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ: إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَأَسْلِمُوا. فَأَجَابُوهُ وَأَسْلَمُوا. وَنَهَدَ عَبْدَ اللَّهِ وَالْمُسْلِمُونَ وَكَبَّرُوا وَكَبَّرَتْ تَغْلِبُ وَإِيَادُ وَالنِّمِرُ وَأَخَذُوا الْأَبْوَابَ... فَأَخَذَتْ أَهْلُ الْبَلَدِ سُيُوفَ الْمُسْلِمِينَ وَسُيُوفَ الرَّبْعِيِّينَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا تِلْكَ اللَّيْلَةَ، فَلَمْ يُفْلِتْ مِنْ أَهْلِ الْخَنْدَقِ إِلَّا مَنْ أَسْلَمَ مِنْ تَغْلِبُ وَإِيَادُ وَالنِّمِرِ<sup>(3)</sup>.

وَلَمَّا قَدِمَ الْوَلِيدُ بْنُ عَقْبَةَ سَنَةِ 17 هـ عَلَى بَنِي تَغْلِبَ وَعَرَبِ الْجَزِيرَةِ، فَانْزَارَ قَدْ ارْتَحَلُوا بِقِيَّتِهِمْ، فَاقْتَحَمُوا أَرْضَ الرُّومِ<sup>(4)</sup>. لَعَلَّ ارْتِحَالَهُمْ كَانَ عَنْ خَوْفٍ مِنْ حَرْبِ الْمُسْلِمِينَ، أَوْ عَنْ عَدَمِ رَغْبَةٍ فِي تَرْكِ دِينِهِمْ.

ثُمَّ مَنْ يَرَى أَنَّهُ: انْضَمَّ مَسِيحِيُّونَ سُرْيَانٌ إِلَى الْإِسْلَامِ مِنْ طَيِّءٍ، وَتَكَلَّفَتْ، فِي وَسْطِ وَجُنُوبِ بِلَادِ الرَّافِدِينَ، طَمَعًا بِالْمَغَانِمِ، أَوْ تَهَرُّبًا مِنْ وِيَلَاتِ بَعْضِ رِجَالِ الدِّينِ، أَوْ بِسَبَبِ عَجْزِهِمْ عَنْ دَفْعِ الْجَزِيَّةِ، الَّتِي كَانَتْ تُفَرِّضُ عَلَى غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ كَضْرِيَّةَ حِمَايَةٍ<sup>(5)</sup>.

لَعَلَّ تَكَرَّرَ الْأَمْرُ، فِي تَوْظِيفِ الْإِسْلَامِ أَوْ الْجَزِيَّةِ أَوْ السَّيْفِ مَعَ الْقَبَائِلِ وَالْقُرَى الَّتِي كَانَتْ عَلَى النُّصْرَانِيَّةِ، وَشَأْنُهُمْ فِي ذَلِكَ شَأْنُ أَهْلِ الْقُرَى فِي الْعِرَاقِ وَفِي الْجَزِيرَةِ

(1) - الطبري: م.س. 2/ 415.

(2) - عبد الله بن مالك بن المعتم العسبي. ترجمته: ابن الأثير: أسد الغابة 3/ 293؛ ابن حجر: الإصابة 4/ 191.

(3) - ابن الأثير: الكامل في التاريخ 2/ 348؛ ابن كثير: البداية والنهاية 7/ 83.

(4) - الطبري: م.س. 4/ 54.

(5) - سيار الجميل: «المسيحيون العراقيون» (ج3/ 5)، مجلة ألفا (elaph)، عدد: 11421، تاريخ 2010/11/6.

وبلاد الشام، أمر يُنذرُ بزوالِ الْمَسِيحِيَّةِ أو ضُمُورِها في البلاد المفتوحة.

أرجع بعض المستشرقين نقصانَ كفةِ الْمَسِيحِيِّينَ في بلاد الْعَرَبِ، وشيوعَ اعتناقهم الدين الإسلامي، إلى مناحي عدَّة، منها: طبيعة الْمَسِيحِيَّةِ المشرقية وما اكتنفها من إرهابات دينية وصراعات مذهبية، يرى «كايتاني - ليون» [1869 - 1926 م]: «إن انتشار الإسلام بين نصارى الكنائس الشرقية، إنما كان نتيجة شعور باستياء من التسفطة المذهبية، التي جلبتها الروح الهلينية إلى اللاهوت المسيحي، أمَّا الشرق الذي عُرف بحبِّه للأفكار الواضحة البسيطة، فقد كانت الثقافة الهلينية وبالأعلى من الوجهة الدينية، لأنها أحالت تعاليم المسيح البسيطة السامية إلى عقيدة محفوفة بمذاهب عويصة، مليئة بالشكوك والشبهات، فأدَّى ذلك إلى خلق شعور من اليأس، بل زعزعَ أصول العقيدة الدينية ذاتها»<sup>(1)</sup>.

ومنها ما يؤكدُه نولدكه<sup>(2)</sup>: إنَّ الْمَسِيحِيِّينَ العرب، غالباً ما كانوا على معرفة سطحية بدينهم، وتغلب إحدى القبائل التي كانت المسيحية قد ضربت فيها جذوراً ثابتة. واستشهد بما نقل عن الإمام علي، أنه استثنى نصارى بني تغلب، وقال: ليسوا على النصرانية ولم يأخذوا منها إلا شرب الخمر<sup>(3)</sup>. ومنها إن أسلوب التسامح كان له دور في اجتذاب الآخر الديني، وجعله يقتنع بأن الإسلام الذي وضعه على خارطة المساواة، يمكن أن يعتنقه، فهو أحد العوامل المؤثرة التي إتبعها المنهج الإسلامي. يقول ول ديورانت<sup>(4)</sup>: «على الرغم من خطية التسامح الديني، التي كان ينتهجها المسلمون الأولون، أو بسبب هذه الخطية، إعتنق الإسلام معظم الْمَسِيحِيِّينَ، وجميع

(1) - محمد عمارة: «الانتشار السلمي للإسلام»، مجلة المُجْتَمَع، العدد (1825) 3 ذو القعدة 1429هـ الموافق 1/ 11/ 2010م.

(2) - تاريخ القرآن، ص8.

(3) - الزنجشيري، (ت538هـ): الكشف عن حقائق غوامض التنزيل (دار الكتاب العربي، بيروت، 1407هـ) 1/ 607؛ الرازي، (ت606هـ): مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير (ط3، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1420) 11/ 293؛ البضاوي، (ت685هـ): أنوار التنزيل وأسرار التأويل، (دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1418م) 2/ 116.

(4) - قصة الحضارة 5/ 133.

الزرادشتيين والوثنيين إلا قليلاً منهم، وكثير من اليهود».

### 3. الحياة الكنسية في العصر الراشدي:

من خلال الاحتكاك العريض الذي أنتجته الفتوح بين المسلمين والمسيحيين، في ظل الدولة العربية إبان عصرها الأول، لم تنشأ المصادر التاريخية إلى تدخل من لدن الخليفة أو ولاية الأمصار في الشؤون الدينية للمسيحيين، ولا محاولة لتنظيم إدارة الكنيسة، أو تعيين بطريرك أو مفرمان أو غيرهما من الوظائف الكنسية؛ لعل هذا مُثبت في المعاهدات والمواثيق، منذ أن كتبها الرسول مُحَمَّدٌ أوَّل مرة، وأتبعها الخلفاء الراشدون التزاماً.

فبيل الفتح العربي لمصر وسورية والشرق الأوسط كانت الكنيسة السريانية، ومثلها الكنيسة النسطورية، والكنيسة القبطية قد أصبحت كنيسة غير قانونية، وبات كهنوتها غير مشروع: كان البطريرك اليوناني أو الملكي، بطريرك الأرثوذكس في أنطاكية، الوحيد الذي وافق عليه الإمبراطور البيزنطي، وكان المطارنة ورجال الدين الخلقدونيون التابعون للإمبراطور، وخذهم الذين أجازت لهم الدولة بالعمل. أما النساطرة فكانوا قد اختفوا وراء الحدود البيزنطية، وعاشوا في أمان داخل بلاد فارس بعيداً عن الإضطهاد البيزنطي، ومن ناحية أخرى، تعرّض السريان الأرثوذكس الذين كانوا الأغلبية في سورية إلى اضطهاد شديد، ما اضطرهم إلى العمل سراً على مذهب يعقوب البرادعي<sup>(1)</sup>.

مع قدوم العرب تغيرت الصورة على نحو كامل، فقد اعترف أتباع الرسول مُحَمَّد بالْمَسِيحِيِّين الموجودين فعلياً على الخارطة الدينية في البلاد العربية، ومنح النساطرة واليعاقبة والأقباط حقوقهم الكنسية كاملة، وأضحت لهم علاقات طيبة مع الدولة العربية، زادت بها انبساطاً تعاون المسيحيين ومشاركتهم المسلمين في الفتوح، دونما تفضيل مذهب على آخر، أو استعداد طائفية على غيرها. وبذلك أصبح المسيحيون

(1) - عزيز عطية: «السريان في التاريخ، تحت سيطرة الخلفاء»، ترجمة حنا عيسى توما، الباب الرابع، ص 26، مجلة دراسات سريانية.

اليَعاقِبَةُ والنَّسَاطِرَةُ والأرثوذكس شعباً واحداً، يَتَمَتَّعُ بالامتياز نفسه، ويخضع لضريبة الجزية، دُونَ تمييز.

أجرز اليَعاقِبَةُ والنَّسَاطِرَةُ والأَقْبَاطُ - تَحْتَ إمرة الإسلام - حقوقاً دينية، لَمْ يعرفوها في أثناء وجودهم مَعَ البِيْزَنْطِيِّينَ شركائهم في الدين. فَقَدْ كَانَ وضعُهم الجديد مزدهراً وممتداً خارج حدودهم إلى مناطق أبعد في الشرق، تَحْتَ غطاء «السَّلم العَرَبِيّ»، وَلَعَلَّ بدايةَ القرونِ الأولى من الحُكْمِ العَرَبِيِّ، سَجَلَتْ لَهُمْ فتراتٍ عظيمةً من النّجاح والتّقدُّم، إذ تَمَيَّزَتْ سِجِلَاتُ الإسلامِ التاريخيّة المُبَكَّرَةِ بِرُوحِ التَّسامُحِ والشُّعُورِ السَّوِيِّ بِالْعَدَالَةِ<sup>(1)</sup>.

من الجدير التَّعرُّفُ عَلَى الحياةِ الدِّينيةِ لِلْمَسِيحِيَّةِ في العصرِ الرَّاشِدِيِّ مِنْ خِلالِ النِّشاطاتِ الكَنسِيَّةِ، الَّتِي يَضْطَلِعُ بِهَا بِطَارِكُهُ الْمَسِيحِيَّةُ وجنّالُقُتها ومفارنُتها، لِمَا لها من تنظيماتٍ، وأثرٍ في العَلاقاتِ الإِسْلامِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ، إِبَّانَ عصرِ الخِلافةِ الرَّاشِدةِ: كَنيسةَ المشرقِ النُّسطُوريَّةِ:

بعدئذٍ أفل نجم الامبراطورية الفارسية، إثر احتلال العرب العراق وبلدان المشرق، كان ثَمَّةَ ضغوطات على المسيحية من الانتشار السريع للإسلام القادم من جزيرة العرب، في البلاد المفتوحة. غير أن كنيسة المشرق حققت وجوداً نسبياً في داخل الدولة الجديدة، ووجدت منفذاً للانتشار في الشرق الأقصى، وأكتشفت في الصين والتيبت نصوص مسيحية باللغة السريانية، لغة الطقوس الدينية، تؤشر إلى أَنَّها كانت منذ القرن السابع للميلاد، وقد استمرت المسيحية بالحضور بين الأقوام الناطقة الإيرانية والتركية في آسيا الوسطى حتى القرن الرابع عشر للميلاد<sup>(2)</sup>.

لعلَّ من أبرز أعمدة الكنيسة الشرقية الذين مثلوا الوجود المسيحي بُعيد الفتح الإسلامية، وظلُّوا في الذاكرة الدينية والتاريخية، هم:

(1) - عزيز عطية: «السَّريان في التاريخ»، ص 27.

(2) - سركيس أبو زيد: المسيحية في إيران، ص 35 - 36.



- ايشوعيا ب (الثاني) الجدالي (6 - 24هـ / 628 - 645م)<sup>(1)</sup>: الجاثليق<sup>(2)</sup> رقم (36)، عاش إلى أيام عمر بن الخطاب، فكتب له كتاباً مؤكداً بالحفظ والحيطة، وأن لا يؤخذ من أخوانه وخدمه الجزية، وإشباعه - أيضاً. وهذا الكتاب محتفظ به إلى هذه الغاية<sup>(3)</sup> بحسب ماري بن سليمان (ق6هـ / 12م).

يؤكد مؤرخو الكنيسة<sup>(4)</sup>: أن الجاثليق ايشوعيا ب بذل قصارى جهده، لكي يظهر الولاء للفاتحين، ويقال: أن أميراً نجراً مسيحياً توسط بين مذهبه، ونال من المسلمين عهداً يكفل لهم حسن المعاملة. ومهما يكن من أمر، فإن التاريخ المغمور لكويدي يقول ببساطته المألوفة، «حينما رأى الجاثليق ايشوعيا ب أن العرب قد احتلوا ونهبوا ماحوزي (المدائن)، وأن أبوابها قد نقلت إلى العاقولاء (الكوفة)، فرأى إلى كرخ سلوخ (كر كوك) تجنباً للمجاعة»<sup>(5)</sup>.

عند قدوم الإسلام في بداية القرن السابع الميلادي، استبشر السريان خيراً في البداية وبالأخص النساطرة، فقد عقدوا اتفاقات سلام وتفاهم مع الخلفاء الراشدين، وبالأخص عمر بن الخطاب، فإشوعيا ب الثاني الجدلاي بطريك النساطرة في بابل، كان قد زار الأمير عمر في الجزيرة وأخذوا منه عهداً بالأمان إذا ما فتح العرب المسلمون بلاد السريان، بابل وما يتبعها، ويقال حتى أنه جرت مراسلات ما بينه وبين

(1) - البطريك (36) مار ايشوعيا ب جدلاي الثاني (628 - 644). «سلسلة بطارقة كنيسة المشرق الآشورية».

(2) - الجاثليق: لفظ يوناني «ὁσοληΚαθ» معناه: العمومي، ويقابله في السريانية «كثوليكًا»، وفي الأرمنية «كاثوغكيس»، وفي اللاتينية «Primatus»، وقد أطلق هذا الاسم في صدر النصرانية على أربعة كراسي: الاثنان في آسيا والبنطس وقد انطمس ذكرهما منذ أجيال، والاثنان الآخران بقيا محفوظين حتى اليوم بالتسلسل في بطريركية السريان الشرقيين وهم الكلدان وفي بطريركية الأرمن. اسحق أرملة السرياني، القس: «جئالقة المشرق ومقارنة السريان»، بحث أبرشية حلب للسريان، <http://syrcata.org/>.

(3) - ماري: فطاركة المشرق ص 62 - 63؛ توما أسقف المرج: كتاب الرؤساء، ص 67؛ أبونا: تاريخ الكنيسة السريانية الشرقية 189 - 192؛ ادي شير: كلدو وآثور، 2/ 244.

(4) - ماري: م. ن. ص ٦٢، صليبا: أخبار بطارقة كرسي المشرق، ص ٥٤ - ٥٥، ابن العبري: التاريخ الكنسي ١١٥؛ توما أسقف المرج: م. ن، ص 70؛ أبونا: م. ن. 198.

(5) - ادي شير: كلدو وآثور 2/ 253، نقلاً عن تاريخ كويدي.

الرسول العَرَبِيَّ (١).

ونقلًا عَنِ التَّارِيخِ السَّعْرَدِيِّ (٢): «أَنَّهُ لَمَّا مَلَكَ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِقِيَهُ إِشْوَعِيَابُ كَدَالِيَا، وَخَاطَبَهُ بِسَبَبِ النَّصَارَى، فَكُتِبَ لَهُ وَلِأَهْلِ الْمَدَائِنِ عَهْدًا، كَمَا أَنَّ مُحَمَّدًا كَانَ قَدْ كُتِبَ عَهْدًا وَسِجِلًّا لِأَهْلِ نَجْرَانَ النَّصَارَى»، غَيْرَ أَنَّ السَّمْعَانِيَّ قَالَ: «لَمَّا فَتَحَ الْعَرَبُ بَابِلَ، لَمْ يَغْفَلَ إِشْوَعِيَابُ بَدْعَانَهُ، مِنْ أَنَّ يَسْتَحْصِلَ مِنْهُمْ عَلَى مَنْشُورٍ، لِتَأْمِينِ النَّصَارَى الْقَاطِنِينَ فِيهِ وَلَا يَتَهَا» (٣).

أَدَّى إِشْوَعِيَابُ الثَّانِي دَوْرًا هَامًا فِي الْمُبَاحَثَاتِ بَيْنَ الْعَرَبِ وَسُكَّانِ بَابِلَ، وَقَدْ فُتِحَتْ بَابِلُ صُلْحًا بِدُونِ حَرْبٍ، وَكَذَلِكَ رَأْسُ الْعَيْنِ (٤)، وَطُورُ عَبْدِيْنِ (٥)، فُتِحَتْ صُلْحًا فِي عَهْدِ الْقَائِدِ الْعَرَبِيِّ عِيَاضِ بْنِ غَنَمٍ (٦). وَحَرَّرُوا عَقُودًا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ السُّلْطَاتِ الدِّيْنِيَّةِ لِلْكَنِيسَةِ السَّرْيَانِيَّةِ الْأَرْثُودُكْسِيَّةِ وَالنَّسْطُورِيَّةِ، يَتَعَهَّدُ الْعَرَبُ الْمُسْلِمُونَ بِمُوجِبِهَا بِحِمَايَةِ دِيَارِ السَّرْيَانِ، وَالسَّمَاحَ لَهُمْ بِمُمَارَسَةِ حَقُوقِهِمُ الدِّيْنِيَّةِ وَالثَّقَافِيَّةِ، وَبِنَاءِ دُورِ الْعِبَادَةِ، وَإِعْطَانِهِمْ حُرِّيَّتَهُمُ الْاجْتِمَاعِيَّةَ لِقَاءِ دَفْعِ جَزِيَّةٍ سَنَوِيَّةٍ مَعِينَةٍ (٧).

نَبْهَةٌ مَحَاوِلَاتٍ خُصَبَةٌ لِانْتِشَارِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي أَقْصَى الشَّرْقِ الْأَسْيَوِيِّ، مِنْ خِلَالِ إِرْسَالِ الْحَمَلَاتِ التَّبَشِيرِيَّةِ بِتَوْجِيهِ إِشْوَعِيَابِ، لِتَحْقِيقِ التَّوَاظُنِ الدِّيْنِيِّ، أَوْ لِإِرْسَاءِ كَفَّةِ دِيَانَاتِ الْعَائِلَةِ الْإِبْرَاهِيمِيَّةِ عَلَى شَوَاطِئِ الْبُودِيَّةِ وَالْوَثْنِيَّةِ، فِي مَا ذَكَرَ ابْنُ الْعِبْرِيِّ:

---

(١) - سَامِي نُوْح كُرُومِي: «مَقَالَاتٌ فِي التَّارِيخِ السَّرْيَانِيِّ»، (مَتَدَى اللُّغَاتِ السَّامِيَّةِ، جَامِعَةُ حَلَبِ، ٢٠١٠) نَقْلًا عَنْ: مَجَلَّةُ الْجَامِعَةِ السَّرْيَانِيَّةِ السَّنَةِ الثَّانِيَةِ الْعَدَدُ الثَّلَاثُ.

(٢) - أَدِي شِير: م. س. ٢/ ٢٥٣.

(٣) - السَّمْعَانِي، بُولَس، الْمَوْفَسِّيُورُ: تَارِيخُ الْأَدَابِ السَّرْيَانِيَّةِ (مَطْبَعَةُ الْمُرْسَلِينَ اللَّبْنَانِيِّينَ، بَيْرُوتِ ١٩٣٦/ ٣٤).

(٤) - رَأْسُ عَيْنٍ: مِنْ مَدَنِ الْجَزِيرَةِ بَيْنَ حَرَّانَ وَنَصِيبِينَ وَدَنِيسِرَ، وَفِيهَا عَيُونٌ كَثِيرَةٌ، نَجْمَعُ كُلِّهَا فِي مَوْضِعٍ فَتَصِيرُ نَهْرُ الْخَابُورِ. يَاقُوتُ: مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ ٣/ ١٤.

(٥) - طُورُ عَبْدِيْنِ: بَلِيدَةٌ مِنْ أَعْمَالِ نَصِيبِينَ فِي بَطْنِ الْجَبَلِ الْمُشْرِفِ عَلَيْهَا. يَاقُوتُ: م. ن. ٤/ ٤٨.

(٦) - فَتَحَ بِلَادَ الْجَزِيرَةِ: (الرَّهَاءُ وَحَرَّانَ) صُلْحًا، صَالِحُهُمْ عَلَيْهَا عِيَاضُ بْنُ غَنَمٍ، أَبُو يَوْسُفَ: الْخُرَاجُ، ص ٥١؛ أَبُو عِيَيْدٍ: الْأَمْوَالُ، ص ١٣٢.

(٧) - سَامِي نُوْح كُرُومِي: «مَقَالَاتٌ فِي التَّارِيخِ السَّرْيَانِيِّ»، نَقْلًا عَنْ (الْمَطْرَانَ يُوْحَنَّا دُولْبَانِي: تَارِيخُ دِيرِ مَارِ كَبْرَيْلِ ص ٥٨).

«بينما كَانَتْ الدِّيَانَةُ الإِسْلَامِيَّةُ تَتَأَصَّلُ فِي هَذِهِ الْبِلَادِ، كَانَتْ الدِّيَانَةُ الْمَسِيحِيَّةُ بِهَيْمَتِهِ [إِشْوَعِيَاب] الْجَزِيلَةَ تَنْتَشِرُ فِي بِلَادِ الصِّينِ، فَإِنَّهُ أَرْسَلَ سَنَةَ [635م] عِدَّةَ مَرْسَلِينَ إِلَى تِلْكَ الْبِلَادِ الشَّاسِعَةِ لِيَنْذِرُوا فِيهَا بِالْإِنْجِيلِ»<sup>(1)</sup>.

فِي ضَوْءِ سَطْوِ الْإِسْلَامِ وَأَقْوَالِ الْمَجُوسِيَّةِ الْمُتَمَثِّلَةِ فِي دَوْلَةِ فَارِسَ الْمُنْكَسِفَةِ، حَانَتْ فُرْصَةٌ لَتَوْشِعِ الْإِسْعَاعَ الْمَسِيحِيَّ، إِنْ دَفَعَ - حِينَهَا - إِشْوَعِيَابُ الثَّانِي إِلَى إِنْشَاءِ مَقَاطِعَاتٍ جَدِيدَةٍ، مِنْهَا «بَيْتُ مَادَاي» وَمَرْكَزُهَا «حَلْوَان»، وَهِيَ الْمَقَرُّ الصِّيفِيُّ لِلْمَلِكِ الْفَارِسِيِّ، وَ«هَرَاة» فِي أَفْغَانِسْتَانِ مَعَ سَبْعِ أَسْقُفِيَّاتٍ تَابِعَةٌ لَهَا، وَ«بَيْتُ تَرْكَايِي» وَمَرْكَزُهَا: سَمَرْقَنْدَ، وَالْهِنْدَ، وَالصِّينَ، حَيْثُ انْتَشَرَتْ الدِّيَانَةُ الْمَسِيحِيَّةُ انْتِشَارًا سَرِيعًا فِي ظُرُوفِ مُؤَاتِيَةٍ، حَتَّى قِيلَ: إِنَّ نَحْوَ 40 أَسْقُفِيَّةً نَشَأَتْ هُنَاكَ، وَإِنَّ الْمَلِكَ «تَايَ تَسُونِغ» أَصْدَرَ مَرْسُومًا لِصَالِحِ الدِّيَانَةِ الْمَسِيحِيَّةِ<sup>(2)</sup>.

نَرَى أَنَّ كَنِيْسَةَ الْمَشْرِقِ، إِبَّانَ الْفَتْحِ الْإِسْلَامِيِّ، كَانَتْ مُمْتَشِرَةً وَمُسْتَقَرَّةً فِي مَعْظَمِ الْمَقَاطِعَاتِ الْوَاقِعَةِ شَرْقِيَّ الْإِمْبِرَاطُورِيَّةِ الْبِيْزَنْطِيَّةِ، وَجَمِيعُ هَذِهِ الْمَقَاطِعَاتِ الْكَنِيْسِيَّةِ خَاضِعَةٌ لِسُلْطَةِ مَرْكَزِيَّةٍ قَوِيَّةٍ هِيَ سُلْطَةُ الْجَائِلِيْقِ فِي الْمَدَائِنِ، وَأَنَّ تَعَاظِفَ الْمُسْلِمِينَ تَجَاهَ الْمَذْهَبِ الشَّرْقِيِّ سَيَتِيحُ لِهَذِهِ الْكَنِيْسَةِ أَنْ تَحْيَا، وَتَزْدَادَ امْتِدَادًا نَحْوَ الْبُلْدَانِ الْأَسْيُورِيَّةِ الشَّرْقِيَّةِ.

- مَارَامُهُ<sup>(3)</sup> (مَارَ أَمَّا) الْإِرْزَنْبِيُّ<sup>(4)</sup> (26 - 29هـ / 647 - 650م)<sup>(5)</sup>، الْجَائِلِيْقِ رَقْمَ

(1) - أَدِي شِير: كِلْدُو وَأَثُور/ 255.

(2) - أَدُورْ هَرْمَزْ جَجُو التَّوْفَلِي: «تَارِيْخُ كَنِيْسَةِ الْمَشْرِقِ - الْجُزْءُ 13» (تَرْكِيَّةُ كَنِيْسَةِ الْمَشْرِقِ وَمُخْتَلَفِ الْأَنْشُطَةِ فِيهَا)، مُتَدَبِّاتٌ بِأَقْوَامِ سَبْتَمْبَرِ / 01 / 2007 www.baqofa.com.

(3) - أَسْقَفُ نِيْنُو يُثَمُّ مَطْرَانَ جَنْدِيْسَابُورَ وَعَقَدَتْ لَهُ الْفَطْرَكَةَ، وَتَوَفَّى بِالْمَدَائِنِ. مَارِي: فَطَارَكَةُ الْمَشْرِقِ ص 63.

(4) - سِيَّارُ الْجَمِيلِ: خُضُوعُ بِلَادِ الرَّاغْدِيْنَ لِلدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ: 2010 الْأَحَدُ 21 نَوَفَمْبَرِ.

(5) - مَارَ أَمَّا. سِلْسَلَةُ بِطَارَكَةِ كَنِيْسَةِ الْمَشْرِقِ الْأَشُورِيَّةِ. (647 - 650) هَذَا التَّارِيْخُ لَا يَتَوَافَقُ مَعَ خِلَافَةِ الْإِمَامِ عَلِيِّ (36 - 40هـ / 656 - 660م)؛ لَعَلَّ كِتَابَ التَّوْصِيَةِ مَرْسَلٌ إِلَى الْجَائِلِيْقِ الْخُدْيَايِي، الَّذِي يَلِيهِ.

(37): قَالَ عَنْهُ مَارِي بن سليمان<sup>(1)</sup>: «عقدت لَهُ الفطركة لمعاونته جيش المُسْلِمِينَ فِي فتح الموصل، وإخراجه البرَّ لَهُمْ... وكتب لَهُ عَلِيُّ بن أَبِي طالب كتابا بالوصاة عَلَيْهِ بالتَّصَارَى ورعاية ذَمَّتِهِمْ، وَكَانَ يَظْهَرُهُ لِكُلِّ مَنْ يَتَوَلَّى مِنْ رُؤَسَاءِ الجيوش وأمرائهم، فيمثلونه». وكونه حمل الميرة والأرزاق إِلَى جنود المُسْلِمِينَ، وساعد رئيسهم عَبْدَ اللَّهِ بنِ الْمُعْتَمِّ عَلَى الفتح<sup>(2)</sup>، لا تَدُلُّ عَلَى تَدخُّلِ زُعَامَةِ المُسْلِمِينَ فِي عَقْدِ الفطركة لَهُ، بَلْ لَعَلَّ شعورَ رجالِ الكَنِيسَةِ بِحِكْمَةِ ماراما، وأَهْلِيَّتِهِ لِإِدَارَةِ المرحلة الرَّاهِنَةِ، وَمَا لَهُ مِنْ وَجَاهَةٍ وَقَبُولٍ لَدَى المُسْلِمِينَ، رَشَّحَتْهُ إِلَى تَسْنُمِ هَذَا المنَصِبِ.

- مار إيشوعيا ب الحديابي الثالث (29 - 40هـ / 650 - 660م)<sup>(3)</sup> الجاثليق رقم (38): فِي عهده تمرد كُلٌّ مِنْ بَيْتِ قَطْرَايا (قطر) وريو أَرْدَشِير<sup>(4)</sup>، ضِدَّ سُلْطَةِ جاثليق كَنِيسَةِ الشَّرْقِ النَّسْطُورِيَّةِ، مطالبين بالإسْتِقْلَالِ عَنْهُ، لَكِنَّ إيشوعيا ب حَاوَلَ توحيد الطَّائِفَةِ النَّسْطُورِيَّةِ<sup>(5)</sup>، وَقَدْ اشْتَدَّ هَذَا التَّمَرُّدُ بَعْدَ الإِسْلَامِ، حَيْثُ وافقت السُّلْطَاتُ الإِسْلَامِيَّةُ - فِي تِلْكَ المَنَاطِقِ - عَلَى استقْلَالِهِمْ، ضِمْنَ شروط معينة<sup>(6)</sup>. ونشأت فِي بَيْتِ قَطْرَايِي، وَفِي بَيْتِ مازونايي (عمان) عَلَى ساحلي الخَلِيجِ<sup>(7)</sup>، حُرُوكَةٌ ارتدادٍ عَنْ الدِّينِ الْمَسِيحِيِّ، والدَّخُولِ فِي الدِّينِ الجَدِيدِ. لَكِنَّ البَطْرِيَّكَ إيشوعيا ب حَاوَلَ أَنْ

(1) - فطاركة المشرق ص 63.

(2) - سيار الجميل: «خضوع بلاد الرافدين للدولة العربية الإسلامية»، مجلة ألفا الإلكترونية، الأحد 21 نوفمبر 2010.

(3) - السمعاني، بولس: تاريخ الآداب السريانية 3/ 35.

(4) - مدينة في فارس، بناها اردشير، وتختصر ريشهر، بلد بخوزستان. الطبري: تاريخ 2 / 41؛ ياقوت: معجم البلدان 3 / 112؛ الفيروز آبادي: القاموس المحيط 3 / 36؛ الزبيدي: تاج العروس 6 / 448.

(5) - الجمري: «البحرين في القرن السابع» (4)... تمرد بيت قطرايا، صحيفة الوسط البحرينية، العدد 3065، نقلا عن (بوتس 2003، ج 2 ص 1039).

(6) - الجمري: «البحرين في القرن السابع» (5): استقلال بيت قطرايا، صحيفة الوسط البحرينية، العدد 3072.

(7) - أن دخول المسيحية في تلك البقاع كَانَ قديما، يذكر أن أسقف بيت قطرايي كَانَ من الموقعين عَلَى أعمال مجمع مار اسحق المنعقد سنة 410م، وكذلك يوحنا أسقف مازون كَانَ من الموقعين عَلَى أعمال مجمع داديشوع سنة 424م. سامي خنجرو: كنيسة المشرق تَحْتَ الحكم العربي الإسلامي، موقع مانكيش mangish.com / 04 / 09 / 2010.

يُخَلِّصَ قَسَمًا مِنْ رَعِيَّتِهِ، فاستدعى الأساقفة المُرتدِّينَ قَبْلَ إقْرَارِهِمْ بِالْإِسْلَامِ، لِكَيْتَهُمْ أَبَوْا الْحُضُورَ فَنَالُوا الشَّجَبَ مِنْهُ. وَاسْتَعْلَّ إِشُوعِيَابُ الْأَذْيَرَةَ فِي تِلْكَ الْبِقَاعِ، فَكَتَبَ إِلَى الرِّهْبَانِ يَحْتَثُهُمْ عَلَى تَوْقِيفِ الْحَرَكَةِ دُونَ الْاِكْتِرَافِ لَطَاعَةِ الْأَسَاقِفَةِ الْمُرتدِّينَ الَّذِينَ بَلَغَ عَدَدُهُمْ قُرَابَ عَشْرِينَ أُنْثَقَفَا عَلَى سَاحِلِي الْخَلِيجِ. لَكَيْتَهُمْ أَمْضُوا اقْرَارَهُمْ بِالْإِسْلَامِ، وَأَقْفَلُوا أَمَامَهُمْ بَابَ الرَّجُوعِ<sup>(1)</sup>.

أكد إيشوعياب الثالث على التقارب المسيحي الإسلامي، وهو القائل في إحدى رسائله: «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ مَكْنَهُمُ الرَّبُّ مِنَ السَّيْطَرَةِ عَلَى الْعَالَمِ يَعَامِلُونَنَا كَمَا تَعْرِفُونَ: أَنَّهُمْ لَيْسُوا أَعْدَاءُ النَّصْرَانِيَّةِ بَلْ يَمْتَدِّحُونَ مِلَّتَنَا وَيُوقِرُونَ قِسْيَسِينَا وَقَدْيَسِينَا، وَيَمْدُدُونَ يَدَ الْمَعُونَةِ إِلَى كَنَائِسِنَا وَأَذْيَرَتِنَا»<sup>(2)</sup>.

- مار جيورجيس الأول (41 - 60 هـ = 661 - 680 م)<sup>(3)</sup> الجائليق رقم (39): هَذَا مِنْ ثَوَرَةِ مَطْرَانِي نَصِييبِينَ وَفِرَاتِ مِيشَانَ<sup>(4)</sup>، وَزَارَ بَيْتَ قَطْرَايِي (قطر) وَبَيْتَ مَازُونَايِي (عمان)، لِمَتَابَعَةِ الْحَيَاةِ الْمَسِيحِيَّةِ فِيهَا بَعْدَ الرَّدَّةِ، وَعَقَدَ مَجْمَعًا لِأَسَاقِفَتِهَا سَنَةَ 56 هـ/ 676 م) فِي جَزِيرَةِ دَارِين (البحرين)، وَسُمِّيَ «مَجْمَعُ دَارِين» أَوْ «مَجْمَعُ جِيُورْجِيس»<sup>(5)</sup>، وَنَتَجَ عَنْهُ عَشْرُونَ قَانُونًا، مِنْهَا: دِينِيَّةٌ، وَاجْتِمَاعِيَّةٌ، وَسِيَاسِيَّةٌ، رَسَمَتْ عِلَاقَةَ الْمَسِيحِيِّينَ بِغَيْرِهِمْ، وَبِالسُّلْطَةِ<sup>(6)</sup>.

بَطَارِكَةُ كَنِيسَةِ الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ:

- (1) - سامي خنجرو: «كنيسة المشرق تحت الحكم العربي الإسلامي»؛ الجُمُري: م. س.
- (2) - أ. س. تروتون، أهل الذمة في الإسلام، ترجمة، تحقيق: حسن حبش، (مكتبة الأسرة، 1994)؛ وقارن: دوسلييه: مسيحيو الشرق والإسلام في العصر الوسيط، ص 124، نقلا عن كتاب الرسائل لإيشوعياب الثالث..
- (3) - السَّعْمَانِي، بولس: تاريخ الآداب السَّريَانِيَّةِ 38/3.
- (4) - توما أسقف المرج: كتاب الرؤساء، ص 79 - 83.
- (5) - وهو رقم (11) من المَجَامِعِ الَّتِي عَقِدَتْ فِي كَنِيسَةِ الْمَشْرِقِ. أَدُورُ هِرْمِزُ جُجُو النَّوْفَلِي: «تاريخ كنيسة المشرق - الجزء 13»، مَتَدَيَاتُ بَاقُوفَا، 01/ سِبْتَمْبَرِ / 2007 www.baqofa.com.
- (6) - انظر التفاصيل: قَاشَا: أحوال النَّصَارَى فِي خِلَافَةِ بَنِي أُمِيَّةٍ، 2/ 339 - 343؛ الجُمُري، حَسِين: «البحرين في القُرُونِ السَّابِعِ» (5): اسْتِقْلَالُ بَيْتِ قَطْرَايَا، صَحِيفَةُ الْوَسْطِ الْبَحْرِينِيَّةِ، الْعَدَدُ: 3072، فِي 03 فَبْرَايِرِ 2011 م.

- بنيامين، (3ق.هـ - 38هـ / 620 - 659م) البطريرك الثامن والثلاثون، جلس على الكرسي الاسكندري، وَلَمْ يَكْذُرْ سَمُّ بَطْرِيكَا حَتَّى أَوْفَدَ هِرْقُلُ، قَيْصَرُ الرُّومَانِ، وَالْيَا وَبَطْرِيكَا عَلَى مِصْرَ يَدْعَى «كيروس»، وَأَبَى الْبَابَا «بنيامين» قبولَ تعاليم الوالي، فأخذ «كيروس» فِي اضْطِهَادِهِ مِمَّا دَعَاهُ إِلَى التَّخْفِي مِنْ وَجْهِ الْعَنْفِ عَشْرَ سَنِينَ، وَلَمَّا بَلَغَهُ قُدُومُ عَمْرُو إِلَى مِصْرَ، كَتَبَ إِلَى الْقَبْطِ يُعَلِّمُهُمْ أَنَّهُ لَا تَكُونُ لِلرُّومِ دَوْلَةٌ، وَأَنَّ مُلْكَهُمْ قَدْ انْقَطَعَ، وَيَأْمُرُهُمْ بِتَلْقَى الْعَرَبِ. فيقال: إِنَّ الْقَبْطَ الَّذِينَ كَانُوا بِ «الفرما» كَانُوا - يَوْمَئِذٍ - لِعَمْرُو أَعْوَانًا<sup>(1)</sup>.

حِينَ اسْتَوْلَى الْعَرَبُ عَلَى مِصْرَ قَرَّبَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ كِبَارَ الْأَقْبَاطِ، وَكَانَ بَيْنَهُمْ رَجُلٌ اسْمُهُ «شَنُودَا»، فَأَعْلَمَهُ بِخَبَرِ الْبَطْرِيكَ بَنِيَامِينَ وَهَرُوبِهِ، فَطَلَبَ مِنْهُ أَنْ يَأْمُرَ بِعُودَتِهِ، وَكَتَبَ لَهُ كِتَابَ أَمَانٍ، فَحَضَرَ الْبَطْرِيْقُ، وَأَكْرَمَهُ عَمْرُو، وَأَقْسَمَ لَهُ بِالْأَمَانِ عَلَى نَفْسِهِ وَعَلَى رَعِيَّتِهِ، وَقِيلَ أَنَّهُ طَلَبَ مِنْهُ أَنْ يُصَلِّيَ لِأَجْلِهِ، حَتَّى إِذَا رَجَعَ مُتَّصِرًا مِنْ حُرُوبِهِ الْأُخْرَى، يَجِيئُهُ إِلَى كُلِّ مَا يَطْلُبُهُ، فَدَعَا لَهُ الْبَطْرِيكَ، وَتَمَّ لِعَمْرُو مَا أَرَادَ، فَعَزَلَ بَطْرِيكَ هِرْقُلَ، وَأَرْجَعَ بَنِيَامِينَ إِلَى مَرْكَزِهِ مَكْرَمًا...<sup>(2)</sup>. وَنَقَلَ عَنْ بَنِيَامِينَ لَمَّا عَادَ إِلَى الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ قَالَ لِأَتْبَاعِهِ: «عَدْتُ إِلَى بَلَدِي الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ، فَوَجَدْتُ بِهَا أَمْنًا مِنَ الْخَوْفِ، وَاطْمَئِنَّا بَعْدَ الْبَلَاءِ، وَقَدْ صَرَفَ اللَّهُ عَنَّا اضْطِهَادَ الْكُفْرَةِ وَبِأَسْهَمِ»<sup>(3)</sup>.

#### بطارقة الكنيسة القبطية

- أغاثو - البطريرك التاسع والثلاثون، (38 - 57هـ / 659 - 677م) جلس على كرسي البطريركية بعد معلمه بنيامين. وَلَمَّا فَتَحَ الْعَرَبُ عِدَّةَ وِلَايَاتٍ وَجُزُرٍ لِلرُّومِ فِي

(1) - ابن عبد الحكم: فتوح مصر والمغرب ص 80؛ أبو عبيد البكري: المسالك والممالك (دار الغرب الإسلامي 1992م) 2/ 597.

(2) - القمص، الشماس منسي: تاريخ الكنيسة القبطية، ص 379

(3) - المقرئ: الخطط 4/ 407، 408؛ محمد سهيل طقوش: تاريخ الخلفاء الراشدين الفتوحات والإنجازات السياسية (دار التفانس، بيروت، 2003) ص 316.

أمشير<sup>(1)</sup> سنة 659م في خلافة عليّ بن أبي طالب<sup>(2)</sup>. نهبوا كُلَّ ما فيها، وسَبُّوا أهلها، وأتوا بهم إلى مِصرَ، فَكَانَ البابا اغاثو يبتاعُ مِنْهُمْ الرِّجَال والنِّسَاءَ بِالْفِضَّةِ وَالذَّهَبِ، ويأتي بهم إلى بيوت الْمَسِيحِيِّينَ خوفاً من أن يُسَلِّمُوا<sup>(3)</sup>.

### البَطَارِكَةُ السَّرِيان الأرثوذكس ني أنطاكية<sup>(4)</sup>

إنَّ بَطَارِكَةَ أَنْطَاكِيةَ بَعْدَئِذٍ افْتَتَحَهَا الْمُسْلِمُونَ سنة (16هـ / 637م) لا يمكن القطع ببطرِكَتهم، إذ لَمْ يجلس فيها بِطَرِيكٌ إلى سنة (124هـ / 742م)، بَلْ كَانَ بَطَارِكُهَا يُقِيمُونَ فِي قُسْطَنْطِينِيَّةَ<sup>(5)</sup>؛ وَلَكِنْ نذكرهم لأنَّهُمْ تم تسميتهم على أنطاكية:

1 - البَطَرِيكُ أثناسيوس الأول الجمال (28ق.هـ - 10هـ / 595 - 631م): اعترف بِطَرِيكُ القُسْطَنْطِينِيَّةَ مقدونيوس (6 - 19هـ / 628 - 640م) بِبَطَرِيكِ اليَعَاقِبَةِ اثناسيوس الجمال بِطَرِيكاً على أنطاكية مُقَابِلَ اعترافِهِ بالطَّيْعَتَيْنِ والمشيئة الواحدة<sup>(6)</sup>. إنَّ الرِّصَالَةَ بين مملكتي فَارَسَ وبيزنطة سنة 628م، بعث «أثناسيوس» موفداً إلى مِفرانة تكريت، والتفاوض معهم، فِي اسْتِيفَانِ الإِتِّحَادِ مَعَ الكُرْسِيِّ الأنطاكي، دَعَامَةَ لِكَنِيسَةِ المشرق، ورحب بالفكرة «مار خُرِسْطُفُورُوس» مطران دير مار متي، وعقد مجمعا بحضور أربعة من أَسَاقِفَةِ الابرشيات القريبة، لإعلان الاتحاد، الَّذِي نظم صلاحيات تَرَسِيْمَاتِ الكرسي الانطاكي لَأَسَاقِفَةِ مِفرانية تكريت<sup>(7)</sup>.

2 - البَطَرِيكُ جاورجيوس الأول (19 - 35هـ / 640 - 655م) الَّذِي أعلن قوله بالمشيئة الواحدة، ووافق مقدونيوس على تعميمه في ابرشيات أنطاكية، وَقَالَ بِهِ

(1) - أمشير: الشهر السادس من شهور القبط، وَهِيَ: توت - باب - هاتور - كيهك - طوبه - أمشير - برمهاث - برمودة - بشنس، يؤونه - أيوب - مسرى - انظر: المقرئزي: الخطط 2/ 25.

(2) - لم يكن التاريخ دقيقاً، إذ أن 659م يوافق سنة 38هـ. ولعلها كانت في آخر عهد الخليفة عثمان (36هـ / 656م)، حيث الفتوح في إفريقيا والبحر الأبيض المتوسط.

(3) - القمص: تاريخ الكنيسة القبطية، ص 382؛ للموسوعة القبطية الشاملة (اغاثون).

(4) - الموسوعة الحرة، ويكيديا (بطاركة)

(5) - يوسف الدبس، المطران: تاريخ سوريا الديني والديني، 5ج (دار نظير عبود) 5/ 64.

(6) - اسد رستم: كنيسة مدينة الله انطاكية 2/ 39 - 40.

(7) - ابن العبري: التاريخ الكُتَنِي 3/ 117 وبعدها.

عدد من الأساقفة، بضمنهم رهبان القديس مارون. وفي دوامة الحروب في المنطقة  
لَمْ يتمكن البطريرق من الوصول إلى أنطاكية، فبقي في القسطنطينية<sup>(1)</sup>.

بطاركة اورشليم (بيت المقدس)

- زكريّا ( - 10هـ / 609 - 631): في السنة السادسة لبطركته غزى كِسرى سُورية،  
وافتح اورشليم، وقبض على المَسِيحِيِّين، وباعهم إلى اليهود بأبخص الأثمان، وأخذ  
البطريك زكريّا وخشبة الصليب إلى فارس، وردهما هرقل في غزوته فارس سنة  
(6هـ / 628م) إلى اورشليم<sup>(2)</sup> وكلا الغزوتين راهنَ عليها المسلمون وأهل مكة، وقد  
تنبأ بهما القرآن (الزوم 2 - 3).

- مودست (10 - 13هـ / 632 - 634م)<sup>(3)</sup>

- صفرونيوس بلنتاس (13 - 16 / 634 - 637م) هُوَ الَّذِي أشار على سكان اورشليم  
ان يستسلموا للفتح سنة (15هـ - 636م) على يَدَي الخليفة عمر بن الخطاب،  
وَبَحَسِبَ خريسوستموس: هُوَ البطريرك الَّذِي سلم اورشليم المدينة المقدسة إلى  
عمر<sup>(4)</sup>، وَكَانَ صفرونيوس من أصحاب المؤلفات، وَلَهُ: «مَزِيم المَصْرِيَّة» و«تهذيب  
الفروض البيعية»<sup>(5)</sup>.

بعدها تَوَقَّفَ تَسْنِم البطاركة مناصبهم في اورشليم حَتَّى سنة (86هـ / 705م).

مفارنة<sup>(6)</sup> السريان المنوفستيين في المشرق (تكريت):

(1) - اسدرستم: م. س. 40 / 21.

(2) - يوسف: الدبس: م. س. 66 / 5.

(3) - الدبس: تاريخ سوريا الديني والدنيوي 67 / 5.

(4) - بابادوبولس: تاريخ كنيسة انطاكية، ص 532.

(5) - الدبس: م. س. 68 / 5.

(6) - جمع مفريان: أسقف عمومي للسريان المنوفستيين أصحاب الطبيعة الواحدة، يحاكي جاثليق  
النساطرة في الرئاسة والسياسة، وأطلقوا عليه اسم مفريان مفرئنا، وَهُوَ لفظ سرياني مشتق من  
فعل أفري ومعناه أنشأ وأحدث واستنبط وأثمر، فكأنهم قصدوا بذلك إنشاء رئاسة حديثة خولوها  
امتيازات تنوسط ما بين امتيازات البطارقة والأساقفة. اسحق أرملة السرياني، القس: «جثالقة  
المشرق ومفارنة السريان»، أبرشيّة حلب للسريان، <http://syrcata.org>.



ماروثا التكريتي: المَفرِيان رقم (34)، تربى في دير نردس، وسار إلى الرقة، وبعَدَ أن أقام عشرين سنة في دير زكى، عاد إلى الرها، وشخص إلى دير مار متى بالموصل، ونظَّم لرهبانه طقساً وقوانين جليلة. ثُمَّ قصد الكوفة واعتكف في دير شابور، ثُمَّ عاد إلى دير مار متى. انتخبه أساقفة المشرق<sup>(1)</sup> رئيساً ولجاً عمومياً، فرسمه البطريرك اثناسيوس الجمال بطريرك السريان (28ق.هـ - 10هـ / 595 - 631م) مفراناً، أي جاثليقاً لتكريت سنة (8هـ / 629م) وأناط به سياسة كنيسة المشرق، وفوض إليه أن ينصب مطراناً لدير مار متى، وعقد المفران والأساقفة في دير مار متى مجتمعاً، ونظموا اثنتي عشرة أبرشية أسقفية، خاضعة لكرسي مفران تكريت وهي: باعربايا (أرض ربيعة)، وسنجان، ومعلشا (ملاصقة لزاخو)، وأرزون (من نواحي تكريت)، وجومل، وبيت رمان، وكرمي (الأنبار)، وجزيرة ابن عمر، وبيت نوهدرا، وفيروز شابور، وشهرزور<sup>(2)</sup>، والعرب التغليبين، وخصصوا نينوى بمطران الدير<sup>(3)</sup>. ثُمَّ توجه ماروثا المفران إلى تكريت ورسم ثلاثة أساقفة لـ: سجستان وخراسان وهراة. وشيد دير العجاج بين تكريت وهيت على طريق دجلة إلى الفرات والكوفة باسم مار سرجيس الشهيد في عين جاج<sup>(4)</sup>، ورام أن يؤسس كنيسة في الموصل، فصده عن ذلك يشوع الثالث جاثليق النساطرة. وتوفي ماروثا (12 / شعبان 28هـ = 12 أيار 649م) وناس كرسي تكريت عشرين سنة. ومن آثار قلمه تفسير الإنجيل، ونافورة، وأناشيد،

(1) - وهم: جورجي أسقف سنجان، ودانيال أسقف بيت نوهدرا (زاخو)، وغريغور أسقف بيت رمان، ويزدفته أسقف شهرزور (قرب دهوك)، وكان معهم ثلاثة رهبان، وهم: ماروثا، وإيثالا، وآحا. اسحق أرملة: «جاثليقة المشرق ومفارنة السريان».

(2) - كورة واسعة في الجبال بين إربل وهمدان، على مسافة من الدينور أربع مراحل، وكذلك من حلوان إلى شهرزور أربع مراحل. الإدريسي (ت 560هـ): نزهة المشتاق في اختراق الآفاق (عالم الكتب، بيروت 1409) 2/ 676؛ ياقوت: معجم البلدان 3/ 375.

(3) - انظر: ابن العربي: تاريخ السريان، ص 115؛ اسحق رملة: «في البطريكية الانطاكية»، مجلة المشرق (عدد 21) [سنة 1923]: ص 503؛ أرملة: «جاثليقة المشرق ومفارنة السريان». ص 34، بحث، أبرشية حلب للسريان الكاثوليك

(4) - سلوى بلحاج: المسيحية العربية وتطورها، ص 170.

وحسابات<sup>(1)</sup>.

دنها الأول: المفريان رقم (35)، بَعْدَ وفاة ماروثا رأى ثاودور البطريرك (28 - 47هـ / 649 - 667م) أن يرسم بيده مفريانا لتكريت، فأوفد إلى أساقفة المشرق والرؤساء، واصطفوا دنحا تلميذ ماروثا، فنصبه على كرسية. فقام برعاية الأبرشية مدة عشرة أعوام أحسن قيام، ولقي حقه في (29 / جمادى أولى 5 / 39 = 3 / تشرين الثاني / 659). واتفق آنئذ أن أمير العرب توغر على جرجس جاثليق النساطرة، واضطره أن يدفع له مبالغ جسيمة، والقاه في السجن، وقوض جملة من كنائس النصارى في الكوفة والحيرة معاً<sup>(2)</sup>.

#### 4. مظاهر عصر الخلافة الراشدة:

يشير لوبون «Gustave Le Bo»<sup>(3)</sup> إلى أن الأرمن القدماء قد سجلوا في سجلاتهم الكنسية، وتناقلوا في موروثهم بأن تاريخهم لم يعرف ارحم من العرب في تعاملهم مع الأرمن إبان الامتدادات العربية الإسلامية الأولى.

وانتشر ما شرعه القرآن، وما سنه الرسول مُحَمَّدٌ في سيرته، تجاه أهل الكتاب والديانات الأخرى، ظلت مكانة أهل الذمة محمودة في ظل الرعاية الحقوقية لدولة الإسلام، التي شملت تنوع الإنسان كافة، في اتخاذها شعار «التاس صنفان: إما أخ لك في الدين أو نظير لك في الخلق»<sup>(4)</sup>.

يلحظ تطبيق العدالة في حقوق الإنسان، إبان خلافة الإمام علي (656 - 660م / 36 - 40هـ) عندما مر شيخ مكفوف كبير يسأل، فقال، مُسْتَكْرِاً: مَا هَذَا؟ فقالوا: يا أمير المؤمنين، نصراني، فقال: استعملتموه، حتى إذا كبر وعجز منعتُموه! انفقوا عليه من

(1) - اسحق أرملة السرياني: «جثالة المشرق ومفارنة السريان» ص 34.

(2) - اسحق أرملة: م. ن، ص 35.

(3) - غوستاف لوبون (1841 - 1931): حضارة العرب، ص 435؛ سيار الجميل: «الأرمن العراقيون.

- الخصوصية والجاهلية والأسرار الحيوية»، مقال: مجلة إيلاف، الأحد 17 أكتوبر، 2010.

(4) - للإمام علي، انظر: ابن شعبة الحراني: تحف العقول، (مؤسسة النشر الإسلامي، جامعة المدرسين، قم) ص 127؛ الفلقشندي: صبح الاعشى في كتابه الانشا 10 / 11؛ مآثر الانافة في معالم الخلافة 7 / 3.

بيت المال<sup>(١)</sup>، وتبعه عَلَى هَذَا المنهج عمر بن عبد العزيز (718 - 720 م / 99 - 101 هـ) فِي كتابه إِلَى عامله عَلَى البصرة: «وانظر من قبلك من أهل الذمة، من قَدْ كبرت سنُّه، وضعفت قوته، وولَّت عَنْهُ المكاسب، فأجرِ عَلَيْهِ من بيت مال الْمُسْلِمِينَ مَا يصلحه»<sup>(٢)</sup>. وأجمل هَذَا التعامل «أ. س، ترتون» بقوله: إِنَّ «فِي الْأَخْبَارِ النَّصْرَانِيَّةِ شَهَادَةٌ تُوِيْدُ هَذَا الْقَوْلَ، وَهِيَ شَهَادَةُ الْبَطْرِيرِكِ «عِشْوَبَايَه» الَّذِي تَوَلَّى مَنْصِبَهُ مِنْ سَنَةِ (647 - 657 م)، إِذْ كَتَبَ يَقُولُ: إِنَّ الْعَرَبَ الَّذِينَ مَكْنَهُمُ الرَّبُّ مِنَ السَّيْطَرَةِ عَلَى الْعَالَمِ، يَعَامِلُونَا كَمَا تَعْرِفُونَ، أَنَّهُمْ لَيْسُوا بِأَعْدَاءَ لِلنَّصْرَانِيَّةِ، بَلْ يَمْتَدِحُونَ مِلَّتَنَا، وَيُوقِرُونَ قَدِيسِنَا وَقَسْبِيسِنَا، وَيَمْدُونُ يَدَ الْمَعُونَةِ إِلَى كَنَائِسِنَا وَأَدِيرَتِنَا»<sup>(٣)</sup>.

وَقَدْ أَخْرَجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ الْيَهُودَ وَالْمَسِيحِيِّينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، لِأَنَّهَا أَرْضُ الْإِسْلَامِ الْمُقَدَّسَةِ، وَتَعَزَّوْا إِلَيْهِ إِحْدَى الرِّوَايَاتِ غَيْرِ الْمَوْكُودَةِ «عَهْدًا» قَيَّدَ فِيهِ حَقُوقَهُمْ بِوَجْهِ عَامٍ، لَكِنَّ هَذَا الْعَهْدَ، إِنْ كَانَ قَدْ عُقِدَ، فَقَدْ أُغْفِلَ الْعَمَلُ بِهِ، وَظَلَّتِ الْكَنَائِسُ الْمَسِيحِيَّةُ فِي مَضَرٍّ تَتَمَتَّعُ فِي أَيَّامِ هَذَا الْخَلِيفَةِ بِالْمِيزَاتِ، الَّتِي مَنَحَتْهَا إِيَّاهَا الْحُكُومَةُ الْبِيْزَنْطِيَّةُ قَبْلَ الْفَتْحِ الْعَرَبِيِّ<sup>(٤)</sup>.

#### أهم مظاهر العصر:

- تمازج حضاري قائم عَلَى الأثر والتأثر بالأقوى فِي العادات والتقاليد والقيم الاجتماعيَّة والدينيَّة، وصياغتها بالصيغة العربيَّة الإسلاميَّة، مِمَّا أسهم فِي ضمور اهتمام الشعوب بقيمها الحضاريَّة تدريجيًّا، والابتعاد عَنْ تراثها. وإذا أَخَذْنَا بِفِكْرَةِ اِعْدَامِ مَصَادِرِ التَّرَاثِ الْعِلْمِيِّ وَالْفِكْرِيِّ لِلْحَضَارَاتِ الْآخَرَى، كَمَا حَدَّثَ فِي الإسكندرية وفارس، بِهَدَفِ إِرْسَاءِ تَرَاثِ الْقُرْآنِ، تَكُونُ الْعَمَلِيَّةُ مَدْبَرَةً، وَمَشْبَعَةً بِالْأَحْتَوَائِيَّةِ، وَعَلَى الرَّغْمِ مِنْ إِحَاطَتِهَا بِأَصَالَةِ الْحِرْصِ عَلَى الدِّينِ الْجَدِيدِ، إِلَّا أَنَّهَا تَكْشِفُ عَنْ سَدَاجَتِهَا،

(١) - الطوسي: تهذيب الأحكام، (ط4، دار الكتب الإسلاميَّة، طهران) 6/ 293؛ الحر العاملي: وسائل الشيعة 66/ 15.

(٢) - أبو عبيد: الأموال 45 - 46.

(٣) - أ. س. ترتون، أهل الذمة فِي الإسلام، (مكتبة الأسرة، 1994) ص 93.

(٤) - ديورانت: قصة الحضارة، 131 / 13.

لكونها العصا التي وضعت في عجلة التطور العلمي والمعرفي العالمي لقرنين، حتى عصر الترجمة، والاستعانة بكتب اليونان وعلومها عن طريق السريان، وأرست الحجاب الحاجز لمعرفة تاريخ حضارات، شغلت الدنيا وأنماط نظمها، كالحضارة الفارسية، التي لم نعرف منها إلا الفتات، الذي اضطلع به مؤلفو الإسلام ومؤرخوه، من خلال اطلاعهم على الحضارة الهندية، التي تأثرت بالفرس، ولا سيما بعد الفتوح الإسلامية، إبان هجرة النخب الفاعلة في المجتمع الفارسي إليها.

- فرض لغة العرب، لغة القرآن والفروض العبادية الإسلامية، ولغة الدولة الحاكمة والمعاملات، على نحو ضمرت في الاتجاه الآخر لغات الشعوب المفتوحة كالسريانية والقبطية واليونانية. يبدو أن أول ورقة بردي مكتوبة باللغة اليونانية والعربية معاً ظهرت سنة 22هـ / 643م، وآخر واحدة سنة 100هـ / 719م<sup>(1)</sup>، يؤكد تقدم الكتابة العربية على لغات العصر آنذاك في بضعة عقود، كما وأكد الحرف العربي وأبجديته السيادة على الكتابة الفارسية والتركية وغيرها<sup>(2)</sup>، وبغية سد حاجة التعارف، والتفاعل بين الشعوب، نمت اللغة العربية، واتسعت قواميسها، وادّخرت مفردات عديدة من غيرها، سُميت بالمعرب والدخيل والمولّد<sup>(3)</sup>، ونشأت - عن

(1) - فتاوى: المسيحية والحضارة العربية، ص 38.

(2) - اللغة التتية: يانكا إملا. اللغة الباشقوردية. اللغة الأوردية. اللغة الكشميرية. اللغة البشتونية. اللغة الطاجيكية. لغة ديفيهي. اللغة القمرية. اللغة البربرية. اللغة الكردية. بهاسا. لغة ماندينكا. اللغة الملاوية. اللغة البلوشية. اللغة البالية. اللغة البراهوية. اللغة البنجابية. اللغة السندية. اللغة الويغورية. اللغة الكازاخية. اللغة القرغيزية. اللغة الأذرية. اللغة الأروية. اللغة المالايالامية بحروف عربية. اللغة الأفريكانية: أفريكانس عربية. اللغة البيلاروسية بحروف عربية. اللغة المستعربة. اللغة الجيلاكية. اللغة الطبرية اللغة اللورية. اللغة السرائيكية. اللغة الدارية. اللغة الجغتية (الشاغانية). اللغة الشياورجنت. اللغة القيشانية. «لغات تستخدم الأبجدية العربية رسمياً»، أرشيف منتدى الفصح لعلم اللغة <http://www.alfaseeh.com/vb/showthread>

(3) - انظر: أبو بكر، محمد بن القاسم الأنباري: الزاهر في معاني كلمات الناس، (مؤسسة الرسالة، بيروت، 1992) 1/154؛ السيد ادي شير: معجم الألفاظ الفارسية المعربة، (مكتبة لبنان، بيروت 1990) ص 96؛ حلمي خليل، الدكتور: المولد في العربية (دار النهضة العربية، بيروت 1405) ص 128؛ محمد حسن عبد العزيز: التعريب في القديم والحديث، (دار الفكر العربي، القاهرة)؛ محمد السيد بلاسي: «اللغة العربية بين التأثر والتأثير»، مجلة اللسان العربي، العدد (34) 1410 - 1990؛

تمازج العَرَبِيَّة ببعض لغات البلاد المفتوحة - لغات مؤلدة<sup>(1)</sup>.

- اتساع رقعة الإسلام على خارطة الأديان، وهو ما تهدف إليه الدولة العَرَبِيَّة، وضمرت أودت قبالها الأديان في البلاد المفتوحة على نحو تدريجي، وعلى الرغم من وجود الحُرِّيَّات الدِينِيَّة في مقابل الجزِيَّة، بيد أن حجم الضغوط السِّيَاسِيَّة والاقتصاديَّة والاجتماعيَّة والنفسِيَّة والإداريَّة على غير المسلمين كان له الأثر البالغ، كما تحصَّلت المسيحيَّة في الحيرة والكوفة والبحرين حتى عُمان.

- اعتماد العنصر العَرَبِي في الوظائف السُّلْطَانِيَّة، وتفضيله في العطاء، وتكريمه مطلقاً، في وقت شاع الدخول في الإسلام من غير العَرَب، برزت طبقة كبيرة سميت «الموالي»، وهم غير العَرَب المنتسبين إلى القبائل العَرَبِيَّة، حفاظاً على الكرامة والتقدير في المجتمع العَرَبِي. وكانوا في عهد الرسول مُحَمَّدٍ يَحْظُونَ بالمساواة مع باقي المسلمين في العطاء وغيره، وكذا أبو بكر كان يقول: «وَهَذَا مَعَاشٌ فَلَا سُوَّةَ فِيهِ خَيْرٌ مِنَ الْإِثْرَةِ<sup>(2)</sup>». وَلَمَّا اسْتُخْلِفَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ قَالَ: إِنَّ أَبَا بَكْرٍ رَأَى فِي هَذَا الْمَالِ رَأْيَا، وَلِي فِيهِ رَأْيٌ آخَرُ، لَا أَجْعَلُ مَنْ قَاتَلَ رَسُولَ اللَّهِ كَمَنْ قَاتَلَ مَعَهُ<sup>(3)</sup>، ففي سنة (15هـ/ 663م) دُون بيت المال<sup>(4)</sup>، وقسم العطاء على القدم في الإسلام والعمل فيه وبدأ يَبْنِي هَاشِمٍ رَهْطِ النَّبِيِّ<sup>(5)</sup>، فالأقرب من قُرَيْشٍ، إذ فَرَضَ إِلَّا عَلَى الْقَبَائِلِ<sup>(6)</sup>، قَالَ

---

أحمد رضا: مولد اللُّغَة (دار الزائد العَرَبِي، بيروت 1983م) ص 108.

(1) - أن نشوء اللُّغَة الأوردية جاء نتيجة لأثر اللغتين الفارسية والعَرَبِيَّة على اللهجات الأصلية في شبه القارة الهندية (وعلى الأخص في السند والبنجاب) عندما خضعت للحكم الإسلامي، فأصبحت الفارسية والعَرَبِيَّة بمثابة لغة الاشتقاق للغة الأوردية التي تطورت بدورها فوطدت لنفسها استقلالاً. عمر حليق، الدكتور: الاتجاهات الحديثة في الثقافة الأوردية، مقال، مجلة الرسالة، 18/1004.

(2) - أبو يوسف: الخراج، ص 53.

(3) - أبو يوسف: م. ن، ص 54.

(4) - الطبري: تاريخ الرسل والملوك 3/ 613؛ ابن الأثير: الكامل في التاريخ 2/ 331. وقال البلاذري: في سنة عشرين. فتوح البلدان، ص 439.

(5) - أبو يوسف: م. س، ص 55.

(6) ابن حزم: جمهرة أنساب العرب 1/ 5؛ عبد الحي الكتاني: التراتيب الإدارية 2/ 205.

الجاحظ<sup>(١)</sup>: «وفرض لِسَوَى هَؤُلَاءِ النَّفَرِ مِنَ الْعَجَمِ مِنَ الْحَاشِيَةِ، وَالْعَوَامِ مِمَّنْ سِوَى وَأَسْرَ، وَخَرَجَ فِي الصَّلْحِ مَعَ رَئِيسِهِ وَقَائِدِهِ، فِي أَقْلٍ مِمَّا فَرَضَ لِلْأَعْرَابِ وَحَاشِيَةِ الْعَرَبِ وَعَوَامِّهِمْ».

وَكَانَ الْبُيُوتُ شَاسِعًا فِي الْعَطَاءِ الْمَتَفَاوِتِ بَيْنَ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ دِرْهَمٍ لِكِبَارِ الصَّحَابَةِ، وَبَيْنَ ثَلَاثِمِائَةٍ أَوْ مِائَتَيْنِ فِي السَّنَةِ لِلْمَوَالِي<sup>(٢)</sup>، مِمَّا وَلَدَ تَبَايُنًا طَبَقِيًّا، وَحَقْدًا عَصَبِيًّا؛ بِهَذَا الْمَعْنَى قَرَأَهُ ابْنُ شَازَانَ<sup>(٣)</sup>: «فَضَّلَ الْمُهَاجِرِينَ عَلَى الْأَنْصَارِ، وَفَضَّلَ الْأَنْصَارَ عَلَى الْعَرَبِ، وَفَضَّلَ الْعَرَبَ عَلَى الْمَوَالِي، فَلَمْ تَزَلِ الْعَصِيَّةُ ثَابِتَةً فِي النَّاسِ، مِنْذُ ذَلِكَ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا، وَرَسُولُ اللَّهِ يَقُولُ: الْمُسْلِمُونَ إِخْوَةٌ تَتَكَافَوْنَ دِمَاؤَهُمْ وَيَسْعَى آخِرُهُمْ بِذِمَّةِ أَوَّلِهِمْ»<sup>(٤)</sup>.

أَوْعَزَ بَعْضُ الْمُؤَلِّفِينَ إِلَى مَا كَانَ يَسْتَشْعِرُهُ الْمَوَالِي مِنْ قِلَّةِ الْعَطَاءِ، سَبَّبَ فِي مَقْتَلِ الْخَلِيفَةِ عُمَرَ، فَإِنَّ أَبَا لَوْلُؤَةَ فَيْرُوزَ<sup>(٥)</sup> كَانَ يَسْتَقِلُّ عَطَاءَ عُمَرَ، فَإِنَّهُ كَانَ يَفْرُضُ لَهُ عَلَى مَا ذَكَرَ عَشْرِينَ دِرْهَمًا<sup>(٦)</sup>، أَوْ أَنَّهُ كَانَ يَشْكُو لِلْخَلِيفَةِ أَنَّ الْخَرَاجَ كَثُرَ عَلَيْهِ، وَلَمْ يُخَفَّفْ عَنْهُ<sup>(٧)</sup>.

مَا آلَتْ إِلَيْهِ الْمَسِيحِيَّةُ الْعَرَبِيَّةُ فِي عَهْدِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ، يَخْلُصُ فِي أَنَّهُ بَعْدَ

(١) - الجاحظ: العنانية، ص 213.

(٢) - قَرَضَ لِلْعَبَّاسِ عَمَّ رَسُولُ اللَّهِ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا، وَلِلْمُهَاجِرَاتِ الْمُؤْمِنِينَ عَشْرَةَ أَلْفٍ عَشْرَةَ أَلْفٍ، وَزَادَ عَائِشَةُ الْفَقِيرَ، وَلِلْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ شَهِدُوا بَدْرًا خَمْسَةَ أَلْفٍ، وَلِلْأَنْصَارِ الَّذِينَ شَهِدُوا بَدْرًا أَرْبَعَةَ أَلْفٍ، ثُمَّ قَرَضَ لِلنَّاسِ ثَلَاثِمِائَةً وَأَرْبَعِمِائَةً لِلْعَرَبِ وَالْمَوَالِي. أَبُو يُونُسَ: م.س، ص 54 - 56؛ ابن سعد: الطبقات الكبرى 8 / 67؛ أبو عبيد: الأموال، ص 289؛ ابن زنجويه: الأموال 2 / 501.

(٣) - الفضل بن شاذان الأزدي (ت 260هـ): الإيضاح، (مؤسسة انتشارات دانشگاه، طهران، 1405هـ) ص 250 - 253.

(٤) - القرطبي: قَال: «الْمُسْلِمُونَ تَتَكَافَوْنَ دِمَاؤَهُمْ». وَإِذَا كَانُوا فِي الدِّمَاءِ سَوَاءً فَهُمْ فِي غَيْرِ ذَلِكَ شَيْ وَاحِدٌ. التفسير 3 / 76.

(٥) - قَالَ ابْنُ الْوَرْدِيِّ: كَانَ أَبُو لَوْلُؤَةَ نَضْرَانِيًّا. تَارِيخُ 1 / 142؛ وَمُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ، قَالَ: كَانَ عَجُوسِيًّا. الْمَحَبَرُ 12؛ وَابْنُ كَثِيرٍ، قَالَ: مَجُوسِيٌّ الْأَصْلُ، رُومِيٌّ الدَّارُ. الْبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ 7 / 137.

(٦) - الْبَاقِلَانِي: تَمْهِيدُ الْأَوَائِلِ وَتَلْخِصُ الدَّلَائِلِ، (مؤسسة الكتب الثقافية - بيروت 1993م) ص 538.

(٧) - ابْنُ شَبَّةٍ: تَارِيخُ الْمَدِينَةِ 3 / 893؛ ابْنُ حَبَانَ، الْبُسْتِي (ت 354هـ): الصَّحِيحُ، (مؤسسة الرسالة، بيروت، 1988م) 15 / 331؛ الْحَاكِمُ: الْمُسْتَدْرَكُ عَلَى الصَّحِيحَيْنِ 3 / 97.

الاتصالات الأولية بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وبعض الْمَسِيحِيِّينَ فِي عهد النَّبَوَّةِ، شهدت فترة الْخِلَافَةِ الرَّاشِدَةِ بدايةَ ضُمُورِ الْمَسِيحِيَّةِ بَيْنَ الْعَرَبِ فِي الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وتَقْلُصُهَا وتَلَاشِيهَا فِي الشَّامِ وَالْعِرَاقِ. فَقَدْ تَمَّ الْإِنْتِصَارُ عَلَى مَسِيحِيِّ الْأَطْرَافِ الشَّمَالِيَّةِ لِلْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ الَّذِينَ تَمَرَّدُوا كَمَا فِي دُومَةِ الْجَنْدَلِ، ثُمَّ الْإِسْتِحْوَاذُ عَلَى الْحِيرَةِ رَغْمَ بَقَائِهَا مَرْكَزاً لِلْمَسِيحِيَّةِ الْعَرَبِيَّةِ حَتَّى ذَلِكَ الْحِينِ. لَكِنَّ خِلَافَةَ عُمَرَ شَهِدَتْ تَحَوُّلاتٍ عَدِيدَةً؛ مِثْلُ: إِجْلَاءِ مَسِيحِيِّي نَجْرَانَ، وَتَوْطِينِهِمْ فِي نَجْرَانِيَّةِ الْكُوفَةِ، وَازْتِحَالِ جَمَاعَاتِ الْمَسِيحِيِّينَ الْعَرَبِ، إِيَادَ وَغَسَّانَ، مِنَ الشَّامِ وَالْعِرَاقِ إِلَى بِلَادِ الرُّومِ، فِي حِينِ تَحَوُّلِ قِسْمٍ مَهْمٍ مِنْ مَسِيحِيِّي الشَّامِ وَالْعِرَاقِ إِلَى الْإِسْلَامِ.

وَشَهِدَتْ خِلَافَةُ عُثْمَانَ زَوَالُ الْمَسِيحِيَّةِ مِنْ عَمَانَ. وَبِمِثْلِ قَضَاءِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَى تَمَرُّدِ مَسِيحِيِّي بَنِي نَاجِيَةِ قَرَبِ سَاحِلِ فَارِسَ، وَإِرْجَاعِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، الْمَرْحَلَةُ الْخَتَامِيَّةُ مِنْ تَارِيخِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي عَهْدِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ. وَهَكَذَا لَمْ تَتِمَّكُنْ الْمَسِيحِيَّةُ الْعَرَبِيَّةُ مِنْ مَقَاوِمَةِ الْإِسْلَامِ، أَوْ الصَّمُودِ أَمَامَ زُحُفِهَا عَلَيْهَا، كَمَا كَانَ الْحَالُ مَعَ الْمَسِيحِيَّةِ السَّرْيَانِيَّةِ وَالْمَسِيحِيَّةِ الْيُونَانِيَّةِ، خَاصَّةً فِي الشَّامِ وَالْعِرَاقِ<sup>(١)</sup>.

---

(١) - مُحَمَّدُ الْحَزْرَعَلِي: «الْمَسِيحِيَّةُ الْعَرَبِيَّةُ وَتَطَوُّرَاتُهَا». مَجَلَّةُ التَّسَامُحِ، عَدَدُ 2، وَزَارَةُ الْأَوْقَافِ، سُلْطَنَةُ عَمَانَ.





## الفصل الرابع

### العلاقات الإسلامية المسيحية في عصر الدولة الأموية

#### 1. الدولة الأموية - نشأتها وميزاتها

تنسب الدولة الأموية إلى أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي، ثانية الأسرات التي مثلت دوراً مهماً في قبيلة قُرَيْش من مكة أم القرى إلى الدولة العربية في أوسع أفاقها، وكان بنو أمية من المتأخرين في دخول الإسلام، إذ أسلم أبو سفيان بن حرب عند فتح مكة. إلا أن لهم وجوداً ملحوظاً في فتوح الشام، فأثبتت لهم قدم الولاية فيها منذ خلافة عمر بن الخطاب، يتمثل بـ: يزيد بن أبي سفيان، فمعاوية أخيه بين 18 - 19هـ / 639 - 640<sup>(1)</sup>.

كان لنشأة الدولة الأموية قصة مشهورة، مهدت لها فتنة مقتل الخليفة عثمان، واتكأت عليها، إبان اعتزال معاوية بالشام عن خلافة علي بن أبي طالب، بحجة أن علياً تهاون في الدفاع عن عثمان. وأسفرت هذه الفتنة عن معارك عنيفة بين الجانبين، استمرت حتى مقتل الامام علي يد الخوارج، يوم 17 رمضان سنة 40 هجرية. وكان من الممكن أن تستمر هذه المحنة طويلاً، لولا أن الحسن بن علي، الذي بويع بالخلافة بعد أبيه، فضل التنازل عن الأمر لمعاوية حقناً لدماء المسلمين في عام 41هـ / 661م. من ميزات الدولة الأموية، التي اختارت دمشق عاصمة لها، واستغرقت طولا قرناً لا

(1) - البلاذري: أنساب الأشراف 5 / 11؛ ابن الأثير: أسد الغابة 4 / 715.

بضع سنين، وشغلت عرصًا مساحات شاسعة من القارات الثلاث: آسيا، أوروبا، إفريقيا، إذ أنها تُعدُّ دولة فتوحات، وأنها - في المنظور الإيديولوجي - لم تقم كسابقتها الدولة الرأشدة على الغطاء الديني، والقدم في الإسلام، والعمل فيه، بل اتخذت من القبائل العربية ووفودها غطاء للدولة، ولاسيما العصبية على درجاتها، لقبائل الشام أولًا، وما بعدها دونها، وأنها ألغت نظام الشورى في الحكم والانتخاب، واعتمدت الأخذ بمبدأ حكم الفرد الوراثي، ويتبع هذا الحكم مبدأ التصرف بالاموال التي كانت في بيت مال المسلمين تنفق لحاجاتهم، واصبحت تصرف لمصلحة الدولة ولبقائها بما يتفق مع رغبة الخليفة ومصلحة الأسرة الحاكمة. والخليفة جاء بأمر من الله، والناس مجبرون على طاعته، فهو ظلُّ الله على الأرض، فليس من رقابة شعبية على الخليفة، أو على أعماله<sup>(1)</sup>. وإنها نزعت إلى العنصر العربي مطلقًا في بناء الدولة ومفاصلها، وقدم على غيره من شرائح فاعلة في المجتمع، نحو: الموالي وأهل الذمة. فكثرت الثورات ذات الطابع الديني، وشارك فيها الموالي وأهل الشعوبية<sup>(2)</sup>. لعل هذه الميزات أسهمت - بشكلٍ أو بآخر - في قصر عمر الدولة الأموية، في مقايستها بعمر الدولة العباسية.

أمَّا الفتوحات في العهد الأموي فقد توسعت، وشملت ثلاثة ميادين: - آسيا الصغرى ضد الروم، وقد امتدت، فشملت حصار القسطنطينية وبعض جزر البحر المتوسط. - الشمال الأفريقي والغرب الأوربي، وقد امتدت حتى المحيط، ثم عبرت مضيق جبل طارق، وامتدت إلى أسبانيا. - الميدان الشرقي: امتد شرق العراق، ثم تفرع شمالًا تجاه ما وراء النهر، وجنوبًا فشمّل بلاد السند<sup>(3)</sup>.

(1) - يوسف العش، الدكتور: الدولة الأموية - والاحداث التي سبقتها ومهدت لها، (دار الفكر للطباعة والتوزيع، دمشق 1992) ص 338 وبعدها.

(2) - صادق شاكر محمود: «الشعوبية وردود العلماء المسلمين في المشرق والمغرب». بحث، مجلة كلية الفقه - جامعة الكوفة، العدد التاسع، السنة الخامسة، 2009م، ص 127 - 147

(3) - أحمد معمر العسيري: موجز التاريخ الإسلامي من عهد آدم إلى عصرنا الحاضر (فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية، الرياض) ص 143.

## خلفاء الدولة الأموية:

البدء الحقيقي للدولة الأموية حين أخذت البيعة لمعاوية بن أبي سفيان بالكوفة، إثر تنازل الحسن بن عليّ عن الخلافة في (25 / 3 ربيع الأول / 41 هـ = 17 / 7 / 661 م). وقد توالى على الدولة الأموية أسرتان، وكان خلفاؤها اثني عشر خليفة. وغطت العقود الستة من القرن الأول الهجري، موضوع البحث، عهود ثمانية من خلفاء الدولة الأموية، هم:

الأسرة السفينية: وقد حكمت أربعاً وعشرين سنة (41 - 64 هـ / 661 - 684 م):

- معاوية بن أبي سفيان (41 - 60 هـ / 661 - 679 هـ)

اتسعت فتوحات الدولة الأموية اتساعاً عظيماً، فكانت على عدة ميادين:

- بلاد الروم (تركيا): عُمِلَتْ ثُغُورٌ دائمةٌ هناك، وكانت الحملات مستمرة، وكان الهدف فتح القسطنطينية، حوصرت عام 50 هـ / 670 م، ثم من 53 - 61 هـ / 672 - 680 م ولم تُفتح.

أنشأ معاوية أسطولاً ضخماً مجهزاً في البحر المتوسط (1700 سفينة)، وحقق به عدة انتصارات، ففتح جزيرة جربا (بصقالية) عام 49 هـ / 669 م، وجزيرة رودوس<sup>(1)</sup> عام 53 هـ / 672 م، وجزيرة أرواد<sup>(2)</sup> عام 54 هـ / 674 م، وجزيرة كريت عام 55 هـ / 674 م، وجزر بحر إيجة قرب القسطنطينية عام 57 هـ / 677 م<sup>(3)</sup>.

- في أفريقيا: فُتِحَتْ بنزرت<sup>(4)</sup> عام 41 هـ / 661 م<sup>(5)</sup>، وفتحت قمونية (قرب القيروان) عام 45 هـ / 665 م، وسوسة في العام نفسه، وفتح عقبة بن نافع سرت ومغنداس وطرابلس وأعاد فتح ودان، ودخل فزان وقفصة، وبنى مدينة القيروان سنة

(1) - عام 52 هـ / 672 م. البلاذري: فتوح البلدان 233.

(2) - هي جزيرة «كزيكوس» (البلاذري: م. ن. 233، ابن الأثير: الكامل في التاريخ 3 / 91).

(3) - العسيري: موجز التاريخ الإسلامي، ص 144.

(4) - بنزرت: مدينة على البحر قريبة من تونس، خصبة. ابن حوقل: صورة الأرض 1 / 74.

(5) - الناصري، أحمد بن خالد (ت 1315 هـ): الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى، (دار الكتاب، الدار البيضاء، د.ت) 1 / 134.

50 هـ / 670 م<sup>(1)</sup>. وأسلم البربر، وَكَانُوا نَصَارَى<sup>(2)</sup>، وفتح كورًا من بلاد السودان، وأخيرًا وصلت الفُتُوحَات إلى الغرب الأوسط (الجزائر)<sup>(3)</sup>.

- فِي الشَّرْقِ بِلَادَ مَا وَرَاءَ النَّهْرِ، وَالسَّنْدِ. أَمَّا بِلَادُ مَا وَرَاءَ النَّهْرِ (أَوْ مَا بَيْنَ النَّهْرَيْنِ: سِيحُونَ وَجِيحُونَ)<sup>(4)</sup>، وَمَعْظَمُ سَكَانِ تِلْكَ الْجِهَاتِ أُمَمٌ وَثْنِيَّةٌ، غَزَا الْمُسْلِمُونَ بِلَادَ مَا وَرَاءَ النَّهْرِ عَامَ 41 هـ / 661 م، فَفَتَحُوا سَجِسْتَانَ عَامَ 43 هـ / 663 م<sup>(5)</sup>، وَبَعْضُ طَخَارِسْتَانَ فِي 45 هـ / 665 م<sup>(6)</sup>، وَوَصَلُوا إِلَى قَوْهِسْتَانَ فِي عَامِ 55 هـ / 624 م، ثُمَّ إِلَى تَلَالِ بَخَارَى، وَفِي عَامِ 44 هـ / 664 م غَزَا الْمُسْلِمُونَ بِلَادَ السَّنْدِ وَالْهِنْدِ. وَكَانَ سَكَانُ تِلْكَ الْبِلَادِ يَنْكِثُونَ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى، وَلَمْ تَسْتَقِرَّ الْأَوْضَاعُ نِهَائِيًّا إِلَّا فِي عَهْدِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ<sup>(7)</sup>.

- يَزِيدُ بْنُ مَعَاوِيَةَ 60 - 64 هـ / 679 - 683 م.

بِسَبَبِ الْأَحْدَاثِ الدَّاخِلِيَةِ هَدَأَتِ الْفُتُوحَاتُ، مَا عَدَا فِي أَفْرِيقِيَا، وَاصِلَ عَقْبَةَ بْنِ نَافِعِ الْفُتُوحَاتِ غَرْبِيًّا، فَفَتَحَ بِلَادَ الْمَغْرِبِ كُلَّهَا، وَوَصَلَ إِلَى الْمَحِيطِ الْأَطْلَسِيِّ.

الْأَحْدَاثُ الدَّاخِلِيَةُ:

- فَاجِعَةُ كَرْبَلَاءَ (10 مَحْرَمٍ 61 هـ / 680 م)<sup>(8)</sup>: لَمْ يَبَايِعِ الْحُسَيْنَ بْنُ عَلِيٍّ يَزِيدُ، وَطَلَبَهُ أَهْلُ الْعِرَاقِ لِيَبَايَعُوهُ، وَالْحَوَا عَلَيَّهِ، فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ، وَأَخَذَ مَعَهُ أَهْلَ بَيْتِهِ وَخَاصَّةً جَمَاعَتَهُ، وَهُنَاكَ لَقِيَتْهُ خَيْلُ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ وَالْيَاسِرَةِ الْكُوفِيَّةِ، فَعَدَلُوا إِلَى كَرْبَلَاءَ، وَاخْتَارَ الْقِتَالَ، وَقُتِلَ، وَكُلُّ أَصْحَابِهِ، وَمَعْظَمُ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَحُمِلَتْ رُؤُوسُهُمْ إِلَى يَزِيدَ.

(1) - قَدَامَةُ: الْخُرَاجُ وَصَنَاعَةُ الْكِتَابَةِ، ص 344، خَلِيفَةُ بْنُ خِيَابٍ: تَارِيخٌ، ص 210

(2) - ابْنُ حَزْمٍ: الرِّسَالَةُ 2 / 128

(3) - ابْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ: فَتُوحُ مِصْرَ وَالْمَغْرِبِ، ص 220 - 224؛ الْبِلَادُزِي: فَتُوحُ الْبِلَادَانِ ص 222.

(4) - أَهْمُ مَمَالِكِهَا: طَخَارِسْتَانَ (عَاصِمَتُهَا بَلْخُ)، صَفَانِيَانَ (عَاصِمَتُهَا شُومَانُ)، الصَّنَدُ (سَمَرْقَنْدُ وَبِخَارَى)، فَرَاغَةَ (عَاصِمَتُهَا جِخَنْدَةُ)، خَوَارِزْمَ (عَاصِمَتُهَا الْجَرَجَانِيَّةُ)، أَشْرُوسَةَ (عَاصِمَتُهَا بَنْجَكْتُ)، الشَّاشَ (عَاصِمَتُهَا بَنْكْتُ). عَبْدِ الْهَادِي شَعِيرَةُ، «الْمَالِكُ الْخَلِيفَةُ أَوْ مَالِكُ مَا وَرَاءَ النَّهْرِ»، مَجَلَّةُ كَلِيَّةِ الْأَدَابِ، (جَامِعَةُ فَارُوقِ الْأَوَّلِ، مَطْبَعَةُ التِّجَارَةِ بِالْإِسْكَانْدَرِيَّةِ، مَجَلَدُ 4 / 1948) ص 206.

(5) - الطَّبْرِي: تَارِيخُ الرِّسَالِ وَالْمُلُوكِ 4 / 181 وَبَعْدَهَا؛ الْكَامِلُ فِي التَّارِيخِ 2 / 424 وَبَعْدَهَا.

(6) - الْبِلَادُزِي: م. س، ص 409.

(7) - الْعَسِيرِي: مَوْجِزُ التَّارِيخِ الْإِسْلَامِيِّ، ص 145.

(8) - الْيَعْقُوبِي: التَّارِيخُ 2 / 243؛ ابْنُ كَثِيرٍ: الْبَدَايَةُ وَالنِّهَايَةُ 8 / 172.

- وقعة الحرّة واستباحة المدينة (ذو الحجة 63 هـ / 683 م)<sup>(1)</sup>: لَمَّا وَضَلَ خَيْر كَرْبِلَاءَ إِلَى الْمَدِينَةِ، أَعْلَنَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّبِيرِ خُلْعَ يَزِيدَ، وَأَخَذَ الْبَيْعَةَ لِنَفْسِهِ، فَبَايَعَهُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ، فَأَرْسَلَ يَزِيدُ جَيْشًا دَخَلَ الْمَدِينَةَ، فَاسْتَبَاحَ حَرَمَتَهَا<sup>(2)</sup> وَقَتَلَ الْمَنَاتِ مِنَ الصَّخَابَةِ وَأَبْنَائِهِمْ<sup>(3)</sup>.

- رمي البيت بالمنجنيق: واصل الجيش إلى مكة، وَكَانَ ابْنُ الزَّبِيرِ قَدْ لَجَأَ إِلَيْهَا، وَاحْتَمَى بِالْبَيْتِ الْحَرَامِ، فَحُوصِرَتْ مَكَّةُ وَرُمِيَ الْبَيْتُ بِالْمَنْجَنِيقِ وَأُخْرِقَ بِالنَّارِ، ثُمَّ مَاتَ يَزِيدٌ أَثْنَاءَ حَصَارِ مَكَّةَ<sup>(4)</sup>.

- معاوية بن يزيد بن معاوية 64 هـ / 683 م

تَوَلَّى - بَعْدَ مَوْتِ يَزِيدَ - ابْنُهُ مُعَاوِيَةُ، ثُمَّ تَنَازَلَ، فَأَعْتَزَلَ فِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا.

- الأسرة المروانية: وَقَدْ حَكَمَتْ سَبْعَةٌ وَسِتِينَ عَامًا (64 - 132 هـ / 684 - 750 م):

- مروان بن الحكم 64 - 65 هـ / 683 - 684 م.

بَعْدَ اعْتِزَالِ مُعَاوِيَةَ الثَّانِي، بَايَعَ الْأُمَوِيُّونَ مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ فِي الْجَابِيَةِ فِي رَجَبِ 64 هـ / 683 م، فَاسْتَطَاعَ أَنْ يُخَضِّعَ الشَّامَ كُلَّهَا لِسَيْطَرَتِهِ، ثُمَّ اسْتَوْلَى عَلَى مِصْرَ مِنْ ابْنِ الزَّبِيرِ عَامَ 65 هـ / 684 م، وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهَا ابْنَهُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَتَوَفَّى فِيهَا، بَعْدَ أَنْ عَهِدَ لِابْنِهِ عَبْدِ الْمَلِكِ<sup>(5)</sup>.

- عبد الملك بن مروان 65 - 86 هـ / 684 - 705 م.

(1) - خليفة بن خياط: التاريخ 192؛ ابن قتيبة: المعارف 351.  
(2) - أنهب مُسْلِمَ بَنِ عَقْبَةَ الْمَدِينَةِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَاقْتَضَ فِيهَا أَلْفَ عِذْرَاءٍ. السَّيُوطِيُّ: الْخَصَائِصُ الْكُبْرَى (دار الكتب العلميّة، بيروت) 2/ 240.  
(3) - أَنْ قَتَلَ الْحَرَّةَ، كَانُوا سَبْعِمِائَةً مِنْ وَجْهِ النَّاسِ، مِنْ قُرَيْشٍ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ، وَعَشْرَةُ آلَافٍ مِنْ وَجْهِ الْمُوَالِي، وَمَنْ لَا يَعْرِفُ، ثُمَّ إِنْ مُسْلِمًا بَايَعَ مِنْ بَقِي مِنَ النَّاسِ عَلَى أَنَّهُمْ خَوْلٌ وَعَبِيدٌ لِيَزِيدَ بْنِ مُعَاوِيَةَ. أَبُو الْفَدَاءِ: الْمُخْتَصَرُ فِي أَخْبَارِ الْبَشَرِ 1/ 192؛ ابْنُ الْوَرْدِيِّ، (ت 749 هـ)،: التاريخ 1/ 165.

(4) - السَّخَاوِيُّ: التَّحْفَةُ اللَّطِيفَةُ فِي تَارِيخِ الْمَدِينَةِ الشَّرِيفَةِ (الكتب العلميّة، بيروت 1993 م) 2/ 37.  
(5) - خليفة بن خياط: م.س، ص 253؛ ابْنُ عَسَاكِرَ: تَارِيخُ دِمَشْقَ 57/ 231 - 255؛ الدِّيَّارُ بَكْرِيُّ: تاريخ الخميس في أحوال أنفس النفيس (دار صادر، بيروت) 2/ 306.

لَمْ تَحْدَثْ فَتُوحَاتٍ وَاسِعَةً فِي عَهْدِهِ؛ لِانْشِغَالِهِ فِي قِتَالِ ابْنِ الزُّبَيْرِ وَالْخَوَارِجِ وَابْنِ الْأَسْعَثِ، وَعَادَ إِلَى قِتَالِ الرُّومِ، وَكَانُوا يَهْدُدُونَ بِلَادَ الشَّامِ. أُعِيدَ فَتْحُ بِلَادِ الْغَرْبِ، وَأَشْهَرُ الْقَادَةِ فِي مِيدَانِ الشَّامِ الْأَفْرِيقِيُّ مُوسَى بْنُ نَصِيرٍ، الَّذِي أَعَادَ الْإِسْتِقْرَارَ لِلْمَنْطَقَةِ بَعْدَ مَوْتِ عَقْبَةَ بْنِ نَافِعٍ، وَفَتْحِ طَنْجَةَ وَسَبْتَةَ<sup>(1)</sup>. وَحُورِبَ التَّرْكُ فِي الشَّرْقِ وَبِلَادَ مَا وَرَاءَ النَّهْرِ، وَسَارَ مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ الثَّقَفِيُّ لِفَتْحِ السَّنْدِ<sup>(2)</sup>، وَلَمْ تَحْصُلْ فَتُوحَاتٌ وَاسِعَةٌ فِي الْمَشْرِقِ، وَلَكِنْ إِسْتَقْرَارَ عَهْدِهِ مَهَّدَ لِفَتْوحَاتٍ عَظِيمَةٍ فِي عَهْدِ وَلَدِهِ الْوَلِيدِ.

### أهم الأحداث:

- حركة التَّوَابِينَ (65هـ / 685م)<sup>(3)</sup>: كَانَ سُلَيْمَانُ بْنُ صُرْدِ الْخَزَاعِيِّ (وُلِدَ 28 ق.هـ / 595م) صَحَابِيًّا جَلِيلًا نَبِيلًا عَابِدًا زَاهِدًا، رَوَى عَنِ النَّبِيِّ، وَشَهِدَ مَعَ عَلِيٍّ صَفِّينَ، وَكَانَ أَحَدَ مَنْ كَانَ يَجْتَمِعُ الشَّيْعَةُ فِي دَارِهِ لِيُعِغَةَ الْحُسَيْنِ، وَكَتَبَ إِلَى الْحُسَيْنِ فِيمَنْ كَتَبَ بِالْقُدُومِ إِلَى الْعِرَاقِ، فَلَمَّا قَدِمَهَا، لَمْ يَنْصُرُوهُ؛ لِمَحَاصِرَةِ الْوَالِيِّ لَهُمْ، فَنَدَمُوا، وَرَأَوْا أَنْ لَا كَفَّارَةَ فِي ذَلِكَ إِلَّا الْإِسْمَاتَةَ دُونَ ثَارِهِ، ثُمَّ اجْتَمَعُوا فِي هَذَا الْجَيْشِ، وَسَمَّوْا جَيْشَهُمْ جَيْشَ التَّوَابِينَ، وَسَمَّوْا أَمِيرَهُمْ سُلَيْمَانَ بْنَ صُرْدِ الْأَمِيرِ التَّوَابِينَ، فَقَتَلَ سُلَيْمَانُ فِي الْوَقْعَةِ بِـ «عَيْنِ وَرْدَةَ».

- استيلاء عبد الملك عَلَى الْعِرَاقِ وَالْمَدِينَةِ: خَرَجَ عَبْدُ الْمَلِكِ بِنَفْسِهِ لِقِتَالِ مُصْعَبِ بْنِ الزُّبَيْرِ، فَانْهَزَمَ مُصْعَبٌ وَقُتِلَ سَنَةَ (71 هـ / 690م) فَخَضَعَتِ الْعِرَاقُ لِعَبْدِ الْمَلِكِ<sup>(4)</sup>، ثُمَّ قَدَّمَ الْجَيْشَ إِلَى الْمَدِينَةِ الْمُنُورَةِ، فَأَخْضَعَهَا.

- مَقْتَلُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الزُّبَيْرِ، وَإِخْضَاعُ مَكَّةَ: سَيرَ عَبْدُ الْمَلِكِ جَيْشًا كَبِيرًا إِلَى مَكَّةَ

(1) - خليفة بن خياط: م. س، ص 278؛ ابن عبد الحكم: فتوح مصر والمغرب، ص 231

(2) - ابن خلدون: تاريخ 3 / 76.

(3) - الطبري: تاريخ الرسل والملوك 5 / 583؛ مسكويه: تجارب الأمم وتعاقب الهمم 2 / 110؛ ابن الجوزي: المنتظم في تاريخ الملوك والأمم (6 / 35)؛ ابن كثير: البداية والنهاية 8 / 280؛ ابن خلدون: تاريخ 3 / 216.

(4) - الطبري: م. س. 6 / 162؛ مسكويه: م. س. 2 / 240؛ القلقشندي: مآثر الإنافة في معالم الخلافة،

بقيادة الحجاج بن يوسف الثقفي، وكان ابن الزبير متحصناً بها، حاصر الحجاج مكة، وضرب الكعبة بالمنجنيق، وتخاذل الناس عن ابن الزبير، فقاتل مع خاصته بشجاعة نادرة عند الكعبة، حتى سقطت عليه إحدى شرفات الكعبة فقتلته في عام 73 هـ / 692 م.

- حركة عبد الرحمن بن الأشعث 81 - 85 هـ / 700 - 704 م<sup>(1)</sup>: سيره الحجاج، والي العراق، إلى قتال بلاد الترك سنة 81 هـ، فحقق انتصارات، ثم خلع طاعة الحجاج وعبد الملك، وأخضع العراق، ثم دان له المشرق ما عدا خراسان. جرت معارك ضخمة بينه وبين الأمويين إلى أن انهزم وفر في عام 82 هـ وقتل عام 85 هـ. في إثر قمع هذه الحركة، قتل الحجاج كثيراً من العلماء الذين تبعوا ابن الأشعث، ومنهم التابعي سعيد بن جبير، وكذلك إنهم الدهاقين من نجران الكوفة بمواليته، فضاغف الضريبة إلى ألف وثمانمائة حلّة وأخذهم بحلّل وشي<sup>(2)</sup>.

- الخوارج<sup>(3)</sup>: قوي نشاطهم في العراق والجزيرة، بقيادة قطري بن الفجاءة، وشيب الشيباني<sup>(4)</sup>، وزوجه غزالة. ظلوا ماثراً قلقاً كبيراً للدولة الأموية، ولا سيما واليها الحجاج، حتى استطاع المهلب بن أبي صفرة أن يحقق انتصارات عظيمة عليهم، ويقضي على أعداد كثيرة منهم<sup>(5)</sup>.

- الوليد بن عبد الملك 86 - 96 هـ / 705 - 714 م.

حدثت فتوحات واسعة وعظيمة جداً، واتسمت بامتدادها على مختلف الجبهات، في الشرق والغرب والأندلس وفرنسا.

الجبهة الغربية: في بلاد الروم وصل مسلمة بن عبد الملك إلى عمورية (أنقرة)

---

(1) - ابن قتيبة: المعارف، ص 735؛ الدينوري: الاخبار الطوال، ص 319؛ ابن عساكر: تاريخ دمشق 487/34.

(2) - البلاذري: فتوح البلدان 74.

(3) - خليفة بن خياط: التاريخ 212؛ الدينوري: الاخبار الطوال، ص 276 - 280؛ الطبري: تاريخ الرسل والملوك 6/190؛ ابن الجوزي: المنتظم في تاريخ الملوك والأمم 6/192.

(4) - شيب الخارجي: هو: شيب بن يزيد بن نعيم. من: «بنى شيان». ويكنى: أبا الصحاري. المعارف، ص 410.

(5) - خليفة بن خياط: م. س. ص 277 - 279.

وهرقل<sup>(١)</sup>، ففتحها سنة 89 هـ / 707م، ووصل المسلمون إلى خليج القسطنطينية، وغزوا أذربيجان، وكان السكان يتقضون مرةً بعد مرةً، فكثر الغزوات في تلك الجهات عام 93 هـ / 711م.

في البحر المتوسط: فتح المسلمون جزيرة صقلية، وميوزقة، ومنورقة<sup>(٢)</sup> سنة 89 هـ / 707م. وفي أفريقية: وطّد موسى بن نصير الفتوحات هناك. ثم عمل على نشر الإسلام بين البربر<sup>(٣)</sup>.

- فتح الأندلس<sup>(٤)</sup>: قرر القائد موسى بن نصير أن يعبر المضيق وينشر الإسلام في بلاد أوروبا ويدخلها في نطاق الدولة العربية، فسير القائد البربري طارق بن زياد إلى الأندلس بحرًا، فحاض معارك عظيمة، وقتل حاكمها «الذريق»، وفتحها سنة 92 هـ / 710م، وصل طارق وموسى إلى جبال البرانس (Pyrenees)<sup>(٥)</sup>، وأخضعا كل تلك المناطق ما عدا جليقية<sup>(٦)</sup>.

الجهة الشرقية، في بلاد ما وراء النهر<sup>(٧)</sup>: اشتهر هناك القائد قتبية بن مسلم الباهلي، فتح مدينة بيكند سنة 87 هـ / 705م - وغزا بلاد الصغد، ونسف، وكش عام

---

(١) - هرقل: مدينة ببلاد الروم سميت بهرقل بنت الروم بن اليفز. (ياقوت: م. س. 5 / 398)، وبها

كرسي ملك القياصرة، بناها هرقل أحد القياصرة. القزويني: آثار البلاد وأخبار العباد، ص 566.

(٢) - ميوزقة ومنورقة جزيرتان بين صقلية والأندلس. خليفة بن خياط: م. ن. ص 302.

(٣) - ابن الأثير: الكامل في التاريخ 4 / 21.

(٤) - قصة الحضارة 13 / 282.

(٥) - جبال البرانس هي سلسلة من الجبال الإسبانية، تقع شرقي ماردة، وجنوبي طليطلة، وهي التي تعرف في الجغرافية الحديثة بجبال المعدن Sierra de Almaden، لوقوعها على مقربة من مدينة «المعدن». وسميت في الجغرافية العربية «بالبرانس» نسبة لقبيلة البرانس البربرية، التي كان منزلها في الأندلس على مقربة من هذه الجبال. البيان المغرب 2 / 143؛ عنان: دولة الإسلام في الأندلس 1 / 82.

(٦) - ابن خلكان، (ت 681 هـ): وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، (دار صادر، بيروت 1994م) 5 / 329.

(٧) - يعقوبي: البلدان (دار الكتب العلمية، بيروت 1422 هـ)، ص 124؛ ابن الفقيه، (ت 365 هـ): البلدان، ص 624.



89هـ/ 707م<sup>(1)</sup>، وفتح بخارى في 91هـ/ 709م. ثُمَّ فتح الطالقان، والفارياب، وبلغ. ثُمَّ سمرقند عام 93هـ/ 711م، وغزا بلاد الشاش وفرغانه، حَتَّى بلغ خوقند عام 94هـ/ 712م - وفتح كابل في 94هـ/ 712م - أَيْضًا، وفتح مدينة كاشغر<sup>(2)</sup> عام 96هـ/ 714م<sup>(3)</sup>. استطاع هَذَا القائد أَنْ يمدَّ فتوحاته إِلَى كُلِّ البلاد الواقعة بَيْنَ النهرين وبلاد أفغانستان، ثُمَّ واصل حَتَّى دخل الصين، وفرض الجزية عَلَى ملكها. إِلَى هُنَا توقف فتية شرقًا، وَقَدْ أخضع فتية مناطق شاسعة جدًا<sup>(4)</sup>.

أرسل الحجاج إِلَى بلاد السند<sup>(5)</sup> جيشًا ضخمًا بقيادة القائد الشاب مُحَمَّد بن القاسم الثقفي (ابن أخيه)، تمكن خِلَالَهَا من تَحْقِيقِ انتصارات ضخمة هُنَاكَ، وقتل داهر ملك السند، واحتل بلاد السند في الفترة 90 - 94هـ/ 708 - 712م<sup>(6)</sup>، فكانت تِلْكَ من أعظم الفُتُوحات. بلغت الدولة العَرَبِيَّة في هَذَا العهد أَقصى اتساع لها عبر التاريخ.

- سليمان بن عبد الملك 96 - 99هـ/ 714 - 717م.

كَانَتْ الفُتُوحات محدودة في أيامه، فعلى الجبهة الغربية: فتح مَدِينَةِ الصَّقَالِبَةِ<sup>(7)</sup>،

- 
- (1) - ابن خلدون: تاريخ 1/ 17.
  - (2) - أو قاشغر: من أهم مدن تركستان الشرقية، قرية من سمرقند. وقد اجتاحت تركستان الشرقية القوات الصينية سنة 1949م واحتلتها، فأطلق عليها الصينيون اسم (سينكيانج) أي: المستعمرة الجديدة. موسوعة ويكيبيديا (كاشغر).
  - (3) - الطبري: تاريخ الرسل والملوك 6/ 496؛ مسكويه: تجارب الأمم وتعاقب الهمم 2/ 422؛ معجم البلدان 4/ 430.
  - (4) - تجاوزت مساحتها 4 ملايين كيلو متر مربع تمتد من أواسط بلاد القفقاس إِلَى جنوب بحر الخزر، ثُمَّ تمتد شمالًا لتعمق في آسيا الوسطى، وتصل شرقًا إِلَى أواسط تركستان الشرقية، ثُمَّ تتجه غربًا نحو كابل (أفغانستان، سبستان). عمود شاکر: العهد الأموي، ص 227.
  - (5) - بلاد السند هي البلاد المحيطة بنهر السند «Indus»، الَّذِي كَانَ يسمي مِنْ قَبْلِ «نهر مهران»، وهو ينبع من عيون في أعالي السند وجبالها من أرض قشمر «كشمير»، ويصب في بحر السند المحيط الهندي». وتمدَّ هَذِهِ البلاد غربًا من إيران إِلَى جبال «الهالايا» في الشمال الشرقي، تاركة شبه القارة الهندي في جنوبها. وتكون - الآن - جزءًا كبيرًا من دولة باكستان الحالية. طه عبد المقصود عبد الحميد أبو عبيدة: موجز عن الفتوحات الإسلامية، (دار النشر للجامعات، القاهرة) ص 17.
  - (6) - النويري: نهاية الأرب في فنون الأدب 21/ 304؛ الفلقشندي: مآثر الإنافة في معالم الخلافة 1/ 135.
  - (7) - خليفة بن خياط: تاريخ، ص 315. الصَّقَالِبَةُ جيل حمر الألوان صهب الشعور، يتاخون بلاد

وغزا القُسطنطينيَّة بَرًا وبحرًا تَحْتَ قِيَادَةِ مُسْلِمَةٍ بَنَ عَبْدِ الْمَلِكِ، وَرَابِطَ بِنَفْسِهِ هُنَاكَ، وَأَقْسَمَ أَلَّا يَعُودَ حَتَّى يَفْتَحَهَا، فَتَوَفَّى أَثْنَاءَ حَصَارِهَا عَامَ 99 هـ / 717 م. عَلَى الْجَبْهَةِ الشَّرْقِيَّةِ: فَتَحَ يَزِيدُ بْنُ الْمُهَلَّبِ جُرْجَانَ<sup>(1)</sup> وَطَبْرِسْتَانَ<sup>(2)</sup> عَامَ 98 هـ / 716 م<sup>(3)</sup>.

كَانَتْ الْفَتْرَةُ الْأُولَى مِنْ حُكْمِهِ مَمْلُوءَةً بِالْإِنْتِقَامِ لِشَخْصِهِ. مِنَ الَّذِينَ كَانُوا قَدْ وَافَقُوا أَخَاهُ الْوَلِيدَ عَلَى عَزْلِهِ وَتَوَلَّيَةِ الْعَهْدِ لَابْنِهِ، وَهُمْ: مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ الثَّقَفِيُّ، وَقَتِيْبَةُ بْنُ مُسْلِمٍ. وَكَذَلِكَ آلُ الْحَجَّاجِ بْنِ يَوْسَفَ، فَبَطَّشَ بِهِؤُلَاءِ جَمِيعًا. وَنَكَّلَ بِالْقَائِدِ مُوسَى بْنِ نَصِيرٍ. وَأَخِيرًا عَهَّدَ مِنْ بَعْدِهِ لِابْنِ عَمِّهِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ.

- عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ مَرْوَانَ 99 - 101 هـ / 717 - 719 م.

كَانَ عَهْدُ إِصْلَاحٍ، فَقَدْ اسْتَرَدَّ الْخَلِيفَةُ مِنْ بَنِي أُمَيَّةٍ كُلَّ مَا أُعْطُوا مِنْ قَطَائِعٍ وَهَبَاتٍ، وَأَعَادَهَا إِلَى بَيْتِ الْمَالِ، وَعَزَلَ الْوَلَاةَ الظَّالِمِينَ<sup>(4)</sup>. وَعَلَى جِبْهَاتِ الْقِتَالِ: فَكَ حَصَارَ الْقُسْطَنْطِينِيَّةَ، وَأَمَرَ بِعَوْدَةِ الْجِيُوشِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وَاسْتَمَرَّتِ الْحَمَلَاتُ عَلَى التُّرْكِ فِي بِلَادِ الرُّومِ. غَزَا الْمُسْلِمُونَ فَرَنْسَا، وَاخْتَرَقُوا جِبَالَ الْبَرَانِسِ، وَوَصَلُوا إِلَى مَقَاطِعَتِي

---

الْخَزَرِ فِي أَعَالِي جِبَالِ الرُّومِ، وَقِيلَ: الصَّقَالِبَةُ بِلَادُ بَيْنَ بُلْغَارِ وَقُسْطَنْطِينِيَّةٍ وَتَنْسَبُ إِلَيْهِمُ الْخَرَمُ. يَاقُوت: مَعْجَمُ الْبِلَادِ 3 / 416.

(1) - أَوْ كَرَكَانَ (بِالْفَارْسِيَّةِ: كَرَكَاَنَ) - وَكَانَتْ قَدِيمًا تَسْمَى أَسْتَرَابَادَ أَوْ أَسْتَرَابَادَ - إِحْدَى الْمَدَنِ الشَّاهِرَةِ فِي إِيرَانَ. وَتَقَعُ فِي شِمَالِي إِيرَانَ حَالِيًا. مُوسَوَّةُ وَيْكِيدِيَا (جَرَجَانَ).

(2) - هُوَ إِقْلِيمٌ عَرَفَهُ الْعَرَبُ وَالْفَرَسُ بِاسْمِهِ مِنْذُ الْقُرُونِ الْقَدِيمَةِ، وَهُوَ يَقَعُ فِي شِمَالِ دَوْلَةِ إِيرَانَ الْيَوْمَ وَيَمْتَدُّ فِي مُعْظَمِهِ عَلَى السَّاحِلِ الْجَنُوبِيِّ لِبَحْرِ قَزْوِينَ. مُوسَوَّةُ وَيْكِيدِيَا (طَبْرِسْتَانَ).

(3) - فَتُوحُ الْبِلَادِ، ص 327؛ الطَّبْرِي: تَارِيخُ الرُّسُلِ وَالْمُلُوكِ 6 / 532؛ الْمُقَدِّسِي: الْبَدْءُ وَالتَّارِيخُ 6 / 442؛ الْقَلَقْشَنْدِي: مَأَثَرُ الْإِنَافَةِ فِي مَعَالِمِ الْخِلَافَةِ 1 / 140.

(4) - أَحْمَدُ شَلْبِي: مُوسَوَّةُ التَّارِيخِ الْإِسْلَامِيِّ 2 / 72.

سبتمانيا<sup>(1)</sup> وبروفانس (Provence)<sup>(2)</sup>، وحاصروا طُلُوزَة (Toulouse)<sup>(3)</sup>، ولكن لَمْ يَحَقِّقِ الْمُسْلِمُونَ نَتَائِجَ مَلْمُوسَةٍ فِي فَرَنْسَا<sup>(4)</sup>.

- فترة تداخل إمارة الْأُمَوِيِّينَ مَعَ خِلَافَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزَّيْبِرِ.

عهد عبد الله بن الزبير (64 - 73 هـ / 683 - 692 م)

بَعْدَ مَقْتَلِ الْحُسَيْنِ فِي كَرْبَلَاءَ، خَلَعَ ابْنُ الزَّيْبِرِ يَزِيدَ مِنَ الْخِلَافَةِ، وَدَعَا لِنَفْسِهِ، فَبَايَعَتْهُ الْمَدِينَةُ وَمَكَّةُ، فَقَاتَلَ يَزِيدُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ، وَاسْتَبَاحَ حَرَمَتَهَا، وَمَاتَ يَزِيدُ أَثْنَاءَ حَصَارِ مَكَّةَ عَامَ 64 هـ / 683 م؛ فَاسْتَقَرَّتْ الْأُمُورُ لِبْنِ الزَّيْبِرِ، وَبَايَعَتْهُ جَمِيعُ الْأَمْصَارِ، وَلَمْ يَبْقَ لِبَنِي أُمَيَّةٍ إِلَّا جُزْءٌ مِنَ الشَّامِ فَقَط. فَصَارَ هُوَ الْخَلِيفَةُ الشَّرْعِيُّ<sup>(5)</sup>.

- حَرَكَةُ الْمُخْتَارِ الثَّقَفِيِّ 65 - 67 هـ / 684 - 686 م: كَانَ مِنْ أَتْبَاعِ ابْنِ الزَّيْبِرِ بِمَكَّةَ، ثُمَّ تَمَرَّدَ وَرَحَلَ لِلْكُوفَةِ، وَدَعَا بِإِمَامَةِ الْمَهْدِيِّ مِنْ آلِ الْبَيْتِ، فَاسْتَوْلَى عَلَى الْكُوفَةِ وَالْمُوصَلِ سَنَةَ 66 هـ / 685 م، فَقَاتَلَهُ عَبْدِ الْمَلِكِ فَغْلِبَهُ الْمُخْتَارُ، وَقَتَلَ قَتْلَةَ الْحُسَيْنِ وَنَكَّلَ بِهِمْ إِرْضَاءً لِلشَّيْعَةِ، وَقَتَلَ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنِ زِيَادٍ، ثُمَّ قَضَى عَلَيْهِ مَصْعَبُ بْنُ الزَّيْبِرِ،

---

(1) - مقاطعة أسسها السَّامِيُّ بْنُ مَالِكِ الْخَوْلَانِيُّ، وَتَعْرِفُ هَذِهِ الْمَقَاعِدُ الْآنَ بِسَاحِلِ الزَّيْفِيرَا الْمَوْجُودِ فِي فَرَنْسَا. رَاغِبُ السَّرْجَانِي: الْأَنْدَلُسُ مِنَ الْفَتْحِ إِلَى السَّقُوطِ (مَوْقِعُ الشَّبَكَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ // <http://www.islamweb.net> 7/3).

(2) - إَقْلِيمُ «بَرْوَانَس» - يَقَعُ إِلَى الشَّامِ الشَّرْقِيِّ مِنْ «سَبْتَمَانِيَّة» - وَعَاصِمَتُهُ مَدِينَةُ «أَبْنِيُون»، وَتَقَعُ عَلَى وَادِي رُودَنَةِ «نَهْرِ الرَّوْن». طَهَ عَبْدِ الْمَقْصُودِ عَبْدِ الْحَمِيدِ أَبُو عُيَيْةٍ: مُوجِزٌ عَنْ الْفَتْوحَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ، ص 104؛ خَلِيلُ إِبْرَاهِيمَ السَّامِرَائِيِّ، عَبْدِ الْوَاحِدِ ذُنُونُ طَهَ، نَاطِقُ صَالِحٍ مَصْلُوبٌ: تَارِيخُ الْعَرَبِ وَحَضَارَتِهِمْ فِي الْأَنْدَلُسِ (دَارُ الْكِتَابِ الْجَدِيدِ الْمُتَّحِدَةِ، بَيْرُوتَ 2000 م)، ص 50؛ عَنَانٌ: دَوْلَةُ الْإِسْلَامِ فِي الْأَنْدَلُسِ 1/ 112.

(3) - بِسْمِيهَا قِسْمٌ مِنَ الْعَرَبِ تُولُوزُ، وَطُولُوشَةُ، مَدِينَةُ طُولُوزُ جَنُوبِي فَرَنْسَا، أَنْظَرُ: شَكِيبُ أَرْسَلَانُ: تَارِيخُ غَزَوَاتِ الْعَرَبِ 13؛ الْحَمِيرِيُّ: الزُّرُوسُ الْمُعْطَارُ 123؛ مُحَمَّدُ شَيْتِ خَطَّابٌ (ت 1419 هـ): قَادَةُ فَتْحِ الْأَنْدَلُسِ (مُؤَسَّسَةُ عُلُومِ الْقُرْآنِ - مَنَارُ لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ 2003 م) 8/2.

(4) - مُحَمَّدُ عَبْدِ اللَّهِ عَنَانٌ: م. س. 1/ 75.

(5) - بِنَاءٌ عَلَيْهِ فَخِلَافَةُ مُعَاوِيَةَ بْنِ يَزِيدَ وَمُرُوانِ بْنِ الْحَكَمِ وَعَبْدُ الْمَلِكِ بْنِ مُرُوانَ (فِي مَدَّتِهِ الْأُولَى) خِلَافَتُهُمْ بِأَطْلَةٍ (هُوَلَاءُ حَكَمُوا فِي الشَّامِ فِي فِتْرَةِ ابْنِ الزَّيْبِرِ) وَهَذَا مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ أَغْلَبُ أَهْلِ الْعِلْمِ. ابْنُ عَبْدِ رَبِّهِ: الْعَقْدُ الْفَرِيدُ، 4/ 393؛ السِّيَوطِيُّ: تَارِيخُ الْخُلَفَاءِ، ص 212 - 215.

والي البصرة قَبْلَ أَخِيهِ عبد الله سنة 67هـ / 686م<sup>(1)</sup>. ويروي أحد المؤرخين السريان<sup>(2)</sup> معلومات مفصلة عن المساعدات التي قدمها النصارى للخلافة الأموية أثناء حربها ضد المختار بن عبيد الثقفي.

## 2. تَطَوُّرُ الْعَلَاqَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيّ

بلاد الشام كانتْ منبَت الْمَسِيحِيَّةِ، عَلَى أَدِيمِهَا أُودِعَتْ نَوَاتِهَا، وَتَرَعَرَعَتْ فِي شُعُوبِهَا مِنْ آرَامِيِّينَ وَعَبْرِيِّينَ وَعَرَبٍ، وَكَانَتْ الْقَبَائِلُ الْعَرَبِيَّةُ تَرَسَّخُ فِيهَا الْمَسِيحِيَّةُ، مِنْ قِضَاعَةٍ<sup>(3)</sup>، وَبَنِي سُلَيْحٍ<sup>(4)</sup>، وَغَسَّانَ، وَتَنْوُخَ، وَأَزْدَ السَّرَاةِ، وَكَذَلِكَ كَلْبٌ<sup>(5)</sup>، وَطَيِّءٌ، وَعَامِلَةٌ، وَلَخْمٌ، وَجُدَامٌ، وَبَهْرَاءٌ، وَيَلِي، وَإِيَادٌ؛ فِي مِنْ نَزَحَ إِلَى الشَّامِ وَتَنَصَّرَ فِيهَا<sup>(6)</sup>.

لَمَّا دَخَلَ الْمُسْلِمُونَ بِلَادَ الشَّامِ مَعْقِلَ الْمَسِيحِيَّةِ، أَلْقَوْا عِصَاهُمْ فِيهَا وَاسْتَقْرَوْا بِهَا، وَتَمَازَجُوا فِي مَعِيَّتِهَا بِحُكْمِ التَّقَارُبِ اللَّغَوِيِّ، وَالتَّعَصُّبِ الْقَبِيلِيِّ لِلْعَرَبِيَّةِ، وَالتَّأَلُّفِ الدِّينِيِّ، وَجَاءَ اتِّخَاذُ الشَّامِ عَاصِمَةً لِلدَّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ، فِي ظِلِّ اسْتِئْذَانِ الْقَبَائِلِ لِهَذَا الْوُجُودِ الْجَدِيدِ، مُؤَكَّدًا عَلَى عَمَقِ التَّوَاصُلِ مَعَ الْجُدُورِ، وَحُجْمِ التَّفَاهُمِ لِبِنَاءِ أُسُسِ الدَّوْلَةِ فِي ضَوْءِ الْمَصَالِحِ الْمُشْتَرَكَةِ<sup>(7)</sup>.

نَمَّةٌ عَلاqَةٌ نَسَبِيَّةٌ بَيْنَ الْأُسْرَةِ الْأُمَوِيَّةِ فِي الْإِسْلَامِ مَعَ بَنِي كَلْبٍ، وَبِخَاصَّةٍ مِنْ ظِلِّ

(1) - خليفة بن خياط: التاريخ، ص 273؛ ابن قتيبة: المعارف، ص 356؛ الطبري: تاريخ الرسل والملوك 6 / 6؛ علوي بن عبد القادر السقاف، ومجموعة من الباحثين: الموسوعة التاريخية (الدرر السنية، dorar.net) 1 / 267..

(2) - هو ابن بركاية من قداماء مؤرخي السريان. انظر: جاسم صكبان علي: «التاريخ العربي والإسلامي من خلال المصادر السريانية العراقية»، بحث في مجلة عالم الفكر، الكويت 1984 ص 68 نقلا عن J. Bar - Penkay، The Chronicle of Bar - Penkay ed.

(3) - اليعقوبي: تاريخ 1 / 421؛ المسعودي: مروج الذهب 1 / 421.

(4) - ابن الكلبي: نسب معد واليمن الكبير 2 / 449؛ ابن الأثير: الكامل 2 / 303.

(5) - يوليوس، فلهاوزن: تاريخ الدولة العربية من ظهور الإسلام الى نهاية الدولة الأموية، ص 126.

(6) - الأرشمنديريت اغناطيوس ديك: «القبائل العربية المسيحية في بلاد الشام في عهد صدر الإسلام»، بحث في الندوة الدولية «بلاد الشام في عصر الرسول والخلفاء الراشدين».

(7) - إبراهيم أحمد العدوي: الأمويون والبيزنطيون، (ط2)، الدار القومية للطباعة والنشر، القاهرة، 1963 م) ص 74.

عَلَى نَضْرَانِيَّتِهِ، فَقَدْ تَزَوَّجَ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ نَائِلَةَ بِنْتِ الْفَرَّافِصَةِ الْكَلْبِيَّةِ سَنَةَ 28هـ/ 649م<sup>(1)</sup>، وَكَانَ سَعِيدُ بْنُ الْعَاصِ تَزَوَّجَ أُخْتَ نَائِلَةَ، وَهُوَ أَمِيرُ عَلَى الْكُوفَةِ<sup>(2)</sup>، وَتَزَوَّجَ مُعَاوِيَةُ بْنُ مَيْسُونَ الْكَلْبِيَّةِ<sup>(3)</sup>، فَوَلَدَتْ يَزِيدَ<sup>(4)</sup>، وَكَذَلِكَ أَخْوَالُ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ مَسِيحِيَّونَ مِنْ كَلْبٍ<sup>(5)</sup>.

فِي خِلَافَةِ مُعَاوِيَةَ تَمَتَّعَ رَعَايَا الدَّوْلَةِ مِنْ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا سِيَّمَا الْمَسِيحِيِّينَ، بِمَسَاحَةٍ مِنَ التَّسَامُحِ وَالرَّفَقِ، وَحَصَلُوا عَلَى جُمْلَةٍ مِنْ امْتِيَازَاتِهِمْ. فَقَدْ كَانُوا يَعْمَلُونَ فِي مُخْتَلَفِ الوُظَائِفِ الْحُكُومِيَّةِ، ذَلِكَ أَنَّ مُعَاوِيَةَ أَبْقَى عَلَى النِّظَمِ الْبِيْزَنْطِيَّةِ وَالْقَبْطِيَّةِ الَّتِي كَانَتْ مَعْمُولًا بِهَا فِي الشَّامِ وَمِصْرَ وَالْمَغْرِبِ. كَمَا أَبْقَى عَلَى النِّظَمِ الْفَارْسِيَّةِ فِي الْعِرَاقِ وَخِرَاسَانَ<sup>(6)</sup>. لِأَنَّهُ كَانَ مَبْهُورًا بِخِيَطِهَا، لَعَلَّهُ تَرَكَ هَذِهِ النِّظَمَ عَلَى مَسَرَّاحِهَا بِسَبَبِ نَقْصِ مَنْ كَانُوا يَعْرِفُونَ لُغَاتِهَا وَنِظَمَ إِدَارَةِ الْبِلَادِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْذُ الْفَتْوحِ فِي الشَّامِ وَالْعِرَاقِ حَتَّى أَوَائِلِ الْعَهْدِ الْأُمَوِيِّ، زِدَ عَلَى ذَلِكَ أَنَّهَا كَانَتْ عَلَى مَقَرَّةٍ مِنْهُ وَفِي حِيَاضِهِ.

كَانَ طَبِيبُ مُعَاوِيَةَ الْخَاصِ «ابن أنثال»<sup>(7)</sup> النَّصْرَانِي، اصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ وَأَحْسَنَ إِلَيْهِ، وَكَانَ كَثِيرَ الْإِفْتِقَادِ لَهُ وَالْإِعْتِقَادِ فِيهِ<sup>(8)</sup>، وَاسْتَعْمَلَهُ عَلَى خِرَاجِ جَنْصَ، وَلَمْ يَسْتَعْمَلِ النَّصَارَى أَحَدٌ مِنَ الْخُلَفَاءِ قَبْلَهُ<sup>(9)</sup>. وَكَانَ كَاتِبَ الرِّسَالِ عُبَيْدُ بْنُ أَوْسٍ الْغَسَّانِي، وَعَلَى الدِّيَّوَانِ وَأَمْرِهِ كُلِّهِ «سَرْجُونُ بْنُ مَنْصُورٍ»<sup>(10)</sup>، وَكَانَ يَكْتُبُ لَهُ عَلَى الْخِرَاجِ<sup>(11)</sup>، أَيْ هُوَ

- 
- (1) - خَلِيفَةُ بْنُ خِيَاطٍ: تَارِيخُ، ص 160.
  - (2) - ابْنُ عَسَاكِرٍ: تَارِيخُ دِمَشْقَ 70 / 137.
  - (3) - مَيْسُونُ بِنْتُ بَحْدَلِ بْنِ أَنَيْفَ بْنِ وَجْهَةَ بْنِ عَدِيِّ بْنِ زُهَيْرِ بْنِ حَارِثَةَ الْكَلْبِيِّ. الطَّبْرِي: تَارِيخُ 3 / 362؛ ابْنُ الْأَثِيرِ: الْبَابُ فِي تَهْذِيبِ الْأَنْسَابِ 2 / 162.
  - (4) - ابْنُ عَسَاكِرٍ: م. س. 65 / 399، الذَّهَبِيُّ: تَارِيخُ الْإِسْلَامِ 5 / 271.
  - (5) - الْأَرَشْمَنْدَرِيْتُ اغْنَاطِيُوسُ دِيكٌ: «الْقِبَائِلُ الْعَرَبِيَّةُ الْمَسِيحِيَّةُ فِي بِلَادِ الشَّامِ فِي عَهْدِ صَدْرِ الْإِسْلَامِ».
  - (6) - الْعَقِيلِيُّ، عَمْرٌ سُلَيْمَانٌ: خِلَافَةُ مُعَاوِيَةَ، (طَبْعَةُ الرِّيَاضِ، 1404هـ). ص 74.
  - (7) - الْيَعْقُوبِيُّ: تَارِيخُ 2 / 223.
  - (8) - ابْنُ أَصْبِيْعَةَ: عَيُونُ الْأَنْبَاءِ فِي طَبَقَاتِ الْأَطْبَاءِ 1 / 171.
  - (9) - الْيَعْقُوبِيُّ: تَارِيخُ 2 / 223.
  - (10) - خَلِيفَةُ بْنُ خِيَاطٍ: م. س.، ص 228؛ الطَّبْرِيُّ: م. س. 6 / 180.
  - (11) - الطَّبْرِيُّ: م. س. 3 / 264، 534؛ قَالَ: خَلِيفَةُ بْنُ خِيَاطٍ: وَعَلَى الدِّيَّوَانِ وَأَمْرِهِ كُلِّهِ سَرْجُونُ بْنُ مَنْصُورٍ الرُّومِيُّ. تَارِيخُ 228.

من أكبر مستشاريه نفوذاً، وَقَدْ أورثه ابنه يزيد، وكتب - أيضاً لمروان بن الحكم، ولعبد الملك بن مروان كَانَ كاتبه عَلَى الخراج والجند<sup>(1)</sup>. واستعمل معاوية «ابن مينا» عَلَى صَوَافِي الْمَدِينَةِ<sup>(2)</sup>، وابن النضير<sup>(3)</sup> مولاه من عماله عَلَى الصَّوَافِي<sup>(4)</sup>. غير أَنَّ هَذَا التَّوْفِيقَ والجاه لَمْ يَنْلُ الا بعض الْمَسِيحِيِّينَ، الَّذِينَ كَانُوا عَلَى سُدَّةِ الْوُظَائِفِ السُّلْطَانِيَّةِ مِنْ قَبْلُ. يوجز تاريخ العلاقة بَيْنَ الْأُمَوِيِّينَ وَالْمَسِيحِيِّينَ «دلا فيدا Della Vida»<sup>(5)</sup>، بقوله: «انتفع معاوية فِي إِدَارَةِ الْبِلَادِ الْدَاخِلِيَّةِ بِخَبْرَةِ الْمَسِيحِيِّينَ أَكْثَرَ مِمَّا انتفع أسلافه، وَكَانَ قَدْ اتَّصَلَ بِالْمَسِيحِيِّينَ اتِّصَالًا وَثِيقًا، إِبَّانٍ وَلَايَتِهِ عَلَى الشَّامِ فِي عَهْدِ عُمَرَ وَعُثْمَانَ، وَعَرَفَ مَبْلَغَ عِلْمِهِمْ وَمَقْدَرَتِهِمْ الْمَعْرِفِيَّةَ»<sup>(6)</sup>.

ثُمَّ رَأَى آخِرُ لـ «ماكس فانتاجو Vintajoux Max» أَنَّ معاوية وخلفاءه مِنْ بَعْدِهِ فِي دِمَشْقَ أَخَذُوا بِالْعَادَاتِ الْيُونَانِيَّةِ، فَحَوَّلَ الْخُلَفَاءُ الْأُمَوِيُّونَ جُمْهُورِيَّةَ الْمَدِينَةِ الدِّيْنِيَّةِ الْعَرَبِيَّةِ إِلَى إِمْبِرَاطُورِيَّةٍ حَقِيقِيَّةٍ سُورِيَّةٍ، فَضَرَبُوا الدَّنَانِيرَ الذَّهَبِيَّةَ عَلَى نَسَقِ الدَّرَاهِمِ الْبِيْزَنْطِيَّةِ، وَجَعَلُوا الْخِلَافَةَ وَرَاثِيَّةً بَعْدَ أَنْ كَانَتْ انْتِخَابِيَّةً، وَاسْتَعْمَلُوا عُمَلَاءَ كَثِيرِينَ مِنَ الْيُونَانِ وَالسَّرْيَانِ<sup>(7)</sup>. لِأَنَّ الْعَرَبَ وَجَدُوا أَنْفُسَهُمْ حُكَّامًا لِمَنْطَقَةٍ كَانَتْ وَلَايَةِ رُومَانِيَّةٍ،

(1) - ابن عبد ربه: العقد الفريد 4 / 156؛ الجهنياري: مُحَمَّد بن عبدوس الكوفي: الوزراء والكتاب، (دار الكتاب، القاهرة، 1938م)، ص 45؛ قَالَ ابن عساکر: ذكره أَبُو الْحُسَيْنِ الرَّازِي فِي تَسْمِيَةِ كِتَابِ أُمَرَاءِ دِمَشْقَ. تاريخ دمشق 20 / 161؛ عبد الجبار محسن عباس السَّامِرَانِي: الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية فِي عَهْدِ الْخَلِيفَةِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ: 65 - 86 هـ / 648 - 705 م، جامعة بغداد، 1988، رسالة ماجستير، ص 134.

(2) - أَبُو الْعَرَبِ، مُحَمَّد بن أحمد المغربي، (ت 333هـ): المحن، (دار العلوم، الرِّيَاض، 1984م) ص 171.

(3) - الْبَلَاذَرِيُّ: أنساب الأشراف 4 / 123؛ الصَّلَاحِي: معاوية بن أَبِي سَفْيَانَ - شَخْصِيَّتُهُ وَعَصْرُهُ، (دار الأندلس، مصر 2008) ص 342.

(4) - الصَّلَاحِي: الدولة الأموية عوامل الازدهار وتداعيات الانهيار، (دار المعرفة، بيروت، 2008) 1 / 302.

(5) - دَلا فيدا، ليفي (1889 - 1967م). ترجمته: العقيلي: المستشرقون 1 / 440.

(6) - دَائِرَةُ الْمَعَارِفِ الْإِسْلَامِيَّةِ، «الْأُمَوِيُّونَ»، (طهران 2 / 671؛ الشَّحَات: السَّرْيَانُ وَالْحَضَارَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ 124.

(7) - مَآكْس فانتاجو (Vintajoux Max): المعجزة الْعَرَبِيَّةُ، دار الْكِشَافِ، بيروت 1954م)، ص 121؛ الْجَمَل، أحمد مُحَمَّد عَلَى: أثر جهود السَّرْيَانِ عَلَى الْحَضَارَةِ الْعَرَبِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ ص 14.

خاضعة لقانون روماني كامل التطور، وإدارة مُنظمة جدًا، وقد أبقوا كُلَّ هَذَا كَمَا كَانَ<sup>(١)</sup>. ثَمَّة حَقِيقَةٌ لَا مَنَاصَ مِنَ الْوُقُوفِ عَلَيْهَا، هِيَ أَنَّ الْإِسْلَامَ التَّارِيخِيَّ لَيْسَ هُوَ نَفْسُهُ الْإِسْلَامَ النَّبَوِيَّ أَوْ الْقُرْآنِيَّ، فَالْإِسْلَامَ التَّارِيخِيَّ أَخَذَ نَمَطِيَّةَ الرِّسَالَةِ الْمُتَغَلِّقَةِ عَلَى مَصَالِحِ الذَّاتِ، بَلْ - أحيانًا - أَخَذَ دَوْرًا مُغَايِرًا لِلْإِسْلَامِ النَّبَوِيِّ<sup>(٢)</sup>، وَهَذَا شَأْنٌ كَثِيرٌ مِمَّا دُرِجَ فِي الْإِسْلَامِ التَّارِيخِيَّ مِنْ مَعَالِجَاتٍ وَحَوَادِثٍ أَخَذَتْ مَنَحَى مِنَ الْقَبُولِ لَدُنِ الْإِنْخِبَارِيِّينَ؛ لِاسْتِنَادِهَا إِلَى حُجَّةِ الصَّحَابِيِّ أَوْ إِلَى أُولَى الْأَمْرِ السِّيَاسِيِّ، وَإِنْ اخْتَلَفَتْ عَنْ مُصَدِّقَةِ الشَّرِيعَةِ فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَنِ النَّبَوِيَّةِ. وَلَعَلَّ الْمَتَغْيِرَاتِ التَّارِيخِيَّةَ سَمَحَتْ لِلدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، بَعْدَ أَنْ انْقَضَتْ الْمَرْحَلَةُ النَّبَوِيَّةُ الْقَصِيرَةُ، أَنْ تَتَغَلَّغَلَ الْأُمَثَلَةُ الْإِمْبِرَاطُورِيَّةُ الْبِيزَنْطِيَّةُ وَالْفَارْسِيَّةُ فِي حَنَائِهَا النِّظْمَ الْإِسْلَامِيَّةَ، فَأُضْحَتْ دَوْلَةٌ يَمِيلُ فِيهَا الْوَلَاءُ الدِّينِيُّ إِلَى الْإِنْصِهَارِ مَعَ الْإِنْتِمَاءِ السِّيَاسِيِّ، وَاتَّضَحَتْ هَذِهِ الصُّورَةُ مَعَ الدَّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ.

فَالْحُرِّيَّاتُ الدِّينِيَّةُ الَّتِي وَجَدَتْهَا الدَّوْلَةُ الْأُمَوِيَّةُ فِي بَوَاكِرِهَا رَاسِخَةٌ فِي مَجْتَمَعَاتِ الْبُلْدَانِ الْمَفْتُوحَةِ، بَاتَتْ خَاضِعَةً لِرَغْبَاتِ السُّلْطَانِ وَمَعْيَارِيَّتِهِ، فِي أَنْ يَتْرَكَ الْحَبْلَ عَلَى الْغَارِبِ، أَوْ يَمْنَعَهَا، وَيَحَاسِبَ عَلَيْهَا، فَهُوَ تَارَةً مُعْطَاءٌ وَهَابٌّ، وَأُخْرَى مَنَاعٍ نَهَابٌ، وَهَذِهِ هِيَ اِزْدَوَاجِيَّةُ لَعِبَةِ السِّيَاسَةِ، بِمَا يَسْتَضْحِبُ مَزَاجَ الْخَلِيفَةِ أَوْ الْوَالِيِّ. وَلَيْتَ هَئِذَا أَفَادَتْ الرِّعَايَا أَصْحَابَ الْبُلْدَانِ الْمَفْتُوحَةِ الْأَصْلِيِّينَ، بِقَدَرِ مَا أَضْرَتْ بِهِمْ فِي مُسْتَقْبَلِهِمُ الدِّينِيَّ وَالْإِجْتِمَاعِيَّ وَالْاِقْتِسَادِيَّ.

لَوْ أَعَدْنَا النَّظَرَ فِي الْكَنِيسَةِ الَّتِي صَارَ نَصْفُهَا مَسْجِدًا، لِاعْتِبَارِ فَتْحِ دِمَشْقَ نَصْفِهَا عَنْوَةً عَلَى يَدِ خَالِدٍ، وَالنِّصْفِ الْآخَرَ صُلْحًا عَلَى يَدِ أَبِي عُيَيْدَةَ، ثُمَّ حَاولَ مُعَاوِيَةُ دَاهِيَّةَ السِّيَاسَةِ الْأُمَوِيَّةِ - بِحَسَبِ النُّصُوصِ التَّارِيخِيَّةِ - أَنْ يُوظَّفَ إِرَادَتُهُ فِي «أَنْ يَزِيدَ كَنِيسَةَ يَوْحَنَّا فِي الْمَسْجِدِ الْجَامِعِ بِدِمَشْقَ، فَأَبَى النَّصَّارَى ذَلِكَ فَأَمْسَكَ، ثُمَّ طَلَبَهَا عَبْدُ الْمَلِكِ

(١) - أولبري: مسالك الثقافة الإغريقية إلى العرب، ص 206.

(٢) - جرادي، شفيق: «الحوار الإسلامي المسيحي: التحديات والفرص»، موقع ابونا، يصدر عن المركز الكاثوليكي للدراسات والاعلام. 2012/06/12

بن مروان في أيامه لمثل ما كَانَ طلبها معاوية، وبذل لَهُم مالا، فأبوا أن يسلموها إِلَيْهِ، ويرى فلهوزن<sup>(1)</sup>: إِنَّ عبد الملك عدل عَنْ ضَمِّ كَنِيسَةِ القديس يوحنا احتراماً للنَّصَارَى. وَهَذَا لا يكشف عَنْ مدى علاقة عبد الملك برعاياه النَّصَارَى.

ثُمَّ أَنَّ الوليد بن عبد الملك جمعهم في أَيَّامِهِ، وبذل لَهُم مالا عظيماً، عَلَى أن يُعْطَوْهُ إِيَّاهَا فَأَبَوْا، فقال: لَئِنْ لَمْ تَفْعَلُوا لَأَهْدِيَنَّهَا، فقال بعضهم: يا أَمِيرَ المؤمنين، إِنَّ مَنْ هَدَمَ كَنِيسَةً جُنَّ، فأحْفَظْهُ ذَلِكَ، حَتَّى دَعَا بِمُغُولٍ، فجعل يهدم بعض حيطانها بيده، وَكَانَ عَلَيْهِ قَبَاءٌ خَزَّ أَصْفَرُ، ثُمَّ جمع الفَعْلَةَ وَالتَّقَاضِينَ، فهدمَهَا، وأَدْخَلَهَا فِي المسجد<sup>(2)</sup>.

قَالَ مُحَمَّدُ بن حبيب: صعد الوليد المنبرَ، فسمع صوتَ ناقوسٍ، فقال: مَا هَذَا؟ قِيلَ: الْبَيْعَةُ، فأمر بهدمها، وَتَوَلَّى بعضُ ذَلِكَ بيده، فَتَتَابَعَ النَّاسُ يَهْدُمُونَ، فكتب إِلَيْهِ الأَخرمُ ملكُ الرُّومِ: إِنَّ هَذِهِ الْبَيْعَةُ قَدْ أَقْرَأَهَا مِنْ كَانَ قَبْلَكَ، فَإِنْ يَكُونُوا أَصَابُوا فَقَدْ أَخْطَأَتْ، وَإِنْ تَكُنْ أَصَبْتَ فَقَدْ أَخْطَأُوا<sup>(3)</sup>.

فَلَمَّا اسْتُخْلِفَ عُمَرُ بن عبد العزيز سُكِيَ إِلَيْهِ النَّصَارَى مَا فَعَلَهُ الوليد، فكتب إِلَى عاملِهِ، بِأَمْرِهِ بِرَدِّ مَا زِيدَ فِي المسجدِ مِنْهَا عَلَيْهِمْ، فكتب إِلَيْهِ، إِنَّ أَهْلَ دِمَشْقَ قَدْ كَرِهُوا ذَلِكَ، وَقَالُوا: يُهْدَمُ مسجدُنَا بَعْدَ أَنْ أَذْنَا فِيهِ وَصَلَيْنَا، وَيُرَدُّ بَيْعَةُ، وفيهم يومئذٍ سليمان بن حبيب المحاربي وغيره من الفقهاء، وأقبلوا عَلَى النَّصَارَى، فسألوهم أن يعوضوا مِنْهَا رَدَّ جميعِ كَنَائِسِهِم بِالْغُوطَةِ الَّتِي أَخَذَتْ مِنْهُمْ عَنُوءَةً، وصارت في أيدي الْمُسْلِمِينَ، عَلَى أن يُضْفِحُوا عَنْ كَنِيسَةِ يوحنا، وَيُمْسِكُوا عَنْ المطالبة بِهَا؛ فَرَضُوا بِذَلِكَ وأعجبهم، فكَتَبَ بِهِ إِلَى عُمَرَ فَسَرَّهُ، وَأَمْضَى الأَمْرَ فِيهِ<sup>(4)</sup>.

وَفِي إعادة قراءة النص من الداخل، نجد أن المحاولات الَّتِي استخدمها الخلفاء لإقناع الْمَسِيحِيِّينَ قَدْ بَاءَتْ بِالْفَشْلِ، أَمَامَ تَشَبُّثِ النَّاسِ بِرموزهم الدِّينِيَّةِ، عَلَى الرَّغْمِ

(1) - تاريخ الدولة العَرَبِيَّة 209.

(2) - فتوح البلدان، ص 128.

(3) - المسعودي: مروج الذهب 3/ 275.

(4) - قدامة بن جعفر: الخراج وصناعة الكتابة، ص 294؛ البلاذري: فتوح البلدان، ص 127.



مِنْ سَطَوْتِهِم السُّلْطَانِيَّةَ الَّتِي وظفوها في تحقيق ارادتهم، إلى ان جاء الوليد واستتب  
لَهُ الدَّوْلَةُ، مشرقُها ومغربُها، فرغهم يُسرًا، وزاد لَهُمْ سِعْرًا، لَكِنَّهُ واجه جدار صمودهم  
إِذْ «قالوا: لا نبيع، ولا نأذن في هدمها، ولنا ذمة وعهد الله»<sup>(1)</sup>؛ ثُمَّ أمر عُسْرًا بهدمها  
وَضَمَّها إِلَى المسجد. وَهُنَا أَرَادَ الوليدُ إيقاظَ الضَّغِينَةِ الطَّائِفِيَّةِ بَيْنَ الْمَسِيحِيِّينَ وَالْيَهُودِ،  
فَدَعَا الْيَهُودَ أَنْ يَأْتُوا عَلَى هَذِمِهَا، فجاءوا، فهَدَمُوهَا<sup>(2)</sup>.

عندما تَوَلَّى الخلافة عمر أخرج في عدالته، إِذْ جاءه الْمَسِيحِيُّونَ بظُلْمَتِهِمْ، وَفَقَّ  
الضُّوَابِطَ المكتوبة فِي معاهدات الذَّمَّةِ، «لَا تَهْدُمُ بَيْعَةَ يَهُودِيٍّ وَلَا كَنِيسَةَ نَصْرَانِيٍّ»<sup>(3)</sup>،  
حتى لَانَ لَهُمْ أو كاد. هُنَا جاء دور الفقهاء فِي المساومة، واستكمال حَلَقَاتِ الضُّغْطِ  
النَّفْسِيِّ، فِي استبدال بيع احتلالها الْمُسْلِمُونَ مِنْذُ نَيْفٍ وسبعين سَنَةً بِكَنِيسَةِ يوحنا، المركزِ  
الرَّئِيسِ للعبادة، وَمَحَجَّتِهِمْ فِي الأعيادِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي دِمَشْقَ.

وَالْتَقَّتْ حَلَقَتَا الْبَطَانِ بِالْفُقَهَاءِ بِأَنْ جعلت سَنَةً، مَا ذكره الرَّازِي عَنْ الفقيه مُحَمَّدَ بْنَ  
عِيسَى أَنَّهُ قَالَ: لَمَّا افْتَتَحَ الْمُسْلِمُونَ الأندلس، استدلوا بِمَا فعل أَبُو عُبَيْدَةَ وَخَالِدٌ، عَنْ  
رَأْيِ أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، من مشاطرة الرُّومِ فِي كَنَائِسِهِمْ مثل كَنِيسَةِ دِمَشْقَ  
وغيرها مِمَّا أَخَذُوهُ صَلَاحًا. فشاطر الْمُسْلِمُونَ أعاجم قرطبة فِي كَنِيسَتِهِمْ العظمى الَّتِي  
كَانَتْ بِدَاخِلِهَا، وابتنى الْمُسْلِمُونَ فِي ذَلِكَ الشَّطْرِ مسجدًا جامعًا. وبقي الشَّطْرُ الثَّانِي  
بأيدي الرُّومِ، وهدمت عَلَيْهِمْ سائر الكَنَائِسِ<sup>(4)</sup>.

مَعَ هَذَا كُلِّهِ يَتَجَجَّحُ بعضُ الباحِثِينَ<sup>(5)</sup>، فيقول: «كَانَ لرعايا الدَّوْلَةِ من غير الْمُسْلِمِينَ  
- أَيْضًا - حُرِّيَّةٌ تَامَّةٌ، هِيَ مُمَارَسَةُ طقوسهم الدِّينِيَّةِ؛ فاستجاب معاوية لطلب نَصَارَى

(1) - ابن عساکر: تاريخ دمشق 2/ 254.

(2) - ابن عساکر: م. ن. 2/ 255.

(3) - أبو يوسف: الخراج، ص 152.

(4) - ابن عذاري المراكشي، (ت 695هـ): البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب، (ط3، دار الثقافة،  
بيروت 1983) 2/ 229؛ الذهبي: سير أعلام النبلاء، نح: شعيب الأرنؤوط، (ط3، مؤسسة  
الرسالة، 1985م) 8/ 248.

(5) - العقيلي: خلافة معاوية، ص 80؛ الصَّلَافِي: الدولة الأمويَّة عوامل الازدهار وتداعيات الانهيار 1/

دِمَشْقَ بعدم زيادة كَنِيْسَةِ يوحنا في مسجد دِمَشْقَ». وكذا قولهم: «فَلَمْ يحاول الخليفة عبد الملك الاستيلاء عَلَى كَنِيْسَةِ يوحنا، عندما رفض أهل الذَّمَّة تسليمها إِلَيْهِ، كَمَا أَنَّهُ سمح لَهُمْ بِمُمَارَسَةِ طقوسهم الدِّينِيَّة بحريَّة»<sup>(1)</sup>. لَكِنْ لَمْ يَنْبِسُوا بِشَفَقَةٍ عَنْ مَا اجْتَرَحَهُ الوليدُ فِي هَذِهِ الكَنِيْسَةِ.

وللوليد مآثر مَعَ الكَنِيْسَةِ، ففي أَنْطَاكِيَّة - أَيْضًا - كَنِيْسَةِ بولس، وتعرف بـ «دير البراغيث»، وَهِيَ مِمَّا يَلِي باب فَارِسَ، وبها - أَيْضًا - كَنِيْسَةُ أُخْرَى تدعى أشمونيت، وبها يقام عيد عظيم لِلنَّصْرَانِيَّة، وَكَذَلِكَ بِهَا كَنِيْسَةُ بربارا، وَكَنِيْسَةُ مَرْيَم وَهِيَ كَنِيْسَةُ مدورة، وبنائها من إحدى عجائب العالم فِي التَّشْيِيد والرَّفْعَةِ، وَكَانَ الوليد اقتلع من هَذِهِ الكَنِيْسَةِ عُمُدًا عجيبة من المرمر والرَّخَام لمسجد دِمَشْقَ، حُمِلَتْ فِي البحر إِلَى ساحل دِمَشْقَ<sup>(2)</sup>.

وفقًا لكثرة التجاوزات على حقوق الأقليات، أو أتباع الديانات الأخرى، فقد كثرت الشكوى لَدُنِ الكَتَابِ الْمَسِيحِيِّينَ عَلَى طوائفهم، ولا سِيَّما المعاصرين منهم للفتوح، أمثال «سبيوس الأرمني» و«يوحنا النيقوسي»، من فُذِح ما ارتكبه العربُ الفاتحون من المجازر، على نحو يُذهل الذهن، ومن قسوة فِي إدارة الحكم، فقد عَدُّوهم كسلفهم الفرس من الغزاة الذين استباحوا البلادَ والعبادَ، ولم يراعوا فِي اللجوء إلى أعمال العنف والقهر والإزدراء للرعايا من غير المسلمين. فيصف سبيوس<sup>(3)</sup> «هَوَلٌ غزوا الإسماعليين، الذين أشعلوا البحر والبر... ما دهم زماننا من المصائب والويلات بريح سموم مُدْمِرَةٍ، عصفت بِنَا، وأحرقَت الأشجار الجميلة، والحدائق المورقة». ويحجِّمُ «يوحنا النيقوسي» عن سَرْدِ هَوَلٍ ما ارتكبه الفاتحون: «فلنصمت الآن، إذ يشقُّ علينا أَنْ نَرْوي جميعَ

(1) - الصَّلَاطِي: م. ن. 1 / 661.

(2) - المسعودي: مروج الذهب، 2 / 339.

(3) - تاريخ هرقل، ص 104، 129.

ما اقترفته أيدي المسلمين من فظائع عند احتلالهم جزيرة نيقوس<sup>(1)</sup>. ولذا نجده يحمل على المسلمين، بقوله<sup>(2)</sup>: «وكانَّهم (المسلمين) وضعوا على المصريين نيرًا يحملونه، أثقل من النير الذي فرضه فرعون على إسرائيل، والذي عاقبه الله بعقاب عادل... فليوقع الله هذا العقاب على الإسماعيليين... فإنه بسبب خطايانا، سمح الله أن يعاملونا هكذا، ولكنه - بطول أناته - سينظر إلينا ربنا ومُخلِّصنا يسوع المسيح».

ونتيجة لتلك الممارسات المُجحفة بحق غير المسلمين، تولَّدت استجابات حقد وكرهية، وردود فعل اضطلعت بها مقالات بعض رجال الكنيسة وأقلام الكتاب المسيحيين، توجهت الى صاحب الشريعة بالإساءة. فهذا يوحنا الجاثليق (279هـ/ 892م) يقول عن النبي: «إنَّه قد سقط في هاوية الهلاك الأبدي، عندما لم يُرخ سيفه المتعطش للدم، سيف الذي طالما رواه بدم أعدائه الأمراء، الذين قتلهم أو أسرهم في الحروب، التي شنَّها على المؤمنين»<sup>(3)</sup>.

من الأحداث المثيرة لمشاعر الآخر الديني، والتي عبر خلالها المؤرخ «غيفونت» بأن المسلمين أتباع الشيطان، ما نقله: «في السنة السادسة عشرة من حكم عبد الملك، وسوس له الشيطان فأمر جيشه باجتياح أرمينيا ثانية، وكلفَ بذلك محمَّد [بن مروان] السِّفاح الممسوس، الذي أقسمَ أمامَ مولاه، بأن لا يُعيدَ سيفه الى غمده قبل أن يصلَ الى قلبِ البلاد»<sup>(4)</sup>. ومن هذا القبيل، أن يشنَّ يزيد بن عبد الملك عام (104هـ/ 723م) حملة لتحطيم الأيقونات، وتهشيم الصليبان، وكلَّ ما يخصُّ الحياة المسيحية، حتَّى الخنازيرُ أهلكها، مما دعا المؤرخ «غيفونت» الى وسمِّ هذا السلوك بالجموح الشيطاني<sup>(5)</sup>.

(1) - تاريخ مصر، ص 448 - 449؛ وانظر: آلان دوسليه: مسيحيو الشرق والإسلام، ص 50 وبعدها

(2) - تاريخ العالم القديم ودخول العرب مصر، ص 227.

(3) - آلان دوسليه: م. س، ص 86، نقلا عن: يوحنا الجاثليق Jean le Katholikos، ص 70.

(4) - آلان دوسليه: م. ن، ص 87.

(5) - آلان دوسليه: م. ن، ص 88 - 89.

وفيما يأتي، نعرض من النصوص التاريخية أمثلة، تكشف عن أحوال  
المسيحيين وعلاقتهم الهشة مع السلطة:

في عهد الوليد بن عبد الملك، الذي يصفه المسعودي<sup>(1)</sup> بأنه متسلط، عنيف،  
وظالم، وأظهر مزيداً من الحماس الديني. وقد ورد لدى ميخائيل السرياني<sup>(2)</sup>:  
«منع الوليد كتابة الحسابات باليونانية، وكان الوليد يبغض المسيحيين، فهدم  
الكنائس، وأول كنيسة هدمها كنيسة دمشق الكبرى، وشيد جامعاً على أنقاضها،  
وهكذا فعل في أماكن عديدة. أصدر الوليد، أمير المسلمين، قراراً بقتل أسرى  
المسيحيين، فقتلوا داخل الكنائس في جميع مدن سورية».

لما وجد معاوية أن أغلبية السكان في الشام من المسيحيين، وأكبر الظن أنهم  
قد يعطون ولاءهم للروم، كان عليه أن يطعم البلاد بالجاليات الأخرى، ليقطص  
الوجود المسيحي، ويحقق التوازن الديموغرافي. فضلاً عن القبائل العربية التي  
نزلت إبان الفتوح وبعدها، من يمن وسليح وزبيد وهمدان ويحصب، فإنه نقل  
قوماً من الفرس إلى سواحل الأردن وصور وصيدا سنة 42هـ / 662م، ونقل من  
أساورة البصرة والكوفة إلى أنطاكية، ونقل قوماً من رط<sup>(3)</sup> البصرة والسبابة<sup>(4)</sup>  
إلى سواحلها سنة 49هـ / 669م<sup>(5)</sup>. وبحسب اليعقوبي<sup>(6)</sup>: شملت ناقلة الفرس  
كورة عرفة وطرابلس وبيروت وجبيل وبلبك، حتى صار أهل هذه الكور كلها  
من الفرس. واصل حملة التغير الديموغرافي عبد الملك بن مروان، فأقطع فرس

(1) - مروج الذهب 5 / 361.

(2) - تاريخ ميخائيل 2 / 374 - 375.

(3) - الرط، بالضم: جبل من الناس، الجبل، ليس بعربي تحض؛ قيل: هم جنس من السودان طوال، أو  
أنهم: جبل من الهند. الزبيدي: تاج العروس 19 / 322.

(4) - السبابة: قوم من السند يستأجرون ليمتثلوا، فيكونون كالمندقة،... وكانوا بالبصرة جلازة  
وحراس السجون، والهاء للعجمة والنسب. ابن منظور: لسان العرب 2 / 294؛ الزبيدي: م. 6 /  
27.

(5) - البلاذري: فتوح البلدان، ص 120، 163.

(6) - البلدان، ص 168.

بعلبك الخمس من مدينة طرابلس، فسكنوها وغيرها من مدن الساحل. وتابعها الوليد بن عبد الملك، إذ نقل إلى أنطاكية قوما من زط السند ممن حملة مُحَمَّد بن القاسم إلى الحجاج، فبعث بهم الحجاج إلى الشام، حتى أضحت بانطاكية محلة تعرف بالزط<sup>(1)</sup>.

شملت سياسة التفريق والإجلاء، التي اتبعت في الشام، الجراحة، بعدئذ كانوا يقطنون الجرجومة على جبل اللكام، إبان الفتوح بدرؤا بطلب الأمان والصلح، فصالحوا حبيب بن مسلمة الفهري على أن يكونوا أعوانا للمسلمين، وعيونا ومسالح في جبل اللكام، وأن لا يؤخذوا بالجزية وأن ينقلوا أسلاب من يقتلون من عدو المسلمين، إذا حضروا معهم حربا في مغازيهم<sup>(2)</sup>. وعلى مقالة البلاذري<sup>(3)</sup>: كان الجراحة يستقيمون للولاة مرة، ويعرجون أخرى، فيكاتبون الروم، ويُمالئونهم، ولا سيما أيام ابن الزبير، وكان عبد الملك قد شدَّ عليهم ففرقوا في قرى حمص ودمشق وأنطاكية، ثم أناخ مسلمة بن عبد الملك عليهم وأمرهم أن ينزلوا بحيث أحبوا من الشام، ونزل بطريق الجرجومة في جماعة معه أنطاكية، ثم هرب إلى بلاد الروم.

كَانَ شَمْعَلَةُ بن عامر بن عمرو بن بكر، أخو بني فائد، نَصْرَانِيًّا، رَئِيسَ بَنِي تَغْلِبَ، وَكَانَ ظَرِيفًا، فَدَخَلَ عَلَى بَعْضِ خُلَفَاءِ بَنِي أُمَيَّةَ، فَقَالَ: أَسْلَمَ يَا شَمْعَلَةُ، قَالَ: لَا - وَاللَّهِ - لَا أَسْلِمُ كَارَهَا أَبَدًا، وَلَا أَسْلِمُ إِلَّا طَائِعًا إِذَا شِئْتَ، فَغَضِبَ الْخَلِيفَةُ، فَأَمَرَهُ، فَقُطِعَتْ بِضَعَةٌ مِنْ فَخْذِهِ، وَشَوِيَتْ بِالنَّارِ وَأُطْعِمَ إِيَّاهَا. فَقَالَ أَعَشَى بَنِي تَغْلِبَ فِي ذَلِكَ: [الطويل]

أَمِنْ خُذَّةٍ بِالْفَخْذِ مِنْكَ تَبَاشَرْتُ      عُدَاكَ فَلَا عَارَ عَلَيْكَ وَلَا وَرْزُ

(1) - البلاذري: م. س، ص 163.

(2) - البلاذري: م. ن، ص 159.

(3) - م. ن، ص 161 وبعدها.

وإن أمير المؤمنين وجرحه لكالدهر لا عار بما فعل الدهر<sup>(1)</sup>

ومن أكثر الممارسات الخاطئة شيوعاً كانت تتم في جباية الضرائب، ولا سيما الخراج والجزية، إنها تستشري في التعسف منذ بداية جرد المكلفين بالختم على رقابهم، حتى تبرأ ذمتهم ضريبياً، فإن الخليفة عمر شرع في هذا المنهج، إذ أنه كتب إلى عماله أن يختموا رقاب أهل الذمة<sup>(2)</sup>. إنهم يدفعون الضريبة سواء في الحياة أو الموت، وفي اليسر أو العسر، وقد استنكر عمر بن عبد العزيز هذا الواقع المهين والمؤلم، بكتابه إلى عروة بن محمد: «أما بعد فإنك كتبت إلي تذكر أنك قدمت اليمن فوجدت على أهلها ضريبة من الخراج مضروبة ثابتة في أعناقهم كالجزية يؤدونها على كل حال إن أخصبوا أو أجذبوا أو حيوا أو ماتوا؛ فسبحان الله رب العالمين، ثم سبحان الله رب العالمين، ثم سبحان الله رب العالمين»<sup>(3)</sup>. وتتضارب الروايات<sup>(4)</sup> في من سن جزية الأموات يدفعها الأحياء، لأنهم بمنزلة العبيد، هل سنّها عمر بن الخطاب ورفضها عمر بن عبد العزيز<sup>(5)</sup>، أو أن من سنّها هو عمر بن عبد العزيز نفسه. وأما إذا تعدّد دفع الجزية على المكلفين، فإنهم يعرض عليهم بيع أعز ما لديهم، ولو كانوا أبناءهم، لاستحصال الجزية، فقد صالح عمرو بن العاص أهل أنطاكس، وهي من بلاد بركة بين إفريقية ومصر على الجزية، على أن يبيعوا من أبنائهم ما أحبوا في جزيتهم<sup>(6)</sup>. وقد أفرط بنو أمية في إئصال كاهل الذميين بدفع الضرائب، باستثناء عمر بن

(1) - الأغاني 11/ 284؛ قارن: المبرد: الكامل، 3/ 117؛ الزمخشري، جار الله (ت 538هـ) ربيع الأبرار ونصوص الأخيار، 5ج (مؤسسة الأعلمي، بيروت، 1412هـ)؛ شيخو: شعراء النصرانية 8/ 119.

(2) - أبو يوسف الخراج، ص 141؛ أبو عبيد: الأموال 1/ 66.

(3) - ابن عبد الحكم، (ت 214هـ): سيرة عمر بن عبد العزيز، (عالم الكتب، بيروت، 1984) ص 108.

(4) - ابن عساكر: تاريخ دمشق، 37/ 9، أبو عبيد: م. س. 1/ 61.

(5) - شافية حداد السلافي: نظرة العرب إلى الشعوب المغلوبة من الفتح إلى القرن الثالث (دار الانتشار العربي، بيروت، 2009) ص 295.

(6) - أبو عبيد: م. س. ص 193.

عبد العزيز الذي أسقط الجزية عن كل مسلم من الذميين<sup>(1)</sup>. وأكد هذه الممارسة أبو عبيد<sup>(2)</sup>: أَفَلَا تَرَى أَنَّ هَذِهِ الْأَحَادِيثَ قَدْ تَتَابَعَتْ عَنْ أَيْمَةِ الْهُدَى بِإِسْقَاطِ الْجِزْيَةِ عَمَّنْ أَسْلَمَ، وَلَمْ يَنْظُرُوا: فِي أَوَّلِ السَّنَةِ كَانَ ذَلِكَ وَلَا فِي آخِرِهَا، فَهُوَ عِنْدَنَا عَلَى أَنَّ الْإِسْلَامَ أَهْدَرَ مَا كَانَ قَبْلَهُ مِنْهَا، وَإِنَّمَا اخْتِاجَ النَّاسِ إِلَى هَذِهِ الْأَثَارِ فِي زَمَانِ بَنِي أُمَيَّةَ، لِأَنَّهُ يُرَوَى عَنْهُمْ، أَوْ عَنْ بَعْضِهِمْ: أَنَّهُمْ كَانُوا يَأْخُذُونَهَا مِنْهُمْ وَقَدْ أَسْلَمُوا، يَذْهَبُونَ إِلَى أَنَّ الْجِزْيَةَ بِمَنْزِلَةِ الصَّرَائِبِ عَلَى الْعَبِيدِ يَقُولُونَ: فَلَا يُسْقَطُ إِسْلَامُ الْعَبْدِ عَنْهُ صَرِيَّتُهُ، وَلِهَذَا اسْتَجَازَ مَنْ اسْتَجَازَ مِنَ الْقُرَاءِ الْخُرُوجَ عَلَيْهِمْ.

وعلى تلك الشاكلة، كان الحجاج يتعسف في أخذ الجزية، من أجل الحفاظ على ميزانية الدولة في سقيها الأعلى، إذ أن عمال الحجاج كتبوا إليه: إِنَّ الْخَرَاجَ قَدْ انْكَسَرَ، وَإِنَّ أَهْلَ الذِّمَّةِ قَدْ أَسْلَمُوا وَلَحِقُوا بِالْأَمْصَارِ. فَكُتِبَ إِلَى الْبَصْرَةِ وَغَيْرِهَا: إِنَّ مَنْ كَانَ لَهُ أَضَلُّ مِنْ قَرْيَةٍ فَلْيَخْرِجْ إِلَيْهَا. فَأَخْرَجَ النَّاسَ لِيُؤْخَذَ مِنْهُمْ الْجِزْيَةُ<sup>(3)</sup>.

انتقد الكتاب المسيحيون والمسلمون الممارسة المتعسفة في أخذ الجزية، فبيّن «التمحري»<sup>(4)</sup> أن عمال الخراج أجبروا الفلاحين على دفع الخراج ذهباً، بدلاً من دفعه عينا، وأيده أبو يوسف<sup>(5)</sup>: «أَنَّ عُمَالَ الْخَرَاجِ يَنْعَثُونَ رِجَالًا مِنْ قَبْلِهِمْ فِي الصَّدَقَاتِ، فَيُظْلَمُونَ، وَيَعْسَفُونَ، وَيَأْتُونَ مَا لَا يَحِلُّ وَلَا يَسَعُ». وكشف ابن المقفع عن حركة هروب من الأرض والفلاحة، للتخلص من الجزية والضرائب المفروضة، وأحيانا تكون الضرائب وفق مزاج الوالي، فإنه قد يغلظ في الكلام

(1) - السلامي: نظرة العرب الى الشعوب المغلوبة، ص 293.

(2) - م. س. ص. 60.

(3) - ابن الأثير: الكامل في التاريخ 3/ 491.

(4) - من مؤرخي السريانية القدماء، وتاريخه ينتهي الى عام 158هـ / 774م. انظر: جاسم صكبان علي: «التاريخ العربي والاسلامي من خلال المصادر السريانية»، بحث في عالم الفكر، الكويت، ديسمبر 1984، ص 69.

(5) - الخراج، ص 93.

لمن لا يقدر على دفع الضريبة، أو يُسلّمه لمُترَسِّمين إلى أن يقوم بدفعها، أو يعذب ويهان بشدة<sup>(1)</sup>. وعدّ أبو عبيد<sup>(2)</sup> من أعظمّ ما أتت هذه الأُمّة بعد نبيّها... أخذهم الجزية من المُسلمين، أي من الذمّيّ بعد إسلامه.

أمّا عمر بن عبد العزيز فكان مُتديناً، وسار على خطى الخلفاء الراشدين، إلا أن سيرته لا تخلو من ممارسات خاطئة في حق غير المسلمين، وقد اضطلع الكتاب المسيحيون والمسلمون في تحليلها أو تسويقها. فيقول ميخائيل السرياني في صدره: «منذ تولّيه الحكم أخذ عمرُ يسيء إلى المسيحيّين لسببين: أولاً رغبة في تعظيم الشريعة الإسلامية، ثانياً لفشل المُسلمين في احتلال القسطنطينيّة. وكان يشدّد الخناق على المسيحيّين، ليكرههم على اعتناق الإسلام، فأصدر قراراً يقضي بإعفاء من الجزية كلّ مسيحيّ يعتنق الإسلام، فأسلم الكثيرون. كما قرّر عدم قبول شهادة المسيحيّ على المُسلم، وعدم توليّة مسيحيّ في أيّ مجال، كما منع المسيحيّين من رفع أصواتهم في الصلاة، ومن لبس الأخضر، وركوب حصان مسرّج. وإذا قتل مُسلم مسيحياً لا يحكم بالقتل، بل بدفع دية خمسة آلاف درهم، ومنع تقدمة التذوّر للأديرة والرهبات؛ لا بل صادر قسماً من أملاك الكنائس والأديرة والفقراء»<sup>(3)</sup>. وهذه القرارات لم تُطبّق دوماً كما يستدلّ من إعادة التذكير بها. إنّما ظلّت كسيف مُسلّط على رقاب المسيحيّين، وأخذت - في ضوئها - المذاهب الفقهيّة تحدّد أوضاع أهل الذمّة، وتضيق عليهم<sup>(4)</sup>.

أمّا يزيد بن عبد الملك (101 - 105هـ / 720 - 724م) فقد أصدر مرسوماً يحظر تصوير الكائنات الحيّة، وحطّم الصّلبان والصّور في الكنائس، وأخضع الرهبان والكنائس للضرائب، التي كانت معاهدات الصّلح أعفّتهم منها، وشدّد

(1) - ساويرس: تاريخ البطارقة 2 / 14 - 36.

(2) - الأموال، 1 / 60.

(3) - تاريخ ميخائيل 2 / 384.

(4) - سيار الجميل: «المسيحيون العراقيون (3 / 5): العراق والإسلام: التحدي والاستجابة»، مجلة

ألفا (elaph)، عدد، 11421، تاريخ 6 / 11 / 2010.



الخناق عَلَى الَّذِينَ لَمْ يَتَمَكَّنُوا مِنْ دَفْعِ الْجَزْيَةِ، وَرَدَ الْكَنِيسَةَ الَّتِي اقْتَطَعَهَا بَنُو نَصْرٍ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَخْرَجَهُمْ عَنْهَا عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ<sup>(1)</sup>.

أَلْعَى هِشَامُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ (105 - 125 هـ / 724 - 743) قَرَارَاتِ أَخِيهِ التَّعَسُّفِيَّةِ، وَكَانَ مَوْلِعًا بِالطَّقُوسِ الْمَسِيحِيَّةِ، وَيَسْتَمْتِعُ بِالْأَنَاشِيدِ الدِّينِيَّةِ وَالصَّلَوَاتِ، الَّتِي كَانَتْ تُتْلَى أَيَّامَ الْأَعْيَادِ فِي الْكَنِيسَةِ الْمُلاصِقَةِ لِقَصْرِهِ<sup>(2)</sup>، وَقَدْ سَمَحَ لِلْمَلِكِيِّينَ بِأَنْ يُقِيمُوا لَهُمْ بِطَرِيكًا فِي أَنْطَاكِيَّةٍ عَلَى أَنْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِ الْبِلَادِ<sup>(3)</sup>.

وَقَامَ مِنْ بَعْدِهِ الْوَلِيدُ بْنُ يَزِيدَ (125 - 126 هـ / 743 - 744) الَّذِي قَطَعَ لِسَانَ الْبَطْرِيرِكِ الْمَلِكِيِّ اسْتَفَانَسَ الثَّالِثِ، وَلِسَانَ بَطْرُسَ أَسْقُفِ دِمَشْقَ الْمَلِكِيِّ<sup>(4)</sup>؛ لِأَنَّهُمَا تَعَرَّضَا لِلْإِسْلَامِ. كَمَا قُدِّمَ إِلَى الْقَتْلِ فِي الْحَقْبَةِ الْأُمَوِيَّةِ الثَّانِيَةِ عَدَّةُ أَشْخَاصٍ مَسِيحِيِّينَ، لَا سِيَّمَا مِنْ أَصْلِ عَرَبِيٍّ لِتَرَاجُعِهِمْ عَنِ الْإِسْلَامِ، أَوْ التَّشْهِيرِ بِهِ، نَحْوُ: بَطْرُسَ كَابِيَتُولْيَاسَ، أَوْ مَایُومَا، عَبْدَ الْمَسِيحِ الَّذِي اسْتَشْهِدَ فِي الرَّمْلَةِ، وَمِيخَائِيلَ السَّبَابَانِي<sup>(5)</sup>، وَفَارِسُ بْنُ إِيَادَ مِنْ بَنِي حَذَافَةَ، كَانَ هَاجِرًا إِلَى بِلَادِ الرُّومِ، وَأُسِرَ لَدَى غَزْوِ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ، وَظَلَّ مَتَمَسِّكًا بِدِينِهِ الْمَسِيحِيِّ؛ فَأَمَرَ هِشَامُ بِقَطْعِ رَأْسِهِ<sup>(6)</sup>.

أَمَّا الْعَمَالُ الَّذِينَ وَلَّاهُمْ عَبْدُ الْمَلِكِ عَلَى الْعِرَاقِ، لَا سِيَّمَا أَخَاهُ مُحَمَّدًا وَالحَبَّاجَ، فَكَانُوا أَكْثَرَ تَشَدُّدًا. وَإِنَّ الْوَالِيَّ مُحَمَّدًا حَاولَ إِكْرَاءَ الْعَرَبِ الْمَسِيحِيِّينَ عَلَى اعْتِنَاقِ الْإِسْلَامِ، فَاسْتَدْعَى «مَوْعِدًا»، زَعِيمَ التَّغَالِبَةِ، وَأَكْرَهَهُ عَلَى إِشْهَارِ

(1) - البلاذري: فتوح البلدان 126.

(2) - قصر هشام ملاصق لكنيسة القديس سرجيوس في مدينة الرصافة، التي تبعد 30 كم جنوب غربي مدينة الرقة (البازيليكا) وهي كنيسة مبنية على طراز المحاكم الرومانية بهيكلها المميزة والتي شيدها المسيحية الأولى. البازيليكا الكبرى كنز الرصافة، August 20، 2009، موقع [kaldaya.net](http://kaldaya.net)

(3) - اغناطيوس ديك: «المسيحيون في عهد الخلفاء الراشدين والأمويين الأوائل»، موقع القديسة تيريزا بلحب؛ السيد عبد الله سالم: «شعراء النصرانية»، ق2، الحوار المتمدن - العدد: 4047 - 2013 / 30 / 3

(4) - ميخائيل السرياني: التاريخ 401 / 2

(5) - عبد الله سالم: «شعراء القرية النصارى».

(6) - ابن الفقيه: البلدان، ص 458؛ ابن عساكر: تاريخ دمشق 16 / 180؛ ياقوت: معجم البلدان 2 /

إِسْلَامِهِ، وَإِذْ لَمْ يُذْعِنْ قَتْلَهُ، وَأَمَرَ بَعْدَهُمْ دَفْنَهُ، لَتَمْسُكِهِ بَدِينَهُ الْمَسِيحِيَّ. وَعَذَّبَ إِسْمَاعِيلَ التَّغْلِبِيَّ الْمَعْتَرِفَ الطَّوَابِيَّ، بِأَنْ قَطَعَ قِطْعَةً مِنْ فَخْذِهِ، وَشَوَّهَا بِالنَّارِ، وَوُضِعَتْ فِيهِمْ<sup>(1)</sup>. وَأَحْرَقَ جَمَاعَةً مِنَ الْأَزْمَنِ فِي كَيْسِيَّتِهِمْ، وَحَظَرَ ظُهُورَ الصَّلْبَانِ فِي الشَّوَارِعِ<sup>(2)</sup>.

تَطْلَعُنَا رِوَايَةُ الْكَلْبِيِّ، أَنَّ صَاحِبَ النَّجْرَانِيَةِ بِالْكُوفَةِ كَانَ يَبْعَثُ رِسْلَهُ إِلَى جَمِيعِ مَنْ بِالسَّامِ وَالنَّوَاجِي، مِنْ أَهْلِ نَجْرَانَ، فَيُجَبُّونَهُمْ مَا لَا يُقَسِّمُهُ عَلَيْهِمْ لِإِقَامَةِ الْحُلْلِ، فَلَمَّا وَلِيَ مَعَاوِيَةُ أَوْ يَزِيدُ بْنُ مَعَاوِيَةَ، شَكَّوْا إِلَيْهِ تَفَرُّقَهُمْ، وَمَوْتِ مَنْ مَاتَ، وَإِسْلَامَ مَنْ أَسْلَمَ مِنْهُمْ، وَأَحْضَرُوهُ كِتَابَ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ، بِمَا حَطَّاهُمْ مِنَ الْحُلْلِ، وَقَالُوا: إِنَّمَا أَرَدْنَا نَقْصَانًا وَضَعْفًا، فَوَضَعَ عَنْهُمْ مَاتِي حُلَّةً، يَتَمُّه أَرْبَعُمِائَةِ حُلَّةٍ.

لَمَّا وَلِيَ الْحَجَّاجُ بْنُ يَوْسُفَ الْعِرَاقِيَّ (75 - 95هـ / 623 - 714م)، خَرَجَ ابْنُ الْأَشْعَثِ عَلَيْهِ فِي (82هـ / 701م) أَتَاهُمُ الدِّهَاقِينَ بِمَوَالَاتِهِ، وَأَتَاهُمُ النَّجْرَانِيِّينَ مَعَهُمْ، فَرَدَّهُمْ إِلَى أَلْفٍ وَثَمَانِمِائَةِ حُلَّةٍ، وَأَخَذَهُمْ بِحُلْلِ وَشِيٍّ<sup>(3)</sup>. فَلَمَّا وَلِيَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ الْخِلَافَةَ (99هـ / 718م) شَكَّوْا إِلَيْهِ فَنَاءَهُمْ، وَنَقْصَانَهُمْ، وَالْحَاجَّ الْأَعْرَابِ بِالْغَارَةِ عَلَيْهِمْ، وَتَحْمِيلَهُمْ إِيَّاهُمْ الْمُؤْنِ الْمُجْهِفَةَ بِهِمْ، وَظُلْمَ الْحَجَّاجِ إِيَّاهُمْ؛ فَأَمَرَ فَأَخْصُوا، فَوُجِدُوا عَلَى الْعُشْرِ مِنْ عِدَّتِهِمْ الْأُولَى، فَقَالَ: أَرَى هَذَا الصُّلْحَ جِزْيَةً عَلَى رُؤُوسِهِمْ، وَلَيْسَ هُوَ بِصُلْحٍ عَنْ أَرْضِهِمْ، وَجِزْيَةُ الْمَيْتِ وَالْمُسْلِمِ سَاقِطَةٌ، فَأَلْزَمَهُمْ مَاتِي حُلَّةٍ، قِيمَتُهَا ثَمَانِيَةُ أَلْفٍ دِرْهَمٍ، فَلَمَّا وَلِيَ يَوْسُفُ بْنُ عُمَرَ الثَّقَفِيُّ الْعِرَاقِيَّ (120 - 126هـ / 738 - 744م)، فِي أَيَّامِ الْوَلِيدِ بْنِ يَزِيدَ (125 - 126هـ / 743 - 744م) رَدَّهُمْ إِلَى أَمْرِهِمُ الْأَوَّلِ عَصِيَّةً لِلْحَجَّاجِ<sup>(4)</sup>. يَبْدُو أَنَّ مِنْ أَكْثَرِ الْأُمُورِ أَثَرًا، فِي تَلَكُّوْا مَسِيرَةِ الْعِلَاقَاتِ الْأَسْلَامِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ،

(1) - مِيخَائِيلُ السَّرْيَانِي: التَّارِيخُ 376/2.

(2) - مِيخَائِيلُ السَّرْيَانِي: م. ن. 370/2.

(3) - يُقَالُ: بُرِدَ وَشِيٌّ (فَعِيلٌ) مِنَ الْوَشِيِّ، وَالْوَشِيُّ: النَّقْشُ. أَبُو هِلَالٍ الْعَسْكَرِيُّ: التَّلْخِيصُ فِي مَعْرِفَةِ أَسْمَاءِ الْأَشْيَاءِ، (ط2، دار طُلَاسٍ لِلدِّرَاسَاتِ وَالنَّشْرِ، دِمَشْقُ، 1996م) ص 141.

(4) - الْبَلَاذَرِيُّ: فَتُوحُ الْبُلْدَانِ، ص 74.

هو التدخل في تنصيب الرموز الكنسية، أو تغييرها، أو منعها من أداء مهامها الكنسية. فمثلا كان مشهد تدخل الدولة الأموية في تنصيب يوحنا الأبرص جاثليقا، وإخراج «حنانيوشع» الجاثليقي المسمى في المدائن سنة 74هـ<sup>(1)</sup>، كان سافرا ومُزريا. في ضوءه عانت كنيسة المشرق مَرَاتِر في عهد البطريرك حنانيشوع الاول (38 - 81هـ / 658 - 700م).

وَكَانَ سَبَبُ هَذِهِ الْوِيلَاتِ - بِحَسَبِ ابْنِ الْعَبْرِيِّ: أَنَّ الْبَطْرِيْرَكَ أَلْقَى السَّلَامَ عَلَى الْخَلِيفَةِ الْأُمَوِيِّ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ بِدُونِ كِيَّاسَةٍ، وَاسْتَعْلَلَ الْمَوْقِفَ مَطْرَانُ نَصِيبِينَ يَوْحَنَّا الْأَبْرَصَ، الَّذِي كَانَ خَصْمًا لِلْبَطْرِيْرِكَ، لِلْوَشَايَةِ بِهِ عِنْدَ الْحَجَّاجِ بْنِ يَوْسُفَ الثَّقَفِيِّ الْوَالِي الْأُمَوِيِّ عَلَى الْعِرَاقِ. وَلَقَدْ اخْتَلَسَ يَوْحَنَّا الْأَبْرَصُ الْكُرْسِيَّ الْبَطْرِيْرَكِيَّ مَدَّةَ سَنَةٍ وَعَشْرَةِ أَشْهُرَ (72 - 74هـ / 691 - 693م)، لَكِنَّهُ ذَهَبَ مِنْكَسِرًا، نَتِيجَةً أَعْمَالِهِ الْمُنْخَرِفَةِ، بَعْدَ أَنْ طَارَدَهُ الْحَجَّاجُ، وَمَاتَ غَيْرَ فَقِيدٍ وَلَا حَمِيدٍ.

عَلَى أَنَّ الْحَجَّاجَ «إِسْتَمَرَّ فِي سِيَاسَتِهِ التَّعْسُفِيَّةِ، فَمَنَعَ الْمَسِيحِيِّينَ مِنْ تَنْصِيبِ جَاثَلِيْقٍ<sup>(2)</sup>»، وَأَصْدَرَ أَمْرًا بِمَنْعِ الْبَطْرِيْرِكَ مِنْ زِيَارَةِ الْأَبْرَشِيَّاتِ الْوُسْطَى وَالْجَنُوبِيَّةِ الَّتِي كَانَتْ تَحْتَ وِلَايَةِ الْحَجَّاجِ. فَبَقِيَ الْبَطْرِيْرَكَ يُدِيرُ الْأَبْرَشِيَّاتِ الشَّمَالِيَّةَ فَقَطْ. وَهَكَذَا بَدَأَتْ نَكْسَةٌ جَدِيدَةٌ لِلْمَسِيحِيَّةِ فِي مَنَاطِقِ الْكُرْسِيِّ الْبَطْرِيْرَكِيِّ وَالْمَنَاطِقِ الْجَنُوبِيَّةِ، الَّتِي ظَلَّتْ بِدُونِ أَسَاقِفَةٍ إِلَى وَفَاةِ الْحَجَّاجِ، وَحَتَّى جُلُوسِ الْبَطْرِيْرِكَ مَارْبِيُون (113 - 132هـ / 731 - 741م) عَلَى الْكُرْسِيِّ<sup>(3)</sup>.

لَمْ تَخْتَصَّ الْأَعْمَالُ السَّلْبِيَّةُ بِالرَّمُوزِ الْمَسِيحِيَّةِ وَتَرَاثِمَهُمْ لَدُنْ قِسْمٍ مِنَ الْحُكَّامِ الْأُمَوِيِّينَ، بَلْ إِنَّ آلَ الزُّبَيْرِ فِي وَلَايَتِهِمْ لَمْ يَكُونُوا بِأَقْلٍ مِنْ غَيْرِهِمْ. نَعْرِفُنَا رَوَايَةَ الْحَكَمِ بْنِ هِشَامِ الثَّقَفِيِّ؛ أَنَّ دَخَلَ أَسْقَفُ نَجْرَانَ عَلَى مُضْعَبِ بْنِ الزُّبَيْرِ وَالْيَا الْعِرَاقِ (68\_72هـ/

(1) - ماري: فطارقة المشرق، ص 63 - 64، وص 66.

(2) - ماري: م. ن. ص 64.

(3) - سامي خنجرو: «كنيسة المشرق تحت الحكم العربي الإسلامي»، موقع مانكيش [mangish.com](http://mangish.com), 04 - 09 - 2010.

688 - 691م)، فَضَرَبَ وَجْهَهُ بِالْقَضِيبِ فَأَذْمَاهُ، فَقَالَ الْأُسْقُفُ: إِنْ شَاءَ الْأَمِيرُ أَخْبَرْتُهُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى عِيسَى: لَا يَنْبَغِي لِلْإِمَامِ أَنْ يَكُونَ سَفِيهَاً، وَمِنْهُ يُلْتَمَسُ الْحِلْمُ، وَلَا جَائِزًا، وَمِنْهُ يُلْتَمَسُ الْعَدْلُ<sup>(1)</sup>.

وَفِي خِبر الْأَصْمَعِيِّ: قَالَ أُسْقُفُ نَجْرَانَ لِمُضْعَبِ بْنِ الزُّبَيْرِ، وَعَظِيبَ عَلَيْهِ حِينَ قَنَعَهُ بِقَضِيبٍ فِي رَأْسِهِ، فَقَالَ لَهُ الْأُسْقُفُ: لَا يَنْبَغِي لِلْمَلِكِ أَنْ يَغْضَبَ؛ لِأَنَّ الْقُدْرَةَ مِنْ وَرَاءِ حَاجَتِهِ، وَلَا يَكْذِبُ؛ لِأَنَّهُ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى اسْتِكْرَاهِهِ عَلَى غَيْرِ مَا يُرِيدُ، وَلَا يَنْخُلُ؛ فَإِنَّهُ لَا يَخَافُ الْفَقْرَ، وَلَا يَخْشَى؛ لِأَنَّ خَطَرَهُ قَدْ جَلَّ عَنِ الْمُجَازَاةِ<sup>(2)</sup>. عَلَى الرَّغْمِ مِنْ أَنَّ النَّصِيبَ مِنْ طَرِيقِ الْإِخْبَارَيْنِ الْإِسْلَامِيَيْنِ، فَاتَّهَمَا يَدْلَانِ عَلَى بِلَاغَةِ الْمَعَانِي، وَبَيَانِ الْأَلْفَاظِ، وَثَبَاتِ الْوَقْفَةِ لَدَى الْأُسْقُفِ فِي وَجْهِ حَاكِمِ جَائِرٍ.

وَفِي الْحِجَازِ حُمِلَ إِلَى ابْنِ الزُّبَيْرِ مِنْ صَنْعَاءِ الْفَسِيفَسَاءِ، الَّتِي كَانَ بَنَاهَا أَبْرَهَةُ الْحَبَشِيُّ فِي كَيْسَتِهِ (الْقُلَيْسِ) الَّتِي اتَّخَذَهَا هُنَالِكَ، وَمَعَهَا ثَلَاثُ أَسَاطِينِ مِنْ رَخَامٍ، فِيهَا وَشْيٌ مَنْقُوشٌ، قَدْ حُشِيَ النَّقْشُ السَّنْدَرُوسُ وَأَنْوَاعُ الْأَلْوَانِ مِنَ الْأَصْبَاغِ، فَمَنْ رَأَاهُ ظَنَّهُ ذَهَبًا، وَشَرَعَ ابْنُ الزُّبَيْرِ فِي بِنَاءِ الْكَعْبَةِ، وَشَهِدَ عِنْدَهُ سَبْعُونَ شَيْخًا مِنْ قُرَيْشٍ: أَنْ قُرَيْشًا حِينَ بَنَتِ الْكَعْبَةَ عَجَزَتْ نَفَقَتُهُمْ، فَنَقَصُوا مِنْ سَعَةِ الْبَيْتِ سَبْعَةَ أَذْرُعٍ مِنْ أَسَاسِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ، الَّذِي أَسَّسَهُ هُوَ وَإِسْمَاعِيلُ، فَبَنَاهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَزَادَ فِيهِ الْأَذْرُعَ الْمَذْكُورَةَ، وَجَعَلَ فِيهِ الْفَسِيفَسَاءَ وَالْأَسَاطِينِ، وَجَعَلَ لَهُ بَابَيْنِ: بَابًا يَدْخُلُ مِنْهُ، وَبَابًا يَخْرُجُ مِنْهُ، فَلَمْ يَزَلِ الْبَيْتُ عَلَى ذَلِكَ، حَتَّى قَتَلَ الْحَجَّاجُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ، وَكُتِبَ إِلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ يُعَلِّمُهُ بِمَا زَادَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ فِي الْبَيْتِ، فَأَمَرَهُ عَبْدُ الْمَلِكِ بِهِدْمَهُ، وَرَدَّهُ إِلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ آتِفًا مِنْ بِنَاءِ قُرَيْشٍ<sup>(3)</sup>.

لَمْ تَذَكَرِ الْإِخْبَارُ أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ اسْتَنْكَرَ مَا سُلِبَ مِنْ بَيُوتِ الْعِبَادَةِ، وَاسْتَثْمَرَ فِي بَيْتِ

(1) - الدِّينُورِيُّ، أَحْمَدُ بْنُ مَرْوَانَ الْمَالِكِيُّ (ت 333هـ): الْمَجَالِسَةُ وَجَوَاهِرُ الْعِلْمِ، (دَارُ ابْنِ حَزْمٍ، بَيْرُوتَ، 1419هـ) 4/ 349؛ الطَّرُطُوشِيُّ: سَرَاجُ الْمُلُوكِ، ص 281.

(2) - الدِّينُورِيُّ: م. س. 6/ 387.

(3) - الْمَسْعُودِيُّ: مَرْوَجُ الذَّهَبِ، (1956) 3/ 282.

الله الحرام، ولا أرجع ما سُرِقَ من الكنيسة ورممها، بقدر ما كان حريصاً على أن يمسحَ ما عمّله خصمه ابن الزبير من سجل التاريخ.

في مصر، مبتدأ الدولة الأموية كان الأقباط ملازمين الهدوء والسكينة؛ لاستقامة الحال معهم، لاسيما في ولاية عمرو بن العاص (38 - 43هـ / 646 - 658م) الذي يعد مثالا في العلاقة الطيبة معهم. وعلى العكس منه، أضحوا في ولاية سعيد بن يزيد (62 - 64هـ / 682 - 684م)، إذ اضطهد بطريك الأقباط اضطهادا شديدا. ولما ولي عبد العزيز مصر (65 - 84هـ / 685 - 703م)، كان في مبدأ أمره محاسنا الأقباط، وعمل إئتلافا مع البطريك الـ (41) إسحاق، إلا أنه بعد أن أخضع البلاد كلها، تغير على الأقباط، وأمرهم بأن لا ينتخبوا بطريكتهم بعيدا عنه، وأعلى الضرائب عليهم، وكان الأكليروس<sup>(1)</sup> يُغفون من الجزية؛ فالزم كل واحد منهم دينار في السنة، والبطريك بثلاثة آلاف دينار<sup>(2)</sup>.

ولما استمر انحطاط المملكة الرومانية، لم يعد عبد العزيز يعبأ بمهادنة الأقباط، فمد إليهم يدا الأذى، وشرع في نهب أموالهم، وسلب مقتنياتهم، وأمر بكسر الصليبان التي في كورة مصر، ثم علّق رقاعا على أبواب البيع، كتب فيها «محمدا أعظم رسل الله، وعيسى - أيضا - رسول الله، والله لم يلد ولم يولد»<sup>(3)</sup>.

غير أن هذا لا يمنع من الإيجابي في إدارة بلاد، أغلبية سكانها من المسيحيين، والاضاع السياسية قلقة، ولاسيما مع بزنطة، والحوادث الداخلية، تستوجب تحسين مستوى التعامل مع حاجات السكان، من ترميم كنيسة، أو اعطاء الإذن بتجديد بيع. لعل من المفيد الذي أشغل المؤرخين، تعيين المسيحيين، وإشغال الوظائف، ولاسيما المالية منها، في ظل السلطة الإسلامية، أو إبقائهم على وظائفهم، ففي مصر

(1) - إكليروس (clergy) كلمة يونانية المقصود بها أصحاب الرتب الكهنوتية من أساقفة وكهنة وشمامسة. معجم المصطلحات الطقسية: (إكليروس).

(2) - القمص: تاريخ الكنيسة القبطية، ص 406.

(3) - القمص: م. ن. ص 407.

كَانَ مِنْ إِيخْتِصَاصِ الْأَقْبَاطِ، وَقَدْ أُوْرِدَ «ساويرس ابن المقفع» أسماء كثيرة من كبار الموظفين<sup>(1)</sup>. وَفِي سُورِيَّةٍ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ الْمُقَرَّبِينَ لِلدَّوْلَةِ، ظَلُّوا يُقَدِّمُونَ خِدْمَاتِهِمْ فِيهَا. فَلَمَّا وَلَّى اثْنَاوِسُوسُ بَرْجُومِيَا السَّرْيَانِي الرَّهَاطِي الْإِدَارَةَ الْمَالِيَّةَ فِي مِصْرَ، فَأَحْسَنَ هَذَا التَّصَرُّفَ فِي الْوُظَيْفَةِ، وَكَانَ عَهْدُهُ بِرُكَّةٍ وَإِقْبَالٍ عَلَى الدَّوْلَةِ الْأُمَوِيَّةِ<sup>(2)</sup>. إِلَّا أَنَّهَا - جُمْلَةً - لَمْ تَكُنْ الْوُظَائِفُ لِعَامَّةِ الْمَسِيحِيِّينَ، وَإِنَّمَا كَانَتْ لِأَخْصَ الْخَاصَّةِ، وَهُمْ قَلَّةٌ، نِسْبَةً إِلَى مَجْتَمَعَاتٍ تَغْلِبُ عَلَيْهَا الْمَسِيحِيَّةُ، وَهَذِهِ الْقِلَّةُ بَدَتْ تَتَنَاقَصُ الْحَاجَةَ إِلَيْهَا فِي أَرْوَقَةِ الْوُظَائِفِ السُّلْطَانِيَّةِ، إِبَّانَ تَغْيِيرِ لُغَةِ الدَّوَاوِينِ إِلَى الْعَرَبِيَّةِ مِنْ جَانِبٍ، وَبِخَاصَّةٍ بَعْدَ تَدْرِيبِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى مَهَامِ الْوُظَائِفِ الْمُهِمَّةِ.

### 3. الْحَرَكَاتُ الدِّينِيَّةُ الْمَسِيحِيَّةُ:

إِنَّ الْحَيَاةَ الدِّينِيَّةَ الْكَنِيسِيَّةَ ظَلَّتْ مَوْجُودَةً، تَعَبَّرُ عَنْ نَشَاطٍ يَتَجَدَّدُ، فَتَمَّةٌ أَثَارُ كَنَائِسَ جَدِيدَةٍ بُنِيَتْ فِي الْقَرْنِ السَّابِعِ. فَفِي دِيرِ أَيُوبِ<sup>(3)</sup>، جَنُوبَ نَوَى سَاكْفَ، كَنِيسَةٌ مُؤَرَّخَةٌ بِنَاوُهَا عَامَ 20هـ / 641م، فِي عَهْدِ رَئِيسِ الدَّيْرِ إِيْلْيَاسَ. وَفِي الْعَفْرِ فِي جَبَلِ الْعَرَبِ<sup>(4)</sup>، سُيِّدَ مَعْبَدٌ لِلْقُدِّيسِ جَاوَرِجِيُوسَ عَامَ 31هـ / 652م، وَفِي عَامِ 43هـ / 663م كُرِّسَتْ مَوْزَايِكُ لِلْعَذْرَاءِ مَرْيَمَ فِي كَنِيسَةٍ مَادِبَا فِي الْأُرْدُنِ. وَدُشِّنَتْ كَنِيسَةٌ عَلَى اسْمِ النَّبِيِّ إِيْلْيَا فِي أَرْمَانِ جَبَلِ الْعَرَبِ عَامَ 48هـ / 668<sup>(5)</sup>، وَاسْتَغْلَ سَرْجُونُ بْنُ مَنصُورٍ، وَالدِّيُوحَنَّا الدَّمَشْقِيُّ، نَفُوذَهُ فِي الْبَلَاطِ الْأُمَوِيِّ لِيَبْنِيَ كَنِيسَةً جَدِيدَةً خَارِجَ بَابِ الْفَرَادِيسِ بَدَلًا مِنْ

(1) - تاريخ البطارقة 2/ 8.

(2) - البطريرك مار إغناطيوس زكا الأول عيَواص: «السريان والإسلام - تاريخ مشترك»، الموقع الرسمي لبطريركية أنطاكية وسائر المشرق للسريان الأرثوذكس.

(3) - دير أيوب: قرية بحوران من نواحي دمشق. ياقوت: معجم البلدان 2/ 499؛ الصالحى الشامى: سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد 2/ 207.

(4) - في بلاد الشام قرب حوزان، وهي السفوح الغربية لجبل الدروز (اسمُ جبل العرب). الحربي، عاتق بن غيث: معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية (دار مكة للنشر، السعودية) ص 44.

(5) - جوزيف نصر الله: تاريخ الحركة الأدبية في الكنيسة الملكية، (634 - 750 م) ج 1/ 40 - 41 بالاستناد إلى دوفريس: البطريركية الأنطاكية، ص. 225، 231، 233؛ الأرشمندريت إغناطيوس ديك: «المسيحيون في عهد الخلفاء الراشدين والأمويين الأوائل»، موقع كنيسة القديسة تريزا - حلب.

الكنائس التي صودرت إبان الفتح<sup>(1)</sup>، وإن معاوية أمر بإعادة بناء كنيسة الرها (أديسا Edessa)<sup>(2)</sup> التي دمرتها الزلازل 59هـ / 679م<sup>(3)</sup>. كما بُنيت أول كنيسة بالقسطنطينية في حارة الروم في ولاية مسلمة بن مخلد<sup>(4)</sup> على مضر (47 - 62هـ / 667 - 682م)<sup>(5)</sup>، وشيّد أثيناس، كاتب ديوان خراج مضر على عهد عبد العزيز، كنيسة «أم الإله» في الرها، كما شيّد في مضر - أيضًا - كنيستين وديرًا<sup>(6)</sup>؛ ويبدو أن «أثيناس» متولّي الخراج كان واسع السلطان، عظيم النفوذ في مضر<sup>(7)</sup>.

وفي العراق بني دير القيامة<sup>(8)</sup> «مارزينا» لليعقوبية<sup>(9)</sup> على شاطئ دجلة من الموصل في ذكرى الأسقف مارزينا (ت 19هـ / 640م)، ذكر الشابشتي: تنصّر فيه في يوم واحد زهاء ستة آلاف<sup>(10)</sup> نفس<sup>(11)</sup>، وأسس الناسك خوداهوى (ق 1هـ / 7م) دير بيث حالي (دير الطين) في بركة الحيرة<sup>(12)</sup>.

- (1) - ابن عساکر: تاريخ دمشق 20 / 161؛ العدوي: الأمويون والبيزنطيون ص 291.
- (2) - كانت يفخر بيئاتها وجمالها، وهي من عجائب الجزيرة، «ما من بناء بالحجارة أجبى من كنيسة الرها» ابن خردادبة: المسالك والممالك، ص 161؛ ابن الفقيه: البلدان، ص 180؛ ابن العديم: بغية الطلب في تاريخ حلب 1 / 87.
- (3) - سنة 990 يونانية / مار ميخائيل السرياني الكبير: التاريخ، 2 / 352؛ فلهوزن: تاريخ الدولة العبرية، ص 128؛ حتى: تاريخ سوريا ولبنان 2 / 41.
- (4) - ابن صامت بن نيار الرزقي الأنصاري (ت 62هـ). ابن كثير: البداية والنهاية 8 / 217؛ زامباور: معجم الانساب والاسرات الحاكمة، ص 38.
- (5) - فتوح مصر، ص 132.
- (6) - ارنولد: الدعوة إلى الإسلام، ص 85.
- (7) - السامرائي: الإصلاحات المالية والتنظيمات الإدارية، ص 135.
- (8) - ياقوت: معجم البلدان 2 / 529؛ القزويني (ت 682هـ): آثار البلاد وأخبار العباد، ص 371.
- (9) - ابن عبد الحق: مرآة الاطلاع على أسماء الامكنة والباق 2 / 572.
- (10) - لعله لا يقصد العدد بعينه، بل استخدم لفظ «زهاء ستة آلاف» في كتابات المسلمين، لبيان الكثرة. انظر: فتوح الشام 1 / 197؛ العقد الفريد 5 / 69؛ أبو حيان: البصائر والذخائر 5 / 73؛ أبو نعيم: أخبار أصبهان 1 / 47؛ ابن بسام: الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة 1 / 184؛ الكامل في التاريخ 2 / 596؛ ابن العديم: بغية الطلب 2 / 700...
- (11) - علي بن محمد (ت 388هـ): الديارات، تح: كوركيس عواد، (دار الزائد العربي، بيروت، 1986) ص 417.
- (12) - توما أسقف المروج: كتاب الرؤساء، ص 56؛ الأب ألبير أبونا: ديارات العراق، (بغداد:

تأسَّسَ إِبَّانَ العَصْرِ الأُمَوِيِّ عِدَدٌ مِنَ الكَنَائِسِ والأَذْيَرَةِ فِي أَصْقَاعٍ مُتَنَوِّعَةٍ مِنَ البِلَادِ العَرَبِيَّةِ، أَكَّدَ ذَلِكَ بَعْضُ الكُتَابِ الكَنَسِيِّينَ<sup>(1)</sup>، وَكَانَ الْمَسِيحِيُّونَ يَحْتَفِلُونَ بِأَعْيَادِهِمْ وَيَمَارِسُونَ عِبَادَاتِهِمْ وَطُقُوسَهُمْ بِحُرِّيَّةٍ، وَلَهُمْ مُحَاكَمُهُمُ الْخَاصَّةُ<sup>(2)</sup>، وَتَحَوَّلَتْ الصَّرَاعَاتُ الدِّيْنِيَّةُ المَعْقَدَةُ فِي الْمَسِيحِيَّةِ نَفْسِهَا إِلَى جَدَلِيَّاتٍ فِكْرِيَّةٍ، وَحَوَارَاتٍ رَائِعَةٍ، بَعْدَ أَنْ بَلَغَتْ أَقْصَى مَدَاهَا فِي الْقَرْنَيْنِ السَّابِعِ وَالثَّامِنِ المِيلَادِيَّيْنِ، وَكَانَ قَدْ حَضَرَ مَجْمَعُ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ خَمْسَةَ مِنْ أَكْبَرِ المِطَارَنَةِ إِبَّانَ الْعَهْدِ الأُمَوِيِّ مِنَ الشَّامِ، وَانْبَثَقَتْ عَنْ تِلْكَ الْجَدَالَاتِ الَّتِي مُورِسَتْ عَلَى دَرَجَةٍ مِنَ الْحُرِّيَّةِ، الْمُنَاطَرَةُ التَّارِيخِيَّةُ المَشْهُورَةُ بَيْنَ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ وَيُوحَنَّا الدَّمَشَقِيِّ، وَثِيوْدُورُ أَبُو قُرَّةَ، وَبُولُصُ الْإِنْطَاكِيِّ، وَيَعْدُ يُوحَنَّا الدَّمَشَقِيُّ مِنْ أَكْبَرِ المَفْكِرِينَ الْعَقْلَانِيِّينَ، الَّذِينَ أَبْدَوْا آرَاءَهُمْ بِكُلِّ حُرِّيَّةٍ عَهْدِ ذَاكَ. وَكَانَ مِنْ نَتَائِجِ ذَلِكَ الْجَدَلِ الْعَقَائِدِيِّ الَّذِي دَارَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَسِيحِيِّينَ، نُشُوءُ بَعْضِ الْفِرَقِ وَالحَرَكَاتِ الدِّيْنِيَّةِ وَالفِكْرِيَّةِ<sup>(3)</sup>.

فِي الْقَرْنِ 1هـ / 7م كَانَ أَوَّلُ ظَهْوَرٍ لِلْمَارُونِيَّةِ فِي الْعَصْرِ الأُمَوِيِّ، فِي سَنَةِ (66هـ / 686م) أَخَذَ الْكُرْسِيُّ الْبِطْرِيكِيُّ لِلطَّائِفَةِ، فِي دِيرِ مَارِ مَارُونَ<sup>(4)</sup>، مَكَانَةً فِي نَشْرِ مُعْتَقَدِهِ. يَذْهَبُ الْكِتَابُ الْمَوَارِنَةُ إِلَى أَنَّ «يُوحَنَّا مَارُونَ»<sup>(5)</sup> هُوَ أَوَّلُ بَطَارِكْتِهِمْ، وَأَنَّ الْإِخْتِيَارَ وَقَعَ عَلَيْهِ لِشُغْلِ هَذَا الْمَنْصَبِ بَعْدَ وَفَاةِ «ثِيوْفَانَس» بَطْرِيكَ أَنْطَاكِيَّةِ الْخَلْقِيدُونِيِّ. وَأَنَّهَا طَائِفَةٌ دِينِيَّةٌ اتَّفَقَتْ مَعَ الْمَلِكِيِّينَ الْإِنْطَاكِيِّينَ عَلَى مَجْمَعِ خَلْقِيدُونِيَّةٍ مَعَ الْمَحَافَظَةِ عَلَى التَّرَاثِ السَّرْيَانِيِّ<sup>(6)</sup>. فِي حِينِ أَنَّ دِيُونِيسِيُوسَ

(2006م) ص 409 - 482، بلحاج: المسيحية العربية وتطورها، ص 170.

(1) - يوحنا بن فنكاكي: تاريخ الكلدان، ص 101، نقلاً عن سيار الجميل: «خضوع بلاد الرافدين للدولة العربية الإسلامية»، مجلة ألفا، تاريخ 21 نوفمبر 2010.

(2) - روفائيل بابو اسحق: نصارى العراق، ص 60.

(3) - سيار الجميل: «خضوع بلاد الرافدين للدولة العربية الإسلامية».

(4) - في قرية كفرحي من أعمال البترون. أسطفان الدويهي، البطريك: «سلسلة بطاركة الطائفة المارونية»، نشره رشيد الخوري الشرتوني، مجلة المشرق، السنة الأولى، 1898، ص 247.

(5) - يوسف الدبس (المطران): :: الجامع المفصل في تاريخ الموارنة المؤصل (بيروت، 1905) 1/ 67 ويعدّها؛ متى موسى: الموارنة في التاريخ، ص 114.

(6) - بولس نعمان وآخرون: المارونية في أمسها وغدّها، (منشورات دير سيدة النصر، غوسطا 1997)



التلمحري، بطريرك أنطاكية السرياني الأرثوذكسي (ت230هـ / 845م)، كان أول من ذكر تبني رهبان دير مارون للمونوثلية<sup>(1)</sup>، إلى عامي (5، 6هـ / 629، 630م)، وهو الزمن الذي فرض فيه الإمبراطور البيزنطي هرقل المونوثلية على شعب سورية<sup>(2)</sup>. وكانت المونوثلية قد أدينت أخيراً في مجمع القُسطنطينية السادس عام (60هـ / 680م) باعتبارها «مونوفيزية»<sup>(3)</sup>. غير أن جبرائيل ابن القلاعي (ت922هـ / 1516م) كان أول كاتب ماروني ذكر: أن الكنيسة المارونية وكنيسة روما اعتنقتا نفس الإيمان ودافعتا عن الخلقيدونية<sup>(4)</sup>. وتابعه الكتاب الموارنة يعلنون صراحة، بأنهم كانوا دائماً متمسكين بإيمان خلقيدونية، وإنهم متحدون بكنيسة روما منذ القرن الخامس<sup>(5)</sup>.

### النظام الديني الكنسي:

نشطت الكنيستان اليغقويّة والنسطورية في القرن السابع. ولعلّ عدم ارتباطها بقوة سياسية كان من أهمّ عوامل التسامح معها، وكان للأذيرة التي ظلت عامرة زهاء ثلاثة قرون، دور في توطيد المسيحية في البلاد العربية. وكادت المصادر السريانية تنبّئ لنا معرفة الأبرشيات العربية التابعة للكنيسة اليغقويّة، وبضمنها أسماء عديد من أساقفتها<sup>(6)</sup>.

ص 25.

(1) - المونوثليتيّة أو المشيئة الواحدة (باليونانية: Μονοθελητισμός)، هي عقيدة مسيحية تعالج العلاقة بين الألوهية والبشرية في يسوع المسيح. وترى أن للمسيح طبيعتان منفصلتان ومشيتان واحدة. (موسوعة ويكيبيديا). هي الإيذان بأن طبيعتي المسيح الإلهية والبشرية متحدتان في إرادة واحدة وقدرة واحدة في التجسد. متي موسى: الموارنة في التاريخ، (المؤسسة الأمريكية للدراسات السريانية)، ص 7.

(2) - متي موسى: الموارنة في التاريخ، ص 9، 92.

(3) - متي موسى: م. ن، ص 95؛ قارن: علي عبد الواحد وافي: الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام، ص 111.

(4) - كتابه «مارون الطوباني»، (مخطوطة الفاتيكان الكرثونية 640). متي موسى: م. ن، ص 7.

(5) - الدبس: الجامع المفصل في تاريخ الموارنة الموصل 1 / 67؛ بولس نعمان: المارونية في أمسها وغدها، ص 25 وبعدها؛

(6) - انظر: سلوى بالحاج: المسيحية العربية وتطوراتها، ص 170 - 179.

- أَبْرِشِيَّةُ التَّغَالِبَةِ. كَانَ لَهُمْ أَسَاقِفَةٌ حَتَّى الْقَرْنِ الرَّابِعِ الْهِجْرِيِّ. وَكَانُوا يَقِيمُونَ لَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ فِي الْمَثَلِ الْقَائِمِ بَيْنَ الْحِيرَةِ وَمَنْبَجٍ وَجَزِيرَةِ ابْنِ عَمْرِ. وَفِي سَنَةِ 70 هَجْرِيَّةً انْحَصَرَتْ إِقَامَتُهُمْ بَيْنَ الْخَابُورِ وَدَجْلَةَ وَالْفَرَاتِ.

- أَبْرِشِيَّةُ نَجْرَانَ وَالْكُوفَةِ. جَاءَ إِلَيْهَا النَّازِحُونَ مِنْ نَجْرَانَ عَامَ 20 هـ، التَّحَقُّ قِسْمٌ مِنْهُمْ بِالْكَنِيسَةِ النَّسْطُورِيَّةِ، وَبَقِيَ لَهُمْ أَبْرِشِيَّةٌ تَابِعَةٌ لِلْيَعَاقِبَةِ، وَدُمِجَتْ فِتْرَةٌ مَعَ أَبْرِشِيَّةِ التَّغَالِبَةِ. وَبَعْدَ الْقَرْنِ الْعَاشِرِ يَصُمْتُ التَّارِيخُ الْكَنْسِيَّ عَنْ أَبْرِشِيَّةِ النَّجْرَانِيِّينَ. وَإِلَى جَانِبِ النَّجْرَانِيِّينَ فِي جَنُوبِ الْعِرَاقِ جَمَاعَةٌ مَسِيحِيَّةٌ أُخْرَى، بَنُو عَجَلٍ وَجَمَاعَةٌ مِنْ بَنِي شِييَانٍ. وَيَتَضَحُّ مِنْ رَوَايَاتِ طَبَقَاتِ الشُّعْرَاءِ: أَنَّ الْمَسِيحِيَّةَ ظَلَّتْ مُنْتَشِرَةً فِي عَائِلَاتٍ مِنْ بَنِي شِييَانَ زَمَنِ الْفَرَزْدَقِ، إِذْ تَزَوَّجَ هَذَا مِنْهُمْ إِمْرَأَةً مَسِيحِيَّةً<sup>(1)</sup> فَهَجَاهُ جَرِيرٌ. وَبِرْدُ مَرَّةٍ اسْمُ أَسْقَفٍ لِأَبْرِشِيَّةٍ عَاقُولَا الْكُوفَةِ.

- أَبْرِشِيَّةُ الْعَرَبِ أَوْ الْقَبَائِلِ، مِنْ أَسَاقِفَتِهَا الْمَشْهُورِينَ مَارَ جَرَجِسَ (ت 106 هـ/ 724 م)، وَهُوَ عَرَبِيٌّ الْأَصْلَ، وَلُقِّبَ بِأَسْقَفِ الْقَبَائِلِ الْعَرَبِيَّةِ، عُيِّنَ مَطْرَانًا لَجَمَاعَةِ الْعَرَبِ أَصْحَابِ الطَّبِيعَةِ الْوَاحِدَةِ عَامَ 687 م فِي أَبْرِشِيَّةٍ تَضُمُّ الْعَاقُولِيِّينَ، وَالطَّائِثِيِّينَ، وَالتَّنُوحِيِّينَ، وَالتَّغْلِبِيِّينَ، وَعَرَبَ الْجَزِيرَةِ، وَذَلِكَ فِي مَا بَيْنَ النَّهْرَيْنِ فِي سَقِيفَةِ الْعَاقُولَا (الْكُوفَةِ). وَكَانَ تَلْمِذٌ عَلَى يَعْقُوبَ الرَّهَاقِيِّ فِي دِيرٍ قَنْسَرِينَ وَنَالَ شُهْرَةً كَبِيرَةً<sup>(2)</sup>.

وَتَذَكُرُ الْمَصَادِرُ النَّسْطُورِيَّةُ أَبْرِشِيَّتَيْنِ عَرَبِيَّتَيْنِ الْحِيرَةِ وَالْأَنْبَارِ ظَلَّ فِيهَا أَسَاقِفَةٌ حَتَّى الْقَرْنِ الْحَادِي عَشَرَ، كَانَ الْمَجَالُ الْعَرَبِيُّ الْيَعْقُوبِيَّ أَوْسَعَ مِنَ الْمَجَالِ النَّسْطُورِيِّ إِلَّا أَنَّ الْمَسِيحِيَّةَ الْعَرَبِيَّةَ النَّسْطُورِيَّةَ عَمَرَتْ أَكْثَرَ وَكَانَ لِلنَّسَاطِيرَةِ الْعَرَبِ دَوْرٌ أَهْمٌ مِنَ الْيَعَاقِبَةِ دَاخِلَ كَنِيسَتِهِمْ<sup>(3)</sup>.

(1) - تَزَوَّجَ حُدْرَاءُ بِنْتُ زَيْقِ بْنِ بَسْطَامَ بْنِ قَيْسِ بْنِ مَسْعُودَ بْنِ قَيْسِ بْنِ خَالِدِ بْنِ ذِي الْجَدَيْنِ وَهُوَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هَمَامَ بْنِ مَرَّةَ بْنِ ذَهْلَ بْنِ شِييَانَ عَلَى حُكْمِ أَبِيهَا بِمَنْعَةٍ مِنَ الْإِبِلِ وَهِيَ نَضْرَانِيَّةٌ. ابْنُ سَلَامٍ: طَبَقَاتُ فَحُولِ الشُّعْرَاءِ 2/ 392؛ أَبُو الْفَرَجِ: الْأَغَانِي 14/ 242.

(2) - أُولَيْرِي: عُلُومُ الْيُونَانِ، ص 191 - 192؛ مَرَادُ كَامِلٍ: تَارِيخُ الْأَدَبِ السَّرْيَانِيِّ، ص 276؛ بَدْرُ الدِّينِ: قَنْسَرِينَ أَوْ عَشْرَ التَّسُورِ، ص 246.

(3) - الْأَرْمَنْدَرِيْتُ اغْنَاطِيُوسُ دِيكَ: الْقَبَائِلُ الْعَرَبِيَّةُ الْمَسِيحِيَّةُ فِي بِلَادِ الشَّامِ فِي عَهْدِ صَدْرِ الْإِسْلَامِ،

## المجامع الكنيسية

لا شك ان المجامع المسكونية وغيرها يعقدها كبار البطاركة، ويشترك فيها من بطاركة الكنيسة الشرقية، لتناقش مشكلات العصر التي تواجه المسيحية، والفكر والمجتمع المسيحيين، ومن ابرز المجامع المنعقدة في العصر الأموي، هي:

- مجمع القسطنطينية الثالث (المسكوني السادس): (26/ محرم / 61 - 13/ ذي القعدة / 61هـ = 7/ تشرين الثاني / 680 - 16/ أيلول / 681م)<sup>(1)</sup>. وكان قد التأم المجمع المسكوني السادس في القسطنطينية وحضره أكثر من 170 أسقفًا، بينهم مكاريوس بطريرك أنطاكية. عقد المجمع ثماني عشرة جلسة، رأسها جاورجيوس بطريرك القسطنطينية. وفيه دان المجمع القائلين بالمشيئة الواحدة، وأصدر تحديده العقائدي في التعليم بأن: يسوع كان له مشيئتان طبيعيتان، وعلان طبيعتان، من دون انقسام، أو تحوّل، أو انفصال، وتبعًا لذلك فإن مشيئته الإنسانية لا تُصادم، ولا تُقاوم مشيئته الإلهية، الكلية القدرة، بل بالأحرى تخضع لها.

- مجمع القسطنطينية الرابع (73هـ - 692م)<sup>(2)</sup>: نتيجة لحروب القرن السابع وفتنه، وإهمال القوانين الكنسية، دعا لعقده الإمبراطور البيزنطي يوستينيانوس الثاني (685 - 695؛ 705 - 711م) من أجل وضع دستور تشريعي للكنيسة، وهو الذي صار فيما بعد جزءًا من الحق القانوني الأرثوذكسي، والذي رفضته الكنيسة الكاثوليكية. اشترك في أعماله 227 - 240 أسقفًا، أبرزهم من البلاد العربية: بطرس بطريرك الإسكندرية، وجورجيوس بطريرك أنطاكية، وانسطاسيوس بطريرك أورشليم.

## كنيسة الشرق:

- مجمع دارين (56هـ / 676م)

---

بحث في الندوة الدولية «بلاد الشام في عصر الرسول والخلفاء الراشدين»  
(1) - دنتسغر - هورمان: الكنيسة الكاثوليكية في وثائقها، الجزء الأول. من سلسلة الفكر المسيحي بين الأمس واليوم. منشورات المكتبة البولسية، بيروت، 2001 ص 310؛ أسدرستم: كنيسة مدينة الله 49 / 51.

(2) - أسدرستم: م. ن. 2 / 51.

دعا الجاثليق جرجيس الأول (661-680م) إلى عقد مجمع كنسي في جزيرة دارين، وذلك لحل الأزمة، ويشير محضر المجمع إلى حضور أساقفة بيت قطرايا الرئيسين، وهُم: أيشوعيا ب أسقف دارين، وبوسية أسقف هجر، وشاهين أسقف الخط، وكذلك حضر توماس رئيس أساقفة بيت قطرايا. تؤكد المراجع أن هذا المجمع عقد لحل أزمة تمرد بيت قطرايا ضد الانصياع لكبير أساقفة ريو أردشير التي كانت تابعة له، وبذلك يكون بيت قطرايا يطالب بالاستقلال عن ريو أردشير، ليكون منطقة كنسية، وليس الاستقلال عن جاثليق كنيسة الشرق، أي أنه لم يعد ثمة عصيان مشترك بين ريو أردشير وبيت قطرايا ضد الجاثليق في العام 676م (كما كان عليه الحال في الفترة بين 649 و659م). وقد ظهر - جراء ذلك - إقليم كنسي جديد (أي بيت قطرايا) على رأسه رئيس للأساقفة خاص به<sup>(1)</sup>.

#### التنظيمات الكنسية:

الجتالقة والبطاركة والمفارنة: يدل وجودهم وتعاقبهم على ديمومة الديانة المسيحية، وحراكها بحسب تنوعها في البلاد العربية، ومن أهم الكنائس الكبرى، التي لها الدور البالغ على خارطة المسيحية، هي: المداين، وتكريت، وأنطاكية، والإسكندرية. ونظم رواد الجتالقة والبطاركة والمفارنة الحياة الدينية فيها:

جتالقة كنيسة المشرق (المداين) بين 41 - 100هـ / 661 - 719م

- مار جيورجيس<sup>(2)</sup> الأول (41 - 60هـ / 661 - 680م) الجاثليق التاسع والثلاثون، كان مطران أربيل، خلف أيشوعيا ب الثالث استاذة، وفي عهده أعلن بيت قطرايا استقلاله الرسمي عن ريو أردشير، وبذلك أصبحت بيت قطرايا كمطقة كنسية مستقلة، أي أنه سيكون لها كبير للأساقفة، وقد تهادى أساقفة بيت قطرايا إلى أبعد من ذلك، عندما اتفقوا على تسمية الأسقف «توماس» (أو توما) مطران بيت قطرايا، وبذلك لم

(1) - حسين محمد حسين: «البحرين في القرن السابع (5): استقلال بيت قطرايا»، صحيفة الوسط البحرينية.

(2) - ولد في عفرى (كفرا) بين بغداد وكموك. توما المرجي: كتاب الرؤساء، ص 76 - 83.

يَبْقَى أَمَامَ الْجَائِلِيْق جُورْجِيْسْ إِلَّا الْاَنْصِيَاعْ لِمَطَالِبْ بَيْتْ قَطْرَايَا وَإِعْطَانَهُمْ الْاِسْتِقْلَالْ  
بِصُورَةٍ رَسْمِيَّةٍ، وَذَلِكَ فِي مَجْمَعِ عَامِ 676م الَّذِي عَقِدَ بِرِئَاسَةِ جِيُورْجِيْسْ فِي دَيْرَيْنِ  
(الْبَحْرَيْنِ)<sup>(1)</sup>.

- مَارِيُوحْنَا الْاَوَّلُ (61 - 64هـ / 681 - 684) الْمَعْرُوفُ بِـ «ابْنِ مَارْتَا»<sup>(2)</sup>، الْجَائِلِيْق  
الْأَرْبَعُونَ: مِنْ أَهْلِ الْأَهْوَاذِ، كَانَ مَطْرَانًا فِي جَنْدِيْسَابُورْ، وَعُقِدَتْ لَهُ الْفَطْرَكَةُ فِي الْمَدَائِنِ  
بَعْدَ تَنْتِيحِ جِيُورْجِيْسْ، وَلَمْ يَأْتِ بِأَعْمَالٍ تُذَكِّرُ، لِقَصْرِ مُدَّتِهِ، وَانْشَاغَالِهِ بِمُلَازِمَةِ الْمَرَضِ<sup>(3)</sup>.  
تَرَكَ مَوْتَهُ الْمَفَاجِئَ فَرَاغًا فِي كُرْسِيِّ الْجَائِلِيْق، فَتَزَى عَلَيْهِ مَطْرَانُ الْبَصْرَةِ اِيْشُوعِيَابُ  
بِمُسَاعَدَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَطِيْعٍ<sup>(4)</sup>، وَدُونَ اِتْنِخَابِ وَتَرْسِيمِ الْآبَاءِ، وَفِي ظِلِّ سَيْطَرَةِ الْمُخْتَارِ  
الثَّقَفِيِّ عَلَى الْكُوفَةِ سَنَةَ 66هـ / 686م، أُلْقِيَ الْمَطْرَانُ فِي السَّجْنِ، وَسُمِحَ لِلْآبَاءِ فِي  
اِتْنِخَابِ الرَّئِيسِ؛ فَاخْتَارُوا خَنْاِيشُوعَ فِي الْمَدَائِنِ<sup>(5)</sup>.

- مَارْ خَنْاِيشُوعُ الْاَوَّلُ (الْاَعْرَجُ) (67 - 81هـ / 686 - 700م) الْجَائِلِيْق الْوَاحِدُ  
وَالْأَرْبَعُونَ: كَانَ عَالِمًا مَشْهُورًا بِالْفَضْلِ وَتَدْوِينِ الْكُتُبِ، وَلَمَّا عَقِدَتْ لَهُ الْفَطْرَكَةُ ظَهَرَ  
لَهُ خُصُومٌ اسْتَغْلَوْا التَّغْيِيرَاتِ السِّيَاسِيَّةَ<sup>(6)</sup> حَتَّى اِنْبَسَطَ الْأُمُرُ لِعَبْدِ الْمَلِكِ، فَقَصَدَهُ «يُوحَنَّا  
الْأَبْرَصُ» وَأَقَامَ عَلَى بَابِهِ أَرْبَعَ سَنِينَ يَبْذُلُ الْأَمْوَالَ، فَكُتِبَ عَبْدُ الْمَلِكِ إِلَى ابْنِهِ بِشْرٍ،  
الْمُقِيمِ بِالْكُوفَةِ: إِنَّ نَصَارَى مَمْلَكَتِنَا اخْتَارُوا يُوحَنَّا، وَقَدْ سُلْطَنَاهُ وَأَطْلَقْنَاهُ لَهُ؛ لِيَتَسَلَّمَ  
مِنْ خَنْاِيشُوعِ الَّذِي نَصَّبَهُ الْمُخْتَارُ وَمُصْعَبُ الْمُخَالَفَانِ عَلَيْنَا.

فَأَحْضَرَ بِشْرُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الْجَائِلِيْقَ وَأَخَذَ بِيُرُونَهُ وَعَكَازَهُ وَسَلَّمَهُ إِلَى يُوحَنَّا،

---

(1) - حُسَيْنُ مُحَمَّدٍ حُسَيْنٍ: «الْبَحْرَيْنُ فِي الْقَرْنِ السَّابِعِ (5): اِسْتِقْلَالُ بَيْتِ قَطْرَايَا»؛ سَهِيلُ قَاشَا: اِحْوَالُ  
النَّصَارَى فِي خِلَافَةِ بَنِي أُمِيَّةٍ 2/ 332 - 344.

(2) - مَارِي: بِطَارِكَةُ الْمَشْرِقِ، ص 63.

(3) - ابْنُ الْعَبْرِيِّ: التَّارِيخُ الْكُنْتِيُّ، ص 134؛ قَاشَا: اِحْوَالُ النَّصَارَى فِي خِلَافَةِ بَنِي أُمِيَّةٍ 2/ 345.

(4) - الْعَدُوِّي: وَالِي الْكُوفَةِ لِابْنِ الزَّيْبِرِ، أَخْرَجَهُ عَنْهَا الْمُخْتَارُ بَنَ عَيْدَ سَنَةِ 66هـ. ابْنُ قَتِيْبَةٍ: الْمَعَارِفُ  
1/ 356.

(5) - مَارِي: م. س.، ص 63.

(6) - فِي مَقْتَلِ الْمُخْتَارِ عَلَى يَدِ مُصْعَبِ بْنِ الزَّيْبِرِ، ثُمَّ مَقْتَلِ مُصْعَبِ عَلَى يَدِ عَبْدِ الْمَلِكِ، الَّذِي دَخَلَ  
الْكُوفَةَ، وَبَايَعَ لَهُ أَهْلَهَا. ابْنُ قَتِيْبَةٍ: الْمَعَارِفُ 1/ 356؛ الطَّبْرِيُّ: تَارِيخُ الرِّسَالِ 6/ 93.

وأخرجه خازيا. وَلَمَّا لَمْ يَعْتَرَفِ النَّصَارَى لِيُوحَنَّا بِالرَّئِيسَةِ، إِذْ كَادَ لـ«حَنَانِيُوشَع» وَقَبْضَ عَلَيْهِ بِمَعَاوَنَةِ السَّلْطَانِ، وَنَفِيَ إِلَى جَبَلٍ بِالصَّامَغَانِ، غَيْرَ أَنَّ حَنَانِيُوشَعَ وَاصَلَ إِدَارَةَ الْجَنْثَلَقَةِ وَإِسَامَاتِهِ لِلْمَطَارِنَةِ مِنْ نَصِيبِينَ لِسَبْعِ سِنِينَ حَتَّى تُوْفِيَ، وَكَانَتْ مَدَّتُهُ أَرْبَعَةَ عَشَرَ سَنَةً وَتِسْعَةَ أَشْهُرٍ<sup>(1)</sup>.

- مار يوحنا الثاني (81 - 95 هـ / 700 - 714 م) الجاثليق الثاني والاربعون: ذكرنا كَيْفَ اسْتَوْلَى عَلَى كَرْسِيِّ الْجَنْثَلَقَةِ، وَبَعْدَئِذْ تُوْفِيَ بِشُرْبِنَ عَبْدِ الْمَلِكِ، تَقَلَّدَ الْحَجَّاجُ الْعِرَاقَ سَنَةَ 79 هـ / 698 م<sup>(2)</sup>، وَطَالَبَ يُوْحَنَّا الْأَبْرَصَ بِمَا ضَمِنَهُ، وَلَزَّهُ (شُدَّهُ)، وَحَبَسَهُ، وَجَمَاعَةً مِنَ الْأَسَاقِفَةِ، حَتَّى اضْطُرَّ إِلَى بَيْعِ آلَاتِ الْبَيْعِ، ثُمَّ هَرَبَ إِلَى قَرْيَةٍ مِنْ سَوَادِ الْكُوفَةِ، وَتُوْفِيَ بِهَا، وَمُدَّةُ تَغْلِيهِ سَنَةً وَعَشْرَةَ أَشْهُرٍ. وَكَانَ الْحَجَّاجُ قَدْ مَنَعَ مِنْ تَنْصِيبِ جَاثَلِيقٍ، وَبَقِيَتْ الْبَيْعَةُ بِالْمَدَائِنِ، وَمَا يَلِيهَا مِنْ أَعْمَالِ الْحَجَّاجِ عَشْرِينَ سَنَةً بِلَا جَاثَلِيقٍ<sup>(3)</sup>.

- مار صليبا زخا (95 - 110 هـ / 714 - 728)<sup>(4)</sup> الجاثليق الثالث والاربعون: جعله حَنَانِيُوشَعُ أَسْقُفًا عَلَى الْأَنْبَارِ، ثُمَّ أَسَامَهُ مَطْرَانًا عَلَى الْمَوْصِلِ وَحِزَّةٍ، وَوَقَعَ الْإِجْتِمَاعُ عَلَيْهِ وَأَسِيسَ جَاثَلِيقًا بِامْرِيزِ بْنِ عَقِيلٍ<sup>(5)</sup>، الْمَقْلَدَ مَكَانَ الْحَجَّاجِ<sup>(6)</sup>، فَجَدَّدَ الرُّسُومَ وَبَنَاءَ الْبَيْعِ، وَبَعْدَ تَقْلِيدِ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ (101 - 105 هـ / 719 - 723 م) تَحَسَّنَ التَّعَامُلُ مَعَ الْمَسِيحِيِّينَ، إِذْ رَدَّ النَّصَارَى إِلَى خِدْمَتِهِ وَأَكْرَمَهُمْ، وَتُوْفِيَ فِي خِلَافَةِ هِشَامٍ فِي الْمَدَائِنِ<sup>(7)</sup>.

(1) - ماري: م. س، ص 63 - 64.

(2) - خليفة بن خياط: تاريخ، ص 279.

(3) - ماري: بطارقة المشرق، ص 64 - 65.

(4) - توما أسقف المرج: كتاب الرؤساء، ص 95 - 96.

(5) - السلمي، من أهل دمشق: والي قنسرين والجزيرة لسليمان بن عبد الملك، ولم يزل فيها إلى أن توفي عمر بن عبد العزيز. ابن شداد: الأهلأ الخطيرة في ذكر أمراء الشام والجزيرة، ص 114.

(6) - مات الحجاج سنة 95 هـ، وفيها ولي الوليد بن عبد الملك يزيد بن أبي كبشة على الحرب والصلاة بالمصريين: الكوفة والبصرة. الطبري: تاريخ 6 / 493؛ خليفة بن خياط: تاريخ، ص 310؛ ابن قتيبة: المعارف 359.

(7) - ماري: م. س، ص 65.

## مفريانية تكريت السريان المنوفستيين<sup>(1)</sup>

- بَرِيَشُوع (49 - 64 هـ / 669 - 684 م)<sup>(2)</sup>: رَقَاه إِلَى الْمَفْرِيَانِيَّةِ عَامَ 669 الْبَطْرِيَك سُوَيْرَا الثَّانِي (668 - 680) وَذَلِكَ بَعْدَ عَشْرِ سَنَاتٍ لِفَرَاغِ الْكُرْسِيِّ الْمَفْرِيَانِيِّ. وَسَاسَ الْمَفْرِيَانَ بَرِيَشُوعَ أَبْرَشِيَّتَهُ بِغَيْرَةِ وَنَشَاطٍ، وَأَسَّسَ فِي تَكْرِيتِ كَنِيسَةَ مُسْتَطَرَفَةَ عَلَى اسْمِ الشَّهِيدَيْنِ سَرَجِيْسٍ وَبَاخْسٍ، وَلَقِيَ رَبَّهُ فِي 17 / كَانُونِ الْأَوَّلِ / 684، وَخَدَمَ خَمْسَ عَشْرَةَ سَنَةً وَدُفِنَ فِي ضَرْيَحٍ سَالِفِيهِ.

- إِبْرَاهِيمُ الثَّانِي (64 - 65 هـ / 684 - 685 م)<sup>(3)</sup>: نَصَبَهُ مَفْرِيانَا الْبَطْرِيَكُ أَثْنَاسْيُوسُ الثَّانِي (684 - 688) وَمَا لَبِثَ أَنْ عَاجَلَتْهُ الْمَنِيَّةُ، وَلُجِدَ فِي ضَرْيَحِ أَسْلَافِهِ.

- دَاوُدُ الْأَوَّلُ (65 - 66 هـ / 685 - 686 م)<sup>(4)</sup>: لَمَّا تَوَفَّى إِبْرَاهِيمُ الثَّانِي التَّامَ أَسَاقِفَةَ الْمَشْرِقِ حَالاً، وَرَسَمُوا دَاوُدَ الْأَوَّلَ مَفْرِيانَا قَبْلَ أَنْ يَنْصَبَ بِطْرِيَكٍ جَدِيدٍ. وَبَعْدَ سِتَّةِ أَشْهُرٍ انْطَلَقَ الْمَفْرِيانُ فِي قَوْمٍ مِنْ أَسَاقِفَتِهِ إِلَى دِيَارِ بَكْرٍ؛ لانتخابِ الْبَطْرِيَكِ يُولْيَانَ الثَّالِثِ (688 - 709) وَهُنَاكَ تَوَفَّى الْمَفْرِيانُ. وَظَلَّ الْكُرْسِيُّ فَارِغاً مَدَّةَ سِتِّ سَنَاتٍ.

- يُوَحْنَا الْأَوَّلُ (66 - 68 هـ / 686 - 688 م)<sup>(5)</sup>: هُوَ رَئِيسُ دَيْرِ مَارِ مَتَّى، نَصَبَهُ مَفْرِيانَا سِتَّةَ مِنْ الْأَسَاقِفَةِ فِي تَكْرِيتِ سَنَةِ 686، وَخَدَمَ سِتَّةَ وَسِتَّةَ أَشْهُرٍ، وَرَسَمَ ثَلَاثَةَ أَسَاقِفَةٍ، وَاخْتَرَمَتْهُ الْمَنِيَّةُ يَوْمَ الْاِثْنَيْنِ 14 / كَانُونِ الثَّانِي / 688، وَدُفِنَ فِي كَنِيسَةِ سَرَجِيْسٍ وَبَاخْسٍ بِتَكْرِيتِ.

- دَنْحَا الثَّانِي (68 - 110 هـ / 688 - 728 م)<sup>(6)</sup>: نَصَبَهُ أَسَاقِفَةُ الْمَشْرِقِ مَفْرِيانَا فِي 13 / آذَارِ / 688، دُونَ اسْتِشَارَةِ الْبَطْرِيَكِ يُولْيَانَ الثَّالِثِ، وَعَلَى رَغْمِهِ؛ لِأَنَّهُ كَانَ قَدْ أَوْفَدَ إِلَيْهِمْ مَطْرَاناً لِجَابَةِ إِلَى طَلَبِ بَعْضِ الرُّهْبَانِ، وَظَلُّوا مَمْتَعِضِينَ عَلَيْهِ حَتَّى كَتَبَ لَهُمْ فِي

(1) - قَاشَا: أَحْوَالُ التَّصَارِيِّ فِي خِلَافَةِ بَنِي أُمِيَّة، 2/ 363 - 387.

(2) - اسْحَقُ أَرْمَلَةُ الْخُورِيِّ السَّرْيَانِيِّ، الْقَسْ: أَنْبَاءُ الزَّمَانِ فِي جَنَاقِلَةِ الْمَشْرِقِ وَمَقَارِنَةِ السَّرْيَانِ، (بَيْرُوت، 1920) رَقْمُ 36، ص 24 - 25، «جَنَاقِلَةُ الْمَشْرِقِ وَمَقَارِنَةُ السَّرْيَانِ».

(3) - أَرْمَلَةُ، الْخُورِيُّ: أَنْبَاءُ الزَّمَانِ فِي جَنَاقِلَةِ الْمَشْرِقِ وَمَقَارِنَةِ السَّرْيَانِ، رَقْمُ 37، ص 25، «جَنَاقِلَةُ الْمَشْرِقِ وَمَقَارِنَةُ السَّرْيَانِ»، رَقْمُ 37 مَوْقِعَ أَبْرَشِيَّةِ حَلَبِ لِلْسَّرْيَانِ الْكَاثُولِيكِ.

(4) - أَرْمَلَةُ، الْخُورِيُّ: م. ن، رَقْمُ 38، ص 25، جَنَاقِلَةُ الْمَشْرِقِ، رَقْمُ 38.

(5) - أَرْمَلَةُ، الْخُورِيُّ: م. ن، رَقْمُ 39، ص 25، جَنَاقِلَةُ الْمَشْرِقِ، رَقْمُ 39.

(6) - أَرْمَلَةُ، الْخُورِيُّ: م. ن، رَقْمُ 40، ص 26، جَنَاقِلَةُ الْمَشْرِقِ، رَقْمُ 40.

الصَّلح، فرفضوا ذَلِكَ زماناً، ثُمَّ تَوَجَّهَ إِلَيْهِ المَفرِيانَ فِي بَعْضِ الْأَسَاقِفَةِ، فثَبَطَهُ الْبِطْرِيكَ اِيلِيا الأول (709 - 723)، هَادِنَ المَفرِيانَ دَنحَا، وَاسْتَصَحَبَهُ إِلَى تَكْرِيتَ وَصَالِحَهُ مَعَ الجَمَاعَةِ. وَاسْتغرقت مَفرِيايَةُ دَنحَا أَرْبَعِينَ سَنَةً، وَحَلَّتْ وَفَاتِهِ فِي 19 / تَشْرِينَ الأول / 728، وَلَحِدَ فِي الْكَنِيسَةِ الْجَدِيدَةِ الَّتِي شَادَهَا فِي تَكْرِيتَ عَلَى اسْمِ آخُو دَامِهِ رَأْسَ المَفارَنَةِ.

البَطَارِكَةُ السَّرِيانَ الأرثوذكسَ فِي أَنْطَاكِيَّةَ<sup>(١)</sup>:

- الْبِطْرِيكَ ثِيودور (38 - 47هـ / 649 - 667م)

- الْبِطْرِيكَ سِيورِيوس الثَّانِي ابنَ مَسْكَى (47 - 61هـ / 667 - 681م)

- الْبِطْرِيكَ أَثْناسِيوس الثَّانِي (63 - 66هـ / 683 - 686م)

- الْبِطْرِيكَ يُولِيانَ الثَّانِي (66 - 89هـ / 686 - 708م)

- الْبِطْرِيكَ اِيلِيا الأول (90 - 102هـ / 709 - 723م)

الْكَنِيسَةُ الْمَلِكِيَّةُ وَبِطْرِيكِيَّةُ الْقُدُسِ

أَمَّا الْكَنِيسَةُ الْمَلِكِيَّةُ فَظَلَّتْ - مِنْذُ بَدَايَةِ الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ - فِي فَرَاغٍ؛ لِأَنَّهَا مُحَسُوبَةٌ فِي انْتِمَائِهَا إِلَى الرُّومِ، وَكَانَ الصَّرَاعُ مَعَهُمْ عَلَى قَدَمٍ وَسَاقٍ، وَلِذَا أَنَّ الْكِرَاسِيَّ الْبِطْرِيكِيَّةَ بَقِيَتْ فِتْرَةً شَاغِرَةً، يُدِيرُهَا مُدِيرُونَ بَطْرِيكِيُونَ أَوْ بَطَارِكَةُ مُقِيمُونَ فِي الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ. ثُمَّ سَمَحَ الْأُمَوِيُّونَ لِلْبَطَارِكَةِ أَنْ يَقِيمُوا - عَلَى رَأْسِ كِرَاسِيهِمْ - بَطْرِيكَ الْقُدُسِ ابْتِدَاءً مِنْ عَامِ 87هـ - 706م، وَبِطْرِيكَ الإسْكَندَرِيَّةِ ابْتِدَاءً مِنْ عَامِ 109هـ / 727م، وَبِطْرِيكَ أَنْطَاكِيَّةِ ابْتِدَاءً مِنْ عَامِ 129هـ / 742م<sup>(2)</sup>.

وَكَانَتْ بَطْرِيكِيَّةُ أُورُشَلِيمَ الْقُدُسِ قَدْ تَوَقَّفَتْ عَنْ تَسْمِيَةِ الْبَطَارِكَةِ فِيهَا بَيْنَ (36 - 86هـ / 656 - 705م)، إِلَى أَنْ سُمِّيَ - يُوَحْنَا (86هـ / 705م)<sup>(3)</sup>.

(1) - وَيَكْيِيدِيَا، الْمَوْسُوعَةُ الْحُرَّةُ (بَطَارِكَةُ).

(2) - الْأَرَشْمَنْدَرِيْتُ اغْنَاطِيوسُ دِيكَ: «ثَاوُذُورْسُ أَبُو قَرِهَ اسْقَفِ حِرَانَ الْمَلِكِيِّ جَسَرِ بَيْنَ الْحَضَارَاتِ وَالْأَدْيَانِ فِي بِلَادِ الشَّامِ وَالزَّافَلِينَ، فِي الْعَصْرِ الْعَبَّاسِيِّ»، مَوْقِعُ كَنِيسَةِ الْقَدِيسَةِ تَرِيزَا - حَلَبِ.

(3) - الدَّبْسُ: تَارِيخُ سُورِيَا 70/5.



## الكنيسة القبطية

- أنبا أغاثون (أغاثو) - البطريرك التاسع والثلاثون، (38 - 57هـ / 659 - 677م)<sup>(1)</sup>، وكان قد تضايق من تصرفات ثيودوسيوس من الخلقيدونيين، الذي مضى إلى دمشق، وقدم رشوة إلى يزيد بن معاوية، وأخذ منه أمرا يتسلط به على شعب الإسكندرية وكنائسها، وسعى إلى مضايقة البابا أغاثو، وأخذ منه 36 ديناراً جزية كل سنة عن تلاميذه، وقرّر عليه دفع كل ما ينفقه على التواتية في الإسطول، ثم منع البابا من الخروج من باب قلايته، وكان غرضه أن يكون بطريركاً عوضه<sup>(2)</sup>.

- يوحنا الثالث: البطريرك الأربعون، انتخب لكرسي البطريركية في أول كيهك<sup>(3)</sup> سنة 677م، في عهد معاوية بن أبي سفيان...، وكان قد مرت عليه أيام صعبة، إذ أودى بسبب وشاية بعض الخلقيدونيين إلى الوالي سعيد بن يزيد<sup>(4)</sup> الذي فرض عليه مبالغ من المال لا قبل له عليها، وكانت معظم الكنائس الأرثوذكسية في الإسكندرية في يد الملكيين... فلما استولى عبد العزيز على مصر<sup>(5)</sup>، اتخذ له كاتبين أرثوذكسيين، وهما اثناسيوس واسحاق، فكتب البطريرك إليهما يعرفهما حال الكنائس، وكيف هي بيد الخلقيدونيين، الذين لقلّة عددهم لم يكونوا يشغلونها... واستخدم هذان الكاتبان

(1) - ذكرناه في فصل المسيحية في العصر الراشدي - الكنيسة القبطية.

(2) - ساويرس ابن المقفع: تاريخ البطارقة - تاريخ مصر، 2/ 6؛ القمص: تاريخ الكنيسة القبطية ص 281 - 383.

(3) - الشهر الرابع من أشهر القبط، كيهك أو كياك (10/ 11 ديسمبر = 28/ محرم 1/ 58هـ. والأشهر القبطية: 1 - توت (11/ 12 سبتمبر)؛ 2 - بابة (10/ 11 أكتوبر)؛ 3 - هاتور (10/ 11 نوفمبر)؛ 4 - كيهك أو كياك (10/ 11 ديسمبر)؛ 5 - طوبة (9/ 10 يناير)؛ 6 - أمشير (8/ 9 فبراير)؛ 7 - برمهاث (10/ 11 مارس)؛ 8 - برمودة (9 أبريل)؛ 9 - بشنس (9 مايو)؛ 10 - بؤونة (8 يونيو)؛ 11 - أبيب (8 يوليو)؛ 12 - مسره (مصرى) 7 أغسطس. الموسوعة الحرة ويكيبيديا (شهور القبط).

(4) - ابن علقمة بن يزيد بن عوف الأزدي، ولي مصر ليزيد بن معاوية (رمضان 62 - شعبان 64هـ/ مايو (آيار) 682 - أبريل (نيسان) 684م). زامباور: معجم الانساب والاسرات الحاكمة، ص 38

(5) - عبد العزيز بن مروان، استولى لاختيه عبد الملك في (رجب 65 - جمادي الآخرة 84هـ/ فبراير (شباط) 685 - يوليو (تموز) 703م). زامباور: م. ن، ص 38

نفوذهما، وأرسلا رسالاً إلى الإسكندريّة، كلفاهم فتح الكنائس، وتسليمها جميعاً للبَطْرِيق القبطيّ. عَلَى أَنَّ الشَّعْبَ والفقراء قَدْ وجدوا في عصره الرِّخاء، وَفي رعايته بنيت بيعة مار مرقس الإنجيلي<sup>(١)</sup>.

- إسحاق<sup>(٢)</sup>: البَطْرِيق الحادي والأربعون، في سنة (66هـ - 686م) أُجْلِسَ عَلَى الكرسي بموافقة الوالي عبد العزيز بن مروان، وَكَانَ قَدْ أقام بيعة القديس مرقس الكبيرة، وعلى يديه تجددت كنائس عديدة، وبنى بيعة بحلوان بموافقة الوالي الَّذِي بنى قصرًا، وأمر أراخنة الصَّعيد ومائث الأقاليم، بأن يبنوا كُلُّ واحدٍ مِنْهُمْ لنفسه مكانًا بحلوان. توفي في التَّاسِع من هاتور<sup>(٣)</sup> لسنة 689.

- سيمون الأول<sup>(٤)</sup>: البَطْرِيق الثَّاني والأربعون، وَهُوَ سُريانيٌّ من أهل الشرق، قدم عَلَى الكرسي في بيعة الإنجيليين في شهر كيهك سنة 689م<sup>(٥)</sup>، أجاز لَهُ الوالي ببناء بيعتين بحلوان، وتوفي في الرَّابِع والعشرين من أيَّيب<sup>(٦)</sup> سنة 700م.

- الأكسندروس الثَّاني: البَطْرِيق الثَّالث والأربعون، أقيم بِطَرِيكًا في برمودة<sup>(٧)</sup> سنة 703م، بعدما خلا الكرسي إثر وفاة سيمون ثلاث سنين، وأدارَ أَعْمَال الكَنيسة - بإذن الوالي - الأتابغريغوريوس، وأكثرَ مَا عانى البَطْرِيق من طريق الجور الَّذِي

(١) - ساويرس ابن المقفع: تاريخ البطارقة - تاريخ مصر، 2/ 16 وبعدها؛ القمص: تاريخ الكنيسة القبطية، ص 383.

(٢) - ترجمته: ساويرس ابن المقفع: م. ن، 2/ 42 وبعدها؛ القمص: م. ن. ص 386 - 389؛ الموسوعة القبطية الشاملة (إسحق أو إيساك).

(٣) - الثَّالث من أشهر القبط، هاتور (10/ 11 نوفمبر) = 20/ 11، وتوافق 19/ جمادى الأولى/ 70هـ.

(٤) - ساويرس ابن المقفع: م. س، 2/ 53 وبعدها؛ القمص: م. س. ص 389 - 395؛ الموسوعة القبطية الشاملة (سيمون).

(٥) - الرَّابِع من أشهر القبط، كيهك أو كياك (10/ 11 ديسمبر/ كانون أول)؛ الموافق جمادى الآخرة/ 70هـ.

(٦) - أيَّيب: الشَّهر الحادي عشر من السَّنة القبطية، ويقابله (8 يوليو/ تموز) = 2/ 8/ 700م، ويوافق 29/ جمادى الأولى/ 81هـ.

(٧) - الثَّامن من أشهر القبط، برمودة: (9 أبريل/ نيسان) في الميلاويّة، وربيع الاول (3) لسنة 84 هـ.

انتهجه الوالي عبد الله بن عبد الملك<sup>(1)</sup>، من حبس وتغريم البطريرك ثلاثة آلاف دينار، وتبعه على تكرار هذه الغرامة مرتين الوالي «قُرَّة العبيسي»<sup>(2)</sup>، فضلاً عن «أن البطريركية قد أحيطت من كل جانب بالجنود، فقبضوا عليه وعلى أصحابه، وطحوه إلى الأرض، وعوقبوا حتى سالت دماؤهم وكادوا يموتون»<sup>(3)</sup>. ولما تولى «حنظلة بن صفوان»<sup>(4)</sup> (102هـ / 721م)<sup>(5)</sup> أراد أن يسم أيدي النصارى بصورة أسد، وقبض على البطريرك ليسمه، فامتنع، وتوفي في محنته في 2 أمشير<sup>(6)</sup> سنة 726م<sup>(7)</sup>.

من أجل تقويم المرحلة، بعيداً عن مؤرخي الدولة، نتجلى في اليوميات التي كتبت بأقلام قبطية، ذات طابع ديني، نقف على نصوص لـ «ساويرس ابن المقفع» (302 - 377هـ / 915 - 987م) الذي ينفرد عن مؤرخي مصر إبان الحكم الأموي، فيما يخص الكنيسة والأقباط، وموقفهم من السلطة، في أمور، منها:

- لم تكن للسلطة الإسلامية سياسة ثابتة في بناء الكنائس والأديرة، فتارة تسمح ببنائها، وأخرى تمنعهم حتى من إصلاح الكنائس القديمة.

- أنه يُزجُ تناقص المسيحيين في مصر على نحو مضطرد، وتحولهم إلى الإسلام، بسبب الظروف الاقتصادية، المتمثلة في الجزية والخراج، والتعسف في جبايتها، كما في ولاية أسامة بن زيد التنوخي خراج مصر في خلافة سليمان بن عبد الملك.

- أنه يكشف عن حركة هروب من الأرض والفلاحة، للتخلص من الجزية

(1) - ولايته (11 / جمادى الآخرة 6 / 84 - 12 / ربيع أول 3 / 90هـ = 13 / 7 / 703 - 9 / 2 / 709م).

زامبور: الاسرات الحاكمة، ص 38.

(2) - قُرَّة بن شريك بن مرثد بن الحارث بن جيش العبيسي (13 / ربيع أول 3 / 90هـ - مسهل / ربيع

أول 3 / 96هـ = 10 / 2 / 709 - آخر / نوفمبر (تشرين ثاني) / 714م). زامبور: م. ن. ص 38.

(3) - القمص: تاريخ الكنيسة القبطية، ص 411.

(4) - ولي ليزيد [الثاني] بن عبد الملك (101 - 105هـ / 720 - 724م).

(5) - أورد القمص (م. س، ص 412) تولية حنظلة سنة 703م، وهو خطأ، والصواب ما أثبتناه. انظر:

زامبور: م. س. ص 38.

(6) - السادس من أشهر القبط: أمشير (8 / 9 فبراير / شباط) = 20 / رمضان 9 / 107هـ.

(7) - ساويرس ابن المقفع: م. س، 2 / 103 وبعدها؛ القمص: م. س. ص 412 - 413؛ الموسوعة

القبطية الشاملة (الكسندروس).

والضرائب المفروضة، وحفاظاً على دينهم، بِخَاصَّةٍ فِي ولاية «قرة بن شريك»، الَّذِي تشدد فِي قمع الحركة والقضاء عَلَيْهَا. وعليه عُمِلَتْ سِجَلَاتٌ لِلأهالي «البطاقة الشَّخْصِيَّة»، تنظِّمُ حركةَ الأقباطِ وتنقِّلَهم.

- كَانَتْ الأذْيِرَة والرَّهْبَانُ معفيين من الضرائب حَتَّى تولية «عبد العزيز بن مروان» مُضَرَّ، الَّذِي أمر باحصاء الرّهبان وفرض الجزية عَلَيْهِم، وألزم الأساقفة بالضرائب السنوية، فَضْلاً عَنْ خراج أوقاف الأذْيِرَة والكنائس. وَهَذَا مَا كَانَ يولد كراهية عند الرّهبان تجاه السُّلْطَة الإسلاميّة.

- بسبب عدم كفاية الجهاز الإداري الإسلامي، تمكن بعض الأقباط من أن يتقلدوا وظائف عليا، ككتابا ووزراء، وازداد نفوذهم، ممّا أدّى إِلَى شكوى المُسْلِمِينَ، واحتجاج فقهاء الدّين، الأمر الَّذِي دعا الخليفة عمر بن عبد العزيز إِلَى ان يأمر بعزل أهل الذّمة من مناصب الدّولة المُهمّة<sup>(1)</sup>.

- تكلم عَنْ أرقام ضريبية كبيرة، نحو: خراج الإسكندرية كُلَّ يوم ألف دينار عينا؛ لِتُدْفَعَ إِلَى إمبراطور بيزنطة لمدة عشر سنين، بِحَسَبِ الهدنة مَعَ عبد الملك. وأحيانا تكون الضرائب وَفَقَ مزاج الوالي، مثلاً: إنَّ الوالي عبد العزيز بن مروان حين زار الإسكندرية أحضر الطوباني «أنبا يوحنا» إِلَى الإيوان عَنوةً، وأغلظ لَهُ فِي الكلام؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَأْت لالقاء التّحية عَلَيْهِ، وسلمه لمرسّمين إِلَى ان يقوم بدفع مائة ألف دينار، أو يعذب ويهان بشدة<sup>(2)</sup>.

وَفِي لحظة غضب أُخْرَى، يأمر «عبد العزيز» بكسر جميع الصّلبان فِي كورة مُضَرَّ حَتَّى صلبان الذهب والفضة، وكتب رقعا عَلَى ابواب البيع فِيهَا «مُحَمَّدُ الرّسول الكبير الَّذِي لله، وعيسى - أَيضاً - رسول الله، وأن الله لَمْ يلد وَلَمْ يولد»<sup>(3)</sup>. وثالثة يأمر عبد الملك واليه أن يضرب القديس «آبا سيمون» ماتّي سوط، ويؤخذ مِنْهُ مائة ألف دينار،

(1) - ساويرس ابن المقفع: تاريخ البطارقة - تاريخ مصر، 2/ 6 - 14.

(2) - ساويرس: م. 2/ 14 - 36.

(3) - ساويرس: م. 2/ 49 - 50.

ويحمل إلى الخليفة؛ إذا ثبت أنه ارسل رسائل بتولية قس في أسقفية الهند<sup>(1)</sup>.  
انكفاء المسيحية:

خلصت الباحثة «بلحاج»<sup>(2)</sup> إلى أن المسيحية العربية بعد مرور أربعة قرون في ظل الإسلام، ستزول بشكل تلقائي، بسبب الموت الطبيعي والأسلمة التلقائية وانفتاح المسيحيين العرب على المسلمين ومصادقتهم ومصاهرتهم.

يبدو أن القول بزوال المسيحية كان محض مقاربة، تقتصر إلى الدليل العقلي والتاريخي؛ فقد واجهت المسيحية العربية ضغطاً مضافاً إلى مركبات الفكر الديني، والصراع المذهبي، في معايير ناظمة للفضاء الديني في مجتمع الدولة الجديدة، تتحصّل في أن الإسلام خاتم الأديان، وأخر ما ارتضاه الله للناس (المائدة 3)، والملة الناجية، ولكن يقبل غيره ديناً في الآخرة (آل عمران 85)، فضلاً عن الشعور بالامتهان النفسي والاجتماعي من تشريع الجزية، على نحو أنه بعض القبائل المسيحية العربية، وعلى الرغم من مشاركتهم في الحياة الاجتماعية، واجهتهم عقبات، منها: ندرة قبولهم في وظائف الدولة التي أضحت ربقتها بيد المسلمين.

على أن تعسف بعض الخلفاء والولاة، وتعتيهم في اضطهاد الرعية، ولا سيما غير المسلمين، وامتهان المسيحيين، أمثال: الوليد، والحجاج، في العصر الأموي، والمهدي، والمتوكل في العصر العباسي؛ ومن سار في ركبهم من المشتريّة والفقهاء، الذين وضعوا فتاواهم في خدمة استبداد الحاكّمين، في مجتمع يُقدّس دين السلطان، نتج عنه أن الأقليات الدينية أمست تعاني من ظاهرة الخوف، وأن المسيحية العربية باتت على شكل مجموعات تدجّنت على غريزة الحماية في ظل أنظمة مستبدة<sup>(3)</sup>. فكانوا، أمام الضغوطات السياسية والإدارية والاجتماعية، إما أن يدخلوا في الإسلام،

(1) - م. ن. 2 / 75 - 86.

(2) - سلوى بلحاج: المسيحية العربية وتطوراتها، ص 216 وبعدها.

(3) - انظر: انطوان مسرة، «العلاقات الإسلامية المسيحية في السياسات الدولية»، جريدة النهار، الأحد 27 / كانون الثاني / 2013.

وإما أن يحفظوا دينهم ويرحلوا باتجاه الجبال، لتكون مُستقرًا ومأمنًا لهم، كما هم عليه  
الموارنة في لبنان، والسريان الكلدان والآشوريون في العراق.

لما كان للغزوات المغولية المتكررة للشرق العربي الإسلامي، له أثر سلبي على  
الشعوب القاطنة فيها، ولا سيما على المسيحية، وبخاصة غزو تيمورلنك واضطهاده  
سنة (782هـ / 1380م) كان له أسوأ الأثر في الكنيسة النسطورية، وكاد يعدمها، ولم  
يَبْقَ منها في العراق وإيران وسوريا الا جماعات قليلة<sup>(1)</sup>. وهذا دليل على استمرارهم  
إلى عصور متأخرة.

أمّا القول في بقية المسيحيين «هم متعربون في الأساس»<sup>(2)</sup> فيحتاج إلى دليل في  
تاريخ الانساب، وحتى الدليل النسبي من الصعوبة بمكان توثيقه وقبوله، فإن مثلهم  
كمثل الفرس والروم الذين دخلوا في موالة القبائل في العراق، ومثل القبائل العربية  
التي قطنت بلاد فارس، ومنهم العلويون، منذ زمن الفتوح، وزمن الدولة الأموية في  
خراسان وغيرها، ابن موقعهم من العربية والنسب العربي بعد بضعة قرون. كما  
ويلاحظ أن الإخباريين يطلقون على قبائل «العرب المنتصرة» أو على أكثرها «العرب  
المستعربة»، وهم لا يقصدون بذلك نسبها، لأن من بينها - كما نعلم - من هو من  
أصل قحطاني بحسب مذهب أهل الأنساب. وإنما يريدون من هذا المصطلح القبائل  
التي سكنت بلاد الشام، والعراق من حدود نهر الفرات إلى بادية الشام، فهو يشمل  
إذا القبائل النازلة على طرفي الهلال الخصيب وفي طرفي القوس التي تحيط بحدود  
الإمبراطوريتين، وبخاصة تلك القبائل التي دانت بالنصرانية وتأثرت بثقافة الآراميين  
وبلهجتهم، وذلك لظهور هذا الأثر فيها، وعلى لهجتها خاصة، مما حدا بعلماء اللغة  
أن يتخرجوا في الاستشهاد بشعرها في قواعد اللغة<sup>(3)</sup>.

(1) - فتاوي: المسيحية والحضارة العربية، ص 30.

(2) - سلوى بلحاج: «حوارات من تونس»، حاورها: نبيل درغوث، موقع اللادينيين العرب، 17 /  
مارس / 2009.

(3) - علي، جواد: المَقْصَل في تاريخ العرب 12 / 175.

نخلص الى أن منهاج الإسلام النبوي ظلّ شاخصاً في سيرة عدد من الصحابة، إبان مهمات خطيرة تمفصلت خلال إدارة البلدان وقيادة الجيش، إثر تمدد الإحتكاك مع الآخر الديني، ولا سيّما المَسيحيّين، في تبيان التعامل الإيجابيّ معهم. وقد مرّ على ملاحظنا أبو عُبيدة بن الجراح في فتح دمشق يمشي والرهبان حوله بصلبانهم ونواقيسهم، وكيف أنّه استرجع لهم أموال الجزية؛ لأنّه قدّر عدم تمكّنه من توفير الحماية لهم. وبنى عمرو بن العاص علاقات طيبة مع آباء الكنيسة البعقوبية في مصر، ودعاهم لبناء كنائس في الفسطاط الممصرة. وتفصح سيرة الخليفة عمر والإمام علي عن أنّهما كانا يساعدان فقراء المَسيحيّين، ويكتبان للشيوخ والضعفاء العطاء من بيت المال.

لا شك أن تواسج المصالح الإسلامية المسيحية، وأن جملة ما قدّمه الإسلام التاريخي في أعمال الخير وصنيعه مع الآخر الديني، أفرز على الأمد الآني تضامناً القبائل العربية المسيحية مع الجيش العربي الإسلامي في العراق وبلاد الشام. لعل أبرز ما يغنيننا من شاهد في المقام، إن شاباً مسيحياً يقتل القائد الفارسي في القادسية. وتعظم تفاعل المسيحيين، على نحو يعبر عن حجم وجودهم، في تدعيم أسس الدولة الإسلامية الادارية والاقتصادية، وتوطيد أركان الخلافة الأموية، ومن أبرز اسهاماتهم أنّهم كانت لهم اليد الطولى في إنشاء الأسطول الذي منح العرب تفوقاً في البحر ثلاثة قرون<sup>(1)</sup>. ويبقى هذا التفاعل - على الأمد البعيد - رفداً في رحاب الإنسانية، تستظل به في بناء علاقات سوّية قائمة على قيم العرف التي لا تضيع بين الله والناس.

وعلى الشاطئ الآخر من الإسلام التاريخي تتمظهر إدارة شديدة وأعمال تتسم بالقسوة ضد الآخر الديني والإثني، ففي الجانب العسكري تطفق أعمال خالد بن الوليد في «اليس» الفرات وقتل أهلها المَسيحيّين، وإدامة القتل في أهل «عين التمر»، من الفرس وغيرهم، وسبي نسايتهم وأطفالهم، وإرسالها مع الغنائم الطائلة الى عاصمة

(1) - سركيس أبو زيد: المسيحية في إيران، ص 118.

الخلافة. ومثلها دخول دمشق بحدّ السيف وجلبّة الخيل، وفي المقابل كان - ثمة - دخول بقوة الكلمة وحسن الجدل.

في الجانب الإداري يأتي إجلاء الخليفة للمسيحيين من نجران موطنهم الأصلي، بعد أن ثبتهم التاريخ النبوي بعهد صريح، يمنع أيّ تجاوز على حقوقهم الدينية والدينية. يسجل تحويل الكنائس الى مساجد خرقاً للقيم الدينية، واضطهاداً في حريات الوعي التاريخي المسيحي، ويعظم أثره مع حجم فاعليته وقيمه العبادية، فان اقتسام كنيسة دمشق الكبرى، وتحويله الى جامع، ومن ثم في زمن الوليد بن عبد الملك أجبر المسيحيين على ترك الكنيسة وهدمها وضمّها الى الجامع<sup>(١)</sup>، فضلاً عن ما اجترحه الولاة في العراق ومصر من تعنيف للمسيحيين ورموزهم الدينية.

تُشكّل السلوكيات السياسية المعبّاة بالدافع الديني ثلماً كبيرة في خارطة العلاقات الاسلامية المسيحية، إذ أثارت جدلاً واسعاً عبر التاريخ، تكشف خلاله المتغيرات التاريخية والفكرية بأنّ الإسلام التاريخي، ليس هو نفسه الإسلام النبوي أو القرآني، بل إنه اتخذ نمطية قائمة على مصالح الذات التاريخية، أو أخذ دوراً مغايراً للإسلام النبوي، كما يحدث الآن في العراق وسوريا مع الآخر الديني والمذهبي والإثني.

---

(١) - ظل هذا المشهد يتكرر في الأندلس (أسبانيا) في قرطبة وطليطلة، وفي تركيا (القسطنطينية) كنيسة آياصوفيا.



الباب الثاني  
المسيحية والتشريعات الإسلامية  
والدور الحضاري



## الفصل الأول

### المسيحية والعلاقات الدينية في القرآن الكريم

إنَّ توالي الدِّياناتِ الكِتابيَّةِ زمنيًّا، لهُ أهميَّةٌ كبيرةٌ في فَهْمِ العلاقةِ الدِّينيَّةِ والتاريخيَّةِ بَيْنَ تِلْكَ الدِّياناتِ. وإنَّ العَلاقاتِ الإسلاميَّةَ المَسيحيَّةَ في المائَةِ الأولى قَدْ مُنِيتْ بمَقدماتٍ تاريخيَّةٍ ودِينيَّةٍ، وَقَرَّتِ المُنَاحَ التَّفَسيَّ لِتأْسيْسِ لِبَنائِها، نَحْوَ انتِشارِ الفِرقِ المَسيحيَّةِ في العِراقِ والشَّامِ ومِصرَ والحِجازِ، وضمُورِ التناحرِ الطائِفيِّ فيما بَينَها.

لَمْ تَكُنْ نِشأةُ الإِسلامِ في البِلادِ العَرَبِيَّةِ إعتباطًا، بَلْ جاءَ لَسَدُ الفِراغِ الدِّينيِّ الَّذي سَبَّبَهُ توسُّعُ الشَّتاتِ في الأَفْكارِ والمَذاهِبِ الدِّينيَّةِ، إِذْ انقَسَمَتِ المَسيحيَّةُ في القَرْنَ الخامسَ الى طوائِفَ شَتَّى، ومَذاهِبَ متناحِرةٍ، فَضلاً عَن وَجودِ لافِتٍ لليهوديَّةِ في اليَمَنِ ويَشبَرِ، والحَنَفِيَّةِ الإِبراهيميَّةِ في مَكَّةَ، وانتِشارِ اللُوثَنِيَّةِ في البِلادِ العَرَبِيَّةِ. ولا يَمُكِنُ فَصلُ أثرِ الفُضاءِ الفُضاءِ السِّياسيِّ، المَتمَثِّلِ في الدُولَتينِ الكَبيرَينِ بيزنطا وفارسَ، والصِّراعِ المُستَمِرِّ بَينَهما، وتَخوُّفِ العَرَبِ مِن إِطالَتِهِ لَهِم؛ والفُضاءِ الإِقتِصاديِّ الَّذي اتَّجَهِتَ بِوَصِلَتِهِ النِماءُ الى مَكَّةَ. بِشَكلِ هَذا التَّراكمِ البَيشَةِ الخارِجيَّةِ والداخِليَّةِ، الَّتِي تَمخُضُ في تَفاعلاتِها تَكوينَ دِينِ الإِسلامِ، ومَنظُومَتِهِ القِيميَّةِ المَعْبُورَةِ عَن مَحيطِهِ بِكُلِّ مَعالِمِهِ. وَكانَ خَيرَ نِتاجٍ لِهَذا المَشرُوعِ الحَيَويِّ، اسْتِهلَ بِالوَحِيِّ الإِلهِيِّ، وَترَجَمَ لِرُوحِ النُظُمِ، والتَّقاليدِ، والمُثُلِ العَليا للحِياةِ العَرَبِيَّةِ، وما يُحِيقُ بِها مِن ثقافاتٍ، عَلى المُستَويين التاريخيِّ والجَغرافيِّ، هُوَ القُرآنُ الكَرِيمُ.

## ١. القرآن والآخِر الدِّينِيّ:

القرآن الكريم كتابُ الله المُنزَّل على الرّسول مُحَمَّد، وهو أوَّل الكتبِ السَّمَاوِيَّةِ يستشرفُ الأديانَ الأخرى، ويفصّلُ فيها، ويبيّدي رأية المُنتَق من المفهومِ الدِّينِيّ للإسلام، به أكملتُ الأديانَ، وإليه مرجعُ تراثِ العبادةِ الحنيفيّة، ديانةِ إبراهيم، فهو حاضنةُ الأديانِ ومحتواها العباديُّ. استعرضتُ نصوصه أديانَ عدّة، وأنبياءَ عديدين، وكادتُ المَسيحيّة تفوز بمساحة أكبر بينَ الأديانِ في النص القرآني.

والقرآن هو المصدرُ التاريخيُّ المعتمدُ الصحيح؛ لِأنّه يرمزُ إلى ماهيّة الوحي<sup>(١)</sup> والظروف التي حَفَّت بِذِنه وتواصّله... وكثيراً ما اتَّخَذَ القرآنُ أسلوبَ المُحاجة والإقناع، ومن ثمّ اهتمّ - بصفة بالغة - بوصفِ مُصادقيّة العلاقة الإلهيّة النبويّة، ولا سيّما عندما تتخذُ صيغةَ التبليغ، وصيغةَ الأمر والنهي، والتعليم<sup>(٢)</sup>، لتمتدّ جذوة العلاقة إلى الناس، وفيما بينهم، وهم خلائفُ في الأرض، وهم مُختلفون في مشارب شتى، لكنّ شريطة أن يتعارفوا، ويُنشئوا علائقَ في نظام أخلاقيّ، مِغْيَاؤه الإيمانُ بالله. القرآن نفسه يُعدُّ من أكبرِ مصادرِ التَّنوعِ الدِّينِيّ، وعلاقة الأديانِ - ولا سيّما السَّمَاوِيَّة - بالمجتمعات، إذ كانت رُوحِيّةُ القرآن تُنظِّمُ السلوكَ اليوميّ والعلاقاتَ الاجتماعيّة، وتُشجّعُ جَواً حيويّاً من خِلالِ ربطِ الشريعةِ الدِّينيّة بالأخلاق، بحسبِ ريسلر<sup>(٣)</sup>: أنّه يهدفُ إلى إسيّابِ النظامِ والوحدةِ الاجتماعيّة، وإلى الحدِّ من البؤسِ والقسوةِ والشعوَذاتِ، وأنّه يَنزِعُ إلى رَفَعِ البُسطاءِ، ويُقيمُ مَلَكُوتَ الإحسانِ، ويدعو إلى اللّاعنف.

يُعدّ القرآن أوَّل كتاب في علم تاريخ الأديان، فهو يعترف بما هو حقٌّ في كل من اليهوديّة والمسيحيّة، وينكر كل ما هو باطل فيهما، فالقرآن لم ينتقد الديانة بل انتقد الممارسة. ولم يقف القرآن عند ذكرِ الدياناتِ الكتابيّة، وكان غالبُ الذكر لليهود

(١) - الوحي - لغة: الإشارة، وهو الإتصال الإلهي بالبشر في الديانات، وفي المصطلح الاسلامي يدل على الهداية الربانية، وفي المصطلح المسيحي «Revelation». توفيقى: دروس في تاريخ الأديان، ص 275.

(٢) - هشام جعيط: الوحي والقرآن والنبوة (دار الطليعة، بيروت، 2000) ص 18.

(٣) - جاك ريسلر: الحضارة العرّبيّة، ص 57.

والنصارى، وتعدّى الى ذكر ديانات جزيرة العرب المعاصرة للرسالة، والتي تُشكّل همًا وعناية من لدن الرسول محمّد، وهي: إبراهيميّة حنيفيّة، ومجوسيّة، وصابئة، غير أنّ عبادة الشرك هي البيئة التي وُلد فيها الرسول، والتي حاربها الإسلام، أخذت مساحة وافرة من الذكر القرآنيّ.

نسج القرآن نظامًا عامًا في الإنتماء الدينيّ، متجاوزًا فضاءات عصر النزول، القبليّة والقوميّة، فقد أكّد على الإنتماء إلى الإسلام، ومن ثمّ لم يغلُق على مُعطيات هذا الإنتماء، بل عدّ منهجًا للولوج إلى المجتمع الإنسانيّ، ودعا إلى ممارسة حضاريّة، هدفها التعارف مع المجتمعات البشريّة، ولاسيّما الدينيّة منها، عن طريق «تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم» «وجادلهم بالتّي هي أحسن». فضلًا عن أنّه دعا إلى التّبصّر في تجارب الحضارات الدينيّة السابقة، والإعتبار منها في إيجابياتها وسلبيّاتها. ولعلّ دعوته إلى الإسلام بالمعنى العامّ، هي الهداية إلى الله، وماهيّتها التي تحمّلها الأنبياء السابقون، من إبراهيم إلى عيسى، فهم مسلمون في منظور القرآن، هذه الدعوة كانت رابطًا فاعلاً بين الإسلام كدين، بجذور الديانات السماويّة السابقة، وهمزة وصلٍ معها، تمنحه أصالة الوجود وديمومة البقاء. لاسيّما إذا أخذنا بعين الإعتبار، أنّه اضطلع بفكرة إكمال الدين الرّبّانيّ وإتمامه بالإسلام (المائدة3)، وأنّ خاتمة قصّة الحضارة الدينيّة السماويّة متّصلة فيه.

شغل الآخر الدينيّ في القرآن مجالًا كبيرًا يربو على نصفه، من سرد قصص الحضارات الدينيّة السابقة، وذكر رموزها، وشغلّت فكره التسامح مع الآخر حيّزًا مهمًّا فيه، حتى باتت صفة فيه، وأنّ اشكاليّة الاختلاف في التفسير أو التأويل هي من ضعفت من قيمته، بحسب مقاربة الثعالبي<sup>(1)</sup>، الذي يؤكّد أنّ التسامح هو من أهمّ صفات الإسلام، وأنّ الأفكار الداعية إليه لا توجد في آية قرآنيّة واحدة أو آيتين، بل في ست وثلاثين سورة، ومئة وخمسين وعشرين آية، أذ يرجع التخلّي عن هذه النظرة المتسامحة،

(1) - عبد العزيز الثعالبي: روح التحرر في القرآن، (دار المغرب الإسلامي، بيروت، 1985) ص 61.

وتحويل القرآن إلى أداة للتعصب والتزمت، إلى «الأفكار الضيقة» التي تبناها بعض المفسرين، وإلى عجزهم عن تأويل الآيات القرآنية تأويلاً صحيحاً، وكذلك إلى عدم إلمامهم، إلماماً دقيقاً، بمجريات التاريخ الإسلامي.

دأب القرآن يدعو في آياته إلى صهر الإيمان الروحي والسلوك العملي، في بودقة العدل الإختماعي، للوصول إلى مُحَصَّلَةِ التسامي الديني، أن {لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ، وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ، وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ، وَآتَى الزَّكَاةَ، وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا، وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ} (البقرة 177).

ويؤكد القرآن أن النبي مُحَمَّدًا يقر بالإيمان بأن الأنبياء أخوة، لا تفاضل بينهم من حيث الرسالة، وأن على المسلمين أن يؤمنوا بهم جميعاً {قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ} (آل عمران 84).

عني الإسلام وتراثه بالتجارب الدينية النبوية، فعدد الأنبياء في الروايات عن الرسول مُحَمَّد 124 ألف نبي<sup>(1)</sup>، والمذكورون منهم في القرآن 25 نبياً ورسولاً، منهم 18 نبياً في سورة الأنعام<sup>(2)</sup>، وحظت الديانات الكتابية باهتمام كبير، فاليهود واليهودية كان لها السهم الأوفر في الذكر القرآني، فقد تعرض لها منذ عصر التكوين إلى مجيء المنقذ

(1) - عَنْ أَبِي ذَرٍّ، قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: كَمْ النَّبِيُّونَ؟ قَالَ: مِائَةٌ أَلْفٌ وَأَرْبَعَةٌ وَعِشْرُونَ أَلْفَ نَبِيٍّ. قُلْتُ: كَمْ الْمُرْسَلُونَ مِنْهُمْ؟ قَالَ: ثَلَاثٌ مِائَةٌ وَثَلَاثَةٌ عَشَرَ. أَحْمَدُ: الْمُسْنَدُ 5/ 526؛ الطبري: تاريخ 1/ 95؛ الحاكم: المستدرک عَلَى الصَّحِيحِينَ 2/ 652.

(2) - {وَبَلَّغْنَا حُجَّتَنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ \* وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ \* وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ \* وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ} (الأنعام: 82 - 86).

الْمَسِيحَا (الْمَسِيح)، ونقل أخبارهم، وذكرهم في نَيْفٍ وثمانين آية<sup>(١)</sup>، وحسب اليهودية أنه ورد ذكر موسى دون أنبيائهم حوالي 131 مرة، منها 109 مرات في آيات مكية، أغلبها في سردي قصص موسى، التي تلقي الضوء على حضارة الديانة اليهودية، ومختلف عصورها، وما اضطلعت به من قيسم، فكان يصف التوراة بأنه حَمَالُ الْحُكْمِ الْعَادِلِ، وَكَيفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ} (المائدة 43)، وفيه مَوْعِظَةٌ وَهُدًى لِلَّذِينَ هَادُوا وَإِلَى الْقُرْآنِ وَبِهَا نَبَأُ الَّذِينَ أُسْلِمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ بِمَا اسْتَحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ} (المائدة 44).

يَبْدُ أَنْ الْقُرْآنَ فِي آخِرِ الْآيَاتِ الْمَكِّيَّةِ الَّتِي نَزَلَتْ بِمَكَّةَ، دعا إلى الحوار الشفاف مع أهل الكتاب، والتركيز على المشتركات العقدية، التي يتنظمون فيها مع الإسلام، كأنه يُعَدُّ إِلَى نَقْطَةٍ تَحْوِلُ جَدِيدَةً، يُهَيِّئُ النَّفْسَ لِمَرْحَلَةِ التَّعَايُشِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَبَيْنَ أَهْلِ الْكِتَابِ، وإلى ترسيخ قبول الآخر في الحياة الدينية القابلة، {وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ} (العنكبوت 46).

تَعْدُ نُبُوَّةُ عِيسَى وَدِيَانَتُهُ بِيضَةً الْمِيزَانِ الدِّينِيِّ، إذ هي حلقة تواصل تاريخي لحضارتين: الماضي اليهودي والمستقبل الإسلامي، فمن آيات المسيح أنه بشر بحضارة دينية في ضوء التَّنَوُّعِ {وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ: يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ} (الصف 6).

## 2. القرآن وتأسيس العلاقة بين المسلمين والمسيحيين:

دَابُّ الْقُرْآن - في وقت مبكر جداً من تاريخ الإسلام - على تأسيس العلاقة المبكرة

(١) - لم أجد أمة من الأمم السابقة تناول القرآن الكريم تفصيل نشأتها وتاريخ تكوينها وبيان أحوالها ودقائقها ودخائل نفوس أفرادها وخصائص شخصيتها مثل أمة اليهود... حيث يستمر الحديث عنهم في نيف وثمانين آية فأول سورة بعد الفاتحة تسمى سورة البقرة، وهي بقرة بني إسرائيل، وتأتي السورة الثانية سورة آل عمران، أسرة من أسر بني إسرائيل. والسورة الرابعة تسمى المائدة، وهي المائدة التي طلبها بنو إسرائيل، وخصصت سورة باسمهم هي سورة الإسراء التي تسمى سورة بني إسرائيل. مصطفى مسلم: معالم قرآنية في الصراع مع اليهود... ص 8.

السمحة بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وأهل الكتاب، فإذا قِيلَ: إِنَّ السُّورَ ذَاتَ الْعِلَاقَةِ بأهل الكتاب في العهد المدني، قَدْ يَشُوبُهَا الْمُنْحَى السِّيَاسِي لِدَوْلَةِ الْإِسْلَامِ الْفَتِيَّةِ فِي عِلَاقَتِهَا مَعَهُمْ، فَإِنَّ السُّورَ الْمَكِّيَّةَ تَبْقَى كَفِيلَةً بِنُشْرِ صُورَةٍ صَافِيَةٍ، لِتَأْصِيلِ الْعِلَاقَةِ الطَّبِيعِيَّةِ بَيْنَ الدِّيَانَاتِ الْكِتَابِيَّةِ، وَلَا سِيَّمَا مَعَ الْمَسِيحِيِّينَ، كَنُفَاقَةٍ أَوْ عَقِيدَةٍ. فَمِنْ السُّورِ الْمَكِّيَّةِ:

- 1 - سورة (مَرْيَمَ) وَهِيَ مَكِّيَّةٌ، وَفِي هَذِهِ السُّورَةِ: تَعْرِيفٌ بِمُعْجَزَةِ حَمَلِ مَرْيَمَ، وَمِيلَادِ عِيسَى، وَتَأْصِيلٌ عَقْدِيٌّ مِنْهَجِيٌّ لَهَا: {وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذْ انْتَبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا... ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ} (مَرْيَمَ 16 - 34). وَفِي ثَنَائِهَا تَأْصِيلٌ بِمُعْجَزَةِ حَمَلِ الْمَسِيحِ وَمِيلَادِهِ: بَرَاءَةُ قَاطِعَةٍ لِأُمِّهِ مَرْيَمَ الْبَتُولِ، وَشَهَادَةٌ بِطَهَرِهَا. فَالْمُعْجَزَةُ كُلُّهَا: بِحِكْمَةِ اللَّهِ وَعِلْمِهِ وَإِرَادَتِهِ وَقُدْرَتِهِ الْمَاطِلَةِ، وَفِي ذَلِكَ نَقْضٌ تَامٌّ لِافْتِرَاءَاتِ الْمَفْتَرِينَ عَلَيْهَا. وَمِنْ هُنَا، يَجْدُرُ الْعِلْمُ أَنَّ مُعْجَزَةَ حَمَلِ الْمَسِيحِ وَمِيلَادِهِ، عَقِيدَةٌ أَسَّسَهَا الْقُرْآنُ، وَأَصْلُهَا فِي صُدُورِ الْمُسْلِمِينَ بِأَدْوَى ذِي بَدءٍ.
- 2 - سورة (الكهف): مَكِّيَّةٌ، وَفِي صَدْرِهَا قِصَّةُ أَصْحَابِ الْكُهْفِ، وَهُمْ فُتَيَّةٌ نَصَارَى تَعَرَّضُوا لِلْأَذَى وَالْإِضْطِهَادِ مِنْ لَدُنِ الْإِمْبَرَاتُورِ الرَّومَانِيِّ فِي مُتَنَصِفِ الْقَرْنِ الثَّالِثِ لِلْمِيلَادِ<sup>(1)</sup>، فَدَافَعَ الْقُرْآنُ عَنْهُمْ، وَكَرَّمَهُمْ وَاحْتَفَى بِهِمْ، وَانْتَصَرَ لِمُنْهَجِهِمْ، وَقَدْ سُمِّيَتْ السُّورَةُ نَفْسُهَا بِاسْمِ كَهْفِهِمْ: {أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكُهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا} (الكهف 9).

- 3 - سورة (البُورُج): مَكِّيَّةٌ، وَلَقَدْ انْتَضَمَتْ فِي شَأْنِ جَمَاعَةٍ - بِحَسَبِ قَوْلِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ<sup>(2)</sup> - مِنْ أَهْلِ كِتَابٍ، مِنْ نَصَارَى نَجْرَانَ، فِي 523م عُرُوضًا - مِنْ لَدُنْ دَوْلَةِ حَمِيرِ الْيَهُودِيَّةِ<sup>(3)</sup> - عَلَى فَنُونِ الْعَذَابِ، مِنْهَا النَّارُ فِي الْأَخْدُودِ، عَلَى أَنْ يُغَيِّرُوا

(1) - نَقَلَ الْمُؤَرِّخُ «جَبْيُون» فِي تَدَهُّورِ وَسُقُوطِ الدَّوْلَةِ الرَّومَانِيَّةِ: أَنَّ الْإِمْبَرَاتُورَ الَّذِي عَذَّبَ الْفَتِيَّةَ السَّبْعَةَ الْمَسِيحِيَّةِينَ الْمُؤْمِنِينَ هُوَ «دَقْيُوس». وَقَدْ حَكَمَ «دَقْيُوس» الْإِمْبَرَاتُورِيَّةَ الرَّومَانِيَّةَ فِي الْفَتْرَةِ مَا بَيْنَ 249 و 251 مِيلَادِيَّةً. اشتهرت فترة حكمه بالوان العذاب التي مارسها ضد أتباع النبي عيسى. محمود الدسوقي: «بحث في زمان اهل الكهف»، جريدة الاهرام، عدد 6522، تاريخ 28/4/2011.

(2) - الطبري: جامع البيان في تأويل القرآن، 24/338.

(3) - زمن الملك ذونواس، وقيل: ابنه يوسف. لزيادة المعلومات عن محرقة الاخودود. انظر: اغناطيوس



دينهم فأبوا، ورضوا بالشهادة؛ خلد القرآن ذكرهم، ووصفهم بالمؤمنين، وقبَح مضطهدهم ومعذبيهم: {قَتَلَ أَصْحَابُ الْأَخْذُودِ النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ} (البروج 4 - 8).

4- سورة (المدثر) هي السورة الثانية في ترتيب النزول، أي نزلت بعد سورة (العلق) أو (اقرأ).. وفيها {لَيَسْتَفِيقَنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ، وَيَزِدَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا، وَلَا يَزِنَ الْبَالُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ} (المدثر 31). وفي هذا النص إيمان مشترك بين المسلمين وأولي الكتاب، إيمان وتسليم بالغيب الذي جاء القرآن ليثبتته، ويزيده عند أولي الكتاب، وعند المسلمين. فهي هنا تؤكد أن التنوية بالعلاقة بين المسلمين وأهل الكتاب سَطَعَ في بدايات تنزيل القرآن<sup>(1)</sup>.

ثمة إشكالية في تأصيل العلاقة مع الآخر الديني، بين السور المكية والسور المدنية، فبلحاظ هذا التقسيم، منهم من يرى أن المرحلة المدنية نسخت المرحلة المكية، التي كانت تتسم بالعفو والصفح؛ وهذا رأي المتشددين الذين يُنظِّرون إلى لغة الحرب مع الآخر. إن هذا التجزئ إلى مكِّي ومدني، ليس سوى مرحلة انتقالية للرسالة، وما آلت إليها من أحداث وممارسات، فإن النص القرآني واكب مظاهرها بين السماحة والتشدد. فأن طبيعة المرحلة المكية كانت تتصف بالعفو والصفح والمسامحة والصبر على الأذى، لأنها مرحلة تأسيس وترتكز على الإقناع والجدال. ناهيك عن أن الآخر، ولاسيما أهل مكة في ردهم، لم يتطور الأمر لديهم إلى النفي والتأمر بالقتل والتصفية الجسدية إلا بعد حين، فلمَّا تحولوا إلى هذه المرحلة، كان القرآن معهم شديدا. أما اليهودية والمسيحية، فإنه دعاهم إلى التحاور واعتماد المشتركات، محاولة في

يعقوب الثالث: الشهداء الحميريون العرب في الوثائق السريانية (طبع المجلة البطريكية، دمشق، 1966)؛ مقاتل بن سليمان (ت 150هـ): التفسير (دار إحياء التراث، بيروت 1423 هـ).

(1) - زين العابدين الزكابي: «العلاقة بأهل الكتاب، الشرق الأوسط»، السبت، 5 يناير 2008، العدد 10630.

اقناعهم في الدخول الى الإسلام، أو يقبلون به ويعترفون به، مثلما هو يقرُّ بهم، ويحترم رموزهم الدينية، وكان الرسول يرى أنهم أقرب اليه في باب التوحيد والإبراهيمية، وهذا بعينه فتح باب التواصل مع الآخر وعبد طريق العلاقات. غير أن رد الفعل اختلف بين اليهود والمسيحيين، فاليهود الذين شاركوا المسلمين المدينة، بدت عليهم علام الانقلاب، ومصانعة أهل مكة الوثنيين، وانتهت العلاقة مع المسلمين بالحروب. أما المسيحيون وباقي الديانات الواردة في القرآن فلم يصدر عنهم في المرحلة المدنيّة ما يكدر الأجواء، ويؤدي الى تغيير الموقف مع المسلمين، فلذا ما ورد في القرآن عنهم في السور المكيّة هو مجز، لا يحتاج الى تكرار، ما عدا ما صدر، بعدما توسعت دولة الرسول، من احتكاكات عسكرية مع غير المسلمين في أطراف الجزيرة، دعا القرآن الى التوجه إليهم وإخضاعهم إما بالسلم ودفع الجزية، وإما بالحرب.

مِنْ هُنَا تَجَلَّى مُقَارَبَةً: أَنَّ الْقُرْآنَ الْمَكِّيَّ الَّذِي أَسَّسَ لِعَلَاقَةٍ طَيِّبَةٍ مَعَ الْمَسِيحِيِّينَ لَمْ يُنْسَخْ، بِدَلِيلِ أَنَّ الْقُرْآنَ الْمَدَنِيَّ قَدْ أَكَّدَ الْقُرْآنَ الْمَكِّيَّ وَعَزَّزَهُ؛ إِذَا مَا أَخَذْنَا بِالْمَشْهُورِ: أَنَّ سُورَةَ (المائدة) هِيَ آخِرُ الْقُرْآنِ نَزُولًا، وَفِيهَا يَتَمَخَّضُ الْمُتَمَعِّنُ عَنْ حُجْمِ الْعِلَاقَةِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ وَالْمَسِيحِيِّينَ، أَوْ خِلَاصَةُ الْعِلَاقَةِ فِي التَّجَرُّبَةِ الْقَرَاتِيَّةِ، وَفِيهَا يَتَّخِذُ قَرَارًا حَاسِمًا فِي مَعْيَارِيَّةِ الْعِلَاقَاتِ بَيْنَ التَّبَاعِدِ وَالتَّقَارُبِ، فِي إِحْيَاءِ شَفَافٍ لِلْمُسْتَقْبَلِ: {لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا وَالْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا، وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسَّيْسِينَ وَرُهْبَانًا، وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ} (المائدة 82).

لَعَلَّ الْآيَاتِ الْمَكِّيَّةَ أَسْهَمَتْ فِي بِنَاءِ الْعِلَاقَاتِ بَيْنَ الْأَدْيَانِ، مِنْ خِلَالِ رَفْعِ شَعَارِ الْحُرِّيَّاتِ الدِّينِيَّةِ، وَكُلِّ لَهُ دِينُهُ وَحَقُّهُ الطُّقُوسِيَّةِ، وَكَانَ مُجْمَلُهَا يَدْعُو إِلَى التَّوَاتُلِ وَالْحَوَارِ بِالنَّبِيِّ هِيَ أَحْسَنُ. أَمَّا الْآيَاتُ الْمَدَنِيَّةُ فَكَانَتْ تَرَكِّزُ عَلَى إِثْبَاتِ دَعَائِمِ الدَّوْلَةِ الدِّينِيَّةِ، وَتَسْيِيرِ نَظْمِهَا، فِي عِلَاقَتِهَا مَعَ الشُّعُوبِ الْأُخْرَى، وَالْدِّيَانَاتِ الْمُخْتَلَفَةِ فِي الْبِلَادِ الْعَرَبِيَّةِ وَخَارِجِهَا.

3. الرَّمُوزُ الْمَسِيحِيَّةُ فِي الْقُرْآنِ:

احتلت رموز الديانة: المسيح<sup>(1)</sup>، مريم، النصرانية<sup>(2)</sup>، والنصارى، في القرآن مساحة واسعة، وقد أوردتها في حوالي 117 آية. ويُعدُّ القرآن من المصادر القديمة في التراث الديني المسيحي، فقد ذكر المسيح في 31 آية، وكان يُسمَّى: «عيسى ابن مريم»<sup>(3)</sup> في 16 آية، وسمَّاه: «المسيح» في 9 آيات<sup>(4)</sup>، وأمه العذراء مريم في 31 آية، وأورد النصارى في 14 آية، وذكر الرهبان<sup>(5)</sup>، والقسيسين<sup>(6)</sup>. وفوق هذا كثيرا ما كان يشير الى النصارى بلفظ «أهل الكتاب»، بل ويصفهم بالمؤمنين من بني اسرائيل (الصف 14). ومن شئ ما ورد من ذكر للمسيح وأصحاب ديانته في القرآن، حتى أعتقد بعض المؤلفين المسيحيين أنَّ القرآن دعوة نصرانية<sup>(7)</sup>.

أفرد القرآن سورة باسم آل عمران (رقم 3) وهي مدنيَّة، وأل عمران أسرة التقوى في بني إسرائيل اصطفى الله منها بذرة المسيحيَّة، وعلى الرغم من أنَّ في القرآن سورة كاملة باسم الحضارة الحاضنة للمسيحيَّة، تحمل اسم «الزوم» (رقم 84)، ودث انتصارهم على الفرس؛ فان السورة التي أفردتها باسم «مريم» (رقم 19) وهي مكِّيَّة، أي في مبدأ نشأة الإسلام فإنَّها مدَّتْ خيوط العلاقة الأولى، وأسست مباني التواد بينَ الدينين، وقد أفاد منها المسلمون في هجرتهم الأولى إلى الحبشة، إبَّان حوارهم مع النجاشي الملك المسيحي، مضيئهم.

(1) - مأخوذة من الكلمة اليونانية «إفاجيليون» ومعناها «بشارة» أو «خبر طيب»، فالإنجيل إعلان الأخبار المفرحة عن الخلاص، وتستخدم للدلالة على حياة يسوع المسيح وتعاليمه والرسالة التي تركز بها المسيحية. دائرة المعارف الكتابية (إنجيل).

(2) - «النصرانية» التي تطلق في العربية على أتباع المسيح، من الألفاظ المعربة. يرى بعض المستشرقين أنها من أصل سرياني هو: «نصرويو» «Nosroyo»، «نصرايا» «Nasraya»، ويرى بعض آخر أنها من Nazerenes التسمية العبرانية. علي: المُفَصَّل في تاريخ العرب 6/ 582. شهادة بشير: موسوعة الكتاب المقدس (ناصرين).

(3) - في إنجيل متى 1: 16 {و يعقوب ولد يوسف رجل مريم التي ولد منها يسوع الذي يدعى المسيح}، وينسب إلى إبراهيم في 42 جيلا. 1: 1 - 17.

(4) - آل عمران 45، النساء 157، 171، 172، المائدة 17، 72، 75، التوبة 30، 31.

(5) - المائدة 82، التوبة 31، 34، الحديد 27.

(6) - المائدة 82.

(7) - أنظر: يوسف درة حداد: القرآن دعوة نصرانية (ط2)، منشورات المكتبة البولسية، (1986) 741 ص.

## - الْمَسِيح

من الرسل المفضلين عِنْدَ الله، أيده بروح القدس {تِلْكَ الرُّسُلُ، فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ، وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ، وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ، وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ} (البقرة 253)، وَلَهُ فِرَادَةٌ فِي الْخَلْقِ، وَهُوَ ثَانِي اثْنَيْنِ {إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ، ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ} آل عمران 59

يسميه القرآن «عيسى» في أغلب موارده، وكذلك «المسيح»، وكلمة «مسيح» في اللغة العبرية هي «ماشياح - Mashiakh» من الفعل العبري «مشح» «أي مسح» وتنطق بالآرامية «ماشياح» ويقابلها في اللغة العربية «مسيح»، ومعناها، في العهد القديم، الممسوح «بالدهن المقدس»، ونقلت كلمة «ماشياح» إلى اللغة اليونانية كما هي ولكن بحروف يونانية «ميسي - Messias - Μεσσίας»<sup>(1)</sup>. والمسيح تفسير كلمة «المسيا» ومعناه «المخلص» (يوحنا 4 / 42)، الَّذِي كَانَ يَنْتَظِرُ مَجِيئَهُ مَجْتَمَعُ الْيَهُودِ الْمُتَدِينِ<sup>(2)</sup>.

ذكر أن اسمه «المسيح» {يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُشْرِكُ بِكَلِمَتِهِ مِنْهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ} (آل عمران 45)، وَلَكِنْ لَا يُعْطِي الْقُرْآنُ كَلِمَةَ «مسيح» المعنى المقصود في العهدين القديم<sup>(3)</sup> والجديد<sup>(4)</sup>. بَلْ إِنَّهُ رَسُولٌ وَنَبِيٌّ مُفَضَّلٌ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ. يَتَوَافَقُ الْقُرْآنُ مَعَ الْعَقِيدَةِ الْمَسِيحِيَّةِ، إِذْ يَذْكُرُ حَبْلَهُ الْبَتُولِيِّ مِنْ مَرْيَمَ دُونَ مَبَاشَرَةِ رَجُلٍ، وَيَذْكُرُ أَنَّهُ رُفِعَ

(1) - وعن اليونانية نقلت إلى اللغات الأوربية «ماسيا - Messiah» كما ترجمت الكلمة إلى اليونانية، أيضاً ترجمة فعلية «خريستوس - christos - خريتوس» أي المسيح أو الممسوح، من الفعل اليوناني «خريو - chriw» أي يمسح والذي يقابل الفعل العبري «مشح» والعربي «مسح»، وجاءت في اللاتينية «كريستوس - Christos» وعنها في اللغات الأوربية «Christ». القمص عبد المسيح بسيط أبو الخير: «مميزات المسيح في جميع الكتب» [www.father-bassit.com/st-patricia/father](http://www.father-bassit.com/st-patricia/father) - bassit / 07.

(2) - الحصري، حنا جرجس، القس: تاريخ الفكر المسيحي، (دار الثقافة، القاهرة، 1994) 1 / 269.  
(3) - الممسوح بزيت الابتهاج، لتقديمه لخدمة معينة من الرب، فَكَانَ يُمَسَّحُ: الملوك، الكهنة، الأنبياء. و«مسيح» استخدمت للدلالة عَلَى الشَّعْبِ الَّذِي اخْتَارَهُ الرَّبُّ. دائرة المعارف الكتابية (مسح).  
(4) - «الممسوح» من الله، والمسيح الرب يسوع، وَيُشَارُ إِلَى سَكْنَى الرُّوحِ الْقُدُسِ فِي الْمُؤْمِنِ بِأَنَّهُ مَسْحُهُ. روح التحرر في القرآن (مسيح).

حيًا إِلَى السَّمَاءِ، وأجرى معجزاتٍ جَمَّةٍ من شفاءاتٍ وإقامة الأموات<sup>(1)</sup>.

أ - أَنَّهُ دُعِيَ «كلمة الله» و«روحُ مِنْهُ»: وَقَدْ تكرر هَذَا اللقب، في قوله {إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: يَا مَرْيَمُ، إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ، اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ} (إل عمران 45). وورد {إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ} (النساء 171)، ولا غَرْوَ إِنَّ هَذَيْنِ اللَّقْبَيْنِ يدلان عَلَى مركز رفيع للمسيح فِي الْقُرْآنَ لَمْ يَتَمَتَّعْ بِهِ غَيْرُهُ.

ب - ولادته المعجزية من عذراء: لَمْ يَقْتَصِرِ الأمر عَلَى كُنْهِ الْمَسِيحِ أَوْ طَبِيعَتِهِ مِنْ حَيْثُ هُوَ «كلمة الله وروح مِنْهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ»، وَهَذَا وَصَفَ لَمْ يَوْصَفْ بِهِ أَحَدٌ مِنَ الْبَشَرِ، وَإِنَّمَا الطَّرِيقَةُ الَّتِي وُلِدَ بِهَا، وَالتِّي شَرَحَهَا الْقُرْآنُ فِي سُورَةِ مَرْيَمَ، كَانَتْ طَرِيقَةً عَجِيبَةً مَعْجَزِيَّةً، لَمْ يُولَدْ بِهَا أَحَدٌ غَيْرُهُ مِنْ امْرَأَةٍ. زَادَهَا غَرَابَةً أَنَّهُ «يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ» (آل عمران 46)، الْأَمْرُ الَّذِي لَمْ يَحْدَثْ لِأَحَدٍ، مِنْ قَبْلُ وَلَا مِنْ بَعْدِ<sup>(2)</sup>، أَنْ تَتَوَالَى لَهُ الْكَرَامَاتُ، وَتُثْنَى لَهُ وَسَادَةُ الْمَعْجَزَاتِ مِنَ الْمَهْدِ.

ج - معجزات الْمَسِيحِ: وَأَخْصَصَ مِنْهَا مِمَّا وَرَدَ فِي الْقُرْآنِ - غَيْرَ إِبْرَاءِ الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَصِ وَأَحْيَاءِ الْمَوْتَى - مَعْجَزَتَيْنِ فَوْقَ طَاقَةِ الْبَشَرِ جَمِيعًا، لَمْ يَقُمْ بِمَثَلِهِمَا أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، وَهُمَا الْقُدْرَةُ عَلَى الْخَلْقِ، وَعَلَى مَعْرِفَةِ الْغَيْبِ. وَفِي ذَلِكَ يَقُولُ الْقُرْآنُ عَلَى لِسَانِ الْمَسِيحِ {أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ، فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ... وَأُتْبِعُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ، إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ} (آل عمران 49).

د - وفاته ورفعه إِلَى السَّمَاءِ: وَقَدْ وَرَدَ فِي ذَلِكَ: {إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَافِعُكَ إِلَيْنِي، وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا، وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا}

(1) - الأَرَشْمَنْدَرِيْتُ أَغْنَاطِيُوسُ دِيك: «موقف الإسلام من المسيحية والمسيحيين»، موقع كنيسة القديسة تريزا، حلب.

(2) - شنوده الثالث، البابا: «القرآن والمسيحية»، مجلة الهلال - عدد ديسمبر 1970.

إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ» (آل عمران 55). وَالْمَسِيحِيَّةُ تَوْمنُ بِمَوْتِ الْمَسِيحِ وَصُعودِهِ إِلَى السَّمَاءِ<sup>(1)</sup>. وَلَكِنَّ الْقُرْآنَ لَمْ يُبَيِّنْ كَيْفَ رُفِعَ الْمَسِيحُ، وَمَتَى حَدَثَ ذَلِكَ، وَبَقِيَ الْأَمْرُ عَجَبًا.

هـ - إِنَّهُ مَوْثَلُ السَّلَامِ، فِي مَحْيَاهُ وَمَمَاتِهِ، وَإِنَّهُ يُبْعَثُ حَيًّا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لِيَكُونَ شَاهِدًا عَلَى أَهْلِ الْمَسِيحِيَّةِ {وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ، وَيَوْمَ أَمُوتُ، وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا} (مَرْيَمَ 33)، وَهُوَ «قَوْلُ الْحَقِّ» كَلِمَةً اخْتَصَّ بِهَا دُونَ الْأَنْبِيَاءِ الْمَذْكُورِينَ فِي الْقُرْآنِ {ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ} (مَرْيَمَ 34)

و - صِفَاتُ الْمَسِيحِ الْأُخْرَى: أَطْلُقَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ «الْمُبَارَكُ» أَنَّى كَانَ، وَلَا تَحُدُّهُ حُدُودُ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ {وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ} (مَرْيَمَ 31). وَأَنَّهُ وَجِيهٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَهُوَ آيَةٌ لِلْعَالَمِينَ (الْأَنْبِيَاءُ 91). وَقَدْ شَرَحَ أئِمَّةُ الْمُفَسِّرِينَ<sup>(2)</sup> مَعْنَى هَذَا الْوَصُوفَاتِ بِاسْتِفَاضَةٍ، وَخَرَجُوا: بَعَلُّوْا مَرْكَزَ الْمَسِيحِ عَلَوًا عَجَبِيًّا، وَبَآئَهُ فِي الْآخِرَةِ تَكُونُ لَهُ شِفَاعَةٌ فِي النَّاسِ.

إِذَا شَخَّصُ الْمَسِيحِ لَهُ فِي الْقُرْآنِ مَرْكَزٌ كَبِيرٌ، إِنَّهُ كَلِمَةُ اللَّهِ، وَرُوحٌ مِنْهُ، وَرَسُولٌ مِنْ أَوَّلِي الْعِزِّمِ، وَقَدْ تَابَعَهُ الْقُرْآنُ تَارِيخِيًّا، مِنْذُ قَبْلِ وَلادَتِهِ إِلَى وَفَاتِهِ، وَعَرَّجَ عَلَى مَعْجَزَاتِهِ وَعَقِيدَتِهِ، لِكُونِهِ شَخْصِيَّةً تَارِيخِيَّةً تَتِمَّاهِي رُوحِيًّا وَدِينِيًّا. وَمِيزَةُ الْقُرْآنُ بِأَنَّهُ وُلِدَ بِطَرِيقَةٍ عَجَبِيَّةٍ، لَمْ يُولَدْ بِهَا إِنْسَانٌ مِنْ قَبْلُ، وَلَا مِنْ بَعْدُ، بِدُونِ أَبِي جَسَدِيٍّ، وَمِنْ أُمِّ عِذْرَاءٍ طَهُورٍ، لَمْ يَمَسَّهَا بَشَرٌ، عَاشَ عَلَى الْأَرْضِ يَهْدِي النَّاسَ، وَيَقُومُ بِمَعْجَزَاتٍ لَمْ يَعْمَلْهَا أَحَدٌ مِثْلُهُ، وَتُوفِيَ وَرُفِعَ إِلَى السَّمَاءِ بِطَرِيقَةٍ عَجَبِيَّةٍ حَارَّ فِيهَا الْمُفَسِّرُونَ وَالْعُلَمَاءُ.

وَأُورِدَ مَعْجَزَاتُهُ غَيْرَ مَرَّةٍ فِي آيَاتٍ مُنْفَرِدَةٍ تَارَةً، وَجَمَعَهَا، وَفَصَّلَ فِيهَا فِي آيَةٍ وَاحِدَةٍ أُخْرَى: {إِذْ قَالَ اللَّهُ: يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ، إِذْ أُيِّدْتُكَ

(1) - إِنْجِيلُ مَرْقَسَ: «أَنَّ الرَّبَّ بَعْدَمَا كَلَّمَهُمْ (تَلَامِيذُهُ) ارْتَفَعَ إِلَى السَّمَاءِ، وَجَلَسَ عَنْ يَمِينِ اللَّهِ، وَأَمَّا هُمْ فَخَرَجُوا وَكَرَزُوا فِي كُلِّ مَكَانٍ، وَالرَّبُّ يَعْمَلُ مَعَهُمْ وَيُثَبِّتُ الْكَلَامَ بِالْآيَاتِ التَّابِعَةِ» (مَرْ 16: 19 و20).

(2) - الْوَجِيهَةُ الَّتِي لَهُ الْقُدْرَةُ وَالْمَنْزِلَةُ الرَّفِيعَةُ. ابْنُ النَّحَاسِ: مَعَانِي الْقُرْآنِ، (جَامِعَةُ أُمِّ الْقُرَى، مَكَّة، 1409هـ) 1 / 401؛ الطَّبْرِي: جَامِعُ الْبَيَانِ 25 / 477.

بِرُوحِ الْقُدُسِ، تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا، وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ، وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي، فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي، وَتُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي، وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي، وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ، إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ، فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ: إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ} (المائدة: 110).

ومن المعجزات - في المنظور القرآني - أن عيسى نفسه، وهو آخر أنبياء بني إسرائيل، قام بالتبشير بنبوة مُحَمَّد: {وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ} (الصف: 6). وهذا التبشير يمنح الرسول مُحَمَّدًا إجازة حمل التراث الديني الإبراهيمي، الذي ارتضاه الله للعالمين دينًا حنيفًا، في صورته الأخيرة، وتبشير المسيح - في الوقت ذاته - وضع لبنة الأساس في علاقة طيبة مع نبي بعده، تكون مرتكزًا للعلاقة بين المسيحيين والمسلمين.

#### - الإنجيل:

سمي القرآن مُقَدَّسَاتِ الدِّيَانَاتِ الأُخْرَى بأسمائها، وَقَدْ أُطْلِقَ عَلَى أَسْفَارِ الْيَهُودِ، أي كتبهم المقدسة، العهد القديم «التوراة»<sup>(1)</sup>، وَقَدْ أوردته (16) مَرَّةً<sup>(2)</sup>، وسمى العهد الجديد، كتاب الْمَسِيحِيِّينَ، «الإنجيل»، الَّذِي ورد ذكره 12 مَرَّةً<sup>(3)</sup>، وعطفه عَلَى التَّوْرَةِ فِي 8 مواضع<sup>(4)</sup>، ووصفه بِأَنَّهُ كتاب الله، ومن آيات الْمَسِيحِ، فِيهِ نُورٌ وَحِكْمَةٌ، وَهُوَ امتداد للتوراة عَلَى هَذِهِ، وَأَنَّ فِيهِ هُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ (المائدة: 46)، ودعَا أَتْبَاعَهُ لِّلْحُكْمِ بِتَشْرِيعَاتِهِ؛ لِأَنَّهَا مُجْزِيَةٌ فِي إِثْبَاتِ الْحُقُوقِ (المائدة: 47)، وَإِذَا مَا أَقَامُوهُ أَفَاضَ

(1) - كلمة «توراة» مشتقة من الفعل العبري «يرى» بمعنى يعلم أو يرشد أو يرى. كما أنها تعني «وصية» أو «ناموس» ولكن لا يقتصر معناها عَلَى الشَّرَائِعِ وَالْأَحْكَامِ، لكنها أسلوب للحياة يستند إِلَى علاقة العهد بَيْنَ اللَّهِ لِيَتَبَيَّنَ. وتستخدم الكلمة أصلاً للدلالة عَلَى أسفار موسى الخمسة. دائرة المعارف الكتابية (توراة)

(2) - آل عمران: 48: 50، 3، 65، 93؛ المائدة: 43، 44، 46، 66، 68، 110، الأعراف: 157، التوبة: 111، التوح: 29، الصف: 6، الجمعة: 5.

(3) - آل عمران: 3، 48، 65، المائدة: 46، 47، 66، 68، 110، الأعراف: 157، التوبة: 111، الفتح: 29، الحديد: 27.

(4) - آل عمران: 3، 48، 65؛ المائدة: 66، 68، 110؛ الأعراف: 157؛ التوبة: 111.

عَلَيْهِمْ بَرَكَاتِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ (المائدة 66).

وَالْإِنْجِيلُ لَهُ مَكَانَةٌ عَظِيمَةٌ فِي الْقُرْآنِ، إِذْ كَانَ مُصَدِّقًا لَهُ، وَدَاعِيًا النَّاسَ إِلَى الْإِيمَانِ بِهِ، وَلَمْ يُذَكَّرْ فِي الْقُرْآنِ أَنَّهُ نَسَخَ التَّوْرَةَ أَوْ الْإِنْجِيلَ، بَلْ ذَكَرَ أَنَّ الْمُؤْمِنِينَ لِيُسُوا عَلَى شَيْءٍ حَتَّى يَقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ (المائدة 68).

### - الْمَسِيحِيَّةُ -

سَمَّاها الْقُرْآنُ النَّصْرَانِيَّةَ، شَرَحَ عَنْهَا: كَيْفَ أَنَّهَا دِيَانَةٌ سَمَاوِيَّةٌ، دِيَانَةُ إِلَهِيَّةٍ، أَرْسَلَهَا اللَّهُ هُدًى لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً، عَلَى يَدِ الْمَسِيحِ بْنِ مَرْيَمَ. وَالْمُؤْمِنُونَ بِالْمَسِيحِيَّةِ سَجَلُ الْقُرْآنِ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ، وَأَتَهُمْ غَيْرُ الْمُشْرِكِينَ، وَغَيْرُ الَّذِينَ كَفَرُوا. وَأُورِدَ - أَيْضًا: أَنَّهُمْ أَقْرَبُ النَّاسِ مَوَدَّةً إِلَى الْمُسْلِمِينَ، وَأَنَّهُمْ مُتَوَاضِعُونَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ<sup>(1)</sup>.

اسْتَعْمَلَ الْقُرْآنُ مَجْتَمَعَ عَيْسَى، تَلَامِيذَهُ الْحَوَارِيِّينَ، مَثَالًا فِي الْإِخْلَاصِ وَالنَّصْرَةِ لِلَّهِ، دَعَا خِلَالَهُ مَجْتَمَعَ مُحَمَّدٍ (الْمُؤْمِنِينَ) لِلْحَذْوِ حَذْوَهُمْ: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ، كَمَا قَالَ عَيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ: مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ؟ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ: نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ} (الصف 14). وَشَبَّهَ مَجْتَمَعَ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ - فِي مَوْقِفِهِمُ الثَّابِتِ أَخْلَاقِيًّا وَإِيمَانِيًّا - بِقَرِينِ لَهُ فِي الْإِنْجِيلِ {وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أُخْرِجَ شَطْأُهُ فَأَزْرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ} (الفتح 29). وَوَصَفَ أَتْبَاعَ الْمَسِيحِ بِعُلُوِّ الْقِيَمِ الْإِنْسَانِيَّةِ {وَقَفَيْنَا بِعَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ} (الحديد 27).

قَدَّمَ الْقُرْآنُ الْمَسِيحِيَّةَ عَلَى أَنَّهَا دِيَانَةُ تَوْحِيدٍ، وَأَنَّ مَا اعْتَرَاهَا مِنْ تَغْيِيرٍ، كَانَ نَتِيجَةً {لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا} (البقرة 79)، لَعَلَّهُ إِشَارَةٌ إِلَى مَا شَهِدَهُ تَارِيخُ الْمَسِيحِيَّةِ الْبَاكِرِ مِنْ خِلَافَاتٍ مَذْهَبِيَّةٍ حَادَةٍ حَوْلَ طَبِيعَةِ الْمَسِيحِ، وَالْخِلَافَاتِ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَ آريُوسَ وَأَثَنَاسِيُوسَ فِي الْقَرْنِ الرَّابِعِ لِلْمِيلَادِ<sup>(2)</sup>.

(1) - شَنُودُهُ: «الْقُرْآنُ وَالْمَسِيحِيَّةُ»، م.س.

(2) - قِصَّةُ الْحَضَارَةِ، مَلْحَقُ/ ص 19.



## - العذراء مريم

أمّ المسيح لها مركز مائز في القرآن، في بتوليّتها، وطهرها، ونسكها، وعبادتها، وتشريف الله لها، واصطفائها على نساء العالمين. يشرح القرآن في سورة آل عمران: أن مريم نذرت للرب، وهي في بطن أمها، وأنها تربّت في الهيكل<sup>(1)</sup> تحت رعاية زكريّا<sup>(2)</sup>، وأنها كانت تُطعم طعاماً من السماء {فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ} (آل عمران 37).

وعلو مركز العذراء مريم عند الله عظيم، إذ اصطفاه على النساء، ولم يرد في القرآن أنه اصطفى غيرها، {وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ} (آل عمران 42). وأنها علامة تنمهي عالمياً، {وَجَعَلْنَاهَا وَابِنَهَا آيَةً لِّلْعَالَمِينَ} (الأنبياء 91)، وهكذا ارتفعت مريم في نظر الإسلام فوق نساء العالمين. وكانت عذراء، عابدة، تسجد وتركع مع الرّاكعين، وكانت تحيا في وحدة وتأمل {وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّيَبَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرِيفًا، فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا} (مريم 16، 17). وَقَدْ تَصَوَّمُ صَمْتًا {نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا} (مريم 26).

(1) - شنوده: م. س.

(2) - في التراث الإسلامي: زكريّا من آخر أنبياء بني اسرائيل (الطبري: جامع البيان 6/ 363). وفي التراث المسيحي: زكريّا بن يهوئادع الكاهن في عهد يوش ملك يهوذا (2 أخ 22: 1 - 12، 24: 15، 16)، فهو ابن يهوسعة أخت أخزيا الملك، وعليه كان زكريّا ابن عمه الملك يوش. وحدث بعد موت يهوئادع، أن ارتد الشعب عن الرب، حتي «لبس روح الرب زكريّا بن يهوئادع الكاهن فوقف فوق الشعب وقال هُئِم: «هَكَذَا يَقُولُ اللَّهُ: لِمَاذَا تَتَعَدُّونَ وَصَايَا الرَّبِّ فَلَا تَفْلَحُونَ. لَأَنْكُمْ تَرَكْتُمُ الرَّبَّ قَدْ تَرَكْتُمْ. فَفَتَنُوا عَلَيْهِ وَرَجَّوْهُ بِحِجَارَةٍ بِأَمْرِ الْمَلِكِ فِي دَارِ بَيْتِ الرَّبِّ. وَلَمْ يَذْكُرْ يَوْأَشُ الْمَلِكُ الْمَعْرُوفَ الَّذِي عَمِلَهُ يَهُوئَادَعُ أَبُوهُ مَعَهُ، بَلْ قَتَلَ ابْنَهُ. وَعِنْدَ مَوْتِهِ قَالَ: الرَّبُّ يَنْظُرُ وَيَطْلُبُ» (2 أخ 24: 20 - 22). والأرجح أن زكريّا بن يهوئادع هو الذي قصده الرب يسوع بقوله للكتبة والفريسيين: «لَكي يأتِي عليكم كل دم زكي سفك علي الأرض، من دم هابيل الصديق إلي دم زكريّا بن برخيا الذي قتلتموه بين الهيكل والمذبح» (مت 23: 35، انظر أيضاً لؤ 11: 51). فالرب يسوع يذكر أول شهيد للبر ذكر في أول أسفار الكتاب المقدس (تك 4: 8)، وآخر شهيد ذكر في آخر أسفار الكتاب المقدس في التوراة العبرية، وهو سفر أخبار الأيام الثاني. دائرة المعارف الكتابية (زكريّا).

## - تَجَلُّيات تاريخية للمسيح وأمه مريم في القرآن

يمكن استجلاء عددٍ من القيم في الممارسات التاريخية والدينية في المنظور القرآني عن المسيح وأمه:

- علو قيمة مريم وهي نذر محرر لخدمة الهيكل، في مجتمع يحتقر المرأة، توافرت لها الرعاية الربانية، وكفالة نبي الله زكريا لها، ورزقها الرباني في الهيكل (آل عمران 35 - 38). وَمِمَّا يُزِيدُ مِنْ مَّكَانَةِ مَرْيَمَ وَسُمُّهَا عِنْدَ اللَّهِ، أَنَّهُ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ - عَلَى إِثَرِ الْعَنَاءِ الرَّبَّانِيَّةِ بِمَرْيَمَ وَكَفَالَتِهِ لَهَا - أَنْ يَرْزُقَهُ بَوْلَدٍ مِنْ أَمْرَأَتِهِ الْعَاقِرِ، يَحْمِلُ النَّبُوَّةَ بَعْدَهُ فَاسْتَجَابَ اللَّهُ: {فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُنْشِرُكَ بِبَيْحَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ} (آل عمران 39) - اصطفاء الله مريم على نساء العالمين، وتطهيرها من الدنس والإثم وتبيلها مع العابدين، حتى استحققت أن تكون صاحبة النعمة والهيبة الإلهية، في حملها بعبسى، كلمة الله، وروح منه. (آل عمران 42 - 43).

- المحاوراة التي جرت بين مريم وبين الملك المبشر لها بغلام، تحمّل به، يكون ذا شأن عظيم. (آل عمران 45 - 58) وكيفيّة الولادة، ومكانها، وملابس الوضع واقعيًا ونفسيًا. (مريم 22 - 26).

- التهمة التي واجهت مريم، وموقفها من الدفاع، وتبرئة الوليد لها في نطقه في المهد. (مريم 28 - 33).

- بيان حقيقة خلق المسيح. (آل عمران 59، النساء 172)، ومعجزات المسيح، ووظيفته رسالته. (آل عمران 49 - 51)

- تاريخ حياة المسيح من ولادته {فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا. فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِينَ قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا} (مريم 23 - 24) حتى محاولة قتله، والجدل مع اليهود في قتله {وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ

الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لِفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتَّبَاعُ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا  
(النساء 157).

- نفي الألوهية لمريم، ورد في ذلك «وَإِذْ قَالَ اللَّهُ: يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ. قَالَ: سُبْحَانَكَ» (سورة المائدة 116). يَبْدُ أَنْ الْمَسِيحِيَّةَ لَمْ تَقُلْ - في يوم من الأيام - بالألوهية العذراء مَرْيَمَ. بَلْ أَنَّ مَرْيَمَ نَفْسَهَا تَقُولُ فِي الْإِنْجِيلِ {هُوَ ذَا أُمَّةَ الرَّبِّ} (لوقا 1: 38) فتأخذ وضعها كعبدية أمام الله. فَإِنَّ كَانَتْ قَدْ قَامَتْ بَدْعَةً تَنَادِي بِتَالِيهِ الْعِذْرَاءُ، فَإِنَّ الْمَسِيحِيَّةَ تَحَارِبُهَا بِكُلِّ قُوَّةٍ<sup>(1)</sup>.  
- النَّصَارَى:

عِنْدَ سِبْيَوِيٍّ جَمَعَ نَصْرَانٍ لِلْمَذْكَرِ، وَنَصْرَانَةٌ لِلْمُؤَنَّثِ، وَالْغَالِبُ فِي الْإِسْتِعْمَالِ النَّسْبَةُ نَصْرَانِيٍّ وَنَصْرَانِيَّةٍ، وَالْأَصْلُ نَصْرَانٌ، فَإِذَا جُمِعَ رَدَّ إِلَى الْأَصْلِ، فَيُقَالُ نَصَارَى، قَالَ الشَّاعِرُ:

فَكَلَّمْنَاهُمَا خَرَّتْ وَأَسْجَدَ رَأْسُهَا      كَمَا سَجَدَتْ نَصْرَانَةٌ لَمْ تَحْتَفِ<sup>(2)</sup>

سمى القرآن أتباع المسيح «النصارى»، ولم ينسبهم إليه، مع العلم أن القرآن يعترف بأن عيسى (يسوع) هو المسيح، ويبدو أن هذه اللفظة معروفة لدى عرب الجزيرة، ولعلها مستفادة من الآرامية أو السريانية<sup>(3)</sup>، أو أنها من استعمالات اليهود<sup>(4)</sup>، ولهم

(1) - شنوده: م.س.

(2) - ابن سيدة: المخصص 5/ 161.

(3) - يرى بعضهم: إن نصارى كان اسماً قديماً للمسيحيين، ويُدْعَمُ زَعْمُهُ عَنْ طَرِيقِ أَقْدَمِ التَّسْمِيَّاتِ فِي اللُّغَاتِ السَّامِيَّةِ الْمُخْتَلَفَةِ، وَيَعْتَقَدُ آخَرُ: أَنَّ الْإِسْلَامَ أَخَذَ التَّسْمِيَّةَ «نَصَارَى» عَنْ إِحْدَى النُّسخِ الْآرَامِيَّةِ أَوِ السَّرْيَانِيَّةِ. فَفِي نَسْخَةِ الْبَسِيطَةِ ܢܚܪܝܢ ܐܪܡܝܐ، نَجَدُ فِي الْآيَةِ التَّسْمِيَّةَ ܢܚܪܝܢ (نصارى)، مُقَابِلَ التَّسْمِيَّةِ الْعَرَبِيَّةِ فِي النَّصِّ ذَاتِهِ ܢܚܪܝܢ (نصرين). نَبِيلُ فَيَاضَ: النَّصَارَى، تَارِيخُهُمْ وَعَقَائِدُهُمْ (دمشق، 1997م) ص 5.

(4) - يرى بعض المستشرقين أنها من Nazerenes التسمية العبرانية التي أطلقها اليهود على من اتبع ديانة المسيح. فَإِنَّ أَقْدَمَ إِشَارَةٍ إِلَى طَائِفَةِ النَّصَارَى وَرَدَتْ فِي الْعَهْدِ الْجَدِيدِ فِي سَفَرِ «أَعْمَالِ الرَّسْلِ» (24: 5) عَلَى لِسَانِ يَهُودٍ (شِيعَةِ النَّاصِرِيِّينَ). أَوْ أَنَّهَا صِلَةٌ بِالنَّاصِرِيِّينَ «Nasarenas» إِحْدَى الْفُرُقِ الْقَدِيمَةِ الْيَهُودِيَّةِ الْمُتَنَصِّرَةِ. وَقَدْ بَقِيَ الْيَهُودُ يَطْلُقُونَ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ دِيَانَةَ الْمَسِيحِ «النَّصَارَى»، وَبِهَذَا الْمَعْنَى وَرَدَتْ الْكَلِمَةُ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَمِنْ هُنَا صَارَتْ النَّصْرَانِيَّةُ عَلَمًا لِدِيَانَةِ الْمَسِيحِ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ.

وجود مؤثر في الحجاز واليمن.

لعل أقدم إشارة إلى شخص يسوع، هي لفظ «ناصري» نجدها في العهد الجديد<sup>(1)</sup>، وثمة إشارة نسبت «يسوع» الى الناصرة في سفر أعمال الرسل: {يسوع الذي من الناصرة كيف مسحه الله بالروح القدس والقوة} (10: 38). كما أن أقدم ذكر الى طائفة النصارى، ورد في سفر الأعمال {فاننا اذ وجدنا هذا الرجل مفسدا ومهيج فتنة بين جميع اليهود الذين في المسكونة ومقدام شيعة الناصريين} (24: 5). ثمة من يرى أن «نصارى» تسمية معربة من الفهلوية الساسانية بلفظ «ناجاران»<sup>(2)</sup>، ومنها عرفت في جزيرة العرب.

لم يعطِ القرآن معنى للنصارى بحسب المكان الذي كانت فيه نشأة المسيح الأولى، أي نسبة الى الناصرة<sup>(3)</sup>، وإنما أعطاها المعنى من دلالة الفعل «نَصَرَ»، فهم طائفة من بني إسرائيل آمنّت بالمسيح، وقد قامت الدعوة القرآنية لنصرتهم على الذين كفروا بالمسيح من بني إسرائيل: {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لَلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ فَأَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ} (الصف 14). يُلاحظ الترادف بين أنصار عيسى وكلمة نصارى. ففي اصطلاح القرآن، أن بني إسرائيل طائفتان: النصارى من بني إسرائيل، الذين آمنوا بالمسيح على دعوة الحواريين أنصاره؛ واليهود من بني إسرائيل الذين كفروا بالمسيح<sup>(4)</sup>. ويقوي معنى

---

علي: المُفَصَّل في تاريخ العرب 6/ 582. شجادة بشير: موسوعة الكتاب المقدس (ناصريين).  
(1) - متى 23: 2؛ 71: 26؛ لوقا 18: 37؛ يوحنا 18: 5؛ 19: 19؛ أعمال الرسل 2: 22؛ 3: 6؛ 4: 10؛ 22: 8؛ 9: 26.

(2) - فكتور الكك، تقرير حول الاطروحة «العلاقات الاسلامية المسيحية» مقدم الى كلية العلوم الدينية في جامعة القديس يوسف.

(3) - يرى بعض المؤرخين أن لها صلة «بالناصرة» التي كَانَ مِنْهَا «يسوع» حيث يقال: «يسوع الناصري». (الطبري: التفسير 1/ 318). وورد في متي: {و اتى وسكن في مدينة يقال لها ناصرة لكي يتم ما قيل بالانبياء انه سيدعى ناصريا} (2: 23). علي: م. 6/ 582.

(4) - يوسف درة حداد: القرآن دعوة نصرانية، ص 29.

«النصرة» تسمية الرسول محمد من آمن بدعوته من أهل يثرب بـ«الأنصار»، ويصوب ابن الأنباري<sup>(1)</sup> هذا المعنى، فيقول: «سُموا نصارى، لنصرتهم عيسى في أول الأمر. يدل على هذا أنهم يُسمون النصارى: أنصاراً. قال الشاعر:

لَمَّا رَأَيْتُ نَبَطًا أَنْصَارًا... شَمَرْتُ عَنْ رُكْبَتِي الْإِزَارَا...

كنتُ لها من النصارى جارا...»

فضلا عن أن القرآن خصَّ أتباع المسيح بلفظ «النَّصَارَى»، لكنه يشملهم بتسمية: «أهل الكتاب»، أو «الَّذِينَ أوتوا الكتاب من قبلكم»، أو «الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ». يصفهم القرآن بالإيمان وعبادة الله، وعمل الخير. ويقول في ذلك «مَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ. يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ» (آل عمران 113). ويقول - أيضا: {الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ} (البقرة 121). {وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ} (النساء 131). {الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ} (القصص 52).

هُم إِذَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، يعبدون الله، ويسجدون لله، وَهُمْ يَتْلُونَ آيَاتِ الْكِتَابِ طَوَالَ اللَّيْلِ. يؤمنون بالله وبالكتاب وباليوم الآخر، وَهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ. ولذلك أمر القرآن بالحوار معهم على نحو ترتقي فيه أدبيات الحوار، {وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ، إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ}، منطلقا من الثواب والمُشْرَكَاتِ الدِّينِيَّةِ: {وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ، وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ، وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ} (العنكبوت 46). لَمْ يَقْتَصِرِ الْقُرْآنُ عَلَى الْأَمْرِ بِحُسْنِ مَجَادَلَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ، بَلْ أَكْثَرُ مِنْ هَذَا؛ وَضَعَ الْقُرْآنُ النَّصَارَى فِي مَعْرَضِ الْإِفْتَاءِ فِي الدِّينِ، وَالسُّؤَالِ فِي اللاهوت، بِمَا لَدَيْهِمْ مِنْ سَبْقٍ دِينِيٍّ، وَخِبْرَاتٍ فِي فَهْمِ الْمُجْتَمَعِ وَسُلُوكِهِ، فَقَالَ: {فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا

(1) - الزاهر في معاني كلمات الناس 2/ 213.

إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَفْرُؤُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ { (يونس 94). وَقَالَ - أَيْضًا: { وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ { (الأنبياء 7).

وصف القرآن النَّصَارَى بِأَنَّهُمْ ذُرَافَةُ وَرَحْمَةُ: { وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ، وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً { (الحديد 27). وَعَدَّهُمْ أَقْرَبَ النَّاسِ مَوَدَّةً إِلَى الْمُسْلِمِينَ، فِي مَعْرَضِ مَقَارِنَتِهِمْ بِالْيَهُودِ: { لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا، وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قِسْطِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ { (المائدة 82). لِلَّذِينَ آمَنُوا (الْمُسْلِمِينَ) وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا (قُرَيْشَ وَالْقَبَائِلَ الْعَرَبِيَّةَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ)، وَنَلْحِظُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الْقَرَأَنِيَّةَ تَمِيِيزَ النَّصَارَى عَنِ الَّذِينَ أَشْرَكُوا. لِأَنَّهُمَا تُذَكَّرُ ثَلَاثَ طَوَائِفَ وَاجْهَهُمَا الْمُسْلِمُونَ، وَهِيَ: الْيَهُودُ، وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا فِي نَاحِيَةِ، وَالنَّصَارَى فِي نَاحِيَةِ أُخْرَى. فَلَوْ كَانَ النَّصَارَى مِنَ الْمَشْرِكِينَ، لَمَّا صَحَّ هَذَا الْفَصْلُ وَالتَّمِيِيزُ.

إِنَّ التَّمِيِيزَ وَالْفَصْلَ بَيْنَ النَّصَارَى وَالْمَشْرِكِينَ أَمْرٌ وَاضِحٌ جَدًّا فِي الْقُرْآنِ، وَتَدْعِمُهُ ثَمَّةٌ أَمَثِلَةٌ أُخْرَى. مِنْهَا قَوْلُهُ: { إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا، إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ { (الحج 17). نَفْسَ هَذَا التَّمِيِيزِ نَجَدُهُ فِي الْآيَةِ 186 مِنْ آلِ عِمْرَانَ، وَنَتَبَيَّنُهُ وَاضِحًا فِي أَحْكَامِ التَّرْوِجِ الْمُشْتَرَكِ، وَفِي قَوَانِينِ الْجَزِيَّةِ. وَيَكْفِي فِي نَظَرَةِ الْقُرْآنِ إِلَى إِيْمَانِ النَّصَارَى بِاللَّهِ، أَنْ نَوْرِدَ قَوْلَهُ { إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ { (البقرة 62؛ المائدة 69).

عَلَى الرَّغْمِ مِنْ مَعَارَضَتِهِ لِلْعَقِيْدَةِ الْمَسِيْحِيَّةِ، فَالْقُرْآنُ لَا يَسَاوِي فِي أَحْكَامِهِ النَّصَارَى وَالْمَشْرِكِينَ. فَالنَّصَارَى لَا يَرْغَمُونَ عَلَى الْإِسْلَامِ مُقَابِلَ دَفْعِ الْجَزِيَّةِ. وَتَبِيِيحُ لِلْمُسْلِمِينَ أَنْ يَأْكُلُوا مِنْ أَكْلِهِمْ، وَأَنْ يَتَزَوَّجُوا مِنْ نِسَاءِهِمْ، وَيَسْكُتَ الْقُرْآنُ عَنْ زَوَاجِ الْمُسْلِمَةِ مِنَ الْكِتَابِيِّ. وَمَا جَاءَ فِي الْآيَةِ 10 مِنْ سُورَةِ الْمَمْتَحَنَةِ، يَحْرَمُ زَوَاجَ الْمُسْلِمَةِ مِنَ الْكَافِرِ، هَلْ يَجُوزُ تَطْبِيقُهُ عَلَى الْمَسِيْحِيِّ؟ وَتَرَى سُلُوِيَّ الْحَاجِّ أَنَّ الْمَفْسِّرِينَ انْقَادُوا إِلَى تَأْوِيلِ

الْقُرْآنَ بِحَيْثُ يَمْنَعُ زَوَاجَ الْمُسْلِمَةِ مِنْ كِتَابِيَّ انْطِلَاقًا مِنْ مَوْقِفِ اجْتِمَاعِي<sup>(1)</sup>.

ومع ذَلِكَ ورد في الْقُرْآنَ أَنَّ بَعْضًا مِنَ النَّصَارَى متعصبون لدينهم، وكارهون للمُسْلِمِينَ: {وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَلَئِنَّ آتِبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ} (البقرة 120)

تصدى الْقُرْآنَ لأهم العقائد الْمَسِيحِيَّةِ، فَإِنَّهُ يَنْفِي الثَّالُوثَ {وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً} (النساء 171؛ المائدة 73). وَأَنَّهُ يَلْتَقِي مَعَ الْمَسِيحِيَّةِ بِأَنْ عَيْسَى يُولَدُ بَدُونِ أَبِي بَشَرِي، وَأَنَّهُ قَالَ عَنْهُ: «كَلِمَةُ اللَّهِ»، و«روح مِنْهُ»، غيرَ أَنَّ هَذَا التَّشَابَهَ يَنْحَصِرُ فِي الشَّكْلِ دُونَ الْمَفْهُومِ، فَالْقُرْآنَ لَا يُعْطِي الْعِبَارَتَيْنِ الْمَدْلُولِ اللَّاهُوتِيِّ الَّذِي يُعْطِيهِ الْمَسِيحِيُّونَ. (مائدة 72، 116، 177).

### - الروح القدس

ذكر في الْقُرْآنَ، وانفرد بِهِ الْمَسِيحُ {وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ} (البقرة 253، 87؛ المائدة 110) إِلَّا أَنَّهُ لَا يَرُدُّ بِالْمَعْنَى الْمَسِيحِيَّةِ (الأقنوم الثالث). فالمقصود بالثالوث ثلاثة آلهة، فَضْلًا عَنْ كَوْنِ الْقُرْآنَ عَدَّ مَرْيَمَ لَا الرُّوحَ الْقُدُسَ عُنْصُرًا مِنْ عُنَاوِرِ الثَّالُوثِ<sup>(2)</sup>.

وَهَذِهِ خَاصَّةٌ بِالشَّرْكَ بِاللَّهِ كَمَا لَوْ كَانَ هُنَاكَ ثَالُوثٌ مُكُونٌ مِنَ: اللَّهِ، وَصَاحِبَةٍ، وَابْنٍ، أُنْجِبَهُ اللَّهُ مِنْ صَاحِبَتِهِ!، وَهَذَا - بِحَسَبِ شِنُودَةٍ<sup>(3)</sup> - كُفْرٌ مُبِينٌ تَتَرَفَّعُ عَنْهُ الْمَسِيحِيَّةُ، وَلَيْسَ ثَالُوثٌ الْمَسِيحِيَّةُ مِنْ هَذَا النَّوْعِ الْوَتْنِيِّ، كَمَا وَرَدَ فِي الْعِبَادَاتِ الْمِصْرِيَّةِ الْقَدِيمَةِ، فِي قِصَّةِ «إيزيس» و«أوزوريس» وابنهما الإله «حورس»<sup>(4)</sup>، أَوْ مَجْمُوعَتِي الثَّلَاثِ

(1) - الْمَسِيحِيَّةُ الْعَرَبِيَّةُ، ص 125.

(2) - وَالَّذِي يَدُلُّ عَلَيْهِ الْقُرْآنَ التَّصْرِيحُ مِنْهُمْ بِأَنَّ اللَّهَ وَالْمَسِيحَ وَمَرْيَمَ ثَلَاثَةُ آلِهَةٍ. الزَّمْخَرِيُّ: الْكَشَافُ 493 / 1.

(3) - «الْقُرْآنُ وَالْمَسِيحِيَّةُ»، م. س.

(4) - أُسْطُورَةٌ دِينِيَّةٌ: أَنَّ إِيْزِيسَ Isis إلهة الأُمَمَةِ، هِيَ الَّتِي عَثَرَتْ عَلَى الْقَمَحِ وَالشَّعِيرِ حِينَ كَانَا يَنْمُوَانِ نَمَوًا بَرِيًّا فِي أَرْضِ مِصْرَ، وَكَشَفَتْ عَنْهُمَا لِأَوْزِيرِيسَ Osiris. وَهِيَ أُمُّ الْإِلَهِ حُورَسِ (إِلَهُ الشَّمْسِ)

الإلهي البابلي<sup>(1)</sup>. إن وُجِدَتْ بِدْعَةٌ مِنْ هَذَا النَّوعِ يُحَارِبُهَا الْقُرْآنُ، فَالْمَسِيحِيَّةُ تُحَارِبُهَا - أَيْضًا. ولا يمكن أن تؤمنَ بِمَثَلِ هَذَا الْكُفْرِ؛ أَمَّا ثَالُوثُ الْمَسِيحِيَّةِ فغَيْرُ هَذَا كُلِّهِ، نقولُ فِيهِ «الْأَبُ، وَالابْنُ، وَالرُّوحُ الْقُدُسُ».

وَيُشِيرُ «غريغوريوس» أَنَّ مَرْيَمَ: رَفَعَهَا الْكَاثُولِيكُ إِلَى مَقَامِ الْإِلَهِيَّةِ: «وَكَمَا أَخْطَأَ الْكَاثُولِيكُ فَرَفَعُوهَا إِلَى مَقَامِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْعِصْمَةِ، كَذَلِكَ ضَلَّ الْبِروتِستانت ... حِينَ احْتَقَرُوهَا، وَجَهَلُوهَا، وَتَجَاهَلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهَا وَفِيهَا، وَلَكِنَّ الْكَنِيسَةَ الْأَرْثُوذُكْسِيَّةَ قَدْ عَلِمَتْ الْعِذْرَاءَ تَعْلِيمًا مُسْتَقِيمًا، فَلَا تُؤَلِّهَهَا، وَلَا نَحْتَفِرُهَا»<sup>(2)</sup>. فِي حِينٍ يَخَالَفُ رَفْعَ مَرْيَمَ إِلَى مَصَافِ الْإِلَهِيَّةِ «الْأَبِ بِيَار»<sup>(3)</sup>، إِنَّهُ يَرَى: أَنَّ مَرْيَمَ لَهَا دَوْرٌ فِي التَّأَلُّهِ الْإِنْسَانِي، إِذْ صَارَ مُمْكِنًا بِتَجَسُّدِ الْإِبْنِ مِنْ مَرْيَمَ، أَنَّهَا كَانَتْ مَسْكِنًا حَلًّا فِيهِ الرُّوحُ الْقُدُسُ، فَأَعْطَتْ الْحَيَاةَ لِلْكَلِمَةِ، وَأَنَّ فِيهَا قَدْ تَمَجَّدَ الثَّالُوثُ.

وَتَرَى سُلُوى بِالْحَاجِ: «إِذَا اعْتَبَرْنَا أَنَّ عَقِيدَةَ الثَّلَاثِ الرَّسْمِيَّةَ لِلْكَنِيسَةِ الْمَسِيحِيَّةِ غَيْرَ ذَلِكَ فِي عَنَاصِرِهَا وَمَقْصِدِهَا، فَإِنَّا نَجِدُ أَنْفُسَنَا مَدْفُوعِينَ إِلَى التَّسَاوُلِ، إِنْ لَمْ يَكُنِ الْقُرْآنُ تَعَرَّضَ فِي نَصِّهِ إِلَى الرَّدِّ عَلَى بَعْضِ الْمُعْتَقَدَاتِ الْمَسِيحِيَّةِ، الَّتِي وَاجَهَتْ بِهَا بَعْضُ الْفِرَقِ الْمُتَوَاجِدَةِ فِي الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ، الرَّسَالَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ، وَلَيْسَ عَلَى الْعَقِيدَةِ الْمَسِيحِيَّةِ

---

الَّذِي حَمَلَتْ فِيهِ بِمُعْجَزَةٍ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ، وَكَانَ الْمَصْرِيُّونَ يَعْبُدُونَ عِبَادَةً قَائِمَةً عَلَى الْحُبِّ وَالْإِخْلَاصِ فَصَوَّرُوا لَهَا صُورًا مِنَ الْجَوَاهِرِ لِأَنَّهَا فِي اعْتِقَادِهِمْ أُمُّ الْإِلَهِ. وَلَقَدْ كَانَ لِهَذِهِ الْأَسَاطِيرِ أَعْمَقُ الْأَثَرِ فِي الطُّقُوسِ الْمَسِيحِيَّةِ وَفِي الدِّينِ الْمَسِيحِيِّ، حَتَّى إِنْ الْمَسِيحِيِّينَ الْأَوَّلِينَ كَانُوا أَحْيَانًا يَصَلُّونَ أَمَامَ تُمَثَالِ إِيْزِيسَ الَّذِي يَصُورُهَا وَهِيَ تَرْضِعُ طِفْلَهَا حُورَسَ، وَكَانُوا يَرَوْنَ فِيهَا صُورَةَ أُخْرَى لِلْأَسْطُورَةِ الْقَدِيمَةِ النَّبِيلَةِ أَسْطُورَةِ الْمَرْأَةِ الْخَالِيقَةِ لِكُلِّ شَيْءٍ وَالتِّي تَصْبِحُ آخِرَ الْأُمَرَاءِ الْإِلَهِ. وَلِديورانت: قِصَّةُ الْحَضَارَةِ 34 / 408

- (1) - هما: مجموعة (آنو) إله السماء، و(إنليل) إله الهواء، و(إيا) إله الماء. ومجموعة (شِمْش) إله الشمس، و(سين) إله القمر، و(عشتار) إلهة الخصب. حسين توفيق: روح التحرر في القرآن، ص 42.
- (2) - الأبا الأرثوذكسي: كتاب العذراء مريم، حياتها، رموزها وألقابها، فضائلها، تكميمها (لا. ط، القاهرة، رقم ايداع 14357/2005) ص 129.
- (3) - بيار نجم ر.م.م.: مريم العذراء في فكر القديس أفرام السرياني (ت 373م)، (منشورات جامعة سيدة لويزة، بيروت، 2004) ص 54 - 55.



عامة، وبشكل منهجيّ وكامل<sup>(1)</sup>. لعلها أشبه بالإشكالية التي يوردها القرآن عن اليهود {وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِؤْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ} (التوبة 30)، ولم يكن في عُرف المسلمين، عن عامة اليهود، أنهم ذهبوا إلى أن عزير ابن الله، بل رأى قدماء المفسرين<sup>(2)</sup> أنها إشارة إلى بعض الأفراد أو الجماعات اليهودية في جزيرة العرب تعتقد بهذا، تأثرا بالمشركون في قولهم: الملائكة بنات الله.

#### 4. الجدل والحوار بين الأديان في القرآن:

الإسلام دين الحوار منذ بزوغه، وهو الذي وفر الأمن والسلامة لمخالفه في العقيدة والرأي، ورفع شعار الحرية الدينية {لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ} (الكافرون 6)، ودعا إلى نظام المشاركة مع وجود الاختلاف في العقيدة، مادام الحاكمية والمرجعية إلى الله {إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ} (الحج 17).

هل مثل القرآن الحياة الدينية عند العرب، نعم مثلها أصدق تمثيل، ولكنه لا يمثل الحياة الدينية وحدها؛ وإنما يمثل شيئاً آخر غيرها، لا نجد في الشعر الجاهلي، يمثل حياة عقلية قوية، يمثل قدرة على الجدال والخصام، أنفق القرآن في جهادها حظاً عظيماً. ليس القرآن قد وصف أولئك الذين كانوا يجادلون النبي بقوة الجدال، والقدرة على الخصام، والشدة في المحاوره؟! وفيهم كانوا يجادلون ويخاصمون ويحاورون؟ في الدين وفيما يتصل بالدين من هذه المسائل المعضلة، التي ينفق الفلاسفة فيها حياتهم دون أن يوفقوا إلى حلها: في البعث، في الخلق، في إمكان الاتصال بين الله والناس، في المعجزة وما إلى ذلك<sup>(3)</sup>.

(1) - المسيحية العربية، ص 115.

(2) - الطبري: جامع البيان 14/ 201 - 204؛ ابن أبي حاتم، الرازي (327هـ): تفسير القرآن العظيم

6/ 1781؛ الواحدي، علي بن أحمد (ت 468هـ): التفسير البسيط، 2/ 599.

(3) - طه حسين: في الأدب الجاهلي، ص 69.

حفل القرآن بوضع مُقَارَبَاتٍ تُوَسِّسُ لحوار ناجح بَيْنَ الْأَدْيَانِ، وَلَا سِيَّمًا بَيْنَ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَدَعَا الْمُسْلِمِينَ إِلَى مُجَادَلَتِهِمْ - بِأَحْسَنِ مَا يُمْكِنُ مِنْ أَسَالِيبٍ - فِي فَنِّ الْحَوَارِ وَأَدَبِيَّاتِهِ، مِنْ دُونِ فَرَضِ رَأْيٍ، أَوْ الْغَايَةِ الْآخِرِ، أَوْ الْحُكْمِ عَلَيْهِ، لِأَنَّ الْأَمْرَ مُرْجَأٌ إِلَى حُكْمِ اللَّهِ، {ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ} (النحل 125).

من أبجديات خلق الحوار الناجح هُوَ التَهَوُّضُ بِتَأْصِيلِ الْفِكْرِ فِي الرَّجُوعِ إِلَى أَصُولِهِ النَّاصِعَةِ، فَالْقُرْآنُ أَرْجَعَ الْإِسْلَامَ إِلَى بُوْدَقَةِ الدِّيَانَاتِ التَّوْحِيدِيَّةِ، وَصَاغَ فِكْرَةَ «الْأُرُومَةِ الْإِبْرَاهِيمِيَّةِ»، وَأَنَّ إِبْرَاهِيمَ مَا كَانَ يَهُودِيًّا وَلَا مَسِيحِيًّا، وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا (آل عمران 67). فَهَذِهِ الْفِكْرَةُ - بِحَسَبِ يُوَاكِيمِ مَبَارَكٍ - كَانَتْ الْأَصْلَ فِي التَّعْبِيرِ عَنْ إِرَادَةِ انْفِتَاحِ بَيْنِ الدِّيَانَاتِ التَّوْحِيدِيَّةِ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ، مِنْ أَجْلِ تَبَادُلِ الْإِعْتِرَافِ فِيمَا بَيْنَهُمَا تَحْتَ مِظَلَّةِ الشَّجَرَةِ الْإِبْرَاهِيمِيَّةِ<sup>(1)</sup>.

وَيُؤَكِّدُ عَلَى النِّقَاطِ الْمُشْتَرَكَةِ فِي الدِّيَانَاتِ الْكِتَابِيَّةِ، بَغْيَةَ التَّعَارُفِ بَيْنَهُمْ عَلَى تَنَوُّعِ الثَّقَافَاتِ الدِّينِيَّةِ وَالْأَخْلَاقِ وَالْحُقُوقِ {وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ} (العنكبوت 46).

فَالْمُشْتَرَكَاتُ الْعَقْدِيَّةُ بَيْنَ الْمَسِيحِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ<sup>(2)</sup> تَتَجَلَّى فِي الْإِعْتِقَادِ بِإِلَهِ وَاحِدٍ، خَالِقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكُلِّ مَا يُرَى وَمَا لَا يُرَى، وَأَنَّ وَجُودَ اللَّهِ يُثْبِتُهُ الْعَقْلُ وَيُؤَكِّدُهُ الْوَحْيُ، وَاللَّهُ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ، وَهُوَ غَفُورٌ رَحِيمٌ، مُحِبٌّ لِعِبَادِهِ، الْحَمِيدُ الْمَجِيدُ<sup>(3)</sup>. وَمِنْ أَهَمِّ الْمَعَانِي الْمُشْتَرَكَةِ بَيْنَ الْمَسِيحِيِّينَ وَالْمُسْلِمِينَ هُوَ الْإِعْتِقَادُ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَتْرِكِ الْإِنْسَانِيَّةَ عَلَى حَالِهَا عَبَادِيًّا، فَارْسَلَ الْأَنْبِيَاءَ بَعْدَ طَرَائِقَ مِنَ الْوَحْيِ وَالتَّكْلِيمِ،

(1) - جورج طرايشتي: «عَنْ يُوَاكِيمِ مَبَارَكِ، الْإِنْسَانُ الْإِسْتِثْنَائِيُّ» جَرِيدَةُ الْحَيَاةِ، الْعَدَدُ 15398، فِي 2005/05/29.

(2) - انظر: غَسَّانُ سَلِيمٍ سَالِمٌ: مَحَاوِرُ الْإِلْتِقَاءِ وَمَحَاوِرُ الْإِفْتِرَاقِ بَيْنَ الْمَسِيحِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ، (دَارُ الطَّلِيعَةِ، بَيْرُوتُ 2004) ص 76 - 190.

(3) - جورج شحاتة قنواطي: الْمَسِيحِيَّةُ وَالْحَضَارَةُ الْعَرَبِيَّةُ، ص 17 - 19.

فَالْمَسِيحِيُّونَ وَالْمُسْلِمُونَ - عَلَى السَّوَاءِ - يُسَمُّونَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلَ اللَّهِ، وَمُوسَى كَلِيمَ اللَّهِ، وَالْمَسِيحَ رُوحَ اللَّهِ<sup>(١)</sup>، {ولا تحزنوا روح الله القدوس الَّذِي بِهِ خْتَمْتُمْ لِيَوْمِ الْفَدَاءِ} (رسالة بولس 4 / 30)، وَإِنْ كَانَتْ الْمَسِيحِيَّةُ تَلْبِسُ «روح الله» عديداً مِنَ الْأَثْيَاءِ، وَمَهْمَا يَكُنْ مِنْ أَمْرِ فَإِنَّ الْمَسِيحِيِّينَ وَالْمُسْلِمِينَ يَتَّخِذُونَ مِنْهُمْ الْأَسْوَةَ الْحَسَنَةَ، وَالْمَثَالَ الْأَعْلَى فِي الْإِيمَانِ وَالطَّاعَةِ.

كَمَا يَتَشَهَّدُ الْمُسْلِمُونَ بِـ «أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»، يَتَرَنَّمُ الْمَسِيحِيُّونَ بِـ «مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ الرَّبِّ، مَنْ صَخْرَةٌ سِوَى إِلَهِنَا» (المزامير 17 / 32). وَمِثْلَ {وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ} (الإخلاص 4)، {هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ...} (الحديد 3)، فَهُوَ {الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ...} (اشعيا 41 / 4). وَ{اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ، لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ} (البقرة ٢٥٥)، تَشْبَهُ {لَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْقَيُّومُ الْمُتَيْنِ، لَا يَتَعَبُ وَلَا يَنْسَى} (اشعيا 40 / 28).

أَقْلَ مَا يُرْجَى - مِنْ مُقَارَبَةِ الْمُشْتَرَكَاتِ - الْإِقْرَارُ بِدِينِ الْآخِرِ، أَوْ تَبَادُلُ الْإِعْتِرَافِ وَالْإِحْتِرَامِ؛ لِتَنْمِيَةِ رُوحِ التَّفَاهُمِ وَالتَّعَايُشِ {قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ} (آل عمران 64).

عَرَضَ الْقُرْآنُ الْوَأَنَّا مِنْ عَدَمِ إِقْرَارِ الْأَدْيَانِ بَعْضُهَا لِبَعْضٍ عَلَى الْمَبْدَأِ الْإِنْحِصَارِيِّ، الَّذِي لَا يَرَى الْإِنْفَسَ {وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ} (البقرة 113). وَهُنَا يَعْرُضُ الْإِنْسِلَامُ نَفْسَهُ حَلًّا وَسَطًا لِتَسْوِيَةِ الْخِلَافَاتِ بَيْنَ الْيَهُودِ وَالْمَسِيحِيِّينَ، إِذْ يُؤَكِّدُ عَلَى الْعُنَاصِرِ الْمُشْتَرَكَةِ بَيْنَ الدِّينَاتَيْنِ، فِي وَقْتٍ يَنْقُذُ ظَاهِرَةً تَجْرِيعَ الْآخِرِ وَتَهْمِيشَهُ فِي الدِّينَاتِ الْإِبْرَاهِيمِيَّةِ، وَيَنْسُبُ الْجَهْلَ إِلَى مَنْ يَدَّعِي لَهُ مَرْجِعِيَّةَ الْحُكْمِ عَلَى الْآخَرِ، لِأَنَّهَا مِنْ الْإِخْتِصَاصِ الْإِلَهِيِّ. يَبْدُو أَنَّ ظَاهِرَةَ عَدَمِ قَبُولِ الْآخِرِ قَدْ تَطْبَعُ الْعِلَاقَةَ بَيْنَ

(١) - قنواقي: م. ن، ص 20.

الديانات، وأكثر ما توجّه نحو الدين الجديد {وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى} (البقرة 120)، وَلَكِنَّ هَذَا لَنْ يَمْنَعَ مِنَ الْحَوَارِ، لِأَجْلِ الْإِعْتِرَافِ أَوْ الْإِفْتِنَاعِ مَا زَالَتْ الْمَرْجِعِيَّةُ إِلَى اللَّهِ وَهُدَاهُ، وَلَنْ يُقَلِّلَ مِنْ قِيَمَةِ دَعْوَى الْحَوَارِ، الَّتِي رَفَعَهَا الْإِسْلَامُ.

عندما يشتد التجاذب بين اليهودية والإسلام، وتتصاعد الأحداث إلى الاحتراب، واستعداد اليهود الوثنيين على المسلمين، ويستشري العداء، في حين نَظَلَ الْمَسِيحِيَّةُ محافظة على مبادئ المودة والسلام مع الأديان، مع ميل للمسلمين، كما في هجرة المسلمين إلى الحبشة المسيحية، ورعايتها لهم؛ يلحظ أن القرآن يتهج أسلوب الموازنة والتقويم بين الديانات على أساس سلوكي بين معتقبيها، ويفضل المسيحيين على اليهود والمشرّكين {لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِيصِينَ وَرُهْبَانَا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ} (المائدة 82). في حين أن اليهودية أكثر توافقاً مع الإسلام عقدياً من المسيحية، لاسيما في أصل الإيمان بوحداية الله، فقد عدت اليهودية أن المسيحية تجاوزت الإيمان الإيماني اليهودي بوحداية الله في الاعتقاد بأن عيسى ابن الله، وأن فكرة الثالوث انتهاك للوحداية<sup>(1)</sup>، كما أن القرآن استنكر الإبنوية والتثليث<sup>(2)</sup>.

أدوات الحوار الديني في القرآن:

الاقرار بما عند الآخر على تنوعه بل الإيمان به: في مثل قوله: {قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ} (البقرة 136).

سرد قصص الأنبياء السابقين، ونقل أخبارهم ونشرها وتداولها، والاستدلال بها

(1) - روبن فايرستون: ذرية إبراهيم، ص 37.

(2) - انظر: سورة النساء 171، المائدة 116.

على نحو إيجابي في تقريب النفوس، للإرتقاء في الفضاء الإيماني. {فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ} (آل عمران 52).

إبداء رأيٍ وسطيٍّ يُسَرِّعُ عَمَلِيَّةَ الْحَوَارِ، وَيُوزِنُ الْمَسْأَلَةَ الْمُخْتَلَفَ عَلَيْهَا، مَثَلًا: إِنَّ الْمَسِيحَ ابْنَ اللَّهِ لَدَى الْمَسِيحِيِّينَ، وَهُوَ ابْنٌ غَيْرُ شَرْعِيٍّ فِي الْمَنْظُورِ الْيَهُودِيِّ، فَالْقُرْآنُ وَجَدَ حَلًّا لِبَنُوَّةِ الْمَسِيحِ، تَمَثَّلُ وَجْهَةً نَظَرِ الْإِسْلَامِ فِي مَعْرِضِ الْحَوَارِ الْيَهُودِيِّ الْمَسِيحِيِّ، اسْتَنْبَطَهُ مِنَ الْعَمَقِ التَّارِيخِيِّ لِلخَلْقِ: {إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ} (آل عمران 59)، لَكِنَّهُ لَمْ يَنْقُضْ مِنْ قِيَمَتِهِ، بَلْ مَنَحَهُ الْفَرَادَةَ فِي هَذَا النَّوْعِ مِنَ الْخَلْقِ بِالْيَدِ الْإِلَهِيَّةِ، فِي كَوْنِهِ ثَانِيًا، وَلَمْ يَسْجُلْ تَارِيخَ التَّكْوِينِ ثَالِثًا مِثْلَهُ.

إعلان رأيه الأخير، مِنْ بَعْدِ أَنْ يَسْتَعْرِضَ آرَاءَ الْآخَرِينَ، مُسْتَفِيدًا مِنَ الْمَوَازَنَةِ التَّارِيخِيَّةِ أَوْ الْمَنْطِقِ الْعَقْلِيِّ، لِصَالِحِ تَأْصِيلِ الْمَنْهَجِ الْإِبْرَاهِيمِيِّ فِي دِيَانَةِ التَّوْحِيدِ: {وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا، قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ} (البقرة 135).

##### 5. منهج القرآن في إدارة العلاقات الدينية:

إِضْطَلَعَ الْقُرْآنُ بِالمَسْئُولِيَّةِ الْإِلَهِيَّةِ فِي وَاقِعِ التَّنَوُّعِ الدِّينِيِّ تَارِيخِيًّا وَمَوْضُوعِيًّا، وَلَا سِيَّمَا تَعَدُّدِيَّةِ الدِّيَانَاتِ النَّبَوِيَّةِ وَإِرْسَالِ الرِّسَالِ، وَرَفَعَهَا عَنْ كَاهِلِ الْمُجْتَمَعَاتِ، حَتَّى يَخْفَ مِنْ وَطْأَةِ أَثَرِهَا وَعَوَاقِبِهَا فِيمَا بَيْنَهُمْ، فِي مِثْلِ قَوْلِهِ: {ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ} (الحديد 27). وَيُحِيلُ مُقَارَبَةَ التَّنَوُّعِ إِلَى حَقِيقَةٍ عَقْلِيَّةٍ وَإِيمَانِيَّةٍ، لِأَنَّ مَا تَأْتِي بِهِ الرُّوْيَا الْمُطْلَقَةُ يَخْتَلَفُ - فِي الْاَسْبَابِ وَالتَّاتِجِ وَالأَثَرِ - عَنْ مَا يَأْتِي بِهِ النَّاسُ أَوْ بَعْضُهُمْ، أَيْ مَا يَصْدُرُ عَنْ إِرَادَةِ السَّمَاءِ، يُمْكِنُ أَنْ يَلْقَى قَبُولًا، بَلْ يَسْتَلْزِمُ أَنْ يُنْظَرَ إِلَيْهِ بِعَيْنِ الطَّاعَةِ، لِأَنَّهُ نَاتِجٌ عَنْ الْمَشِيئَةِ الْإِلَهِيَّةِ: {وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ} (النساء 64)، عَلَى خِلَافِ مَا يَخْرُجُ عَنْ رَأْيِ مَجْمُوعَةٍ مِنَ النَّاسِ، فَإِنَّهُ أَقْرَبَ إِلَى الرَّدِّ وَتَأْجِيجِ الْاِخْتِلَافِ وَالتَّشْتِتِ، لَوْجُودِ الْحَسَدِ وَالتَّفَاسَةِ وَتَضَادِّ الْأَهْوَاءِ، بَيْنَ

الناس أو المجموعات في المُجْتَمَع الواحد.

لعلنا نلمح إمكانية المنهج الحواريّ الَّذِي رَكَزَهُ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ لِلنَّبِيِّ مُحَمَّدٍ، وَهُوَ قوله: {وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ} (سبأ 24)، فِي مَوْضُوعِيَّةِ الْحَوَارِ، وَعَدَمِ احْتَوَائِيَّةِ فِكْرَةِ مُعَيِّنَةٍ لِأَحَدِ طَرَفَيْهِ، حَيْثُ لَمْ يَعْرِضِ الْمَحَاوِرُ صَوَابِيَّةَ فِكْرِهِ، وَلَمْ يُوَكِّدْهَا، وَفِي الْوَقْتِ نَفْسِهِ لَمْ يَظْهَرْ خَطَأُ الْفِكْرِ الْآخَرِ، بَلْ كَانَتْ قَائِمَةً عَلَىٰ مَعَادِلَةٍ فِكْرِيَّةٍ، تَسَاوَى فِيهَا اِحْتِمَالِيَّةُ الْخَطَا وَالصَّوَابِ، عَلَىٰ نَحْوِ يَعَزُّزُ مِنْ قُرْصِ إِدَارَةِ الْحَوَارِ، بِأَكْبَرِ قَدْرِ مِنَ الْمَوْضُوعِيَّةِ الْعِلْمِيَّةِ، الَّتِي تَنْشُدُ الْحَقِيقَةَ مِنْ مَوْقِفِ حَيَادِيٍّ، دُونَ مَا أَيْ تَعْقِيدٍ أَوْ تَهْوِيلٍ<sup>(١)</sup>.

فِي مَحَاوِلَةِ تَخْفِيفِ حِدَّةِ الْأُزْمَةِ الَّتِي أَذَتْ إِلَىٰ كِرَاهِيَّةٍ تَارِيخِيَّةٍ بَيْنَ الْيَهُودِيَّةِ وَالْمَسِيحِيَّةِ، وَكَانَتْ قَدْ انْبَثَقَتْ مِنْ صَلْبِ يَسُوعَ الْمَسِيحِ عَلَىٰ يَدِ الْيَهُودِ، نَلْحِظُ أَنَّ الْقُرْآنَ تَحَمَّلَ مَسْئُولِيَّةَ إِدَارَةِ الْمَرْحَلَةِ، وَخَرَجَ بِمُقَارَبَةٍ جَدِيدَةٍ، نَقَلَتْ الصَّلْبَ مِنَ الْحَقِيقَةِ إِلَىٰ التَّشْبِيهِ، أَيْ مِنَ الْجُزْمِ الْيَقِينِيِّ إِلَىٰ الْجُزْمِ الظَّنِّيِّ: {وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا} (النساء 157). وَثَمَّةُ إِشَارَةٍ إِلَىٰ مَعْطِيَّاتِ تَارِيخِيَّةٍ، تُوَكِّدُ أَنَّ اللَّهَ يَنْصُرُ رَسَلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا عَلَىٰ أَعْدَائِهِمْ، كَمَا نَصَّتْ عَلَيْهِ آيَاتُ الْقُرْآنِ، وَأَنَّ إِنكَارَ صَلْبِ الْمَسِيحِ يَمْنَحُ الْمَسِيحَ نَفْسَهُ الظَّفَرَ وَالنَّصْرَ فِي الْمُوَاجَهَةِ مَعَ قَوْمِهِ، وَتَالِيَاً يَعْطِي الْقُوَّةَ وَالصَّلَابَةَ وَدِيمُومَةَ الْإِنْتِصَارِ لِلرَّسُولِ مُحَمَّدٍ، وَيُوكِّدُ اسْتِمْرَارِيَّةَ الدِّعْمِ الْإِلَهِيِّ لَهُ فِي مَجْتَمَعِ التَّنَوُّعِ الدِّينِيِّ.

وَهُنَا يُؤَدِّي دَوْرَ الْوَسِيطِ الْقَوِيِّ، الَّذِي يَسَاعِدُ عَلَىٰ تَخْفِيفِ الْأُزْمَةِ لَدَى الطَّرْفَيْنِ الْمُتَنَازِعَيْنِ، وَيَتَزَعُّ مِنْهُمَا رُوحَ الْكِرَاهِيَّةِ، الَّتِي إِتْسَعَتْ دَائِرَتُهَا تَارِيخِيًّا بَيْنَ الْمُجْتَمَعَيْنِ الدِّينِيَّيْنِ، وَيَجْعَلُ إِمْكَانِيَّةَ التَّفَارُبِ وَالتَّسَامُحِ بَيْنَهُمَا مُتَّاحَةً. وَمِنْ ثَمَّ يَنْظُرُ طَرَفَا الْخُصُومَةِ

(١) - فضل الله، مُحَمَّدٌ حَسِينٌ: «فِي أَسْسِ الْحَوَارِ بَيْنَ الْأَدْيَانِ»، جَرِيدَةُ النَّهَارِ، لُبْنَانِ، الْأَحَدُ، ١٠ تَمَّوُزِ ٢٠٠٥.

بَعَيْنِ التَّقْدِيرِ إِلَى مَنْ أَسْهَمَ فِي نَزْعِ قَبِيلِ الْأَرْمَةِ، وَيَكُونَا فِي مَعْرِضِ الْاجْتِنَابِ إِلَى مَرْكَزِ الْمُسَاعَدَةِ، دِينَ الْإِسْلَامِ فِي إِدَارَتِهِ التَّرَاعُ، الَّتِي أَرْسَتْ نَظَرِيَّةً وَسَطِيَّةً الْأُمَّةِ {وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا} (البقرة 143).

يستعمل القرآن - أحياناً - التذكير بعمق الصلات بين المختلفين، ليشعرهم أن بعضهم امتداد لبعض في الوعي الديني، بإسلوب مُشَبِّحٍ بالتوكيد اللفظي والمعنوي: {وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ، مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ، وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ، وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ، وَهُدًى وَنُورٌ لِلْمُتَّقِينَ} (المائدة 46). ثُمَّ يوظف عنصر الإطار الذي يُعَدُّ مُهِمًّا فِي التَّقْرِيبِ بَيْنَ الْفَتْنَيْنِ الْمُخْتَلِفَتَيْنِ، {وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَافِقَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابِيَّةً} (الحديد 27). وَكَمْ يَرْتَقِي هُنَا بِمَجْتَمَعِ الْإِنْجِيلِ فِي إِيمَانِيَّةِ الْمُرْجَمَةِ إِجْتِمَاعِيًّا إِلَى قِيَمٍ أَخْلَاقِيَّةٍ تَقْبَلُ التَّوَاصُلَ مَعَ الْآخَرِ. وَجُلُّ مَا تَقْدُمُ يُوْدِي إِلَى تَحْقِيقِ الْاجْتِنَابِ إِلَى الطَّرَفِ الثَّالِثِ الَّذِي قَامَ بِإِدَارَةِ الْإِخْتِلَافِ.

وتالياً يستخدم المجازاة على سبيل التحضيض، وتوظيف المثال التاريخي ليخلص إلى مُقَارَبَةٍ، تتجاوز حدود اجتذاب الآخر واستمالته، إلى الوقوف معه وإسناده {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ، كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ: مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ، قَالَ الْحَوَارِيُّونَ: نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ، فَأَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ، فَأَيَّدْنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ، فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ} (الصف 14).

ثُمَّ أَنَّ الْقُرْآنَ يَصِفُ مَجْتَمَعَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ بِأَنَّهُ: مُتَرَاصٌّ فِي وَقْفَتِهِ ضِدَّ الْأَعْدَاءِ {مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ، وَنُفُوسٌ حَمِيمَةٌ فِي الْعَلَاqَاتِ الْإِجْتِمَاعِيَّةِ {رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ}، وَفِي الْعَلَاقَةِ الْعِبَادِيَّةِ مَعَ اللَّهِ {تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ}، لَكِنَّهُ لَمْ يَكْتَفِ بِهَذَا، بَلْ يَرْبِطُهُ بِوِازِعِ الْمِثْلِيَّةِ فِي التَّارِيخِ الدِّينِيِّ، الْوَاعِيَةِ الْإِيمَانِيَّةِ فِي مَجْتَمَعِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ: {ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى

عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ} (الفتح 29).

هنا يمنح مجتمع مُحَمَّد قُوَّةً في مجتمع المشاركة التاريخية مع مجتمع موسى وعيسى، ويُعْتَمَدُ رُوحُ المواءمة والمحبة بين فئات الديانات الكتابية الثلاث. ولذا نجد أن الله يَعِدُ مُجْتَمَعَ المؤمنين في حزمة إيمانية واحدة من تأصيل التاريخ الديني في الأرومة الإبراهيمية، وما أنتجته من المعرفة الدينية عبر كتبها {وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ} (التوبة 111)، ويزيِّمُ لُوحَةَ التَّوَادِ والتسامح في التاريخ المُسْتَقْبَلِ الَّذِي سَيَسْتَمِلُ عَلَيْهِمْ فِي مجتمع المشاركة. وَبُوصَلَةِ هَذَا التَّمَتُّعِ، ملاكُها: إستمداً من الماضي، وتفعيل في الحاضر، وإعداداً للمستقبل للتعايش السلمي الآمن، والاحترام المتبادل بين أطراف المعادلة الاجتماعية والدينية.

مِنْ أَسْمَى آيَاتِ الإِقْرَارِ بِالْآخِرِ الْيَهُودِيِّ فَالْمَسِيحِيِّ، أَنَّ الْقُرْآنَ يَدْعُوهُمْ إِلَى الثَّباتِ عَلَى وَجودِهِم القيمي، فِي التَّزَامِهِمْ بِكُتُبِهِمُ الْمُتَرَلَّةِ مِنَ اللَّهِ {قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ} (المائدة 68). وَأَنَّ الْقُرْآنَ يَشْهَدُ أَنَّ مَا لَدَيْهِمْ مِنْ كِتَابِ التَّوْرَةِ هُوَ مُصَدَّرُ التَّحْكِيمِ الْأَوَّلِ فِي تَارِيخِ الدِّيَانَةِ الْكِتَابِيَّةِ {وَكَيْفَ يَحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ} (المائدة 43)، وَمَرْجِعُ حُكْمِ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ عَلَى تَنَوُّعِهِمْ، {إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَخْبَارُ بِمَا اسْتُخْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ} (المائدة 44)، وَفَضْلاً عَنْ كونه مُتَرَلِّاً مِنَ اللَّهِ فَهُوَ مُسْتَحْفَظٌ فِي صُدُورِ الصَّالِحِينَ، فَالْقُرْآنُ حَفَظَ عَدِيداً مِنْ قِيمِ التَّوْرَةِ الْإِيمَانِيَّةِ وَالتَّارِيخِيَّةِ، لِتَكُونَ عِبْرَةً وَشَاهِداً، تُسَهِّمُ فِي التَّقَارُبِ النَّفْسِيِّ الْاجْتِمَاعِيِّ فِي مَعْرِضِ الْإِخْتِلَافِ.

فِي مُقَارَبَةٍ تَسْتَشْرِفُ مُسْتَقْبَلَ التَّنَوُّعِ، وَتَنْقُلُ الذَّهْنَ الدِّيْنِيَّ عِبْرَ الْمَسَارِ التَّارِيخِيِّ إِلَى تَوْسِيعِ دَوَائِرِ التَّنَوُّعِ الدِّيْنِيِّ مِنْ خِلَالِ الْإِقْرَارِ النَّبَوِيِّ مِنْ لَدُنِ الْمَسِيحِ بِرِسَالَةِ مُحَمَّدٍ، {وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّراً بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ} (الصف 6)، وَفَضْلاً عَنْ كونها تَضْيِفُ اعْجَازاً إِلَى ثَبَتِ مَعْجَزَاتِ الْمَسِيحِ بِحَسَبِ الْقُرْآنِ، إِنَّهَا تُسَهِّمُ فِي إِضْفَاءِ التَّقَارُبِ



الروحيّ بَيْنَ الدِّيَانَاتِ النَّبَوِيَّةِ، والاستعداد النفسيّ لتكامل الحَضَارَاتِ الدِّينِيَّةِ.

استعمل القرآن المُشْتَرَكَاتِ، لرسم خطٍّ تتنظَّمُ فِيهِ الدِّيَانَاتُ السَّمَاءِيَّةُ، عَلَى تَجَاهِ بَوْصِلَةِ الْأُلُوهَةِ الْمُرْسَلَةِ لِلنَّبِيِّينَ، بِهَدَفِ نَسْجِ قَرَشَةٍ تَعَارُفٍ وَتَقَارُبٍ، كخطوةٍ إِلَى إِدَارَةِ التَّنَوُّعِ، فِي أَعْدَادِ وَحِدَةِ شُعُورِ مُشْتَرَكٍ فِي الْأَصُولِ الْعِبَادِيَّةِ وَالنَّشْأَةِ: {قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ} (آل عمران 64)<sup>(1)</sup> ومن أهم المشتركات:

- الحاجة الفطريَّة إِلَى الدِّينِ {فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ} (الزُّمَرُ 30)

- وحدة التشريع فِي الرِّسَالَاتِ النَّبَوِيَّةِ {أَسْرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا} (الشُّورَى 13).

- الوحي<sup>(2)</sup> لغةً اللَّه فِي بَثِّ الْمَنْظُومَاتِ الْعِبَادِيَّةِ إِلَى صُدُورِ الْأَنْبِيَاءِ: {إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ} (النِّسَاءُ 163).

- الميثاق: {وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى

(1) - الطوسي: فِي مَنْ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ: أَحَدُهُمَا - ذَكَرَهُ الْحَسَنُ، وَالسَّيِّدِي، وَابْنُ زَيْدٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ بْنُ الزَّبِيرِ: أَنَّهُمْ نَصَارَى نَجْرَانَ. وَالثَّانِي - قَالَ قَتَادَةُ، وَالرَّبِيعُ، وَابْنُ جَرِيْجٍ: أَنَّهُمْ يَهُودُ الْمَدِينَةِ، وَقَدْ رَوَى ذَلِكَ أَصْحَابُنَا. الثَّلَاثُ - ذَكَرَهُ أَبُو عَلِيٍّ الْجَبَائِي أَنَّهُ فِي الْفَرِيقَيْنِ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ عَلَى ظَاهِرِ الْكَلَامِ. التَّبْيَانُ 2 / 488

(2) - الوحي هُوَ إِبْلَاجُ اللَّهِ أَنْبِيََاءَهُ تَعَالِيهِمْ بِوَسَائِلِ عَدَّةٍ: الْكَلَامِ الْمُبَاشَرِ أَوْ شَبِيهِهِ، الرُّؤْيَا الْمَنَامِيَّةُ، ظُهُورُ الْمَلَائِكَةِ، رُوحٌ مِنَ اللَّهِ تَحُلُّ عَلَى الْعَبْدِ. أَحْمَدُ عَبْدُ الْوَهَّابِ: الْوَحْيُ وَالْمَلَائِكَةُ فِي الْيَهُودِيَّةِ وَالْمَسِيحِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ، (مَكْتَبَةُ وَهْبَةِ الْقَاهِرَةِ، 1979م) ص 45. وَهُوَ إِبْلَاجُ الْحَقِّ الْإِلَهِيِّ لِلْبَشَرِ، وَهُوَ عَمَلُ رُوحِ اللَّهِ، (الرُّوحُ الْقُدُسُ) يَعْمَلُ فِي أَفْكَارِ أَشْخَاصٍ مُخْتَارِينَ وَفِي قُلُوبِهِمْ، وَيَجْعَلُهُمْ أَدَاةً لِلْوَحْيِ الْإِلَهِيِّ. {وَمَدَّ الرَّبُّ يَدَهُ، وَلَمْسَ فَمِي. وَقَالَ الرَّبُّ لِي: هَا قَدْ جَعَلْتَ كَلَامِي فِي فَمِكَ} (إِرَمِيَا 1 / 9). نَخْبَةٌ مِنَ الْإِلَاهَوِيِّينَ: قَامُوسُ الْكِتَابِ الْقُدُسِ (وَحْيِي).

ابن مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا} (الأحزاب 7).

- الكتاب ووحدة التنزيل: {نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ} (آل عمران 3).

نستنتج أنَّ القرآن سجَّلَ موقفا من المسيح والعقيدة المسيحية، فقد ميَّز بين المسيح والمسيحيين؛ إذ نَزَّهَهُ عَنْ مَا اجْتَهِدُوا فِي رِسَالَتِهِ السَّمَاوِيَّةِ من قراءات وأفعال، تصل إلى إمالة محضلة رسالة عيسى، وتحريف كتاب الله الإنجيل.

وقد عدَّ القرآن رسالة عيسى رسالة تَوْحِيدٍ، تَنَدَرَّجُ فِي سِلْسَلَةِ الْأَنْبِيَاءِ بدءاً بِإِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ مَروراً بِمُوسَى، وانتهاءً بِمُحَمَّدٍ، الَّذِي أَتَى مَكْتَباً لَهُؤَلَاءِ الرِّسْلِ، الَّذِينَ أَتَوْا جَمِيعاً بِرِسَالَةِ الْإِسْلَامِ.

مِنْ هُنَا كَانَ الْقُرْآنُ هُوَ الْمِغْيَارُ، لَمَدَى صَحَّةٍ أَوْ خَطَأٍ مَا يَرَاهُ النَّصَارَى حَوْلَ الْمَسِيحِ عيسى وأمه مَرْيَمَ، وَإِنَّ مَا يَخَالِفُ مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ عَنْهُمَا لَيْسَ مِنَ الْحَقِيقَةِ بِشَيْءٍ. وَفَوْقَ هَذَا، فَقَدْ عَدَّ الْقُرْآنُ أَنَّ مَنْ يُصَدِّقُ رِسَالَةَ مُحَمَّدٍ، الَّتِي بَشَّرَ بِهَا عيسى والإنجيل، هُمْ أَتْبَاعُ عيسى الْحَقِيقِيُّونَ، وبذلك ينبغي أن يؤمنوا بالإسلام؛ لأنَّهم أصدَقُ من حَمَلِ الْحَقِيقَةِ الدِّينِيَّةِ فِي الْمَنْظُورِ الْقُرْآنِيِّ، فهم أولى في الإيمان بالإسلام، لحجم المشتركات ومحاور اللقاء<sup>(1)</sup>، على الرغم مما يحمله المعنى من إحتواء للآخر الديني. ومع ذَلِكَ فَقَدْ وَقَفَ الْقُرْآنُ مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ مَوْقِفاً مَرَّناً وَإِيجَابِيّاً، مُقَارَنةً بِمَوْقِفِهِ مِنَ الْيَهُودِ. وَلَكِنْ مَنْ يُدَقِّقُ فِي رَدُودِ الْقُرْآنِ عَلَى الْمَسِيحِيَّةِ، يَلْحُظُ أَنَّه لَمْ يَتَّبِعْ فِي ذَلِكَ مِنْهُجاً مَعِيناً، وَلَمْ يُفَنِّدْ كُلَّ عَقَائِدِهَا، كَمَا جَاءَتْ فِي الْمَجَامِعِ الْكَنَسِيَّةِ السَّابِقَةِ عَلَى الْإِسْلَامِ. إِنَّمَا يَبْدُو أَنَّ تِلْكَ الرَّدُودَ كَانَتْ عَلَى مَا شَاعَ عَنْ عَقَائِدَ بَيْنَ الْمَسِيحِيِّينَ فِي الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَأَطْرَافِهَا، وَهِيَ عَقَائِدُ لَهَا بَعْضُ الْخُصُوصِيَّةِ. وَلَأنَّ الْقُرْآنَ عَدَّ الْمَسِيحِيِّينَ أَهْلَ كِتَابٍ، فَقَدْ حَدَدَ التَّعَامُلَ مَعَهُمْ، فِي حَالِ تَمَسُّكِهِمْ بِعَقِيدَتِهِمْ، بِأَنْ يَدْفَعُوا الْجَزِيَّةَ تَمَيِّزاً لَهُمْ عَنِ الْوَثَنِيِّينَ، الَّذِينَ لَمْ يَكُنْ أَمَامَهُمْ إِلَّا الْإِسْلَامُ أَوْ السِّيفُ.

(1) - انظر: غسان سليم سالم: محاور الالتقاء ومحاور الإفتراق بين المسيحية والإسلام، ص 76 - 190.

يجدر القول بأنَّ خطابَ القرآنِ عن المَسيحيَّةِ، تَطَوَّرَ من الدَّعوة للإسلامِ عن طريق الحُجَّةِ والترغيب والترهيب، إلى التحذير والتهديد ثُمَّ إلى القتال، في نهاية المطاف، إذا رفضوا أداء الجزية<sup>(١)</sup>.

---

(١) - مُحَمَّدُ الحَزْزَلِي: «المسيحية العربية وتطوراتها». مجلة التَّسامُحِ العَمَانِيَّة، عدد 2.



## الفصل الثاني

### الأخر والجهاد والفتوح في المفاهيم الإسلامية

#### 1. الآخر الديني في المفهوم الإسلامي:

قَصَرَتِ الرَّؤْيَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ «الوحدة» عَلَى الذَّاتِ الْإِلَهِيَّةِ وَحِدَهَا، وَشَمِلَتْ كُلَّ الْمَظَاهِرِ الْمَخْلُوقَةِ بِالتَّنَوُّعِ وَالتَّعَدُّدِ، وَبِحَسَبِ «جوفروا» تَنَبُّعُ النَّظَرِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ لِلتَّعَدُّدِ مِنْ مَبْدَأٍ مَنْطِقِيٍّ، بِمَا أَنَّ اللَّهَ فِي الْإِسْلَامِ هُوَ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ، فَإِنَّ كُلَّ مَا عَدَاهُ - تعالى - أَي خَلْقِهِ يُحَسَّبُ عَلَى التَّعَدُّدِ<sup>(1)</sup>. وَأَضَحَّتِ التَّعَدُّدِيَّةُ فِي الْخَلْقِ وَالْمَخْلُوقَاتِ مِنْ سُنَنِ اللَّهِ الَّتِي لَا تَبْدِيلَ لَهَا، نَحْوَ تَعَدُّدِيَّةِ الْقَوْمِيَّاتِ وَالْأَجْنَاسِ فِي اخْتِلَافِ السِّتِّهِمْ وَالْأَوَانِهِمْ، وَتَعَدُّدِيَّةِ الشُّعُوبِ وَالْقَبَائِلِ فِي أَطَارِ التَّعَارُفِ بَيْنَ بَنِي الْإِنْسَانِ، وَتَعَدُّدِيَّةِ الشَّرَائِعِ فِي أَطَارِ الْإِيمَانِ بِالْأُلُوهِيَّةِ الْوَاحِدَةِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ<sup>(2)</sup>.

وإن مشروعية الديانات في الإسلام تنتظم في التوحيد، وإن تنوعت في قبَالِ الشُّرُكِ وَالْوَتْنِيَّةِ، مِنْ مَنْظُورٍ إِلَهِيٍّ، هُوَ الَّذِي {أَسْرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ} (الشورى 13). وَأَنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي مُعْتَقَادَاتِهِمْ يَجْمَعُهُمْ خَيْطُ الْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ فِي حِيَاضِ الْمَصْلَحَةِ الْعَامَّةِ، لِتَكُونَ مُحْصَلَتُهُمْ بِاتِّجَاهِ الْجِزَاءِ وَالثَّوَابِ هِيَ الْحُسْنَى، {إِنَّ

(1) - إريك Eric Geoffroy: «التعدد في الاسلام، أو الوعي بالآخرية، مجلة الأديان»، ص 31 - 43، (مركز الدوحة الدولي لحوار الأديان، العدد صفر، 2009).

(2) - مُحَمَّدٌ عَمَّارٌ: التعددية، الرؤية الإسلامية والتحديات الغربية، (نهضة مصر للطباعة، القاهرة 1997) ص 4.

الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ} (البقرة 62)

في الفكر الديني النبوي، وبخاصة الإسلامي، إنَّ أوَّلَ مَنْ غَرَسَ بذور التعددية في العالم، هو الله تعالى، الَّذِي أَرْسَلَ رُسُلًا وَأَنْبِيَاءَ مُخْتَلِفِينَ، وَتَجَلَّى لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ بِمُظْهِرٍ خَاصٍّ، وَبَعَثَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ إِلَى مَجْتَمَعٍ خَاصٍّ، وَرَسَمَ تَفْسِيرًا لِلْحَقِيقَةِ المطلقة في ذهن كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ، يَخْتَلِفُ عَنِ الْآخَرِ<sup>(1)</sup>.

مَنْ يُنْعِنُ فِي بَيْتَةِ النِّشْوَ وَتَارِيخِ الْإِنْسَانِ وَطَبِيعَتِهِ، يَجِدُ أَنَّ الْعَاطِفَةَ الدِّينِيَّةَ حَاجَةً لَازِمَتِ الْإِنْسَانَ - عِبْرَ مَرَاكِجِ تَطَوُّرِهِ - فِي تَصَوُّرِ الْأَلُوهَةِ، وَتَلَمُّسِ الْقُوَّةِ الْمُقَدَّسَةِ، مِنْذُ الْبَرَهَةِ الْأُولَى فِي مُحَاكَاةِ الطَّبِيعَةِ، وَتَجَسُّدِ إِدْرَاكِه إِيَّاهَا فِي الظُّوَاهِرِ الطَّبِيعِيِّ وَالْإِيمَانِ بِهَا، مِمَّا أَتَاخَ لَهُ فِكْرَةُ تَعَدُّدِيَةِ الْأَلْهَةِ بِمَا يَتَنَاسَبُ مَعَ حَاجَاتِهِ<sup>(2)</sup>. وَصَاحَبَتْهَا ظَاهِرَةٌ إِرْسَالِ اللَّهِ النَّبَوَاتِ الْمُتَعَدِّدَةِ، لِأَجْلِ تَرْسِيخِ الْفِكْرِ الدِّينِيِّ، وَمَدَّ خِيوطَ التَّوَاصُلِ بَيْنَ الْأَدْيَانِ فِي الطَّقُوسِ، عَلَى نَحْوِ يَوْسُسَ لِقَوَانِينِ التَّطَوُّرِ الدِّينِيِّ وَالْإِجْتِمَاعِيِّ.

عُيِّنَتِ الدِّيَانَاتُ التَّوَحِيدِيَّةُ فِي الْآخِرِ الْإِنْسَانِيِّ، وَجَعَلَتْهُ قَرِيبًا إِلَى النَّفْسِ، وَعَلَى الصِّفَةِ الْآخَرَى مِنَ الْمَعَامِلَةِ وَالتَّقْدِيرِ، وَبَالِغَتْ فِي حُبِّهِ إِلَى مَرْتَبَةِ الْإِيمَانِ. فَمِنْ نصوصِ التَّرَاثِ الدِّينِيِّ الدَّالَّةِ عَلَى الْعَنَاءِ بِالْآخِرِ، فِي التَّوَرَاةِ: «وَأَحْبَبُّ قَرِينِكَ حَبْكُ لِنَفْسِكَ» (سفر الاحبار 18/19)، وَفِي الْإِنْجِيلِ: «كَمَا تَرِيدُونَ أَنْ يُعَامِلَكُمُ النَّاسُ فَكَذَلِكَ عَامِلُوهُمْ» (لوقا 6/31؛ متى 12/7)، وَفِي الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ، حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ»<sup>(3)</sup>. وَفِي ضَوْءِ هَذِهِ الْأَسْتِشْهَادَاتِ الَّتِي كَثِيرًا مَا يَرُدُّهَا الْيَهُودُ وَالْمَسِيحِيُّونَ وَالْمُسْلِمُونَ تَجَاهَ الْآخِرِ - بِحَسَبِ آرْكَونَ - مَا هِيَ الْإِدْعَاوَى اسْتِبَاقِيَّةٌ، يَحَاوِلُ أَنْ يُبَيِّنَ كُلُّ مِنْهُمْ أَنَّ تَرَاثَهُ الدِّينِيَّ هُوَ مَنْ دُشِّنَ إِحْتِرَامَ الْآخِرِ، وَأَنَّهُ

(1) - سِرُوش، السَّرَاطَاتِ الدِّينِيَّةِ، ص 27.

(2) - صَادِقٌ مَحْمُودٌ: «حَوْلَ كِتَابِ «مَنْ هُوَ اللَّهُ؟ جَوَابُ الْأَدْيَانِ الْكُبْرَى» بَحْثٌ مُقَدِّمٌ إِلَى جَامِعَةِ الْقُدَيْسِ يَوْسُفَ، 2013.

(3) - الْبُخَارِيُّ: الصَّحِيحُ 1/ 12.

لَيْسَ إِلَّا نَوْعًا مِنَ التَّبْجِيلِ الإسْطَاطِيِّ العَاطِفِيِّ، فَاحْتِرَامِ الْآخَرِ كِإِنْسَانٍ - بَغْضِ النَّظَرِ عَنْ انْتِمَاءَاتِهِ الدِّينِيَّةِ أَوْ الْمَذْهَبِيَّةِ شَيْءٌ جَدِيدٌ، لَا يَعْرِفُ إِلَّا فِي عَصْرِ الْحَدَاثَةِ الْفِكْرِيَّةِ وَالْفَلَسَفَةِ التَّنْوِيرِيَّةِ<sup>(1)</sup>.

غَيْرَ أَنَّ وُجُودَهَا، فِي التَّرَاثِ الدِّينِيِّ الْكِتَابِيِّ، دَالٌّ عَلَى عَنَانِيَّتِهَا بِالْآخِرِ، فِي تَسَاوُقِ أَخْلَاقِيٍّ، وَلَيْسَ ثَمَّةَ تَزَاحُمٍ، مَا زَالَتْ التَّجَارِبُ الدِّينِيَّةُ تُتَرَى وَتَتَسَلَّلُ تَارِيخِيًّا، وَمَا قَالَهُ أَصْحَابُهَا كَانَ مِنْ بَابِ التَّنَادُّكِ وَالتَّبَيَّانِ. وَعَلَى الرَّغْمِ مِنْ أَنَّ النَّصَّ التَّوْرَاتِيِّ مُخْتَصَّ بِبَنِي إِسْرَائِيلَ بِحَسَبِ السِّيَاقِ<sup>(2)</sup>، وَمُحْصَلَةُ الْمَعْنَى ظَلَّتْ مَقْصُورَةً فِي الْمَسِيحِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ، فَإِنَّ الدِّينَيْنِ قَامَا عَلَى مَبْدَأِ التَّبْشِيرِ إِلَى النَّاسِ جَمِيعًا، وَتَلَمَّسِ الْعَالَمِيَّةَ الدِّينِيَّةَ، وَمَنْ الطَّبِيعِي أَنْ أَيْ دِينٍ لَا يَرَى إِلَّا نَفْسَهُ وَمُقَدَّسَاتِهِ فِي ظِلِّ ظُرُوفٍ يُسَوِّغُهَا لِمَصْلَاحَتِهِ، وَهَذَا مَا يَدْفَعُهُ إِلَى الْإِنْحِصَارِيَّةِ وَتَقْيِيدِ الْآخِرِ أَوْ الْغَايَةِ أحيانًا.

عَلَى أَنَّ الْوَاقِعَ الْعَمَلِيَّ، وَمِيدَانَ التَّعَايُشِ الدِّينِيِّ، هُوَ الْمَعْيَارُ الْحَقُّ، وَقَدْ أُتِيحَ لِلدِّينَانِ التَّوْحِيدِيَّةِ، فَاخْفَقَتِ الْيَهُودِيَّةُ فِي تَحْمُلِ الْمَسِيحِيَّةِ، وَجَعَلَتْهَا فِي نَشَاتِهَا الْأُولَى طَرَائِقَ قَدَدًا، بَدَأَ اضْطِهَادُ الْيَهُودِ لِلْمَسِيحِيِّينَ مِنْذُ أَيَّامِ يَسُوعَ (يُوحَنَّا 9/22)، وَدَوْرَهُمْ فِي صِلْبِهِ (لُوقَا 22/2)، ثُمَّ يَذْكُرُ سَفَرَ أَعْمَالِ الرِّسْلِ (1/8 - 3) اضْطِهَادَ الْيَهُودِ لِلْمَسِيحِيِّينَ، وَلاحِقًا قَامَ ذُو نَوَاسٍ، الْمَلِكُ الْحَمِيرِيُّ، الْيَهُودِيَّ، بِقَتْلِ الْمَسِيحِيِّينَ فِي نَجْرَانَ الْيَمَنِ سَنَةَ 524م<sup>(3)</sup>.

لَمْ تُحَقِّقْ الْمَسِيحِيَّةُ - عَلَى الرَّغْمِ مِنْ مُحَاوَلَاتِ قُسْطَنْطِينِ (285 - 337م) أَوْ جُوسْتِنْيَانِ (527 - 565م) - اسْتِيعَابَ الْمَذَاهِبِ الْمُتَعَدِّدَةِ عَلَى أُسَاسِ الْمَشِيئَةِ، وَأَبْعَدَتْهَا إِلَى أَطْرَافٍ دَوْلِيَّةٍ يَبْزَنْطَا، وَعِنْدَمَا أَصْبَحَتِ الْمَسِيحِيَّةُ دِينَ الْإِمْبِرَاطُورِيَّةِ الرُّومَانِيَّةِ فِي مَطْلَعِ الْقَرْنِ الرَّابِعِ، أَضْحَى مَوْقِفُ الدَّوْلَةِ سَيِّئًا تَجَاةَ الْيَهُودِ، فَأَخَذَتْ الْمَسِيحِيَّةُ بِاضْطِهَادِ الْيَهُودِيَّةِ، فَطُرِدَ الْيَهُودُ أَوَّلًا مِنَ الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ، وَعَاشُوا خِلَالَ

(1) - مُحَمَّدٌ أَرْكُون: نَحْوُ تَارِيخٍ مُقَارَنٍ لِلدِّينَانِ التَّوْحِيدِيَّةِ، ص 333.

(2) - لَا تَنْتَقِمُ وَلَا تَحْقِدُ عَلَى ابْنَاءِ شَعْبِكَ بَلْ تَحِبُّ قَرِيبَكَ كَنَفْسِكَ. 19: 18.

(3) - الْأَزْرُقِيُّ: أَخْبَارُ مَكَّةَ 1/ 135، ابْنُ قَتِيْبَةَ: الْمَعَارِفُ، ص 637.

الإمبراطورية البيزنطية خارج المدن الكبرى...<sup>(1)</sup>

أما الإسلام فقد استثمر التطور الديني والاجتماعي، فكان قبول الآخر، والإعتراف به وبأنبيائه من سنته، ونجح نجاحاً ملحوظاً - في حدود عصره - في التعايش الديني وإدارته، سواء في المدينة في ضوء النصوص القرآنية المؤكدة على حرية الدين، ومبادئ وثيقة الرسول محمد ومعاهداته، وما تبعه من تعايش في البلاد المفتوحة في عصر الخلافة.

في الفكر الإسلامي، الله يريد للإنسان أن يسير في طريق إيماني واحد، رسمه له استناداً إلى حكمته ورحمته وعلمه المحيط بكل شيء، إلا أنه - في الواقع العملي - ترك للإنسان حرية القرار، في الانضمام إلى معسكر التوحيد والرسالات الإلهية، أم السير في ركاب المعتقدات الأخرى. فالتعدّد في هذا المجال واقع وموجود، ولم يشأ الله أن يتدخل لإلغائه؛ لأنه أحد مجالات اختبار الإنسان وإرادته، هذا الاختبار الذي يشكل الهدف الأساس للخلق: {لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ} (المائدة 48).

وإذا كان الله الخالق قد شاء عدم التدخل لإكراه الناس على السير في سبيله الرشيد والواضح، فكيف يحق للناس أن يُجبر بعضهم بعضاً على سلوك الصراط القويم، والإيمان بالحق؟ إذا عليهم - كما على الرسل - البلاغ، والهداية، وإراءة الطريق للآخرين، ومساعدتهم على انتخاب سليم في الحياة: {فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ} (آل عمران 20).

(1) - وفرض عليهم بدءاً من القرن الحادي عشر التخصص بمهن معينة؛ ثم صدر عام 1492 مرسوم طردهم من إسبانيا، في حال عدم اعتناقهم المسيحية، الأمر الذي كان فاتحة طرد اليهود من أوروبا برمتها: فطردوا من فيينا سنة 1441، وبافاريا 1442، وبروجيا 1485، وميلانو 1489، ومن توسكانا 1494، وأخذوا يتجهون نحو بولندا وروسيا والإمبراطورية العثمانية، ورغم تحسن أوضاع اليهود مع استقلال هولندا الليبرالية، وقيام الثورة الفرنسية، إلا أن الحروب بين بولندا وأوكرانيا دمرت نحو ثلاثمائة تجمع يهودي، وقتلت كثيراً منهم في القرن السابع عشر. موسوعة ويكيبيديا (المسيحية واليهودية).



تُعزى نقطة الارتكاز للوعي بالآخر في الإسلام الى أصليين، هما، أولاً: التكوين الإسلامي بأنه دينٌ كونيٌّ، فلا مناص للمسلمين من الاعتراف بالديانات الموجودة على الخارطة. وثانياً: تأصيل القرآن والسنة لهذا المنحى، فبحسب «جوفروا» تتركس النصوص المقدسة في الإسلام التنوع فيما بين الأديان في صلب الوحي نفسه؛ فالقرآن هو الكتاب المقدس الوحيد الذي يقيم في حرفيته حتى، بل ننزع إلى القول في طبيعته نفسها، كونية الوحي، أن تكون مسلماً؛ إذا يعني أن تعترف بحقيقة كل الأديان، التي أوحى بها الله قبل الإسلام<sup>(1)</sup>.

وعلى صعيد القرآن، يرى البناء<sup>(2)</sup>: إن الإسلام يؤمنُ بحُرِّيَّة الفكر والاعتقاد، وأنَّ هَذِهِ الْحُرِّيَّة هِيَ أُمُّ التَّعَدُّدِيَّة، أَوْ هِيَ الْبَابُ الَّذِي يُؤَدِّي إِلَى التَّعَدُّدِيَّة، إِنَّ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ يَفْتَحُ بَابَ حُرِّيَّةِ الْإِعْتِقَادِ عَلَى مَضْرَئِهِ، عِنْدَمَا يَقْرُر: {فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ}، وَيَخْلُصْ إِلَى أَنَّ الْإِيمَانَ وَالْكَفَرَ قَضِيَّةٌ شَخْصِيَّةٌ، لَا تَهْمُ إِلَّا صَاحِبُهَا، وَلَا تَمْسُ النَّظَامَ الْعَامَ<sup>(3)</sup>.

حينما يرسي الله المبدأ {لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ}، وعندما يقيّد سلطةً وصلاحيّة الرسول، فَهُوَ لَيْسَ حَفِيفًا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا مُسَيِّطَرًا، وَلَا حَتَّى وَكِيلًا، وَلَيْسَ لَهُ سُلْطَةٌ الْإِكْرَاهِ وَالْجَبْرِ، وَإِنَّمَا عَلَيْهِ - فحسب - أَنْ يَبْلُغَ رِسَالَتَهُ، وَيَدْعَ النَّاسَ وَمَا يَخْتَارُونَ لَا تُفْسِدُهُمْ؛ إِذْ أَنَّ الْهَدَايَةَ مَرْجِعُهَا إِلَى اللَّهِ، وَطَبَقًا لِمَشِيئَتِهِ، {لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ} (البقرة 272).

ان التَّعَدُّدُ الثَّقَافِي - بِحَسَبِ أَرْنِسْت تِرُولْتش Ernst Troeltsch - يَقْتَضِي تَعَدُّدَ وَحْيِ اللَّهِ، وَتَالِيًا فَإِنَّ مَدْخَلَ اللَّهِ إِلَى النَّاسِ مَتَعَدَّدٌ بِتَعَدُّدِ ثَقَافَاتِهِمْ، أَوْ أَنَّ لِكُلِّ ثِقَافَةٍ حَضَارِيَّةٍ خَاصَّةً دِينًا خَاصًّا، يَرْضِيهِ اللَّهُ لَهُمْ. فِي نَهَايَةِ الْمَطَافِ، فَإِنَّ اللَّهَ وَحْدَهُ قَادِرٌ أَنْ يَقَارَنَ

(1) - إريك جوفروا: «التعدد في الإسلام، أو الوعي بالآخرية»، مجلة أديان ص 36.

(2) - جمال البنا: التعددية في مجتمع إسلامي، ص 11

(3) - جمال البنا: حُرِّيَّةُ الْفِكْرِ وَالْإِعْتِقَادِ فِي الْإِسْلَامِ، (دار الفكر الاسلامي، القاهرة) ص 7.

بَيْنَ الْأَدْيَانِ؛ لِأَنَّهُ هُوَ الَّذِي سَمَحَ بِتَعَدُّدِهَا<sup>(1)</sup>. نَرَى أَنَّ مُقَارَبَةَ تَرُولْتش قَرِيبَةً مِنَ الْفِكْرِ الْإِسْلَامِيِّ، فِي أَنَّ تَعَدُّدِيَّةَ الْأَدْيَانِ شَأْنٌ إِلَهِيٌّ، وَهُوَ الَّذِي بَعَثَ الْأَنْبِيَاءَ وَدِيَانَاتِهِمْ تَتْرَى، ثُمَّ هُوَ الَّذِي لَهُ الْحَقُّ فِي الْمَقَارَنَةِ بَيْنَ الدِّيَانَاتِ، كَمَا نَجِدُهُ فِي آيَاتِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ.

تُؤَدِّي مُحَصِّلَةُ الْقَوْلِ إِلَى أَنَّ التَّنَوُّعَ الدِّينِيَّ ظَاهِرَةٌ طَبِيعِيَّةٌ وَأَصِيلَةٌ بِأَصَالَةِ الْمُجْتَمَعِ نَفْسِهِ، وَإِنَّ التَّصَاقَ الْخُصُوصِيَّةَ الثَّقَافِيَّةَ وَالتَّارِيخِيَّةَ وَالْاجْتِمَاعِيَّةَ بِأَيِّ دِينٍ، يَعْنِي أَنَّ التَّعَدُّدَ الدِّينِيَّ هُوَ ظَاهِرَةٌ طَبِيعِيَّةٌ مُلَازِمَةٌ لِلطَّبِيعَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ نَفْسِهَا، الَّتِي اقْتَضَى وَجُودُهَا عَلَى الْأَرْضِ أَنْ يَكُونَ مُتَنَوِّعًا وَمُتَعَدِّدًا وَمُخْتَلَفًا وَمُتَفَاوِتًا، طَالَمَا أَنَّ التَّعَدُّدَ الْمُجْتَمَعِيَّ وَالثَّقَافِيَّ هُوَ السَّمَةُ الطَّبِيعِيَّةُ، بَلْ وَالْمُنْطَقِيَّةُ لِلْوُجُودِ الْإِنْسَانِيِّ<sup>(2)</sup>.

يَنْبَغِي الْعِلْمُ أَنَّ إِدَارَةَ التَّنَوُّعِ خَاضِعَةٌ إِلَى قَوَاعِدَ، لَا تَقْتَصِرُ عَلَى الْمَعْرِفَةِ الْمُتَبَادَلَةِ وَالتَّسَامُحِ، بَلْ تَشْمَلُ حَقُوقًا وَنِظَامًا عَامًا فِي هَذَا السِّيَاقِ، إِذْ يَرْتَقِي الْعَدْلُ عَلَى الْإِيمَانِ؛ لِأَنَّهُ يَرْتَبُطُ بِالْكَرَامَةِ الْإِنْسَانِيَّةِ، وَكَوْنِ الْإِنْسَانِ قِيَمَةً ذَاتِيَّةً<sup>(3)</sup>.

أَمَّا جَاك ريسلر<sup>(4)</sup> Jack Ressler فيرى: أَنَّ الْإِسْلَامَ كَانَ يَعْتَرِفُ - بِوَفَاءٍ نَادِرٍ جَدًّا فِي تَارِيخِ الْأَدْيَانِ - بِأَنَّ الْكُتُبَ الْعِبْرَانِيَّةَ أَوْ الْمَسِيحِيَّةَ كَانَتْ مُتَزَلَّةً، وَكَانَ يَقْبَلُ قُصَصَ التَّوْرَةِ الْيَهُودِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ، وَيُؤَكِّدُ بِرَوَايَتِهَا صِحَّتَهَا، وَكِبَرَهَا فِي عَلَى رِسَالَتِهِ الْإِلَهِيَّةِ، يَعْتَرِفُ النَّبِيُّ، وَيَحْتِجُّ حَتَّى بِالتَّوَافِقِ الْقَائِمِ بَيْنَ الْقُرْآنِ وَالتَّوْرَةِ. وَمَرْجِعِيَّةُ ذَلِكَ أَنَّ تَوْمَنَ شَرِيعَةِ الْإِسْلَامِ، وَيَعْتَقِدُ الْمُسْلِمُونَ أَنَّ الْأَدْيَانَ كُلَّهَا تَسْتَقِي مِنْ مَعِينٍ وَاحِدٍ: {شَرَعَ لَكُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ...} (الشُّورَى 13).

(1) - أرنست ترولتش اللاهوتي البروتستانتي: «المسيحية في صفاتها الكونية وتاريخ الأديان»  
عاصرة ألقاها العام 1902. مركز دلتا للأبحاث المعمقة. <http://khitabdelta.org/details.php?id=139&cid=480>

(2) - وجيه قانصو: «التعدد الديني - واقع يحتاج إلى تفسير»، النهار البيروتية، 29 - 01 - 2006.

(3) - انطوان مسرة: «إعادة الاعتبار إلى الحوار من خلال وجوه الريادية»، وجوه حوارية (منشورات الكلية الدينية، جامعة القديس يوسف، بيروت، 2013) ص 155.

(4) - الحضارة العربية، تعريب: خليل أحمد خليل (منشورات عويدات، بيروت - باريس، 1993) ص 17.

يحترم الإسلام التعددية النبوية، وما بزغ عنها من أديانٍ مُتنوعةٍ، ما زالت مُحصلتها، وكَلِمَتُها السواء، وحدانية الإلهية. وتؤكد الشريعة فيه على أن الأنبياء أخوة، لا تفاضل بينهم من حيث الرسالة، وأن على المسلمين أن يؤمنوا بهم جميعاً إيمانهم بالنبي محمد، ولا يفرقون بينهم: {قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّنَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ} (البقرة 136). وبصيغة أخرى على سبيل الحكاية: {آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْهُ وَكَتَبَتْهُ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ...} (البقرة 285).

كفلت الشريعة الإسلامية الحرية في إبداء الرأي، والسماع للرأي المخالف، والإجماع، مع توفير أجواء المجادلة مع البيانات الأخرى، على الأساس الفكري والمنطقي في مقارعة الحجج والبراهين: {أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ...} (الأنبياء 24).

شهد أتباع البيانات الأخرى، ولاسيما أهل الكتاب في المجتمعات الإسلامية، عناية طيبة، فإنهم نعموا في ظل الإسلام بالرخاء، والأمن والسلامة، فقد رسم القرآن وأحاديث الرسول خارطة الطريق للمسلمين في معاملتهم بالحسنى، وأن يكونوا معهم بررة وعُدولا: {لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ} (الممتحنة 8).

يُبيح الإسلام للمسلمين أن يواكلوا غير المسلمين من أهل الكتاب، وأن يصاهروهم {وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حَلَلٌ لَهُمْ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ} (المائدة 5). ولا شك أن المصاهرة تخلق امتزاجاً بين هؤلاء وأولئك، فأحوال الأولاد سيصبحون من أهل الكتاب، وأنه يستصحب من أحواله الخصال والخلائق، ففي قول امرئ القيس<sup>(1)</sup>: [الطويل]

(1) - ديوان امرئ القيس، تحقيق: عبد الرحمن المصطاوي (ط2، دار المعرفة - بيروت، 2004) ص

وَتَعْرِفُ فِيهِ مِنْ أَبِيهِ سَمَائِلًا      وَمِنْ خَالِهِ وَمِنْ يَزِيدَ وَمِنْ حُجْرٍ  
سَمَاحَةً ذَا وَبِرٍّ ذَا وَوَفَاءَ ذَا      وَنَائِلَ ذَا إِذَا صَحَا وَإِذَا سَكِرَ

في المفهوم الاجتماعي العربي، أن الخال بمثابة الوالد، أو قرينه، يفخر به، ويطلب ثأره، ويحذو حذوه في المكارم، كما في قول النمر بن تولب<sup>(1)</sup>: [الطويل]  
وإن ابن أخت القوم مُضغَى إناؤه      إِذَا لَمْ يُزَاجِمْ خَالَهُ بِأَبٍ جَلَدٍ  
ومن الواضح أن في هذا رابطاً كبيراً في سُنَنِ الْعَرَبِ، أباحه اللهُ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وغيرهم، مما يدلُّ عَلَى أَنَّ الْإِسْلَامَ دِينُ الْإِنْسَانِيَّةِ<sup>(2)</sup>.

ومن تَسَامُحِ الْإِسْلَامِ مَعَ أَهْلِ الْكِتَابِ: أَنَّهُ أَبَاحَ لَهُمْ مَا أَبَاحَتْ لَهُمْ أَدْيَانُهُمْ، وَإِنْ حَرَّمَهَا الْإِسْلَامُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، فَلَيْسَ هُنَاكَ مَنْ حَرَجَ عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ أَنْ يَشْرَبُوا الْخَمْرَ، أَوْ يَأْكُلُوا الْحَمَّ الْخَنَزِيرَ<sup>(3)</sup>. وَقَدْ يَدْخُلُ الْابْنُ الْإِسْلَامَ، وَيُظَلُّ الْأَبُ عَلَى غَيْرِ دِينٍ، وَهُنَا يَدْعُو الْإِسْلَامَ الْابْنَ أَنْ يَظَلَّ طَيِّبَ الصُّحْبَةِ مَعَ أَبِيهِ عَلَى اخْتِلَافِ الدِّينِ<sup>(4)</sup>، {وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا} (لقمان 15).

أَمَلَ الْمُسْلِمُونَ أَنْ يَسَاعِدَ الْيَهُودُ الْإِسْلَامَ عَلَى الْوُثْقَةِ، وَأَنْ يَقْفُوا مِنْهُ مَوْقِفَ الْوُدِّ أَوْ الْحِيَادِ، ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ أَصْحَابُ كِتَابٍ مَنزِلَةٍ وَدِينٍ تَوْحِيدٍ، وَالْإِسْلَامُ قَرِيبٌ مِنْهُمْ، وَقَدْ اعْتَرَفَ بِالْأَدْيَانِ السَّابِقَةِ لَهُ، وَنَزَّهَ الْأَنْبِيَاءَ وَالْمُرْسَلِينَ، وَهُوَ دِينُ تَوْحِيدٍ كَذَلِكَ. ثُمَّ إِنَّ الرَّسُولَ تَوَدَّدَ إِلَيْهِمْ حِينَ دَخُولِهِ يَثْرِبَ، وَأَمَنَهُمْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ، وَزَارَهُمْ، وَطَمَأَنَّهُمْ، ثُمَّ تَعَاهَدَ مَعَهُمْ فِي صَحَائِفَ كَتَبَتْ لَهُمْ، فِيهَا الْعَهْدُ بِالْوَفَاءِ لِمَا اشْتَرَطَ لَهُمْ، مَا دَامُوا مُوفِينَ بِالْوَعْدِ وَالْعَهْدِ، وَقَدْ طَلَبَ إِلَى جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ الْوَفَاءَ بِمَا جَاءَ فِيهَا، وَمَنَعُوا مِنَ التَّجَاوُزِ وَالتَّطَاوُلِ عَلَى مَنْ فِي يَثْرِبَ مِنْ يَهُودٍ<sup>(5)</sup>، وجعل لليهود نصيباً في

(1) - ابن قتيبة: صيون الأخبار 3/ 89، المبرد: الكامل 1/ 346

(2) - أحمد الشلبي: مقارنة الأديان 1/ 168.

(3) - عن أبي حنيفة. الطوسي: الخلاف، 3/ 185؛ النووي: المجموع 9/ 238.

(4) - أحمد الشلبي: م.س. 1/ 169

(5) - ابن هشام: السيرة 3/ 197

المغتم إذا قاتلوا مع المسلمين، كما شرط عليهم التفقة معهم في الحروب<sup>(1)</sup>.  
لَمْ تَكُنْ عَلاَقَاتُ الْيَهُودِ مَعَ الْمُسْلِمِينَ سَيِّئَةً فِي الْأَيَّامِ الْأُولَى مِنْ مَجِيءِ الرَّسُولِ إِلَى  
يَثْرِبَ. رَأَتْ جَمَهْرَةُ يَهُودٍ أَنَّ الْإِسْلَامَ دِينَ اعْتَرَفَ بِالْأَنْبِيَاءِ، وَأَنَّهُ دِينُ تَوْحِيدٍ وَأَنَّهُ فِي  
جُمْلَةِ أَحْكَامِهِ قَرِيبٌ مِنْ أَحْكَامِ دِيَانَتِهِمْ وَقَوَاعِدِهِمْ، وَأَنَّهُ يَنَاهِضُ الْأَوْثَانَ، وَقَدْ أَشَادَ  
بِفَضْلِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَبَتَفَوُّقِهِمْ عَلَى غَيْرِهِمْ، يَظْهَرُ الْأَنْبِيَاءُ مِنْ بَيْنِهِمْ، ثُمَّ إِنَّ قَبْلَتَهُ إِلَى  
الْقُدْسِ، وَقَدْ تَسَامَحَ مَعَهُمْ، فَأَبَاحَ لِلْمُسْلِمِينَ طَعَامَ أَهْلِ الْكِتَابِ<sup>(2)</sup>.

وَهُوَ دِينٌ اعْتَرَفَ بِأَبْوَةِ إِبْرَاهِيمَ لِلْعَرَبِ وَلِلدِيَانَاتِ الْكِتَابِيَّةِ، وَجَعَلَ سُنَّتَهُ شِرْعَةً  
لِلْمُسْلِمِينَ. وَقَدْ تَسَامَحَ مَعَ الْيَهُودِ، وَحَفِظَ ذِمَّتَهُمْ، فَلَمْ تَرَفِي انْتِشَارُهُ بَيْنَ أَهْلِ يَثْرِبَ مَا  
يُضِيرُهُمْ شَيْئًا، أَوْ يُلْجِئُ بِهِمْ أَدَى؛ وَلِذَلِكَ أَظْهَرَتْ اسْتِعْدَادَهَا لِعَقْدِ حِلْفٍ سِيَاسِيٍّ مَعَهُ،  
وَوُقُوفَهَا مَوْقِفٍ وَدِّمَنُهُ، أَوْ مَوْقِفَ حِيَادٍ عَلَى الْأَقْلَ، عَلَى أَنْ لَا يَطْلُبُ مِنْهَا تَغْيِيرَ دِينِهَا  
وَتَبْدِيلِهِ، وَالذَّخُولَ فِي الْإِسْلَامِ.

وَلَمَّا دَخَلَ أَهْلُ يَثْرِبَ فِي الْإِسْلَامِ أَفْوَاجًا، وَتَوَجَّهَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى الْيَهُودِ يَدْعُونَهُمْ  
إِلَى الذَّخُولِ فِيهِ، وَالْإِشْرَاقِ بِمَشَارِكَتِهِمْ لَهُمْ فِي عَقِيدَتِهِمْ، بِاعْتِبَارِ أَنَّهُمْ أَهْلُ دِينٍ، يَقُولُ  
بِالْوَحْيِ وَيُؤْمِنُ بِالتَّوْرَةِ، وَبِرِسَالَةِ الرَّسْلِ؛ فَهَمَ لِذَلِكَ أُولَى بِقَبُولِ هَذِهِ الدَّعْوَةِ مِنْ  
الْوَثْنِيِّينَ، أَدْرَكَتْ جَمَهْرَتُهُمْ أَنَّ الْإِسْلَامَ إِذَا مَا اسْتَمَرَ - عَلَى هَذَا الْمَنْوَالِ - فِي الْمَدِينَةِ  
مِنَ التَّوَسُّعِ وَالْإِنْتِشَارِ، وَمِنْ تَوَجُّهِ دَعْوَتِهِ إِلَى الْيَهُودِ - أَيْضًا، فَسَيَقْضِي عَلَى عَقِيدَتِهِمْ  
الَّتِي وَرَثُوهَا. وَهِيَ عَقِيدَةٌ لَا تَعْتَرِفُ بِقِيَامِ نَبِيٍّ مِنْ غَيْرِ بَنِي إِسْرَائِيلَ، وَلَا بِكُتُبٍ غَيْرِ  
التَّوْرَةِ وَالْكِتَابِ الَّذِي دَوَّنَهَا عُلَمَاؤُهُمْ، ثُمَّ هُمْ يَرَوْنَ: أَنَّ النَّبُوَّةَ قَدْ خُتِمَتْ، وَلَنْ يَكُونَ  
الْمَسِيحُ إِلَّا مِنْهُمْ؛ فَكَيْفَ يَعْتَقِدُونَ بَنِيَّ عَرَبِيٍّ؟ وَهُوَ مِنَ الْأَمِينِ.

وَهَكَذَا رَفَضَ الْيَهُودُ الذَّخُولَ فِي الْإِسْلَامِ، وَأَبْوَأَتَغْيِيرَ دِينِهِمْ، وَدَافَعُوا عَنْ عَقِيدَتِهِمْ  
وَتَمَسَّكُوا بِهَا، وَرَفَضُوا التَّسْلِيمَ بِمَا جَاءَ فِي الرِّسَالَةِ الْجَدِيدَةِ، مِنْ أَنَّ مُحَمَّدًا نَبِيُّ أُرْسِلَ  
لِلْعَالَمِينَ كَافَّةً، وَأَنَّهُ خَاتِمُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ، وَأَنَّ الْقُرْآنَ كِتَابٌ مُصَدِّقٌ مِنَ اللَّهِ، وَأَنَّ

(1) - السَّهْلِي: الرُّوضُ الْآئِفُ 16/2

(2) - الْمَانِدَةُ، آيَةُ 48.

أحكامه مؤيدة لما جاء في التوراة، وناسخة لبعضها. وقد جادلوا في ذلك، وانبرى أحبارهم للدفاع عن عقيدتهم، ولمجادلة من يأتي إليهم من المسلمين، لإقناعهم في الدخول في الإسلام. وفي القرآن صور من جدلهم هذا، ومن محاجتهم الرسول في دعوته<sup>(1)</sup>، كما نجد مثل ذلك في الحديث النبوي، وفي كتب السير<sup>(2)</sup>.

ويحسب جون هيك (John Hick) ان التعددية في الإسلام نابعة عن «اعتقاد راسخ بأن مُحَمَّدًا هو خاتم الأنبياء، وإن الله كشف في القرآن أن الإسلام هو الدين الأكمل والأصح، وهو المتمم لجميع الديانات السماوية السابقة، ولهذا، فإن المسلم يتعامل تعاملًا وديًا مع أولئك المعتقدين بالاعتقادات الإبراهيمية، بل وتتسع نظره أحيانًا لتستوعب كل أهل الكتاب، حتى أولئك الذين يواجهون المقدس من أنصار الهندوسية والكونفوشيوسية والطاوية، وكذلك الكتب المقدسة لليهود والمسيحيين، أي أنه يختزن احساساً متدفقاً للوحدة الفريدة، ومن خلال الوحي القرآني نفسه»<sup>(3)</sup>.

إذاً إن الإسلام ليس ديانة مفصولة، أوقعت قطيعة مع باقي الأديان، بل هو دين النبوات التي استكملت حركتها، منذ بدء تاريخ البشرية ببعثة نبي الرحمة والهدى والعلم والتزكية رسول الله مُحَمَّد، وأنه دين يؤمن بالأنبياء، ولا يفرق بين أحد منهم، وإن كان يحدد أفضل الأنبياء من أولي العزم، وهم: نوح، الذي عد التأسيس الثاني بعد آدم لتاريخ المخلوقات الحية. وإبراهيم مفصل حركة النبوات، أو بدقة أكثر الرسالات العالمية الكبرى الجامعة، والتي ختمت برسالة النبي مُحَمَّد... وموسى قائد رسالة المستضعفين، وحامي قواعدهم في وجه غتاة الأرض من الفراعنة المتآلهين. وعيسى، كلمة الله، وقول الحق، الناشر لألوية المحبة، والتوق للقاء الله سبحانه. وآخرهم النبي مُحَمَّد، الذي جمع غايات الأنبياء، فكان المطمح فيها، ليكون المس بأبي نبي هو مس بِمُحَمَّد، كما أن المس بِمُحَمَّد هو مس بكل نبي ورسول.

(1) - انظر: سورة آل عمران، 183؛ سورة النساء، 153

(2) - المفصل في تاريخ العرب 6/ 544.

(3) - مختار الأسدي: «التعددية الدينية رؤية اسلامية»، الموسوعة الإسلامية، 2012/12/22،

<http://www.balagh.com/mosoa/pages/tex.php?tid=1067>

لَعَلَّ هَذَا الْفَهْمَ الْإِيمَانِيَّ يَسْمَحُ بِنَاءِ جَبْهَةٍ إِيْمَانِيٍّ كُبْرَى، تَهْدَفُ لِإِقَامَةِ الصَّلَاحِ فِي مَكَامِنَ وَأَطْرَ الْحَيَاةِ، فِي أَنْتِظَامَاتِ الْبَشَرِ، وَفِيهِمُ الْأَخْلَاقِيَّةُ وَالرُّوْحِيَّةُ وَالْمَجْتَمَعِيَّةُ الْعَامَّةُ، وَلَا شَكَّ أَنَّهَا هِيَ الْمَسَاحَةُ الْمَفْتُوحَةُ لِكُلِّ حَوَارٍ دِينِيٍّ، يُدْعَى إِلَيْهِ أَهْلُ الْإِسْلَامِ وَالْمَسِيحِيَّةِ<sup>(١)</sup>. وَحَوْلَ هَذَا مَا وَرَدَ فِي قَوْلِهِ: {إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا، فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ، وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ، وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ} (البقرة: 62).

## 2. الجهاد في الفكر الإسلامي:

الْجِهَادُ نَهْجٌ إِسْلَامِيٌّ، جَاءَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ عَلَى ذِكْرِهِ. أَبْصَرَ هَذَا الْمَفْهُومَ النُّورُ فِي الْمَدِينَةِ، إِبَّانَ غَزَوَاتِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ الْأُولَى ضِدَّ الْمَكِّيِّينَ<sup>(٢)</sup>، وَعَلَى مَرِّ السَّنِينَ وَالْعُصُورِ. تَعَدَّدَتْ التَّفْسِيرَاتُ حَوْلَهُ بَيْنَ صُفُوفِ الْمُسْلِمِينَ أَنْفُسِهِمْ، بَعْضُ مِنْهُمْ يَعُدُّ الْجِهَادَ دُعَاةَ الْإِسْلَامِ السَّادِسَةِ، فِي بَابِ الْوُجُوبِ. وَإِسْتِنَادًا إِلَى الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، يُؤْمِنُ الْجِهَادُ مَكَافَاتٍ عَدِيدَةً، مِنْ بَيْنِهَا الْجَنَّةُ، وَالْجِهَادُ أَفْضَلُ مَا قَدْ يُقَدِّمُهُ الْمُسْلِمُ طَوْعًا. وَبَعْضُ آخَرٍ يَرْفَعُ الْجِهَادَ عَنِ الْوَاجِبَاتِ الْمَفْرُوضَةِ كَالصَّلَاةِ وَالصُّوْمِ وَالزَّكَاةِ وَالْحَجِّ، وَيَضَعُهُ فِي مَنَزَلَةٍ أَسْمَى<sup>(٣)</sup>. وَبَعْضُ ثَالِثٍ يَنْظُرُ إِلَى الْجِهَادِ فِي بَابِ الْإِخْتِيَارِ وَالِاسْتِحْبَابِ. مِنْ هُنَا، يَنْبَغِي تَبْيَانُ مَوْضُوعَةِ الْجِهَادِ مِنْ خِلَالِ الْعَقِيدَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ.

## ماهية الجهاد:

يُشْتَقُّ لَفْظُ «الْجِهَادُ» مِنَ الْجَذْرِ (ج هـ د)، تَكَرَّرَ لَفْظُ «الْجُهْدُ» وَ«الْجَهْدُ» فِي الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ كَثِيرًا، وَهُوَ - بِالضَّمِّ: الْوُسْعُ وَالطَّاقَةُ، وَبِالْفَتْحِ: الْمَشَقَّةُ. وَقِيلَ: الْمُبَالِغَةُ وَالْغَايَةُ. وَقِيلَ: هُمَا لُغَتَانِ فِي الْوُسْعِ وَالطَّاقَةِ<sup>(٤)</sup>. وَالْجِهَادُ - فِي اللَّغَةِ - لَهُ مَعَانِي عِدَّةٌ: الْجِهَادُ: هِيَ

(١) - شفيق جرادي: «الحوار الإسلامي المسيحي: التحديات والفرص»، موقع ابونا، يصدر عن المركز الكاثوليكي للدراسات والأعلام. 2012/06/12

(٢) - ج. ود. سوريديل: معجم الإسلام التاريخي، ترجمة: أ. الحكيم (الدار اللبنانية للنشر الجامعي، بيروت، 2009) (الجهاد).

(٣) - ن.س.ر.ك. رافي: «الجهاد في الفكر الإسلامي وتطوير رد مسيحي»، موقع ديانا العالم، <http://ar.4truth.net/fourtrutharpbworld.aspx?pageid=8589981041>

(٤) - ابن الأثير: النهاية في غريب الحديث والأثر 1/ 319.

الْأَرْضُ الصُّلْبَةُ. وَقُلَانٌ يَجْهَدُ الطَّعَامَ، إِذَا حَمَلَ عَلَيْهِ بِالْأَكْلِ الْكَثِيرِ الشَّدِيدِ<sup>(1)</sup>. وَالْجِهَادُ:  
الْأَرْضُ الْمُسْتَوِيَّةُ، وَقِيلَ: الْغَلِيظَةُ، وَيُوصَفُ بِهِ، فَيَقَالُ: أَرْضٌ جِهَادٌ<sup>(2)</sup>.

الْجِهَادُ - فِي الْمَصْطَلَحِ: مُحَارَبَةُ الْكُفَّارِ، وَهُوَ الْمُبَالَغَةُ، وَاسْتِيفْرَاقُ مَا فِي الْوُسْعِ  
وَالطَّاقَةِ مِنْ قَوْلٍ أَوْ فِعْلٍ. يُقَالُ: جَهَدَ الرَّجُلُ فِي الشَّيْءِ: أَيِ جَدَّ فِيهِ وَبَالَغَ، وَجَاهَدَ  
فِي الْحَرْبِ مُجَاهَدَةً وَجِهَادًا<sup>(3)</sup>. وَأُطْلِقَ عَلَيْهِ: «الْجِهَادُ السَّائِعُ» لِكُونِهِ لِلدِّفَاعِ عَنْ بَيْضَةِ  
الْإِسْلَامِ<sup>(4)</sup>. أَوْ هُوَ «الْحَرْبُ الشَّرْعِيَّةُ» بِقَدْرِ تَعَلُّقِهَا بِالْمَجْهُودِ الْحَرْبِيِّ الَّذِي تَأْمُرُ بِهِ  
الشَّرِيعَةُ ضَدَّ الْكَافِرِينَ<sup>(5)</sup>.

مِنْ الْمُسْلِمِينَ مَنْ عَرَّفَ «الْجِهَادَ بِأَنَّهُ: جِهَادُ النَّفْسِ فِي ذَاتِ اللَّهِ»<sup>(6)</sup>. وَعُدَّ جِهَادُ  
النَّفْسِ أَفْضَلَ الْجِهَادِ، فِي الرِّوَايَةِ عَنِ الرَّسُولِ: «أَفْضَلُ الْجِهَادِ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ الَّتِي  
بَيْنَ جَنْبَيْهِ»<sup>(7)</sup>. وَأُطْلِقَ عَلَيْهِ: «الْجِهَادُ الْأَكْبَرُ»، لِأَنَّهُ كَبَحُ جَمَاحِ النَّفْسِ وَضَبْطُهَا<sup>(8)</sup>.  
وَعَلَيْهِ قَدَّمُوا الْجِهَادَ النَّفْسِيَّ عَلَى الْجِهَادِ الْحَرْبِيِّ، بِقَوْلِهِمْ: «الْجِهَادُ الْأَصْغَرُ مُحَارَبَةُ  
الْمُشْرِكِينَ، وَالْجِهَادُ الْأَكْبَرُ جِهَادُ النَّفْسِ»<sup>(9)</sup>. إِسْتِنَادًا إِلَى رِوَايَةِ: «أَنَّ النَّبِيَّ بَعَثَ بِسَرِيَّةٍ،  
فَلَمَّا رَجَعُوا، قَالَ: مَرَحَبًا بِقَوْمٍ قَضَوْا الْجِهَادَ الْأَصْغَرَ، وَبَقِيَ عَلَيْهِمُ الْجِهَادُ الْأَكْبَرُ. قِيلَ:  
يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا الْجِهَادُ الْأَكْبَرُ؟ قَالَ: جِهَادُ النَّفْسِ»<sup>(10)</sup>.

لَعَلَّ فِكْرَةَ جِهَادِ النَّفْسِ، فِي الْفِكْرِ الْإِسْلَامِيِّ، وَبِخَاصَّةٍ لَدَى الصُّوْفِيَّةِ، مُسْتَمَدَّةٌ مِنْ  
الرَّهْبَانِيَّةِ فِي الْمَسِيحِيَّةِ، غَيْرَ أَنَّهَا أَضْحَتْ أَكْثَرَ تَطَوُّرًا، مِنْ الْإِنْدِمَاجِ فِي الذَّاتِ الْإِلَهِيَّةِ،

(1) - أَحْمَدُ بْنُ فَارَسٍ (ت 395هـ): مَقَائِيسُ اللُّغَةِ 1 / 487.

(2) - ابْنُ سِيدَةَ (ت 458هـ): الْمَحْكَمُ وَالْمَحِيطُ الْأَعْظَمُ 4 / 154؛ ابْنُ مَنْظُورٍ (ت 711هـ): لِسَانُ الْعَرَبِ  
3 / 134.

(3) - ابْنُ الْأَثِيرِ: م. س. 1 / 319.

(4) - أَحْمَدُ فَتْحُ اللَّهِ: مَعْجَمُ أَلْفَاظِ الْفَقْهِ الْجُمْعِيِّ، ص 145.

(5) - ج. و. د. سُوْرِيْدِيل: مَعْجَمُ الْإِسْلَامِ التَّارِيخِي، (الْجِهَاد).

(6) - ابْنُ قِيَمِ الْجُوزِيَّةِ (ت 751هـ): الرُّوحُ، (دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ، بَيْرُوت) ص 247.

(7) - الصَّدُوقُ (ت 381هـ): الْأَمَالِيُّ، ص 553؛ النُّوْرِيُّ، حُسَيْنٌ: مُسْتَدْرَكُ الْوَسَائِلِ 11 / 127.

(8) <sup>2</sup> - أَحْمَدُ فَتْحُ اللَّهِ: مَعْجَمُ أَلْفَاظِ الْفَقْهِ الْجُمْعِيِّ، ص 145.

(9) - ابْنُ أَبِي الْخَدِيدِ (ت 656هـ): شَرْحُ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ 10 / 54.

(10) - الْكَلِينِيُّ: الْكَافِي، وَجْهُ الْجِهَادِ، 5 / 12؛ الْحَرَامِيُّ: وَسَائِلُ الشَّيْعَةِ 15 / 161.



الى الجود بالنفس في سبيل الله. بدلالة ما ورد في الحديث: «عليكم بالجهاد فإنه رهبانية أمتي»؛ يريد أن الرهبان، وإن تركوا الدنيا وزهدوا فيها، وتخلّوا عنها، فلا ترك، ولا زهد، ولا تخلّي، أكثر من بذل النفس في سبيل الله. كما أنه ليس عند النصاري عمل أفضل من الترهّب، ففي الإسلام، لا عمل أفضل من الجهاد، بدالة قول الرسول: «ذُرْوَةُ سَنَامِ الْإِسْلَامِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ»<sup>(1)</sup>، لَا يَنَالُهُ إِلَّا أَفْضَلُهُمْ<sup>(2)</sup>.

فرّق أبو هلال<sup>(3)</sup> بين الغزو والجهاد: أن الغزو ما كان الغرض الأصيل فيه الغنime، وتحصيل المال؛ وإن استلزم ذلك الحرب والمقاتلة. والجهاد: ما كان الغرض فيه المحاربة لقمح العدو؛ وإن استلزم ذلك تحصيل الغنائم والفوائد.

وردت في القرآن صيغة «جاهد» في «28 آية»<sup>(4)</sup>، ولفظ «جهاد» في «4 مرات»<sup>(5)</sup>، تدل على معانٍ مُتنوّعة، يحوم أغلبها حول حوادث العهد المدني، وبناء الدولة الدينية للرسول. يتخذ الجهاد في النصوص الدينية، القرآن والحديث، بحسب «سيريل جلاس»<sup>(6)</sup>، معنى الصراع ضدّ النزعات الشريرة، أو النضال من أجل تمكين الأخلاق في المجتمع، أو تعزيز نشر الإسلام. غير أن الجهاد يتخذ المعنى الحربي، أكثر من المعنى الشمولي، المقصود به في القرآن والحديث. كما ورد في القرآن أن المؤمنين الذين يشاركون في الجهاد لهم حظوة وأجر عند الله: {فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا} (النساء 74)، {وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ} (العنكبوت 69).

(1) - أحمد بن حنبل (ت 241هـ): المسند، 36/ 375؛ ابن منظور (ت 711هـ): لسان العرب 1/ 438.

(2) - ابن أبي عاصم (ت 287هـ): الجهاد 1/ 153.

(3) - العسكري (ت 395هـ): معجم الفروق اللغوية، ص 384.

(4) - البقرة 218، آل عمران 142، النساء 95، المائدة 35، 54، الأنفال 72، 74، 75، التوبة 16، 19، 20، 41، 44، 73، 81، 86، 88، النحل 110، الحج 78، الفرقان 52، العنكبوت 6، 8، 69، لقان 15، محمد 31، الحجرات 15، الصف 11، التحريم 9.

(5) - التوبة 24، الحج 78، الفرقان 52، المتحنة 1.

(6) - Cyril Glasse، 'The Concise Encyclopedia of Islam' (San Francisco: Harper and Row، 1989)، pp. 209 - 10.

الموسوعة المختصرة للإسلام.

## هل الجهاد فريضة؟

في أكثر من آية، خاطب القرآن النبي محمدًا بأسلوب الأمر في الجهاد: {يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيُشَسِّمُ الْمَصِيرُ} (التوبة 73، التحريم 9)، دَلَالَةٌ في جعله نظامًا عباديًا في الإسلام. وفيه قال الرسول: «أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»<sup>(1)</sup>.

فالجهاد فريضة من فرائض الإسلام، وركن من أركانه<sup>(2)</sup>، أي واجب<sup>(3)</sup> على كل مسلم، بدلالة الآية: {كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ} (البقرة 216)؛ هل هو واجب مطلق أم مقيد بشرط؟ قال أغلب علماء المسلمين بكونه واجبًا كفايًا<sup>(4)</sup>، وقال بعضهم: أنه من فروض الأعيان<sup>(5)</sup>. وقال آخرون «إلا أن يكون النفي عامًا، يكون واجبًا عينيًا»<sup>(6)</sup>، بدلالة {انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ} (التوبة 41). بيد أن بعض التابعين نحو: عطاء بن أبي رباح (ت 114هـ / 722م)، عبد الله بن شبرمة (ت 144هـ / 761م)، وسفيان الثوري (ت 161هـ / 778م)، خالف إجماع المسلمين، ونظر إلى الجهاد على أنه أمر اختياري ومستحب، ويقتصر وجوبه على الضرورة لصد هجوم الأعداء، بدلالة {فَإِنْ قَاتَلْتُمُ فَاقْتُلُوهُمْ} (البقرة 191)<sup>(7)</sup>.

(1) - زكريا الأنصاري: فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب، (دار الكتب العلمية، بيروت، 1998) 296/2.

(2) - الطوسي: النهاية في مجرد الفقه والفتاوى (انتشارات قدس محمدي، قم، إيران، لا. ت) ص 288.

(3) - قاله المسلمون عدا ابن شبرمة قال: الجهاد ليس بواجب والقائمون به من المسلمين أنصار الله. الطحاوي، أحمد بن محمد (ت 321هـ): مختصر اختلاف العلماء (دار البشائر الإسلامية، بيروت، 1417هـ) 3/ 509.

(4) - فرض على الكفاية إذا قام من في قيامه كفاية سقط عن الباقي. الطوسي (ت 460هـ): الإقتصاد، (مطبعة الحيايم، قم، 1400هـ) ص 312؛ وقارن: ابن قدامة: المغني 10/ 364؛ زكريا الأنصاري: م. س. 296/2.

(5) - عن سعيد بن المسيب. حسين العوايشة: الموسوعة الفقهية الميسرة في فقه الكتاب والسنة المطهرة، (المكتبة الإسلامية، عمان 1423هـ) 9/ 7.

(6) - المرغيناني (ت 593هـ): الهداية في شرح بداية المبتدي (دار احياء التراث العربي، بيروت) 2/ 378.

(7) - وهبة الزحيلي: آثار الحرب في الإسلام، ص 87؛ عباس علي الزنجاني: القانون الدولي في الإسلام،

ثمة نظرية لبعض المستشرقين<sup>(1)</sup> وعلماء القانون، تفصح عن أن الجهاد يحدّد العلاقة الأصلية لدار الإسلام بالعالم الخارجي، إذ أن الإسلام لمّا عجز عن كبح الجيلة المتمثلة بحب القتال لدى العرب، فإنّه اختدّم هذه الوسيلة لقمع غير المسلمين، بهدف بسط سيطرته وتوسيع رقعته في أنحاء المعمورة؛ وهذا يتحقق في ظروف لا يجدي الجهاد معها نفعاً<sup>(2)</sup>.

ومن المسلمين من يرى أن الجهاد وسيلة لا هدف، لأن الهدف من الجهاد هو الهداية، ولو كانت الهداية ممكنة بغير الجهاد، فإنّ هذا الأسلوب مقدّم على الجهاد<sup>(3)</sup>. لعل ما يشوب هذه المقاربة، أن الهدف المتمثل بالهداية يتضمن لوناً من الإكراه لما يحمله من عنف، والإكراه ليس وسيلة للهداية من منظار الإسلام {أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ} (يونس 99).

يبد أن الغاية الأساس من الجهاد هي الدفاع وحماية الحق أو الحقيقة، فالحرب المشروعة في الإسلام هي الحرب الدفاعية، والدفاع هنا ينطوي على الدفاع عن النفس، والإغاثة الواجبة لشعب مسلم، أو حليف عاجز عن الدفاع عن نفسه، ويلجأ إليها الإسلام لجوء المضطّر، فلئن انتهى الى صلح يحقن الدماء خير من إنتصار باهر يزهق الأرواح، وتُسفك في مجازره الدماء<sup>(4)</sup>.

من البدهي إن كل دين أو معتقد يرى معتنقه أنّه يحوز كماله الخاص، وبحسب «دوسليه»<sup>(5)</sup>: تمثّل كمال الدين الإسلامي في نظر أتباعه بالجهاد، بالمعنى الأكثر عمقاً للمصطلح، الذي يتضمّن قيادة النفس، والآخرين جميعهم، الى إكتمال ديني وأخلاقي، ليس سوى إتمام لجميع الرسالات السابقة، التي لا ينكرها الدين الإسلامي

ص 338.

(1) - جولدتسيهر: العقيدة والشرعة في الإسلام، ص 39.

(2) - عباس علي الزنجاني: م. س، ص 338.

(3) - الزنجاني: م. ن، ص 338.

(4) - عبد الحافظ عبد ربه: فلسفة الجهاد في الإسلام (دار الكتاب اللبناني، بيروت، 1972) ص 45.

(5) - ألان: مسيحيو الشرق والإسلام في القرن الوسيط، ص 693.

البَّتَّة، بَلْ يَدَّعِي أَنَّهُ يَتَخَطَّأُهَا، أَوْ يَأْخُذُ بِالْأُخْرَى بِيَدِهَا، لِإِيصَالِهَا إِلَى قِمَّةٍ نُضْجِهَا، أَيِ إِلَيْهِ. إِنَّ اعْتِنَاقَ الْإِسْلَامِ - بِالنِّسْبَةِ لِلْمُسْلِمِ - هُوَ تَقَارُبٌ، يَنْبَغِي أَنْ يُوَصَلَ جَمِيعُ «أَهْلِ الْكِتَابِ» فِي نَهَايَةِ الْمَطَافِ إِلَى الْإِتِّحَادِ مَعَهُ فِي الْحَقِيقَةِ الَّتِي سَوْفَ يَتَشَارَكُونَهَا جَمِيعًا، بِفَضْلِ مَا تَبَذَلَهُ الْأُمَّةُ الْإِسْلَامِيَّةُ مِنْ جُهْدٍ لَا يَنْقُطِعُ لِهَدَايَتِهِمْ إِلَيْهَا.

يَبْدُو أَنَّ الْجِهَادَ لَا يَهْدَفُ إِلَى فَرْضِ الْعَقِيدَةِ عَلَى النَّاسِ، بَلْ يَهْدَفُ إِلَى إِزَالَةِ مَعَوَاقِ انْتِشَارِ الْإِسْلَامِ فِي الْأَرْضِ، سَوَاءً بِإِضْعَافِ الْقُوَى السِّيَاسِيَّةِ الْمَعَاصِرَةِ، أَوْ الْقَضَاءِ عَلَيْهَا، بِحَيْثُ يَتِمُّ اسْتِعْلَاءُ الْمُسْلِمِينَ فِي الْأَرْضِ<sup>(1)</sup>. أَيُّ أَنَّ الْجِهَادَ هُوَ نَهْجٌ لِلرَّدِّ عَلَى كُلِّ مَنْ حَاوَلَ رَفْعَ الْعُقَبَاتِ لِلْحَدِّ مِنْ انْتِشَارِ الْإِسْلَامِ. وَالْقُرْآنُ يَدْعُمُ هَذَا الْمَوْقِفَ: {سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ} (فصلت: 53).

يُنَمَّى الْجِهَادُ الْوَاعِزُ الدِّينِيَّ، وَالْوَاظِعُ الرُّوحِيَّ، وَتَقَعُ - مِنْ خِلَالِهِ - عَلَى عَاتِقِ الْمُسْلِمِينَ مَسْئُولَتَانِ. الْأُولَى: هِيَ هِدَايَةُ الْجَاهِلِيِّينَ إِلَى الْإِسْلَامِ طَرِيقَ الطَّاعَةِ، وَبِالسُّبُلِ كَافَّةً. وَالثَّانِيَةُ: يَقْضِي بَوْضْعُ اللَّهِ فِي مَنَازِلِهِ أَسْمَى مِنَ الَّذِينَ تُحِبُّهُمْ، وَالثَّرْوَةَ، وَالطَّمُوحَاتِ الدُّنْيَوِيَّةَ، وَتَكْرِيسِ النَّفْسِ لِلَّهِ بِالْوَسَائِلِ وَالطَّرِيقِ كَافَّةً - بِمَا فِيهَا الصِّرَافُ الرُّوحِيُّ الدَّاخِلِيُّ<sup>(2)</sup>.

فَالْجِهَادُ هُوَ التَّزَامُ عَلَى صَعِيدِ الْفَرْدِ وَالْمَجْتَمَعِ، لِنَشْرِ الْإِسْلَامِ وَالِدِفَاعِ عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ. وَأَنَّ مِلَّةَ التَّوْحِيدِ الْإِسْلَامِيَّةِ هِيَ الْمِلَّةُ الَّتِي تَتِمَّاهُ دِينِيًّا، وَتَلْتَزِمُ فِي مَسْئُولِيَّتِهَا تَجَاةَ الْإِنْسَانِيَّةِ، هُنَا تَرِدُ الْآيَةُ: {وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ} (الحج: 78).

### ما أنواع الجهاد؟

الْجِهَادُ - لَدَى الْمُسْلِمِينَ - حَمَلَةٌ مُقَدَّسَةٌ لِإِطْلَاقِ ثَوْرَةٍ رُوحِيَّةٍ فِي الْعَالَمِ. هَذَا

(1) - أكرم ضياء العمري: المجتمع المدني في عهد النبوة، ص 21.

(2) - ن.س.ر.ك. رافي: «الجهاد في الفكر الإسلامي وتطوير رد مسيحي»، موقع ديانا العالم، <http://ar.4truth.net/fourtrutharpbworld.aspx?pageid=8589981041>

الصراع قد يكون دفاعياً وهجومياً في آن واحد. فنشر الإسلام مدعومٌ عبر السُّبل السلمية أو بالقوة. ويعتقد العلماء المسلمون أنه من الممكن إتمام الجهاد بثلاث طرق:

أ - الجهاد السلمي، باللسان أو قول الحقيقة والحق، ويتوفر فيه عنصر الإقناع عن طريق الحوار، نرد الآية: {ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ} (النحل 125). وبحسب القرآن، في حال شجع الأهل أو لادهم على اعتناق ديانة غير الإسلام فعلى هؤلاء عصيان أوامرهم: {وَرَضَيْنَا الْإِنْسَانَ بُولَدَيْنِ خُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ} (العنكبوت 8) (1).

ب - الجهاد العرفاني، بالوجدان أو بالمشاعر أو بالنوايا، فالجهاد على سبيل شكر المنعم، يستمد من الآية: {وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مَثَلًا لِّأَيُّكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ} (الحج ٧٨). فالجهاد غنى روحي، وهو جهاد النفس في ذات الله، وجهاد الهوى: {وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ} (العنكبوت ٦)، وأنهم على هدى: {وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ}. (العنكبوت 69).

ج - الجهاد الحربي، بالتدابير الدفاعية والهجومية، يشجع القرآن الجهاد بالسيف، ففي وضع الدفاع، يعدّ الجهاد حرباً من أسبابها المصالح الدولية. بيد أن الحرب أو القتال، في موضع الهجوم، يُمكن جعلهما في سبيل الله، والعمل بهما حسب تعليمات القرآن الكريم. فالقتال هو وجه من وجوه الصراعات بغية نشر الإسلام، وغالباً ما يكون مدعوماً من الدولة المطبوعة بالإسلام. وفي هذه الحالة، يتخذ الجهاد معنى أوسع وأشمل. وهذا الجهاد (2) على أنواع عدة:

(1) - الجهاد السلمي اضطلع به فكر الإسلاميين التنويريين، أمثال: الكواكبي، والافغاني ومحمد عبده، للمزيد انظر: ماهر الشريف: «تطور مفهوم الجهاد في الفكر الإسلامي»، الحوار المتمدن - العدد: 2322 - 2008 / 6 / 24.

(2) - وهو ما اتخذه منهجاً الإسلاميون المتشددون، مثل: المودودي وعبد الله عزام، للمزيد انظر: ماهر الشريف: م.ن.

الجهاد ضد الكفار، وردت الآيات: {يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيَسَّرَ الْمَصِيرُ} (التوبة 73)، و{فَلَا تَطْغِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا} (الفرقان 52).

الجهاد في سبيل الله، أكثر من آية في هذا المضمار، منها {إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ} (البقرة 218).

الجهاد ضد الوثنيين، في الآية: {فَإِذَا انْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَخُذُوهُمْ وَاقْصِرُوا عَنْهُمْ وَأَقْعِدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ فَمِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ} (التوبة 5).

الجهاد ضد أهل الكتاب، من الممكن أن تتم الدعوة إلى الجهاد ضد أهل الكتاب، أي المسيحيين واليهود. كما ورد في: {وَقَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ} (التوبة 29).

الجهاد رداً على الظلم والاعتداء، كما في الآية: {وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِّنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ... وَاقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ} (البقرة 190 - 193).

ثمة أنواع من الجهاد ذكرها المتأخرون<sup>(1)</sup>، مثل: جهاد التعليم، جهاد الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، جهاد الكلمة والحجة، جهاد التعبئة والبناء، الجهاد السياسي، جهاد إيديولوجية الكفر والفقر، الجهاد الاقتصادي، جهاد توحيد الأمة، جهاد الدعوة إلى الدين. ويرى بعض الباحثين<sup>(2)</sup> أن بنوية الجهاد وماهيته واحدة وإن

(1) - انظر: أبو اليسر رشيد كهوس: «أبواب الجهاد في الفكر الإسلامي»، مجلة الداعي الشهرية الصادرة عن دارالعلوم ديوبند، ذوالحجة 1431 هـ = نوفمبر - ديسمبر 2010م، العدد: 12.

(2) - محمد فتح الله كولن: روح الجهاد وحقيقته في الاسلام، ص 8 وما بعدها

تعددت أنواعه، فمن يُقَصِّر الجهادَ على الجهاد الأكبر، أي مجاهدة النفس الإنسانية فحسب، فإنه ينسحبُ إلى الذات ويترك الدعوة إلى الدين، وهي الجهاد الأصغر. وعلى العكس من يُقَصِّر على جهاد الدعوة، ويترك جهاد النفس، كلاهما له نصيب من الخطأ والتطرف، فإنَّ تلازَمَ ضَبْطِ النفس، والدعوة إلى الدين، يرسم نمطيَّةً أخلاقيَّةً في وغي الآخر الديني.

نخلص إلى أنَّ الإسلام الذي حرَّم قتل النفس، ولم يُكرِه الناسَ على الدين، لا يمكنُ له أن يسَلَّ سيفه على الشعوب تحت راية الجهاد، إلا دفاعاً عن الدين والدولة، مثلما كانت حروبُ الرسول تحمل طابعاً دفاعياً، بدلالة {وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ} (البقرة 190). ولعلَّ تأسيس الدولة الدينية لم يعرفها تاريخ الإسلام إلا في عهد الرسول، لأنَّ حكمه كان مؤيِّداً بالوحي، بدالَّة ما جاء في القرآن من النصوص الحاثَّة على الجهاد، كانت بمناسبة الحوادث التاريخية لعصر الرسالة، وامتداداً لمعطيات حوادث الرسالة، جاء تأصيل الدولة في عصر الخلافة الراشدة، وإتمام تكوينها، في ظلَّ الصراع الحضاري، لإثبات وجودها المرموق على الخارطة السياسية والدينية.

وأما الدول، التي تسنَّمت سُدَّة الحكم بعد ذلك، من أمويَّة وعباسيَّة، وتوسعت في الأرض على حساب الشعوب الأخرى، أضحت الدولة العربيَّة لذلك أقوى دولة في العالم، فقد شهد عصرها خلافاً كبيراً حول تفسير النص القرآني والحديثي حول الجهاد، إذ قام فقهاء الدولة بتوجيه فقه الجهاد الحربي على أساس تقسيم الدنيا إلى دار إسلام ودار حرب. في هذه الحقبة كان الجهاد الحربي والفتوح قد فقدت جذوتها، ونزعت مشروعيَّتها، ولم تؤتِ أكلها، سوى اضطهاد الشعوب المفتوحة باسم الجهاد في الدين. فتحولت من جهاد ينشر الدين إلى غزو يشيع العنف والرهبة، ويستحوذ على الغنائم. لم يتوقف هذا عند إيقاد جذوة الكراهية في قلوب الشعوب الأخرى، وكان له إسهامٌ في إنتاج الشعوبية. بل اتسعت دار الحرب، وتوسعت جبهاتها مع الغرب المسيحي، في محاولة الالتفاف عليه في السيطرة على أسبانيا (الأندلس) في أواخر

القرن الأول الهجري، وأثرها في الإستجابة الغربية المسيحية لوازع الحرب، ورد الفعل الذي ترجمته الحروب الصليبية التي يطلق عليها «حروب الاسترداد Reconquista» فيما بعد، والتي أضحت عاملاً في خلق تربة خصبة لإشاعة روح الإكراه التي ترعرعت لدى المسلمين، وولدت العنف بين صفوفهم.

وهكذا باتت العلاقة بين المسلمين وغيرهم تحكمها فكرة دار الكفر ودار الإسلام، التي ظلّ خلالها غير المسلمين، وبخاصة المَسِيحِيِّينَ، الذين كانوا يُسَحَّبُونَ على تَبَعِيَّةِ دولة بيزنطا، وكان يتفاوت التعاملُ معهم بين الشدَّة والتهاونِ، بحسب نوع العلاقة مع دار الحرب؛ فإذا أُرِمَ الصراغُ فلانَ المَسِيحِيِّينَ يتحمَّلون قِسْطاً مَرِيئاً، وهذا ما سجلته الممارسة التاريخية في عهد عبد الملك (65 - 85هـ) إبان تصاعد الأزمة مع بيزنطة، وما تبعه في عهد هارون الرشيد (170 - 193هـ)، وعهد المتوكل (232 - 247هـ) في ذات الأزمة.

نتحصل مما تقدم أن قراءة الجهاد والفتوح في القرن الأول وما يليه، بلسان حاكمية الشريعة، وسلطة الخلافة<sup>(1)</sup> وطائفة النخب المتسلطة على سُدة النظام السياسي والديني والاجتماعي، وكانت قد تمظهرت وكشفت عن منحنيات الطائفية في الممارسة التاريخية مع غير المسلمين، أنها - لا مناص - كانت نواة خُصبة لمشاريع فكرية مُتشددة عبر حَقَبِ الإسلام التاريخي، أخذت تستصحبُ ايديولوجية التكفير والإخراج من الملة منذ الوهلة الأولى، على نحو يُشْرَعُ العنْفَ ويوجب القَتْلَ، كما تبيَّن لدى فرقة الخوارج في مفهومهم للجهاد. الأمر الذي جعل الفارق يكبر بين مفهوم الجهاد لدى الفرق المغالية، والجهاد الذي جاء به الإسلام<sup>(2)</sup>، وفي ضوء هذه الأفكار الميالة للعنف الممتزج بالوصول الى مراكز التأثير والبطلة، صدحت حركات التطرُّف الديني في الإسلام التاريخي، على نحو «البرهاري» في القرن الرابع، و«ابن تيمية» في

(1) - أنظر: تقي الدين النبهاني: نظام الحكم في الإسلام، (منشورات حزب التحرير، القدس، 1959) ص15 وبعدها.

(2) - أنظر: جودت سعيد: كن كابين آدم (دار الفكر، دمشق 1997) ص18 وبعدها.



القرن الثامن، و«محمد عبد الوهاب» في القرن التاسع عشر.

ومن هنا ظهر على الضفة الأخرى من أعادوا قراءة النصوص المقدسة، وصبغوا تفسيراتهم بصبغة الإصلاح، واعتقدوا بوحدة النوع البشري في إطار تنوعه وتفاعله، ودعوا إلى التآلف بين أهل الأديان السماوية الثلاثة، وإلى نبذ التعصّب والغلوّ في الدين، وإلى البعد عن التكفير، وشدّدوا على أن الإسلام قد تميّز بصفة أساس، هي التسامح النابع من اعتقاد المسلمين بأنّ دين الله واحد، لا يختلف إلا في صورته ومظاهره. وعليه، فقد فهموا الجهاد، بمفهومه الواسع، الذي يشمل ما سُمّي بـ «الجهاد الأكبر»، جهاد النفس، والذي قد «يفضل» جهاد الأعداء في الحرب، وفنّدوا دعاوى من زعم أنّ الإسلام قد انتشر بالسيف، وأكدوا أنّ القتال في الإسلام، بوصفه «فرص كفاية»، لم يكن أبدًا من أجل الإكراه على الدين، وإنّما كان فقط من أجل حماية المسلمين والدفاع عن عقيدتهم، وهو ما التزم به الرسول نفسه، الذي جاءت زعامته عن طريق الرسالة لا غير، وانتهت الرسالة بموته، والذي رفض أن يحمل الناس على الإيمان بالإسلام بالقوّة. ورأوا أنّ الفهم الخاطي لمعنى الجهاد، قد نجم - في الأساس - عن الجهل، أو عن التأويل الخاطي لبعض الآيات القرآنية، الذي استند إلى رؤية الأقدمين، التي ارتبطت بمستواهم العقليّ وبدرجة العلم، التي بلغوها في زمانهم<sup>(1)</sup>.

وتأتي تجربة الثعالبي<sup>(2)</sup> على قدر من الأهمية، في إطار إعادة الاعتبار للتواصل البشري، والتضامن بين المجموعات الإنسانية، من خلفيّة تأويل النصوص، فقد تناول بالتحليل والنقد مسألة الجهاد، وتعرّض إلى تحريفات المفسّرين، وقرن أحكام الجهاد بأسباب نزول الآيات الدالة عليها، إذ «لا نزاع بالنسبة لكافة المسلمين، أنّ لكل آية من الآيات سببًا معيّنًا واضحًا لا يمكن أن يتطرّق إليه أيّ شك»<sup>(3)</sup> وكأنّه لم يكن مقتنعًا بما

(1) - ماهر الشريف: م. س.

(2) - عبد العزيز الثعالبي (1876 - 1944م)، زعيم توحّش سياسي وديني، وصف بأنه داعية الإصلاح والتجديد والمقاومة. ويكيبيديا، الموسوعة الحرة، (الثعالبي).

(3) - عبد العزيز الثعالبي: روح التحرر في القرآن، ص 109.

أقره الأصوليون، حين اعتبروا أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب، وأن صورة السبب داخلته دخولا أوليا في النص، ورأى أن المفسرين اجتهدوا «في الانتقال من الخاص إلى العام، بدون أي عذر، وبطرق ملتوية، لا يدركها معظم القراء»<sup>(1)</sup> وفي هذا الإطار أعاد قراءة آيات الجهاد [90 و 191 و 192 من سورة البقرة] وذهب إلى أن «هذه الآيات لا تبيح إلا القيام بحرب دفاعية، وهي تدعو المؤمنين إلى الإمساك عن هدر الدماء بدون جدوى، وتوضح لهم أن الله يمكن أن يغفر حتى للأعداء، إذا وضعوا حداً لهجوماتهم؛ فكيف أمكن للمفسرين أن يستخرجوا - من تلك الآيات - تلك المشاعر المشحونة بالحق والبر، والبغضاء، وتلك الدعوة إلى شن حرب على غير المسلمين؟»<sup>(2)</sup>.

ونتحصل أن الجهاد الحربي، كنظام إسلامي وُلِدَ في حاضنة الدفاع عن بيضة الإسلام وحياضه، كان له ضرورة ماسة في حلّ عقدة الصراع الحضاري ذي الصبغة الدينية، وما صاحبها من حوادث فصلت بين دار الحرب ودار السلام. وأما في دار السلام فإنه يتسامى إلى جهاد النفس والارتقاء بها دينياً وأخلاقياً، وهو الجهاد الأكبر، من أجل الحياة الحسنى في الدنيا والآخرة.

من خلال استحضار الذاكرة المسيحية والذاكرة الإسلامية في تجربة المائة الأولى للعلاقات، وتوظيف القراءة المتسامحة للنصوص، يمكن تحفيز مسيرة التضامن الإنساني، وتنشيط التواصل بين المنظومات الثقافية الدينية على طريق الرقي والحضارة والسلام العالمي.

### 3. الفتوح في الفكر الاسلامي

الفتح من مأسسة الفكر الإسلامي، أول ما ورد في القرآن {إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ} (النصر 1)، وكان يخص مكة الوثنية، وما فيها من مقدسات تخص الإبراهيمية، وقد جعلها الرسول محمد من موروته الديني، لاسيما أنها كانت موطن أجداده وعشيرته الأقربين، المخصوصين بالتبشير الديني، {وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ} (الشعراء 214).

(1) - الثعالبي: م. ن، ص 109.

(2) - الثعالبي: م. ن، ص 111.

على أن معنى الفتح تمدد في الإسلام التاريخي إلى مساحات خارج جزيرة العرب، وكانت تكثر في بلاد فارس المجوسية، وفي العراق، والشام، ومصر، المسيحية.

الفتوح من أهم ظواهر القرن الأول الهجري / السابع الميلادي، تولدت عن مفهوم الجهاد، الذي يضمن استقلال الدولة الجديدة، وتوسيع سلطتها، وهذه الظاهرة أدت إلى قيام عالم إسلامي حقيقي شاسع الأطراف ومنتصر<sup>(1)</sup>. يشير بعض الباحثين إلى أن الإسلام كان العامل التوحيدي، الذي جمع القبائل العربية معاً، ومن ثم، فإنه أضاف كثيراً إلى تحقيق الفتوح الإسلامية، وتثبيتها، واستمرارها، وإلى دور الدين في تمتين وتصميم النخبة العملي على القيام بتوسع<sup>(2)</sup>.

تنامت القوة العسكرية لدى الرسول محمد، وتضخم جيش الإسلام، إثر صلح الحديبية (6هـ / 628م) ووفدت القبائل العربية، التي اشتهرت بمزاولة الحرب والقتال في جزيرة العرب، للانضمام إلى خميسه، ورفده بمعطيات العزوة والتوحد، وأكتسب الجيش الإسلامي خبرات إضافية؛ واشتدت شكيمة في معارك عدة، نتج عنها: توسع في الجنوب، وفتح اليمن التابعة لدولة فارس، وإخضاع اليهود وكسر شوكتهم (7هـ / 629م)، وفتح مكة وكسر الأوثان (8هـ / 630م)، وحرب الطائف التي دانت فيها أكبر القبائل، هوازن وثقيف، والتوجه نحو الشمال الغربي، لإخضاع القبائل العربية المسيحية على حدود دولة بيزنطة، أو ضمن تبعيتها، مثل: غسان ومزينة وجُهينة، في غزوتي مؤتة وتبوك (8، 9هـ / 631م). ومن ثم الغارات الواسعة، التي شنها الجيش الإسلامي في عهد الخليفة أبي بكر (11 - 13هـ / 632 - 633م)، لإخضاع جيوب الردة والقبائل الرافضة لسلطة دولة الإسلام وضرائبها.

إن هذه التحركات العسكرية والانتصارات الباهرة، بما حملته من توسع على أرض جزيرة العرب، وانتشار لسلطات الدولة العربية اليافعة، أضحت لافتة لأنظار الدولتين الكبيرتين، فارس وبيزنطة، اللتين لهما الباع والسطوة النافذتان، وتتقاسمان النفوذ

(1) - ج. ود. سوريديل: معجم الإسلام التاريخي، (الفتوحات).

(2) - ولتر كيني: بيزنطة والفتوحات الإسلامية، ص 329.

والسلطة على أطراف جزيرة العرب، لاسيما أن ثمة محاولات للجيش الاسلامي للاحتكاك بأطرافهما، وانتزاع أجزاء ثمينه منها.

إنَّه أمر بالغ الأهمية، أخذ يهدد مصالح فارس وبيزنطة في المنطقة، فلم يُعْدِ يُظَنُّ أنَّ الأمر يُحَسِّنُ السكوتُ عَلَيْهِ من لَدُنْهُمَا، وبمَعْيَتِهِمَا الدُولُ الإقليمِيَّةُ المحيطة ببلاد العرب، ولا أحدٌ يَضْمِنُ عَدَمَ اتِّفَاقِهِمْ مَعًا، وتوجُّهِهم نحو كسر شوكة دولة الاسلام اليافعة<sup>(1)</sup>. من هنا بدت علائم الحرب تبثُّ أضغاثها، وتنشرُ أوزارها، وتلوحُ براياتها، في انتظارِ العودِ التي تُشعلُها، ومَنْ يتجهَّزُ بروحِ المبادرةِ إليها.

من قبل، كانت تُخيفُ الحجازَ وتُهاَمُ أطماعُ الدُولِ فيها، والسيطرةُ على أراضيها، فقد حدثَ أنَّ احتلَّت الحبشةُ اليمنَ، بواعزٍ من بيزنطة، وأخضعت نَجْرَانَ في (101ق. هـ/ 525م) إثر نزاعٍ دينيٍّ سياسيٍّ، وهددَ جيشُ ابراموس (أبرهة) مَكَّةَ، وتوعَّدَ بتهديمِ البيتِ الحرامِ في (85ق. هـ/ 540م)، لولا أصابتهُم كارثةٌ، ومن ثمَّ كان الغزو الفارسي لليمن في عام (54ق. هـ/ 570م)، وجعلها مقاطعةً فارسيَّة. ظلَّ هذا التهديدُ، وما اجتلبه من خوفٍ، يلازمُ أهلَ مَكَّةَ، فكانت قريشٌ تخشى مِنْهَا كثيرًا، وبخاصةٍ مَنْ أنَّ تتلاقفهم بيزنطةٌ وفارسٌ، إذا ما برَّقَ منها بارقٌ يُهدِّدُ مصالحَها، أو تراعي من أنَّ تتخطفهم القبائل الكبرى؛ لذا اتخذت سياسةَ المُحايدةِ مع الدُولِ الإقليمِيَّةِ، والمُهادنةِ مع القبائل، كنظامٍ يوفر الحماية والأمن لجناحي مَكَّة: الدين والإقتصاد.

هناك رواياتٌ تشيرُ الى أنَّ الرسولَ كان يدعو الناس في مَكَّةَ إلى الاسلام، ويخبرهم بأنَّ الله - تعالى - وَعَدَهُ أَنْ يُورِثَ أُمَّتَهُ مُلْكَ كِسْرَى وقِصْرَ<sup>(2)</sup>، وأنَّه قال لأصحابه: أنَّ

(1) - حدث مثلها في التاريخ الحديث، محمد علي باشا والي مصر (1805 - 1848م)، بعد أن اشتد ساعده وقويت سلطته، تحول لمهاجمة الدولة العثمانية، التي يخضع لها، حيث حارب جيوشها في الشام والأناضول، وكاد يسقط الدولة العثمانية، لولا تعاض ذلك مع مصالح الدول الغربية، التي أوقفت محمد علي وأرغمته على التنازل عن معظم الأراضي التي ضمها. موسوعة ويكيديا (محمد علي باشا).

(2) - محمد بن سليمان الكوفي: مناقب الإمام أمير المؤمنين 1/ 361؛ الهيثمي: مجمع الزوائد 6/ 170.

أَمَّتُهُ سِتْسُتُولِي عَلَى مُلْكِكِ كِسْرَى وَقِصْر<sup>(1)</sup>، ودعم القرآن هذه النبوءة بقوله: {قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ، وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ، وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ، وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ، يَبِيدُكَ الْخَيْرُ، إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ} (آل عمران 26). ومما ساعد المسلمين على مدّ أبصارهم إلى مُلْكِ الروم والفرس، المعارك الطاحنة بينهم، فكانوا يتناوبون الغلبة والخسارة حتى أنهكوا وأُسْتُضِعِفُوا، وتوقع حالهم هذا القرآن {غُلِبَتِ الرُّومُ} في أَذْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِّنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَكُونُونَ (الروم 2، 3)، وكانت آخر جولات الصراع بين القوتين العظميين (4ق.هـ - 6هـ / 619 - 628م). واستبقت في العراق انتصارات قبائل العرب على جيش الدولة الفارسية في يوم ذي قار (2هـ / 624م)<sup>(2)</sup>، وقال فيه الرسول محمد: «اليوم أول يوم انتصف فيه العرب من العجم، وبني نصرنا»<sup>(3)</sup>. لعل في تراكم الحوادث، ومحاكاة النصوص القرآنية والنبوية لها، تشكلت الروح المعنوية المتسامية للعرب المسلمين، على نحو وجّه بوصلة الطمأنينة الكاملة في الداخل، وعزز الروح القتالية للمقاتلين.

إن إرسال الرسول محمد الرسائل إلى الملوك والعظماء (6هـ / 622م) ودعوتهم إلى الإسلام، كانت سابقة جريئة وفريدة، وكانت الإجابات بين مستهزء ومجامل ومهدد ومغاضب؛ غير أن ما نتج عنها كان له دورٌ تصعيديٌّ، فتأشّر رواية الواقدي<sup>(4)</sup> إلى أن الحارث بن عمير الأزدي، مبعوث رسول الله إلى ملك بُصْرَى، حين نزل مؤتة عَرَضَ لَهُ شُرَحْبِيلُ بْنُ عَمْرِو الغساني فَأَمَرَهُ... فَضَرَبَ عُنُقَهُ، فأُشْتُدَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ والمسلمين، فجهزوا لغزوة مؤتة.

تعدّ غزوة مؤتة، باتجاه حدود الروم في الشام، إنطلاق شرارة المواجهة، وقد وثّقها

- 
- (1) - الثعلبي: الكشف والبيان عن تفسير القرآن 7/ 288؛ الواحدي: أسباب نزول الآيات، ص 231؛ محمد جواد مغنية: تفسير الكاشف 2/ 38.  
(2) - أبو الفرج: الأغاني 24/ 66 - 75.  
(3) - الطبري: تاريخ الرسل والملوك 2/ 193؛ ابن عبد البر: الاستيعاب 1/ 73.  
(4) - المغازي 2/ 755.

بعض المؤرخين الغربيين<sup>(1)</sup>، على أنها الاختراقات الإسلامية الأولى للمنطقة البيزنطية، وقد سُجِّلَت الغلبة في مؤنة للقوى البيزنطية على المسلمين. بيد أن الإنكسار الميداني لم يتبعه انكسارٌ نفسيٌّ ونكوصٌ يمنع من الخوض في معارك أخرى. فسرعان ما حرَّكَ النبيُّ محمَّد جيشًا باتجاه تبوك، وفرض وجوده العسكري في غربي الجزيرة العربية، على أيلة (العقبة)، وجرباء وأذرح (شرقي الأردن). ومن ثمَّ جهَّز الرسول جيش أسامة بن زيد، وأوصى بإنفاذه إلى أرض البلقاء قبيل وفاته<sup>(2)</sup>. ولعلَّ من أهم فوائد المواجهات الأولى كسر حاجز الخوف والرهبة الذي كان يحمله أهل جزيرة العرب، وبخاصة تُهامة والحجاز، من البيزنطيين، ورفعت الروح المعنوية لدى المسلمين، على نحو لم تكن موفورة لدى القوى الكبرى في المنطقة، من روم وفُرس.

ثمَّة محفزات متنوعة هيأت للفتوح، أشارت لها المصادر<sup>(3)</sup>، منها اقتصادية تتمثل في: انهيار التجارة العربية، التي كانت تعبر الجزيرة كلّها، بعد عقْد من الحروب، والمجاعة المستديمة التي كانت تعيث في الجزيرة العربية. ومنها اجتماعية، تمثلها الطبيعة الديموغرافية القبلية، واكتظاظ السكان. ومنها فكرية، تشكّلها إرادة توحيد العرب، كما اضطلع بها الرسول محمد والخلافة الراشدة. كانت هذه كلّها أمورًا تدخل في الحسبان، وصارت واضحة أكثر فأكثر، بقدر ما كان الفتح يتقدم. لكن الإرادية الحربية وايدولوجيا الصراع (الجهاد) كانتا تتقدمان تلك الحوافز والدوافع، فلم تكن تدخل إطلاقاً، في حساب تلك الإيديولوجيا، فكرة اعتناق الشعوب الأخرى للإسلام، بل كانت تدخل في حسابها - فقط - فكرة إقامة سلطان الله، من خلال هيمنة الإسلام<sup>(4)</sup>.

لم يكن القرآن في معزل عن المسلمين، إبان مراحل الإعداد النفسي والتاريخي في عصر الرسالة، فكان المقياس النفسي للنبي وصحيّه، فتارةً يحثُّهم على العزّة، ووحدة

(1) - ولتر كيني: بيزنطة والفتوحات الإسلامية، ص 109.

(2) - المقدسي (ت 355هـ): البدء والتاريخ 5/ 59.

(3) - الطبري: تاريخ الرسل 3/ 499؛ أبو يوسف: الخراج، ص 29.

(4) - جعيط: الفتنة، ص 43.

الكلمة، وأنهم أشبه بأصحاب عيسى في قوّة الشخصية الدينيّة والثبات (الصف14)، وأُخرى يمدّهم من الميثاتاريخ بآلاف من الملائكة (آل عمران124)، لإنجاز النصر في المعركة، وثلاثة ينقلهم الى مستقبل أخضر، من بعد أن يذكرهم بمسحّة نفسيّة ماضويّة متصحّرة، {وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَفَّكُمْ النَّاسُ فَأَوَّاكُمْ وَأَيُّدُكُمْ يَنْصِرُهُ وَزَرَقَكُمْ مِنَ الطِّيَّاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ} (الأنفال26)، ويُشرّع لهم الجهاد (التوبة29)، اعدادًا منه ليكونوا أمةً ضاربةً، تحقّق الفتح المبين بأمرٍ إلهي (الفتح1).

من المسلم به - لدى الكتاب المسلمين - أن الدافع للمسلمين في مشاركتهم في الفتوح نشر الإسلام، والتمكين له، وتنظيم المناطق المفتوحة، والإجتهاد في حلّ المشاكل المستجدة وفقّ تعاليم الإسلام، لم يكن دافعًا دنيويًا، ولا رغبة في التسلط والاستحواذ، ولا طمعًا في خيرات البلاد المفتوحة، ولا فرارًا من شظف الحياة<sup>(1)</sup> في الصحراء<sup>(2)</sup>، بحسب ما ذكره بعض المستشرقين.

من جانب آخر، تجدر القراءة: أن سياسة الفتح واتساع رُقعة الدّولة العربيّة في سرعة مذهلة، أربك الحياة الدينيّة لدى الشعوب، وأخضع الحياة الاجتماعيّة الى عمليات التغير الديموغرافي، وكان من مُخرجاتها التطهير الدينيّ لجزيرة العرب، وقد نُسب جُزأفاً الى قول الرسول محمّد، وهذا التطهير ولّد مشاعر الضياع، وفقدان الهوية التاريخيّة لدى مسيحيي الجزيرة، وتشتُّهم في البلدان، واندماجهم ديموغرافياً في بيئات جديدة، مما شكّل خطراً على وجودهم الديني.

في الجانب السياسي وأثره على النشاط الديني، يرى «دوسلييه»<sup>(3)</sup>: أن الفتح الإسلاميّ، عوّض أن يوحد المسيحيّين، أدّى - على العكس تمامًا - إلى مزيد من الانقسام بين مختلف الفئات المسيحيّة. إذ كانت نظرة المسيحيّين الشرقيّين تجاه

(1) - مثلاً: كايثاني: حوليات الإسلام، 1 - 35هـ؛ أكرم العمري: المجتمع المدني في عهد النبوة، ص18.

(2) - أكرم العمري: م. ن، ص19.

(3) - آلان دوسلييه: مسيحيو الشرق والإسلام في العصر الوسيط، ص235.

المسيحيين الغربيين - دوما - تزداد سلبيةً باطراد، وصار ينظر إلى المسلمين - مقارنةً بالطرف الأول - على أنهم الدرع الأخير الحامي لثقافة مسيحي الشرق وإيمانهم. وكانت محصلة لإضعاف دولة بيزنطا في تغيير خارطتها السياسية، وضمور هيبتها على المسيحيين، ولاسيما أهم الكنائس في الشرق ومصر التي أضحت تحت سيطرة العرب المسلمين، وأن الكنيسة الملكية قد خفّت أوارها، بسبب دعم المسلمين للكنائس اليعقوبية والنسطورية، التي ينتمي إليها أغلب السكان في مصر والشرق، فضلاً عن مشاركة قسم كبير من المسيحيين الحرب إلى جانب المسلمين، لعدة أسباب، منها: اضطهاد بيزنطة لهم دينياً وسياسياً، وانتماؤهم إلى العرب نسبياً، على نحو حفّزهم فيه المسلمون، وحركوا نخوتهم.

ثمة أفكار صدرت عن أهل الكتاب من المعاصرين لزمان الفتوح، فسّرت الفتوح تفسيراً دينياً، قد يتساير مع بعض القراءات الإسلامية، أو يتفق معها في قراءة مشتركة للعائلة الإبراهيمية. يشير مؤلفا «الهاجريون»<sup>(1)</sup> إلى سفر يهودي، يرجع إلى منتصف القرن الميلادي الثامن، يدعى «أسرار الخبر شمعون بن يوحاي»، على أنه يحتفظ بتفسير مسياني<sup>(2)</sup> للغزو العربي.

في النص: «حين رأى أن مملكة إسماعيل كانت آتية، شرع يقول: ألم يكن ما فعلته بنا مملكة إدوم<sup>(3)</sup> الشريرة، حتى تأتينا مملكة إسماعيل - أيضاً؛ وللغور أجاب

(1) - باتريشيا كرون، مايكل كوك: الهاجريون، دراسة في المرحلة التكوينية للإسلام، ص 21.

(2) - نسبة إلى المسيا، وهو المخلص، والزمن المسياني إشارة إلى العصر اليهودي المسيحي. دائرة المعارف المسيحية، (مسيا).

(3) - برنارد لويس: من الواضح أن الأولى أدوم، تعني: روما وبيزنطة. أما الثانية فلا ريب، أنها الإسلام. نصان يهوديان حول بدايات الإسلام، اعداد نبيل فياض، (بيروت 1998) ص 16. مع العلم أن ادوم منطقة جنوب وجنوب شرقي البحر الميت سكنها الأدميون منذ نهاية الألف الثاني قبل الميلاد، وتنسبهم المصادر القديمة (التناخ) إلى «إدوم» وهو عيسو ابن اسحاق بن إبراهيم. وتاريخ مملكة إدوم السياسي والحضاري غامض بسبب قلة الآثار والمصادر الأصلية الموثوقة التي تتحدث عنهم. موسوعة المعرفة (إدوم).



«متاترون»<sup>(1)</sup>، أمير التشجيع، بقوله: لا تخف، يا ابن الإنسان، فالقدوس المبارك لا يأتي بمملكة إسماعيل، الا لَتَخَلَّصَكُم من هذا الشرّ. إنّه بحسب إرادته يقيم عليهم نبياً، وسوف يفتح لهم الأرض، وسوف يأتون ويحيونها بعظمّة، وسيكون هنالك خوف مريع بينهم، وبين أبناء عيسو»<sup>(2)</sup>. ويتحدّث النصّ عن عيسى راكب الحمار، ومحمّد راكب الجمل، في إشارة الى قول النبي أشعيا: «فيرى ركباً، أزواج أسفار، ركّاب حمير، وركّاب جمل» (7/21).

هذا النصّ يقدم «دور الإسماعليّين ونبّيهم، باعتباره جوهرياً، بالنسبة للحوادث الميسانيّة ذاتها، وهذا التفسير يصبح ذا معنى، حين يوضح جانب شهادة «عقيدة يعقوب» القائلة: إنّ النبيّ كان - في الواقع - يعلن عن مجيئ المسيا، وفي الوقت ذاته، يقدّم تأكيداً مستقلاً على موثوقيته، قد يبدو غريباً - بالطبع - أن يقبل اليهود بأوراق اعتماد نبّي عربيّ مفترض، باعتباره بشير المسيا، لكن ثمة سابقة يهوديّة معروفة لقيام أحد العرب بهذا الدور»<sup>(3)</sup>.

وقدّم المؤرخ الأرمني «سيوس» - في سياق عقائدي - وصفاً للطريقة، التي قدّم بها النبيّ محمّد الاساس المنطقيّ للتدخل العربيّ، في تمثيل الميسانية اليهوديّة في النّسب والهجرة، أما النسب فهو أساس مكوّن من استلهاً ثنائيّ الطبيعة للاصل الإبراهيميّ للعرب، وذلك بوصفهم إسماعيليين<sup>(4)</sup>. وأما الهجرة فإنّ تسمية «المهاجرون» التي أطلقها النبيّ محمّد على المسلمين، الذين هاجروا الى الحبشة المسيحيّة مرّة، والى يثرب، ذات الطابع الكتابيّ اليهوديّ أخرى، كان لها جذور عميقة في التاريخ العقائديّ الإبراهيميّ، ترجع الى هجرة إبراهيم الى بيت المقدس، ومن ثم هجرته، وزوجه

(1) - هذا الملاك ميتاترون (Metatron = حارس)، حارس إسرائيل؛ هو إنسان في صورة الله القدوس، مبارك هو، الذي هو انبثاق منه [من الله]؛ نعم فهو [the Metatron] يوه. والذي لا يمكن أن يقال عنه أنه مخلوق أو تشكّل أو صنع؛ بل هو الانبثاق من الله. دائرة المعارف المسيحية (ميتاترون).

(2) - كرون، كوك: المهاجرون، ص 21؛ نصان يهوديان حول بدايات الإسلام، ص 16.

(3) - كرون، كوك: م. ن، ص 22.

(4) - م. ن، ص 23.

هاجر وابنه اسماعيل، الى البيت الحرام، وهم الذين أطلق عليهم «الهاجريون» أو «الإسماعيليون» فيما بعد، قبل «سبيوس» والمصادر الإسلامية. على أن هذه التسمية كشفت عنها المصادر اليونانية بصيغة: «ماغريتاى Magaritai»، في بَرْدِيَّة تعود للعام (642م / 21هـ)، وأما في السريانية فهي «ماغري Mahgre» أو «ماغراية Mahgraye» التي ظهرت في أربعينيات القرن السابع<sup>(1)</sup>.

كلا الجذرين الموغلين في العمق العقائدي، النسب الإبراهيمي والهجرة الى الأرض المقدسة، كانا يترعرعان في الوعي الباطني للنبي محمد، وأوّل تجسيد للهجرة في (7ق.هـ / 615م) أُسْرِيَ بالنبي محمد من البيت الحرام الى بيت المقدس<sup>(2)</sup>، على نحو إعجازي، عبّر عنه النص القرآني: {سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ} (الإسراء 1). أكدت هذا المنحى صلاة النبي من البيت الحرام الى بيت المقدس، وجعله الأخير قبلة للمسلمين، لسنة وسبعة أشهر في المدينة<sup>(3)</sup>. وحين حقق المعاد الى البيت الحرام في صلح الحديبية في (6هـ / 628م)، تحرك الوازع العقائدي في احتواء الأرومة الإبراهيمية، وسيرة إبراهيم في الهجرة، فأرسل الرسل الى الملوك، وتبعها بحملات عسكرية الى مُؤْتَةَ وَتُبُوك في (8هـ / 631م)، في محاولة لوضع مقدمات صحيحة للوصول الى بيت المقدس، وكان يؤكد على حملة أسامة بن زيد قُبَيْل وفاته، مما عمّق في وعي المسلمين الهدف، ليكون موضع قدمهم في بيت المقدس، وتحقّق لهم السيطرة في الفتوح، على الرغم من الوجود البيزنطي العاتي، وبمباركة البطريرك «صفرونيوس بلساس»، الذي سلّم اورشليم المدينة المقدسة إلى عمر بن الخطّاب<sup>(4)</sup>، وبحضور مؤثّر لـ «كعب الأحبار»<sup>(5)</sup>،

(1) - م. ن، ص 24.

(2) - ابن اسحاق: سيرة، ص 295.

(3) - انظر مبحث «الرسول محمد وأهل الكتاب في المدينة»، هذه الأطروحة: ب 1، ف 2، ص 75.

(4) - بايادوبولس: تاريخ كنيسة انطاكية، ص 532.

(5) - أن إسلامه كان في قدوم عمر بن الخطّاب الشام. الخركوشي، أبو سعد (ت 407هـ): شرف المصطفى 1/ 275.

وهذا النحو يؤكد وجود أثنافي العائلة الإبراهيمية في بيت المقدس، وأصالة الهوية الدينية العربية في المشاركة الإسماعيلية، واستلهاهما للأصل الإبراهيمي، واحتوائه للشجرة الإبراهيمية، وأفنانها المقدسة، كما أن له إسهامًا في التقبل النفسي للمجتمع المسيحي بأزاء الفتوح الإسلامية.

نستنتج أن الجهاد توسع مفهومه، وتشعبت أنواعه في عصر الفقهاء، وأكد أغلبها على نشر سلطة الدولة العربية، والحفاظ على هيبتها، على حساب حقوق الرعية في الأقاليم والأقاصيص التي دخلت تحت سيطرتها، مما ارتكز على نظام طائفية الدولة الدينية. ولعل التشكيل الطائفي غير المنظم في مجتمع القرن الأول، والقائم على التحول الديموغرافي، المتمثل في نمو العرب المسلمين داخل المدن على حساب أهلها الأصليين، من مسيحيين وغيرهم.

ظهرت القراءة المتشددة للنص القرآني في أزمنة من الإسلام التاريخي، في إخراجه من بيئة الحدث وموضوعه، ومن ثم إعمامه، مثلاً {وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ} التي جاءت مختصة بالمشركين، ولا سيما أهل مكة، بحسب قرائن نصية وموضوعية، غير أنها اتخذت جانب العموم، واشتملت الآخر الديني أحيانًا في أزمنة تالية. من هنا يجدر العلم أن مفاهيم الجهاد والفتوح كما تجلّت في الممارسة التاريخية كانت في أغلبها لا تتوافق مع الحرية الدينية والحوار مع الآخر.



### الفصل الثالث

## حقوق المَسِيحِيِّينَ فِي الشَّرْعِ الْإِسْلَامِيِّ وَتَشْرِيعَاتِ الدَّوْلَةِ

اتسمت روح الشريعة الإسلامية بإفساح أرحب المجال للأعمال البشرية، إذ أن «الإسلام هو دين الإنسان» - بحسب «رينان Renan»<sup>(1)</sup>، وهنا يتفق المشترون المسلمون والفقهاء الغربيون على أن القاعدة الأساسية في القانون هي الإباحة، غير أنها غير مطلقة، بل مقيدة، وتقف عند حقوق الآخر وحرياته في المجتمع، ومن هنا وضع المشرع حدوداً للأعمال البشرية، أطلق عليها «الأحكام» بغية تنظيم الحياة الاجتماعية. في نفس الوقت، إن الشريعة الإسلامية تحض الفرد على الاندماج في المجتمع، وتحثه على كل نشاط عملي مُجْدٍ يُغْنِيهِ عن السؤال والحاجة<sup>(2)</sup>.

حدد الشَّرعُ الْإِسْلَامِيّ، الْمُتَمَثِّلُ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَالسُّنَّةِ النَّبَوِيَّةِ، الْوَضْعَ الْقَانُونِيَّ لِأَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ سُكَّانِ الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ، حَتَّى مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ، الَّذِي ضَمَّ إِلَى دَارِ الْإِسْلَامِ جُمَاعَاتٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، النَّصَارَى بِخَاصَّةٍ، وَمَنْ كَانُوا رَاعِيَا فِي الْأُمِيرِاطُورِيَّةِ السَّاسَانِيَّةِ الْفَارْسِيَّةِ، عَرَبٍ وَنُبط (آراميون)، وَالْأُمِيرِاطُورِيَّةِ الْبِيْزَنْطِيَّةِ (روم). هَذَا الْوَضْعُ هُوَ وَضْعُ الْمَعَاهِدِينَ<sup>(3)</sup>. فَقَدْ سَمَحَ لَهُؤُلَاءِ النَّاسُ الَّذِيْنَ لَمْ يَدْخُلُوا فِي الدِّينِ الْجَدِيدِ بِأَنْ يَسْتَمِرُّوا فِي الْإِقَامَةِ بِدَارِ الْمُسْلِمِينَ. كَانُوا يَتَمَتَّعُونَ بِحِمَايَةِ (ذِمَّة) الْمُسْلِمِينَ، وَكَانُوا

(1) - نقلا عن: دافيد دي سانتيللانا David de Santillana: القانون والمجتمع، بحث في تراث الإسلام، تحرير: سير توماس أرنولد، 2/ 103 - 144، (دار الجمل، بيروت، 2012) 2/ 112.

(2) - دافيد دي سانتيللانا: القانون والمجتمع، تراث الإسلام، 2/ 112.

(3) - جان موريس فييه: أحوال النصارى في خلافة بني العباس، (دار المشرق، بيروت، 1990) ص 34.

يُعَفَّون من الخدمة العَسْكَرِيَّة، عَلَى شَرْط أَنْ يَخْضَعُوا لَشَرَائِعِ الْإِسْلَام وَيُؤَدُّوا الْجِزْيَةَ،  
ولذلك سُمُّوا ب: أهل الذِّمَّة أو الذَّمِّيِّين.

وعقد الذِّمَّة: هُوَ إقرار غير المُسْلِمِينَ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ فِي دار الإسلام، وحمايتهم  
من أيِّ عدوان، والدِّفاع عَنْهُمْ، بِشَرْطِ بَذْلِ الْجِزْيَةِ والتَّزَامِ الْأَحْكَامِ الْإِسْلَامِيَّة. ونطقت  
بمعانيه تفسيرا تِ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّة، بِحَسَبِ الْجَوْهَرِيِّ<sup>(1)</sup>: أَهْلُ الذِّمَّة: أَهْلُ الْعَقْدِ، وَالْعَهْد -  
أَيْضًا. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ<sup>(2)</sup>: الذِّمَّة: الْأَمَانُ، فِي قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ: «يَسْعَى بِذِمَّتِهِمْ أَدْنَاهُمْ»<sup>(3)</sup>  
أَوْ يَنْعَقِدُ<sup>(4)</sup>. وَالذِّمَّة: الضَّمَانُ.

خِلَافًا لِمَا قَالَ اللَّاهُوتِيُّ ثِيودور أَبُو قَرَّة (ت205هـ / 820م)<sup>(5)</sup> بِأَنَّ الذِّمَّةَ تَتَنَاقَضُ  
وَرِسَالَةَ الْإِسْلَامِ الْعَالَمِيَّة، كَتَبَ السَّرْحِيُّ بِأَنَّ الْغَرَضَ مِنْ عَقْدِ الذِّمَّةِ لَيْسَ مَالِيًّا، بَلْ  
يَسْتَهْدَفُ مِنْ وَرَائِهِ إِلَى هَذِي الذَّمِّيِّ إِلَى الْإِسْلَامِ بِالْمَعْرُوفِ، كَمَا أَمَرْنَا بِهِ الْقُرْآنُ {اذْعُ  
إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ} (التَّحْلِل 125). يَعْقِدُ الْعَقْدَ الذِّمَّةَ مِنْ قَبْلِ  
إِمَامِ الْأُمَّةِ أَوْ خَلِيفَتِهِ إِنْ تَوَفَّرَتِ الشَّرُوطُ، فَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنَ الطَّرَفَيْنِ أَنْ يَأْبَى قَبُولَهُ. أَمَّا  
الَّذِينَ عَدَّاهُمُ الْفَقْهُ الْإِسْلَامِيُّ مِمَّنْ يَجُوزُ عَقْدُ الذِّمَّةِ مَعَهُمْ فَهُمْ: الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى  
وَالْمَجُوسُ وَالصَّابِئَةُ، وَيَقُولُ الْأَحْنَفُ: أَنَّهُ مَعَ الْمَشْرِكِينَ يَجُوزُ عَقْدُ الذِّمَّةِ إِنْ لَمْ يَكُونُوا  
عَرَبًا، أَمَّا الْإِمَامُ مَالِكٌ فَيَرْخِصُ عَقْدَ الذِّمَّةِ حَتَّى مَعَ الْمَشْرِكِينَ الْعَرَبَ، وَلَكِنْ شَرِيطَةٌ أَنْ  
لَا يَكُونُوا مِنْ قُرَيْشٍ<sup>(6)</sup>.

مِنْ هُنَا يَتَجَلَّى حَقُّ الذَّمِّيِّ فِي الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ فِي كَوْنِهِ قَائِمًا عَلَى الْمَسَاوَاةِ

(1) - الصَّحاح تاج اللُّغَةِ وَصَحاح الْعَرَبِيَّة 5 / 1926.

(2) - الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ: الْأَمْوَالُ، ص 241.

(3) - أَحْمَدُ: الْمُسْنَدُ 11 / 402؛ ابْنُ مَاجَه: السُّنَنِ 2 / 895؛ النَّسَائِيُّ: السُّنَنِ الْكُبْرَى 6 / 331؛ الْحَاكِمُ:  
الْمُسْتَدْرَكُ عَلَى الصَّحِيحَيْنِ 2 / 153.

(4) - عَبْدُ الرَّزَّاقِ الصَّنْعَانِيُّ: الْمُصَنَّفُ 5 / 226.

(5) - أَحَدُ أَبَاءِ الْكَنِيسَةِ الشَّرْقِيَّة، أَسْقَفُ حِرَانَ الْمَلِكِيِّ، كَتَبَ بِالْعَرَبِيَّةِ وَبِالْيُونَانِيَّةِ وَبِالسَّرْيَانِيَّةِ، مِنْ أَوَائِلِ  
النَّقْلَةِ، كَانَ يَحَاوِرُ الْمُتَكَلِّمِينَ الْمُسْلِمِينَ فِي مَجْلِسِ الْخَلِيفَةِ الْمَأْمُونِ. انْظُرْ: عَادِلُ خُورِيِّ، «أَبُو قَرَّة»،

مَتَدَي الْحُكُورَاتِي 2011 / http://al-hakawati.la.utexas.edu/26/12/

(6) - تَامِرُ بَاغِنِ أَوْغُلُو: حَقُوقُ أَهْلِ الذِّمَّةِ فِي الْفَقْهِ الْإِسْلَامِيِّ، ص 21.

مَعَ الْمُسْلِمِ بِلِحَاضِ قَوْلِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ: «فَإِذَا قِيلُوا عَقْدَ الذِّمَّةِ فَأَعْلِمُهُمْ أَنَّ لَهُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ، وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَيْهِمْ» وَهَذَا يَفْتَضِي أَنَّ كُلَّ مَا ثَبَتَ فِي حَقِّ الْمُسْلِمِينَ يَثْبُتُ فِي حَقِّ الذَّمِّيِّ، لَا أَنَّ حَقَّهُمْ يَزِيدُ عَلَى حَقِّ الْمُسْلِمِينَ، وَلِأَنَّ عَقْدَ الذِّمَّةِ خَلَفَ عَنِ الْإِسْلَامِ، فَيَثْبُتُ بِهِ<sup>(١)</sup>.

فالجزية تدبير يخضع للملاءمة السياسية. وهي لا تفرض على امرأة، ولا على طفل، ولا على رجل دين. فهي قد تفرض فحسب على من هم في سن الخدمة العسكرية من غير المسلمين، مراعاة لمشاركتهم في الدفاع عن الوطن بالمال، مع ربط تلك المشاركة المادية بالاستطاعة، والتحول عن الأخذ منهم إلى إعطائهم عند عدم القدرة من بيت المال، مراعاة لعدم إلزامهم بالتضحية بالنفس دفاعاً عن دين لم يدخلوا فيه، من باب التأكيد على الحرية الدينية. ومن يقبل منهم الانتظام مختاراً في الجيش من مدخل الدفاع عن الوطن وتكون يده مع المسلمين باختياره، فإنه لا ترفع عنه الجزية فحسب، وإنما يتساوى مع المجاهد المسلم في العطاء على قدم المساواة.

تَمَتَّعَ أَهْلُ الذِّمَّةِ، وَمِنْهُمْ الْمَسِيحِيُّونَ، بِحَقُوقِهِمْ أَسْوَةٌ بِإِخْوَانِهِمُ الْمُسْلِمِينَ أَوْ كَادُوا، وَمِنْ خِلَالِ سَنَةِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ وَسِيرَةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ، رُشِّحَتِ الْعِلَاقَةُ مَعَ أَهْلِ الذِّمَّةِ، وَلَا يَسِيماً فِي كِتَابَةِ عَهْدِ الصَّلْحِ وَالْأَمَانِ لَهُمْ، وَحُدِّدَ مَا لَغَيْرِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ حَقُوقٍ، وَمَا عَلَيْهِمْ مِنْ وَاجِبَاتٍ، فِي نِظَامٍ سُمِّيَ فِي الشَّرَائِعِ الْإِسْلَامِيَّةِ «أَحْكَامُ أَهْلِ الذِّمَّةِ»، الَّذِي تَعَهَّدَ الْفُقَهَاءُ، وَرَبَّمَا زَادُوا فِي الْقِيُودِ، وَضَاعَفُوا فِي الشَّرُوطِ، وَالتَّفْرِيقِ بَعْضَ الْحُدُودِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُسْلِمِينَ، مِمَّا حَادَا بِهِمْ أَنْ يَصْبَحُوا أَقْلِيَّاتٍ دِينِيَّةً. وَفِي الْمَقَابِلِ كَانَتْ إِدَارَةُ الدَّوْلَةِ أَكْثَرُ مِنْهُمْ تَسَامُحاً مَعَ أَهْلِ الْكِتَابِ، فَكَثِيرَا مَا قَرَّبَتْ الْمَسِيحِيِّينَ، وَلَا سِيماً فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ، وَاسْتَعَانَتْ بِهِمْ، وَقَدَّرَتْ مَعْرِفَتَهُمْ وَخِدْمَتَهُمْ

(١) - الموسوعة الفقهية الكويتية ١٣ / ١٧٠.

في الطب والعلوم الأخرى.

ظَلَّت «أحكام أهل الذِّمَّة» تدرج تحتها: الأحكام المَالِيَّة، نحو: الجزية، والخراج، وعشور التجارة؛ وأحكام الأحوال الشَّخْصِيَّة، نحو: الزواج، والطلاق، والميراث؛ وأحكام المعاملات، نحو: البيع، والشراء، والاجارة، والشفعة.

هَذَا المنهج الَّذِي تعامل بِهِ الْعَرَبُ الْمُسْلِمُونَ مَعَ الْأَقْلِيَّاتِ الدِّينِيَّةِ، يَكَادُ يُشْكَلُ سَابِقَةً لَدَى الْمَلِكِ نَفْسَهَا مَعَ الدَّوْلِ الْمُسْلِمَةِ قَبْلًا، وَيُشِيرُ «روم لاندو Rome Landau»<sup>(1)</sup>: «عَلَى نَقِيضِ الْإِمْبَرَاطُورِيَّةِ النَّصْرَانِيَّةِ، الَّتِي حَاوَلَتْ أَنْ تَفْرَضَ الْمَسِيحِيَّةَ عَلَى جَمِيعِ رَعَايَاها فَرْضًا، اعْتَرَفَ الْعَرَبُ بِالْأَقْلِيَّاتِ الدِّينِيَّةِ وَقَبِلُوا بِوُجُودِها. كَانَ النَّصَارَى، وَالْيَهُودُ، وَالزَّرَادَشْتِيُّونَ، يَعْرِفُونَ عِنْدَهُمْ بِـ (أَهْلِ الذِّمَّةِ)، أَوْ الشُّعُوبِ الْمُتَمَتِّعَةِ بِالْحِمَايَةِ. لَقَدْ ضُمَّنَتْ حُرِّيَّةُ الْعِبَادَةِ لَهُمْ مِنْ طَرِيقِ الْجِزْيَةِ، الَّتِي أَمَسَتْ تُدْفَعُ بَدَلًا مِنْ الْخِدْمَةِ الْعَسْكَرِيَّةِ. وَكَانَتْ هَذِهِ الضَّرْبَةُ مِضَافًا إِلَيْهَا الْخَرَجُ، أَقَلُّ فِي مَجْمُوعِها مِنْ الضَّرَائِبِ الَّتِي كَانَتْ مَفْرُوضَةً فِي ظِلِّ الْحُكْمِ الْبِيزَنْطِيِّ. كَانَتْ كُلُّ فِرْقَةٍ مِنَ الْفِرَقِ الَّتِي تُعَامَلُ كـ «مِلَّةٍ»، أَيْ كَطَائِفَةٍ نَصَفٍ مُسْتَقِلَةٍ اسْتِقْلَالًا ذَاتِيًا ضِمْنَ الدَّوْلَةِ. وَكَانَتْ كُلُّ مِلَّةٍ تَخْضَعُ لِرَأْسِهَا الدِّينِيِّ».

يَجْدُرُ بِالْمُقَارَنَةِ أَنَّ ضَرِبَةَ الرَّأْسِ (Caput tax) الَّتِي فَرَضَهَا الرُّومَانُ عَلَى الْأُمَمِ الَّتِي خَضَعَتْ لَهُمْ، كَانَتْ تَتَرَاوَحُ مَا بَيْنَ تِسْعَةِ دِينَائِرٍ وَخَمْسَةِ عَشَرَ دِينَارًا فِي السَّنَةِ عَلَى الشَّخْصِ الْوَاحِدِ<sup>(2)</sup>. فِي حِينِ كَانَتْ عَلَى عَهْدِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ دِينَارًا وَاحِدًا فِي السَّنَةِ. وَيَبْدُو أَنَّهَا كَانَتْ تُفَرَضُ عَلَى غَيْرِ الْمَسِيحِيِّينَ مِنْ سُكَّانِ الدَّوْلَةِ<sup>(3)</sup>. أَمَّا بَقِيَّةُ الْفُقَرَاتِ فَهِيَ مُتَقَارِبَةٌ، فَقَدْ فَرَضَتْهَا الدَّوْلَةُ الْبِيزَنْطِيَّةُ عَلَى سَنِّ الرَّابِعَةِ عَشْرَةَ إِلَى السِّتِينَ سَنَةً،

- 
- (1) - الإسلام والعرب، ترجمة: منير البعلبكي، (دار العلم للملايين، بيروت، 1962)، ص 119  
(2) - جورجى زيدان: تاريخ العرب قبل الإسلام، مراجعة: حسين مؤنس، (ط3، دار الهلال، القاهرة، لا. ت) ص 219.  
(3) - رنسيمان، ستيفن: الحضارة، ترجمة عبد العزيز توفيق، مكتبة الهيئة المصرية، القاهرة، (1961 م)، ص 109؛ عاشور، سعيد، تاريخ، ص 201..



وأعفي منها الشيوخ والأطفال والنساء وأبناء الجند<sup>(1)</sup>، وبقي هذا النظام في مصر حتى الفتح الإسلامي<sup>(2)</sup>.

بدأت المنظومات الفقهية الإسلامية تتشكل في القرن 2هـ / 8م، واكتملت، أو كادت، في قرون تلتها، وهي حقبة تأخرت أكثر من قرن عن زمن الفتح، ومعنى هذا أن الفقهاء وجدوا أمامهم سلوكًا تاريخيًا للسلطة والجماعة الإسلامية، فيما يتصل بأهل الذمة، وهذا الإدراك إن أعطى فكرة عن محدودية تأثير الفقهاء في البداية، فإنه لا ينبغي أن يدفع إلى التطرف في تتبع مجريات الواقع، باعتباره الحكم الأول والآخر، ذلك أن المسلك العام للجماعة الإسلامية كان في النهاية شيئًا غير تصرفات الأفراد<sup>(3)</sup>.

#### 1. الحقوق الاجتماعية

تُعَدُّ الشَّخصيةُ الجماعيةُ للأقليات، أو لِكُلِّ مُكوِّنٍ في المُجتمَعِ، مُعتبرةً لَدُنِ المُشرِّعِ الإسلاميِّ، باعتبارها من الشعوب المتمتعة بالحماية، وأطلقَ عَلَيْهَا الرِّسُولُ - في وثيقة المدينة - لفظًا: «أُمَّةٌ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ»، فَهُوَ يَقْدَرُ عَلاَقَاتِهِمْ بَيْنَهُمْ، وَيَقَرُّ قِيَمَهُمْ وَمَبَادِيَهُمْ الإِجْتِمَاعِيَّةَ، وَإِذَا رَتَّبَهُم القَضائِيَّةَ بَيْنَهُمْ، فلا يَتَدخَّلُ فِيهَا، فَضْلًا عَن ذَلِكِ، يَلتَزِمُ بِاحْتِرَامِ مُشاعِرِهِمْ فِي أَفْرَاحِهِمْ وَأَحْزَانِهِمْ بِأَعْلَى مَعَانِي الإِنْسَانِيَّةِ، بَلْ يَقِفُ مَعَهُمُ المُسْلِمُونَ وَيُؤَاوِزُهُمْ أَوْ يُوَاسُونَهُمْ فِي مُشاعِرِهِمْ. وَقَدْ أوردت لَنَا مَصادرُ التِّراثِ الفِكرِيِّ الإسلاميِّ مَا يَغْنِي المَوْضُوعَ.

أُسْنِدُ<sup>(4)</sup> عَن جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ (ت 78هـ / 697م)، قَالَ: مَرَّتْ بِنَا جِنَازَةٌ، فَقَامَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ، وَقُمْنَا مَعَهُ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّهَا جِنَازَةٌ يَهُودِيٌّ، قَالَ: «إِنَّ المَوْتَ فَرَعٌ، فَإِذَا رَأَيْتُمُ الجِنَازَةَ فَقُومُوا». وصارت أثرًا دالًّا على الإحترام للآخر في سلوك الصحابة. وعن ابن أبي ليلى (ت 83هـ / 702م)، قَالَ: كَانَ سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ (ت 38هـ / 658م)، وَ

(1) - بينز، نورمان، الإمبراطورية البيزنطية، ترجمة حسين مؤنس ومحمود يوسف زايد، (مطبعة لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، 1950م)، ص 161.

(2) - حسين الشيخ: الرومان، (دار المعرفة الجلمعية، الاسكندرية، 1989) ص 101.

(3) - رضوان السيد: «المسيحية في الفقه الإسلامي»، المسيحيون العرب، ص 35.

(4) - أحمد: المسند 14 / 211، 22 / 327؛ البخاري: الصحيح 2 / 85.

فَيْسُ بْنُ سَعْدٍ (ت 60هـ / 680م) قَاعِدَيْنِ بِالْقَادِسِيَّةِ، فَمَرُّوا عَلَيْهِمَا بِجَنَازَةٍ، فَقَامَا، فَقِيلَ لَهُمَا: إِنَّهَا مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ، أَيْ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ، فَقَالَا: إِنَّ النَّبِيَّ مَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ فَقَامَ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّهَا جَنَازَةُ يَهُودِيٍّ، فَقَالَ: «أَلَيْسَتْ نَفْسًا؟»<sup>(1)</sup>، إشارة رائدة إلى الشعور بتوحيّد النفس الإنسانية، واحترام مشاعرها، وإن اختلفت النحل والأهواء والملل.

كَانُوا يَشِيعُونَ أَمَوَاتِهِمْ عَلْنَا، وَكَانَ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ قَدْ أَجَازَ أَنْ يَحْضَرَ الْمُسْلِمُ جَنَازَةَ أَقَارِبِهِ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ، وَفِي رِوَايَةِ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ: جَاءَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنِ شَمَّاسٍ<sup>(2)</sup> إِلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ، فَقَالَ: «إِنَّ أُمِّي مَاتَتْ وَهِيَ نَصْرَانِيَّةٌ»<sup>(3)</sup>، فَأَجِبَ أَنْ أَشْهَدَهَا؟ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ: ارْكَبْ وَتَقَدَّمْهَا، فَإِنَّكَ إِذَا كُنْتَ أَمَامَهَا تَكُنْ مَعَهَا»<sup>(4)</sup>.

فِي الْكُوفَةِ إِبَّانَ خِلَافَةِ الْإِمَامِ عَلِيٍّ، كَانَتْ جَنَازَاتُ الْمَسِيحِيِّينَ تُشَاعِرُ فِي الْأَسْوَاقِ أَسْوَةً بِجَنَازَةِ الْمُسْلِمِينَ، يُنْقَلُ الدِّينُورِيُّ<sup>(5)</sup>: «إِنَّ ابْنَ مَلْجَمٍ»<sup>(6)</sup> «خَرَجَ ذَاتَ يَوْمٍ إِلَى السُّوقِ مُتَقَلِّدًا سَيْفَهُ، فَمَرَّتْ بِهِ جَنَازَةٌ، يُشِيعُهَا أَشْرَافُ الْعَرَبِ، وَمَعَهَا الْقِسِّيُّونَ، يَقْرَأُونَ الْإِنْجِيلَ. فَقَالَ: وَيَحْكُمُ! مَا هَذَا؟ فَقَالُوا: هَذَا أَبَجْرُ بْنُ جَابِرِ الْعَجَلِيِّ مَاتَ نَصْرَانِيًّا، وَابْنُهُ حَجَّارُ بْنُ أَبَجْرٍ سَيِّدُ بَكْرِ بْنِ وَاثِلٍ، فَاتَّبَعَهَا أَشْرَافُ النَّاسِ لِسُودِ ابْنِهِ، وَاتَّبَعَهَا النَّصَارَى لِدِينِهِ». وَأَضَافَ الْبَلَاذُورِيُّ<sup>(7)</sup> «وَنَصَارَى الْحِيرَةِ يَحْمِلُونَهُ، وَمَعَ ابْنِهِ حَجَّارُ بْنُ أَبَجْرٍ: شَقِيقُ بَنُ

(1) - البخاري: صحيح 2/ 85؛ الطبراني: المعجم الكبير 6/ 90.

(2) - ابن مالك بن امرئ القيس بن مالك بن الأعز بن ثعلبة بن كعب بن الحزرج. (خليفة بن خياط:

الطبقات، ص 414) وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى وَجُودِ النَّصْرَانِيَّةِ فِي يَثْرَبِ.

(3) - أمه امرأة من طي. ابن عبد البر: الاستيعاب في معرفة الأصحاب 1/ 200.

(4) - الخطيب البغدادي، أحمد بن علي بن ثابت (ت 463هـ) تاريخ بغداد، تح: مصطفى عبد القادر عطا (دار الكتب العلمية، بيروت، 1417هـ) 9/ 116. وبصيغة: «إِذَا كُنْتَ أَمَامَهَا لَا تَكُنْ مَعَهَا» فِي تَارِيخِ بَغْدَادِ، تح: بشار عواد (دار الغرب الإسلامي، بيروت 2002م) 10/ 165. انظر الحديث: ابن الجوزي: العلل المتناهية 2/ 219.

(5) - أبو حنيفة (ت 282هـ): الأخبار الطوال، (دار إحياء الكتاب العربي، القاهرة، 1960م) ص 214؛ وقارن: الطبري: تاريخ الرسل والملوك، 5/ 145.

(6) - عبد الرحمن بن ملجم المرادي الخارجي، قاتل الإمام علي بن أبي طالب، وقتل به سنة 40هـ/ 660م. ابن عبد البر: الاستيعاب 4/ 1447.

(7) - جمل من أنساب الأشراف، 2/ 494.

ثَوْر<sup>(١)</sup>، خالد بن المعمر<sup>(٢)</sup>، حُرَيْث بن جابر<sup>(٣)</sup>، وجماعة من المُسْلِمِينَ يمشون في ناحية إكراما لحجار». وَلَمْ يَغْتَرِضْ عَلَيْهَا إِلَّا بَعْضُ سُوَاذِ النَّاسِ، الَّذِينَ قَدْ تَسْتَهْوِيهِمْ مُخَالَفَةُ النَّظَامِ، فَيُعَرِّضُونَ أَنْفُسَهُمْ لِلْمُسَاءَلَةِ مِنْ لَدُنِ الْإِمَامِ<sup>(٤)</sup>. زِدْ عَلَى ذَلِكَ إِنَّ لِلنَّصَارَى مقبرة يدفنون فيها موتاهم، وَهِيَ معروفة، أسماها أَبُو الفرج<sup>(٥)</sup>: «ناووس<sup>(٦)</sup> الكوفة».

فِي ولاية الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة<sup>(٧)</sup> عَلَى البصرة (65 - 67هـ) لابن الزبير، تكرر المشهد، إذ ذكر أهل الآثار<sup>(٨)</sup>: «أَنَّ أُمَّ الْحَارِثِ تُوفِّيَتْ وَهِيَ نَصْرَانِيَّةٌ، فَخَرَجَ الْحَارِثُ مَعَ جَنَازَتِهَا، وَمَعَهُ نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ، يَمْشُونَ مَعَ جَنَازَتِهَا». تَأْبَى أَخْلَاقُ النَّصَارَى إِلَّا أَنْ يَبَادِلُوا الْمُسْلِمِينَ المَوَاسَاةَ فِي المَشَاعِرِ، ينقل ياقوت<sup>(٩)</sup>: إِنْ نَصَارَى نَجْرَانِ الكوفة، كَانَتْ لَهُمْ يَدٌ فِي حَمْلِ نَعَشِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فِي النَجْرَانِيَةِ.

(١) - أَبُو الفضل السدوسي البصري، (ت 64هـ) رَئِيسُ بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ فِي الْإِسْلَامِ، وَكَانَ حَامِلًا رَأْيَهُمْ يَوْمَ الْجَمَلِ، وَشَهِدَ صِفِّينَ مَعَ عَلِيٍّ.. ابن الاثير: الكامل في التاريخ 3/ 261؛ الذهبي: تاريخ الإسلام، 124 / 5.

(٢) - خَالِدُ بْنُ الْمَعْمَرِ بْنِ سَلْمَانَ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ شِجَاعِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ سَدُوسِ بْنِ شَيْبَانَ بْنِ ذَهْلِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ عَكَائَةَ بْنِ صَعْبِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ بَكْرِ بْنِ وَائِلِ الذَّهْلِيِّ شَهِدَ صِفِّينَ مَعَ عَلِيٍّ ثُمَّ غَدَرَ بِالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ وَلَحِقَ بِمَعَاوِيَةَ. ابن عساکر: تاريخ دمشق 16 / 205.

(٣) - ابن مسلمة بن عبيد بن ثعلبة بن الدول بن حنيفة، الحنفي، شهد صفين مع علي، وَكَانَ أَمِيرًا عَلَى هَازِمِ الْبَصْرَةِ. ابن العديم، (ت 660هـ) بغية الطلب في تاريخ حلب 5 / 2197؛ ابن حزم، الظاهري (ت 456هـ): جهرة أنساب العرب، ص 312.

(٤) - قَالَ ابْنُ مَلْجَمٍ: وَاللَّهِ لَوْ لَا أَنِي أَبْقَى نَفْسِي لِأَمْرِ هُوَ أَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ هَذَا؛ لَاسْتَعْرَضْتَهُمْ بِسِفْنِي، فَلَمَنْهُمْ قَدْ أَتَوْا أَمْرًا عَظِيمًا، فَأَخَذَ وَأَتَى بِهِ إِلَيَّ عَلِيٌّ فَقَالَ: هَلْ أَحْدَثَ حَدَثًا؟ قَالُوا: لَا. فَخَلَى سَبِيلَهُ. الأخبار الطوال، ص 214؛ أنساب الأشراف 2 / 494.

(٥) - الأغاني 4 / 312، 18 / 349.

(٦) - النَّاَوُوسُ وَالتَّائُوسُ مقبرة النَّصَارَى معرب نأوس باليونانية جمع نواويس. دوزي: تكملة المعاجم العربية 10 / 335.

(٧) - ابْنُ الْمُغَيَّرَةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ مُخَزُّومٍ، وَيُلَقَّبُ «الْقَبَاعِ». ابن سعد: الطبقات الكبرى 5 / 20؛ خليفة بن خياط: الطبقات، ص 409.

(٨) - أَبُو يَوْسُفَ، (ت 182هـ): الآثار، ص 81؛ مصعب الزبيري: نسب قريش، ص 318؛ ابن الكلبي: جهرة أنساب العرب، ص 32؛ الفسوي، (ت 277هـ): المعرفة والتاريخ 3 / 194؛ البلاذري: أنساب الأشراف 7 / 9؛ ابن عساکر: تاريخ دمشق 11 / 445.

(٩) - معجم البلدان 5 / 269.

وَقَالَ عبيد الله بن موسى بن جابر بن الهذيل الحارثي يرثيه:

بكيت علياً جهد عيني فلم أجد على الجهد بعد الجهد ما أستزيدها

فما أمسكت مكنون دمي وما شفت حزينا ولا تسلى فيرجى رقودها

وقد حمل النعش ابن قيس ورهطه بنجران والأعيان تبكي شهودها

ونلاحظ مدى العدالة مع الآخر الديني، من خلال الدفاع عن تراثه الفكري في رواية: إن الإمام علياً مرَّ مع أصحابه على أحد الأديرة المهذمة في عاقولا (الكوفة)، فوجد أحدهم كان يغتسل فيها، فنظره معاتباً، فقال الرجل، مُسَوِّغاً فِعْلَهُ، مُوجِّهاً خطابه إلى اطلال الدّير: لطالما كُفِّرَ بالله ها هنا... فردَّ عليه الإمام: بَلْ قُلْ: طالما عبَدَ الله ها هنا<sup>(1)</sup>.

وفي السماح لغير المسلمين الدخول إلى المسجد، فقد ذكر: أن المُشْرِكِينَ من وفود العرب وغيرهم، كانوا يدخلون المسجد على رسول الله، فإنه روي أن أبا سفيان دخل المسجد عام الحُدَيْبِيَّة، وكذا وقد تُقِف، دَخَلُوا الْمَسْجِدَ، وَقَالَ رسول الله يوم فتح مكة: من دخل المسجد فهو آمنٌ جعلَ عليه الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْمَسْجِدَ مَأْمَنًا ودَعَاهُمْ إِلَى دُخُولِهِ<sup>(2)</sup>.

وعليه اختلف الفقهاء، فقال الشافعي: لا يجوز لهم أن يدخلوا المسجد الحرام بحال، لا بإذن الإمام، ولا بغير إذنه، وما عداه من المساجد، لا بأس أن يدخلوها بالإذن<sup>(3)</sup>. وقال أبو حنيفة: يدخل الحرم والمسجد الحرام وكل المساجد بإذن<sup>(4)</sup>. قال الزركشي: يجوز دخول الذمّي المسجد بلا إذن، لحاجة إلى مسلم أو حاجة مسلم

---

(1) - ضياء الموسوي: «شيعه العراق»، صحيفة الوسط البحرينية، العدد 884، الأحد 06 فبراير 2005م؛ جواد العطار: «حوار بمناسبة اليوم العالمي للتسامح»، شبكة العراق الثقافية، [www.iraqcenter.net](http://www.iraqcenter.net)

(2) - علاء الدين الكاساني: بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع 128/5.

(3) - النووي، محيي الدين: المجموع 2: 174 و19: 433 - 434؛ الجصاص: أحكام القرآن 3/ 88.

(4) - ابن العربي: أحكام القرآن 2/ 902؛ الطوسي: الخلاف 1/ 518.

إِلَيْهِ<sup>(1)</sup>.

ومن الحقوق الإجتماعية صيانة الجار، والحفاظ على كرامته، فقد قال الرسول محمد: «والله لا يؤمن، ثلاثاً، قيل: من يا رسول الله، قال: مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارُهُ بَوَائِقَهُ»<sup>(2)</sup>. وكان النَّبِيُّ يكرم جاره، ويقدمه، ولو كان على دين آخر، ففي رواية أَنَّهُ قَالَ لِعَائِشَةَ - عِنْدَ تَفْرِيقِ لَحْمِ الْأُضْحِيَّةِ: «ابْدِي بِي جَارِنَا الْيَهُودِيَّ». واستمرَّ هذا التَّكْرِيمُ بعده سنَّة، فَرَوِيَ أَنَّ شَاةَ ذُبِحَتْ فِي أَهْلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، فَلَمَّا جَاءَ، قَالَ: أَهْدَيْتُمْ لِي جَارِنَا الْيَهُودِيَّ؟، ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ: «مَا زَالَ جِبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورَّثُهُ»<sup>(3)</sup>.

## 2. الحُقوقُ الدِّينيةُ

أَمَّا الحُقوقُ الدِّينيةُ فكانت محفوظةً لَهُمْ، بِحَسَبِ شريعةِ الْقُرْآنِ وَالرَّسُولِ، ومعاهداتِ الصَّلْحِ، وَكُتِبَ التَّوصِيَةُ الصَّادِرَةُ عَنِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ وَالْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ بِحَقِّ أَهْلِ الذِّمَّةِ، وَمِنْ أَهْمِّهَا حُرِّيَّةُ الدِّينِ وَالْعِبَادَةِ، فعلى الرغم من أَنَّ الدَّعوةَ إِلَى الْإِسْلَامِ هدف مشروع، بحسب النص {ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ} (النحل 125)، أَلَا أَنَّهُ لَا يَبِيعُ إِكْرَاهَ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ عَلَى تَرْكِ دِينِهِمْ، وَاعْتِنَاقِ الْإِسْلَامِ، بِدَلَالَةِ {لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرِّشْدُ مِنَ الْغَيِّ} (البقرة 256). أَكَّدَ الْفُقَهَاءُ عَلَى هَذَا الْمَنْحَى، وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ لِأَهْلِ الذِّمَّةِ حَقَّ الْقِيَامِ بِوُجُوبَاتِهِمُ الدِّينيةِ وَالْعِبَادِيَّةِ فِي مَعَابِدِهِمْ<sup>(4)</sup>. أَمَّا مَا يَتَّصِلُ بِالشَّعَائِرِ الدِّينيةِ مِنْ عَقَائِدَ وَعِبَادَاتٍ، وَمَا يَتَّصِلُ بِالْأَسْرَى مِنْ زَوَاجٍ وَطَلَاقٍ، فَلْغَيْرِ الْمُسْلِمِينَ الْمَعَاهِدِينَ فِيهَا الْحُرِّيَّةَ الْمَطْلُوقَةَ، تَبَعًا لِلْقَاعِدَةِ الْفَقْهِيَّةِ: «اتْرَكُوهُمْ وَمَا يَدِينُونَ»<sup>(5)</sup>.

فِي مَطْلَعِ دُخُولِ الْإِسْلَامِ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَاحْتِكَاهِهِ بِالذِّيَّانَاتِ الْمَوْجُودَةِ فِيهَا، كَانَ

(1) - التَّوَوِي، (ت 676هـ): روضة الطالبين، (دار الكتب الْعِلْمِيَّة، بيروت) 1 / 102.

(2) - الْقُرْطُبِيُّ: التفسير 5 / 184.

(3) - الْقُرْطُبِيُّ: م.ن. 5 / 188.

(4) - تَامِرُ بَاغِنٍ أَوْغُلُو: حقوق أهل الذمة في الفقه الإسلامي، ص 24.

(5) - سِيدُ سَابِقٍ: فقه السنة 2 / 663.

ثُمَّ مُمَارَسَةً سَجَّلَهَا أَهْلُ التَّارِيخِ<sup>(١)</sup>، فِي سَبَبِ نَزُولِ آيَةِ {لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ}. قِيلَ: أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ مِنْ بَنِي سَالِمِ بْنِ عَوْفٍ يُقَالُ لَهُ الْحَصِينُ، كَانَ لَهُ ابْنَانِ تَنْصَرَّا عَلَى تِجَارٍ مِنَ الشَّامِ قَدَمُوا إِلَى الْمَدِينَةِ، وَكَانَ هُوَ رَجُلًا مُسْلِمًا، فَقَالَ لِلنَّبِيِّ مُحَمَّدٌ: أَلَا أَسْتَكْرَهُمَا؟، فَإِنَّهُمَا قَدْ آتَيَا إِلَّا النَّصْرَانِيَّةَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ ذَلِكَ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ يَقُولُ: «قَدْ خَيْرَ أَصْحَابِكُمْ، فَإِنْ اخْتَارَوْكُمْ فَهُمْ مِنْكُمْ، وَإِنْ اخْتَارَوْهُمْ فَهُمْ مِنْهُمْ»<sup>(٢)</sup>.

كَانَتْ الْحُقُوقُ الدِّينِيَّةُ هِيَ الْمَتَصَدِّرَةُ فِي طَبِيعَةِ الْعِلَاقَةِ بَيْنَ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَأَهْلِ الذِّمَّةِ، فَأَقْدَمُ مَوَارِدِهَا الْعَهْدُ وَالْمَوَاتِيقُ، الَّتِي كَتَبَهَا الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ إِلَى أَهْلِ الذِّمَّةِ، وَكَانَتْ فِي مَطْلَعِهَا صَحِيفَةُ الْمَدِينَةِ، الَّتِي أَفْصَحَتْ عَنْ حَقُوقِ الْآخِرِ الدِّينِيِّ وَحَرِيَّتِهِ فِي التَّعَبُّدِ لِمَا يَعْتَقِدُ، وَقَدْ وَرَدَتْ بِرَوَايَةِ ابْنِ شَهَابٍ الزَّهْرِيِّ (ت 124هـ)<sup>(٣)</sup>، بِعِبَارَةٍ تَكَرَّرَتْ تَوْكِيدًا لِلْحَقُوقِ الدِّينِيَّةِ وَالسِّيَاسِيَّةِ: «وَإِنَّ يَهُودَ بَنِي عَوْفٍ أُمَّةٌ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ، لِلْيَهُودِ دِينُهُمْ، وَلِلْمُسْلِمِينَ دِينُهُمْ، مَوَالِيَهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ»<sup>(٤)</sup>، وَتَلَّتْهَا مَعَاهِدَاتُ مَعَ: وَفَدَ نَصَارَى نَجْرَانَ<sup>(٥)</sup>، وَأَهْلَ أَدْرَجَ<sup>(٦)</sup>، وَنَصَارَى بَنِي تَغْلِبَ<sup>(٧)</sup>، فِي غَيْرِهِمْ؛ وَمَا كَتَبَهُ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ فِي الْفَتْوحِ إِلَى النَّصَارَى مِنْ كِتَابِ أَمَانٍ، جَمِيعُهَا تَوَكَّدَ عَلَى الْحُقُوقِ الدِّينِيَّةِ وَالسِّيَاسِيَّةِ.

ثُمَّ مُمَارَسَاتٌ تَدُلُّ عَلَى احْتِرَامِ الْحُقُوقِ الدِّينِيَّةِ، مِنْهَا: مُحَادَثَةُ يَرُوبِهَا مِنْ تَنْوُخِ رَسُولِ هِرَ قُلِّ إِلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ، الَّذِي قَالَ لَهُ النَّبِيُّ: «هَلْ لَكَ فِي الْإِسْلَامِ، الْحَنِيفِيَّةِ مِلَّةٌ أَيْبِكَ إِبْرَاهِيمَ؟ فَقُلْتُ: إِنِّي رَسُولُ قَوْمٍ، وَعَلَى دِينِ قَوْمٍ، لَا أَرْجِعُ عَنْهُ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَيْهِمْ؛

(١) - أَخْرَجَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ وَابْنُ جَرِيرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. السِّيَاطِيُّ: الدَّرُ الْمَشْهُورُ (دَارُ الْفِكْرِ، بَيْرُوت، 1993) 21/2.

(٢) - الطَّبْرِيُّ: جَامِعُ الْبَيَانِ 5/ 410؛ الْبَيْهَقِيُّ: السَّنَنِ الْكُبْرَى 9/ 186.

(٣) - أَوْرَدَهَا: أَبُو عُبَيْدٍ: الْأَمْوَالُ، ص 291 - 294؛ ابْنُ زَنْجَوِيَّةٍ، (ت 251هـ): كِتَابُ الْأَمْوَالِ، 2/ 466 - 470.

(٤) - ابْنُ هِشَامٍ: السِّيَرَةُ النَّبَوِيَّةُ 1/ 503.

(٥) - السَّهْلِيُّ، (ت 581هـ): الرُّوضُ الْأَنْفُ 5/ 5.

(٦) - الْبَيْهَقِيُّ: دَلَائِلُ النَّبُوَّةِ 5/ 248.

(٧) - الصَّاحِبِيُّ، (ت 942هـ): سَبِيلُ الْهُدَى وَالرَّشَادِ فِي سِيرَةِ خَيْرِ الْعِبَادِ، 9/ 126.

فضحك النَّبِيُّ، وَقَالَ: {إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ  
بِالْمُهْتَدِينَ} (١).

إِنَّ نَصَارَى (٢) نَجْرَانَ (٣) كَانُوا يَمَنُّونَ وَقَدَّ عَلَى الرَّسُولِ فِي السَّنَةِ التَّاسِعَةِ لِلْهِجْرَةِ (٤)،  
وَاسْتَقْبَلَهُمُ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ فِي مَسْجِدِ الْمَدِينَةِ، الْمَرْكَزِ الْإِدَارِيِّ لِلْحُكْمِ، وَاسْمَحَ لَهُمْ  
بِالصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِهِ (٥)، عَلَى الرَّغْمِ مِنْ مَمَانَعَةٍ ثُلَّةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، إِقْرَارًا مِنْهُ بِأَنَّ الصَّلَاةَ  
لِلَّهِ، وَإِنْ اخْتَلَفَتِ الدِّيَانَاتُ، وَأَنَّ مِنْ حَقِّهِمْ مُمَارَسَةَ طُقُوسِهِمُ الْإِيمَانِيَّةِ أَنْ شَاءُوا مَا  
دَامَتْ بَيُوتُ الْعِبَادَةِ لِلَّهِ.

وَمَحَاوِرَةُ هِنْدِ بِنْتِ التَّعْمَانِ، وَقَدْ دَخَلَتْ عَلَى خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ (ت ٢١هـ / ٦٤٢م)  
لَمَّا افْتَتَحَ الْحِجْرَةَ، فَقَالَ لَهَا: أَسْلِمِي، حَتَّى أَزُوجَكَ رَجُلًا شَرِيفًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، قَالَتْ:  
أَمَّا الدِّينُ فَلَا رَغْبَةَ لِي عَنْ دِينِي، وَلَا أَبْغِي بِهِ بَدَلًا؛ وَأَمَّا التَّرْوِيجُ فَلَوْ كَانَتْ فِيَّ بَقِيَّةٌ، لَمَّا  
رَغِبْتُ فِيهِ؛ فَكَيْفَ، وَأَنَا عَجُوزٌ هَامَةٌ الْيَوْمَ أَوْ غَدًا؟ قَالَ: سَلِينِي حَاجَةً. قَالَتْ: هُوَ لَا

(١) - القصص ٥٦، انظر: الصالح: م. ن. ٥ / ٤٥٨.

(٢) - قَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ: وَقَدِّمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَقَدْ نَصَارَى نَجْرَانَ، يَسْتَوْنَ رَاكِبًا،  
فِيهِمْ أَرْبَعَةٌ عَشَرَ رَجُلًا مِنْ أَشْرَافِهِمْ فِي الْأَرْبَعَةِ عَشَرَ مِنْهُمْ ثَلَاثَةٌ نَفَرٌ إِلَيْهِمْ يَقُولُ أَمْرُهُمُ الْعَاقِبُ أَمِيرُ  
الْقَوْمِ وَذُو رَأْيِهِمْ وَصَاحِبُ مَسْئُورَتِهِمْ وَالَّذِي لَا يُصْذَرُونَ إِلَّا عَنْ رَأْيِهِ وَأَسْمُهُ عَبْدُ الْمَسِيحِ وَالسَّيِّدُ  
هُمْ يَتْلُوهُمْ وَصَاحِبُ رَحْلِهِمْ وَجَمْعَتِهِمْ وَأَسْمُهُ: الْأَيْيَمُ، وَأَبُو حَارِثَةَ بْنُ عُلْفَمَةَ، أَحَدُ بَنِي بَكْرِ بْنِ  
وَإِثْلٍ، أَسْفَقَهُمْ وَخَبَرَهُمْ إِمَامَتَهُمْ وَصَاحِبُ مِذْرَاسِهِمْ. ابْنُ هِشَامٍ: السِّيرَةُ النَّبَوِيَّةُ ١ / ٥٧٣؛ ابْنُ سَعْدٍ:  
الطَّبَقَاتُ ١ / ٢ / ٨٤؛ الْبَلَاذِرِيُّ: فَتْوحُ الْبُلْدَانِ ٧٠؛ الْبَيْهَقِيُّ: دَلَائِلُ النَّبُوَّةِ، ٥ / ٣٨٣؛ التَّوْرِيُّ: نَهَايَةُ  
الْأَرْبِ، ١٨ / ١٢١.

(٣) - نَجْرَانَ: مَدِينَةُ بِالْحِجَازِ مِنْ شَرْقِ الْيَمَنِ، سُمِّيَتْ بِنَجْرَانَ بْنِ زَيْدِ بْنِ يُسْحَبَ بْنِ يَغْرُبَ بْنِ قَحْطَانَ  
وَأَمَّا أَهْلُهَا فَهُمْ بَنُو الْحَارِثِ بْنِ كَعْبٍ مِنْ مَذْجِجٍ. الْبَكْرِيُّ (ت ٤٨٧هـ): مَعْجَمٌ مَا اسْتَعْجَمَ،  
١٢٩٩ / ٤؛ السَّهْلِيُّ: الرُّوضُ الْأَنْفُ ٣ / ٢٤٠.

(٤) - ذَكَرَ الْمُرُخُونَ كَالطَّبْرِيِّ وَابْنِ الْأَثِيرِ وَالْمَقْرِزِيِّ: أَنَّ نَصَارَى نَجْرَانَ إِنَّمَا وَقَدُّوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ سَنَةَ  
عَشْرٍ مِنَ الْهِجْرَةِ، وَذَكَرَ آخَرُونَ كَأَبِي الْفَدَاءِ فِي الْبَدَايَةِ وَالنِّهَايَةِ وَنَظِيرِهِ فِي السِّيرَةِ الْحَلِيبِيَّةِ: أَنَّ ذَلِكَ كَانَ  
سَنَةَ تِسْعٍ مِنَ الْهِجْرَةِ. الطَّبَاطِبَائِيُّ: الْمِيزَانُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ ٣ / ٢٩٣.

(٥) - وَلَمَّا قَدَّمَ وَفَدَّ نَجْرَانَ وَدَخَلُوا الْمَسْجِدَ النَّبَوِيَّ بَعْدَ الْعَصْرِ حَانَتْ صَلَاتُهُمْ فَقَامُوا بِصَلَوْنِ فِيهِ فَأَرَادَ  
النَّاسُ مَنَعَهُمْ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعَوْهُمْ فَاسْتَقْبَلُوا الْمَشْرُقَ وَصَلُّوا صَلَاتَهُمْ. الْبَيْهَقِيُّ (ت ٤٥٨هـ):  
دَلَائِلُ النَّبُوَّةِ ٥ / ٣٨٢؛ الدِّيَارِيُّ بَكْرِيُّ، (ت ٩٦٦هـ): تَارِيخُ الْخَمِيسِ فِي أَحْوَالِ أَنْفُسِ الْتَقْيِسِ.

النَّصَارَى الَّذِينَ فِي أَيْدِيكُمْ تَحْفَظُونَهُمْ<sup>(1)</sup>.

حددت المعاهدات طيعة أداء الطقوس لأهل الذمة، من إظهار الصلبان وضرب النواقيس وما إليها، فقد اشتمل عهد خالد بن الوليد لأهل الحيرة على أن لا يمنعوا من ضرب النواقيس ولا من إخراج الصلبان في يوم عيدهم<sup>(2)</sup>. وعهده لأهل عانات<sup>(3)</sup> وقرقيسياً<sup>(4)</sup> «أَنْ لَا يَهْدِمَ لَهُمْ بَيْعَةٌ وَلَا كَنِيسَةٌ وَعَلَى أَنْ يَضْرِبُوا نَوَاقِيسَهُمْ، فِي أَيِّ سَاعَةٍ شَاءُوا، مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ، إِلَّا فِي أَوْقَاتِ الصَّلَوَاتِ، وَعَلَى أَنْ يَخْرُجُوا الصَّلْبَاتِ فِي أَيَّامِ عِيدِهِمْ»<sup>(5)</sup>. ومن الممارسة التاريخية، إن ابا عبيدة الجراح أذن لنصارى الشام بإخراج الصلبان في يوم من السنة، وهو يوم عيدهم الذي في صومهم<sup>(6)</sup>.

يرى فقهاء الحنفية<sup>(7)</sup> أن يُكره - في أمصار المسلمين - إظهار الصلبان وضرب النواقيس خارج الكنيسة والمعبد، مراعاة لمشاعر المسلمين، وخشية من تراحمها شعائر الإسلام في أوقات الصلاة اليومية، والجمع، والأعياد. لكنها في القرى والمواضع، التي للمسيحيين وغيرهم من أهل الذمة، يحق لهم إظهار طقوسهم الدينية. كَانَ الْمَسِيحِيُّونَ يُوَدُّونَ طُقُوسَهُمُ الدِّينِيَّةَ فِي الْكَنَائِسِ وَالْبَيْعِ، وَيَضَعُونَ الصَّلْبَانَ الصَّغِيرَةَ عَلَى رِقَابِهِمْ، أَوْ عَلَى مَلَابِسِهِمْ تَعْبِيرًا عَنْ انْتِمَائِهِمُ الدِّينِيَّ فِي الْحَيَاةِ الْعَامَّةِ، إِذْ أَنَّ الصَّلِيبَ مِنَ الْمَسْتَلْزَمَاتِ الدِّينِيَّةِ لَدَى الْمَسِيحِيِّينَ، وَإِنْ اقْتَنَاهُمْ لَهُ عَلَى وَجْهِ يُقَرُّونَ عَلَيْهِ، كَالَّذِي يَجْعَلُونَهُ فِي دَاخِلِ كَنَائِسِهِمْ أَوْ بُيُوتِهِمْ، فَإِنْ غَضَبَهُ غَاصِبٌ وَجَبَ

(1) - البكري: م. س. 2 / 604.

(2) - أبو يوسف: الخراج، ص 157؛ عبد الوهاب خلاف: السياسة الشرعية في الشئون الدستورية والمخارجية والمالية (دار القلم، 1988) ص 101؛ محمد حميد الله: الوثائق السياسية للمعهد النبوي والخلافة الراشدة 1 / 387.

(3) - قرى عانات بناها كسرى، وكانت بين هيت وقرقيسيا على الفرات. السمعاني: الأنساب 9 / 167.

(4) - أبو يوسف: م. ن، ص 160.

(5) - بلدة بين الحيرة والشام، في إقليم الجزيرة، ينظر: ياقوت: معجم البلدان 4 / 328؛ كي ليسترنج: بلدان الخلافة الشرقية ص 138.

(6) - أبو يوسف: م. س، ص 155.

(7) - السرخسي: شرح السير الكبير 1 / 1533؛ الموسوعة الفقهية الكويتية 38 / 159.



رَدُّهُ اتِّفَاقًا. أَمَّا إِنْ أَتَلَفَهُ مُتْلِفٌ... فَعِنْدَ الْحَقِيقَةِ: فِيهِ الضَّمَانُ، بِنَاءً عَلَى أَصْلِهِمْ فِي ضَمَانِ الْمُسْلِمِ حَمْرَ الدِّمِيِّ؛ لِأَنَّهُ مَالٌ مُتَقَوِّمٌ فِي حَقِّهِمْ... وَقَدْ أَمَرَ الْمُسْلِمُونَ بِتَرْكِهِمْ وَمَا يَدِينُونَ<sup>(1)</sup>.

وَالصَّلِيبُ يَحْلِفُونَ بِهِ فِي أَيْمَانِهِمْ أَمَامَ الْمُسْلِمِينَ، وَفِي حِوَارِ ذَكَرَهُ أَهْلُ الْأَخْبَارِ<sup>(2)</sup>:  
 إِنَّ الْمَغِيرَةَ بْنَ شُعْبَةَ، عَامِلَ الْكُوفَةِ<sup>(3)</sup>، طَلَبَ هِنْدَ بِنْتَ النُّعْمَانِ فِي دِيرِهَا. قَالَتْ: فَمَا حَاجَتُكَ؟ قَالَ: جِئْتُكَ خَاطِبًا. قَالَتْ: لَوْ جِئْتَنِي لِجَمَالٍ أَوْ لِمَالٍ لَأَجَبْتُكَ... هَذَا، وَالصَّلِيبُ، مَا لَا يَكُونُ أَبَدًا، أَوْ مَا يَكْفِيكَ فَخْرًا، أَنْ تَكُونَ فِي مَلِكِ النُّعْمَانِ وَبِلَادِهِ، فَتُدَبِّرُهَا كَمَا تُرِيدُ... فَخَرَجَ الْمَغِيرَةُ وَهُوَ يَقُولُ:

فَلَقَدْ رَدَدْتَ عَلَى الْمَغِيرَةِ ذَهَنَهُ      إِنَّ الْمَلُوكَ ذَكِيَّةُ الْأَذْهَانِ  
 إِنِّي لِحَلْفِكَ بِالصَّلِيبِ مُصَدِّقٌ      وَالصُّلْبُ أَصْدَقُ حِلْفَةِ الرُّهْبَانِ  
 وَفِي مَفَاخِرَةِ بَيْنَ جَرِيرٍ وَالْأَخْطَلِ، تَسْتَدْعِي الْأَخْطَلُ إِلَى الْقَسَمِ بِالصَّلِيبِ<sup>(4)</sup>: لَمَّا قَالَ جَرِيرُ:

إِذَا أَخَذْتُ قَيْسَ عَلَيْكَ وَخِنْدِفٌ      بِأَقْطَارِهَا لَمْ تَذِرْ مِنْ ابْنِ تَسْرَحُ  
 قَالَ الْأَخْطَلُ: لَا أَيْنَ سَدٌّ، وَاللَّهِ      عَلَيَّ الدُّنْيَا، فَلَمَّا أَنْشَدَ قَوْلَهُ  
 فَمَا لَكَ فِي تَجِدِ حَصَاةً تَعُدُّهَا      وَمَا لَكَ مِنْ غَوْرِي تُهَامَةُ أَبْطَحُ  
 قَالَ الْأَخْطَلُ: لَا أَبَالِي، وَاللَّهِ، أَلَّا يَكُونَ فَتَحْ لِي، وَالصَّلِيبُ، لِي الْقَوْلُ، ثُمَّ قَالَ:  
 وَلَكِنْ لَنَا بَرُّ الْعِرَاقِ وَبَحْرُهُ      وَحَيْثُ تَرَى الْقَرْقُورَ فِي الْمَاءِ يَسْبَحُ  
 وَفِي حَضْرَةِ بَشْرِ بْنِ مَرْوَانَ وَالِي الْعِرَاقِ (71 - 74 هـ) يَقْسِمُ الْأَخْطَلُ بِرَبِّ النَّصَارَى

(1) - الموسوعة الفقهية الكويتية 12 / 89.  
 (2) - أبو الفرج: الأغاني 2 / 131، الديارات، ص 28؛ البكري: م. س. 2 / 605؛ عبد القادر البغدادي (ت 1093 هـ): خزائن الأدب ولب لباب لسان العرب، 7 / 70.  
 (3) - ولي الكوفة مرتين: الأولى للخليفة عثمان بن عفان 22 - 24 هـ، والثانية لمعاوية بن أبي سفيان 41 - 50. زامباور: معجم الانساب والاسرات الحاكمة، 67.  
 (4) - ابن سلام الجهمي (ت 232 هـ): طبقات فحول الشعراء، 2 / 487؛ أبو الفرج: الأغاني 8 / 328.

ورب الرهبان<sup>(1)</sup>:

إِنِّي وَرَبُّ النَّصَارَى، عِنْدَ عِيدِهِمْ      وَالْمُسْلِمِينَ، إِذَا مَا ضَمَّهَا الْجَمْعُ  
وَرَبُّ كُلِّ حَبِيسٍ فَوْقَ صَوْمِعَةٍ      يَمْشِي وَلَا هُمَّةَ الدُّنْيَا وَلَا الطَّمَعُ

كَانَ الْمَسِيحِيُّونَ يَعْنُونَ بِأَمَكْنَةِ الْعِبَادَةِ الْخَاصَّةِ بِهِمْ، وَيَدَافِعُونَ عَنْهَا إِذَا امْتَدَّتْ إِلَى ضَمِّهَا أَعْيُنُ السَّلْطَانِ، وَأُضْحَى بِنَاءِ الْكَنَائِسِ، وَأَعْمَارَهَا فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ، ظَاهِرَةٌ مَأْلُوفَةٌ لَدَى الدَّوْلَةِ وَبِرْعَايَتِهَا، أَوْ مِنْ أَوْقَافِ الْمَسِيحِيِّينَ أَنْفُسِهِمْ، إِذْ سُمِّحَ لَهُمْ بِإِقْفَافِ الْأَمْوَالِ عَلَى الْكَنِيسَةِ، وَذَلِكَ فِي عَهْدِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ (99 - 101 هـ)<sup>(2)</sup>. سَرَى هَذَا الْمَبْدَأُ إِلَى مَقَالِ الْفُقَهَاءِ، فَكَانَ الرَّاجِحُ مِنْهَا مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الزَيْدِيَّةُ وَبَعْضُ الْمَالِكِيَّةِ، مِنْ أَنَّهُ يَجُوزُ لِأَهْلِ الذِّمَّةِ إِحْدَاثُ الْكَنَائِسِ وَالْمَعَابِدِ الْآخَرَى فِي أَمْصَارِ الْمُسْلِمِينَ، وَفِيمَا فَتَحُوهُ عُنُوءَةً، إِذَا أُذِنَ لَهُمُ الْإِمَامُ بِذَلِكَ<sup>(3)</sup>، لِأَنَّ الْإِسْلَامَ يَقْرَأُ أَهْلَ الذِّمَّةِ عَلَى عَقَائِدِهِمْ، وَمِنْ لَوَازِمِ الْإِقْرَارِ السَّمَاحَ لَهُمْ بِإِنْشَاءِ مَعَابِدِهِمْ.

اسْتَدَلَّ عَلَى هَذَا الْمَنْحَى «تْرِيتُون» A. S. Tritton<sup>(4)</sup>، وَاسْتَشْهَدَ بِالْمَمارَسَاتِ التَّارِيخِيَّةِ عَلَيْهِ، فِي قَوْلِهِ: «إِنَّ الْكَنَائِسَ كَانَتْ تُبْنَى بِحُرِّيَّةٍ، وَكَانَتْ بِمُوَافَقَةِ السَّلْطَةِ وَأَصْحَابِ الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، بَلْ أحيانًا بِمُسَاعَدَتِهِمْ»، وَقَدْ رَمَمَ مُعَاوِيَةُ كَنِيسَةَ الرَّهْأِ (أَدِيسَا) وَالتِّي كَانَتْ قَدْ تَهْدَمَتْ مِنْ جَرَاءِ الزَّلَازِلِ<sup>(5)</sup>، فَضْلًا عَنْ أَنَّهُ اسْتَجَابَ لَطَلَبِ نَصَارَى دِمَشْقَ بِعَدَمِ زِيَادَةِ كَنِيسَةِ يَوْحَنَّا فِي مَسْجِدِ دِمَشْقَ<sup>(6)</sup>، كَمَا بَنِيَتْ أَوَّلَ كَنِيسَةٍ بِفُسْطَاطِ مِصْرَ

(1) - ديوان الأخطل، شرح: مُحَمَّد مَهْدِي مُحَمَّد نَاصِر الدِّين (دار الكتب العلميَّة، بيروت 1994) ص 203.

(2) - المسعودي: مروج الذهب، نج: شارل بلا 215/3.

(3) - زيدان: أحكام الذميين والمستأمنين في دار الإسلام، ص 98.

(4) - آرثر ستانلي تريتون: أهل الذمة في الإسلام، ص 51.

(5) - إبراهيم أحمد العدوي: الأمويون والبيزنطيون، ص 291.

(6) - العقيلي، عمر سليمان: خلافة معاوية، ص 80.

في جارة الروم في ولاية مسلمة بن مخلد<sup>(1)</sup> عَلَى مِصْرَ (47 - 62هـ)<sup>(2)</sup>.

لَمْ يُحَاوِلْ الخليفةُ عبد الملك الاستيلاء عَلَى كَنِيسَةِ يوحنا، عِنْدَمَا رَفَضَ أَهْلُ الدِّمَّةِ تسليمَهَا إِلَيْهِ<sup>(3)</sup>، كَمَا أَنَّهُ سَمَحَ لَهُمْ بِمُمَارَسَةِ طُقُوسِهِم الدِّينِيَّةَ بحرية، وبناء الكَنَائِسِ والأَذْيِرَةِ، فَقَدْ شَيَّدَ أَثِيناس، كاتب ديوان خراج مِصْرَ عَلَى عهد عبد العزيز، كَنِيسَةَ «أم الإله» فِي الرِّهَاءِ، كَمَا شَيَّدَ فِي مِصْرَ - أَيْضًا - كَنِيسَتَيْنِ وديراً، فَضْلاً عَنِ أَشْغَالِهِمْ مناصب عالية فِي إِدَارَةِ الدَّوْلَةِ<sup>(4)</sup>. وَكَذَلِكَ شَهِدَ الْقَرْنُ السَّابِعُ بَدَايَةَ ظُهُور كَنِيسَةِ جَدِيدَةٍ فِي سوريَا هِيَ الكَنِيسَةُ المارونية<sup>(5)</sup>.

يَكَادُ الوَضْعُ القانونيُّ للمعابد يحظى باتفاق بَيْنَ الفقهاء، فلا يجوز بناءُ معابدٍ للذَمِينِ فِي المَوَاضِعِ الإِسْلَامِيَّةِ أَوْ المحيطِ المجاور لها، الا مَعَ الرِّخْصَةِ من الإمام، إِذَا تَأَكَّدَ أَنَّ بِنَاءَ الكَنَائِسِ والمعابد تَخْدُمُ المصلحة. ويجوز إعادة بناء الكَنَائِسِ والمعابد المتهدِّمة عِنْدَ مالِكٍ والشَّافِعِيِّ وأبِي حنيفة مَعَ عهد الصَّلْحِ، ولا يجوز عِنْدَ الحنابلة بناء المعابد والصَّوامِعِ، ولا يجوز ترميم مَا انهدَمَ مِنْهَا فِي بِلَادِ المُسْلِمِينَ<sup>(6)</sup>.

عَلَيْهِ نَتَحَصَّلُ أَنَّ للقرن الاول الهجري/ السابع الميلادي أهمية شديدة، عَلَى تاريخ المنطقة العَرَبِيَّةِ، وعلى تاريخ الكَنَائِسِ المَسِيحِيَّةِ بشكل عام، ففيه حدثت تحولات جذرية مِنْ حَيْثُ السُّلْطَةُ الحاكمة والَّذِينَ المَسِيْطَر، إِذْ حَفَلَ بِقُدُومِ جُحَافِلِ الْعَرَبِ المُسْلِمِينَ وانتصارهم الهائل عَلَى بِيْزَنْطَةَ، والتَّامَ عَلَى الفرس، وسيطرتهم عَلَى كامل مناطق الشَّامِ، واستبدال سلطة الَذِينَ المَسِيْجِيِّ بِسلطة الَذِينَ الجديد، وَكَانَ للدين

(1) - ابن الصَّامِتِ الأنصاري. ترجمته: ابن سعد: طبقات 7 / 2 / 195؛ ابن الجوزي: المنتظم 10 / 6؛

وابن حجر: الإصابة 1 / 399، تهذيب التهذيب 10 / 148.

(2) - ابن عبد الحكم، (ت 257هـ): فتوح مصر والمغرب، ص 159

(3) - البلاذري: فتوح البلدان، ص 131.

(4) - آرنولد: الدعوة إِلَى الإسلام، ص 85.

(5) - منذر نزمة: «الكَنَائِسُ المَسِيْحِيَّةُ وتاريخها فِي سورية» (5 - 8) (مقال) جريدة الجمل - 2012 - 03

- 28.

(6) - أَبُو يوسف: كتاب الخراج، ص 127؛ تاجر باجن أوغلو: حقوق أهل الذمة فِي الفقه الإسلامي،

ص 27.

الإسلامي أهمية معينة في تطوّر الكنائس في المنطقة، في سيادة الشعور بالمساواة، فلم تُعدّ تتغلب كنيسة على أخرى بفضل إعتقاد الحاكم برأيها، ولم تُعدّ تتعرّض كنيسة أو طائفة لاضطهاد من لدن كنيسة أخرى من أجل تغيير مذهبها، وإنّما أصبح أتباع جميع الكنائس يتعرضون لضغوط واحدة، من أجل تحويلهم عن المسيحية إلى الإسلام<sup>(1)</sup>.

في ظلّ حرّية الممارسة الطقسية نما تعداد بيوت العبادة الكنسية إنشاء وإدامة، إذ بلغ أشده في نهاية القرن الثاني للهجرة، بحسب «ديورانت»<sup>(2)</sup>: «يحدثنا المؤرخون أنّه كان في بلاد الإسلام - في عصر المأمون - أحد عشر ألف كنيسة، كما كان فيها عدد كبير من هياكل اليهود ومعابد النار. وكان المسيحيون أحراراً في الاحتفال بأعيادهم علناً، والحجاج المسيحيون يأتون أفواجا آمنين لزيارة الأضرحة المسيحية في فلسطين». وعدّ بعض فقهاء هذه الحقبة أنّ بناء الكنائس من المظاهر الحضارية التي تحف بالبلاد، فقد قال الليث بن سعد (ت 175هـ)، وعبد الله بن لهيعة (ت 174هـ): «هي عمارة البلاد، واحتجا بأن الكنائس التي بمصر لم تبّن إلا في الإسلام في زمان الصحابة والتابعين»<sup>(3)</sup>.

لعلّ الحرّية الدينية التي انماز بها المسيحيون في العصر الأموي، لم يخطأ بمثلها - من قبل ومن بعد - أهل دين، في ظلّ أيّة دولة أخرى، وقد يشمل هذا المبني الأقليات الدينية الأخرى، فيما أشار إليه «ول ديورانت»<sup>(4)</sup>: «كان أهل الذمة المسيحيون، والزرادشتيون، واليهود، والصابئون يستمتعون في عهد الخلافة الأموية بدرجة من التسامح، لا نجد نظيراً لها في المسيحية في هذه الأيام. فلقد كانوا أحراراً في ممارسة

(1) - منذر نزّهة: م.س. (5 - 8).

(2) - قصة الحضارة، 13 / 131.

(3) - الكندي، محمّد بن يوسف (ت 355هـ): كتاب الولاة والقضاة (دار الكتب العلميّة، بيروت، 2003) ص 100؛ المقرئزي، (ت 845هـ): المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار 2 / 109؛ ابن تغري بردي، (ت 874هـ): النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة، (وزارة الثقافة والإرشاد القومي، دار الكتب، القاهرة) 2 / 66.

(4) - قصة الحضارة، 13 / 130.

شعائر دينهم، واحتفظوا بكنائسهم ومعابدهم... وَكَانُوا يَتَمَتَّعُونَ بِحُكْمِ ذَاتِي، يخضعون فيه لزعمائهم وقضاتهم وقوانينهم».

غير أن الْمَسِيحِيِّينَ أَجَادُوا فِي اسْتِثْمَارِ الْحُرِّيَّةِ الدِّيْنِيَّةِ الْمُتَاحَةِ لَهُمْ، لَيْسَ فِي مَجَالِ الْأَعْتِقَادِ وَمُمَارَسَةِ الشَّعَائِرِ فَحَسْبُ، بَلْ فِي مُحَاوَلَاتِ نَشْرِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي بُلْدَانِ الشَّرْقِ الْإِسْلَامِيِّ مِنْ أَدْنَاهُ إِلَى أَقْصَاهُ، كَمَا «وَأَثَرُوا كَثِيرًا فِي ظِلِّ الْإِسْلَامِ وَفِي آسِيَةِ، وَمَصْرَ، وَأَسْبَانِيَا، كَمَا لَمْ يُثَرُوا مِنْ قَبْلِ تَحْتِ حُكْمِ الْمَسِيحِيِّينَ. وَكَانَ الْمَسِيحِيُّونَ فِي بِلَادِ آسِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ، خَارِجَ حُدُودِ الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ، يُمَارِسُونَ شَعَائِرَ دِينِهِمْ بِكَامِلِ حُرِيَّتِهِمْ، وَبَقِيَتْ الْكَثْرَةُ الْغَالِبَةُ مِنْ أَهْلِ بِلَادِ الشَّامِ مَسِيحِيَّةً حَتَّى الْقَرْنِ الثَّالِثِ الْإِسْلَامِيِّ»<sup>(1)</sup>.

يَبْدُو أَنَّ هَذَا النَّشَاطَ يَكْشِفُ عَنْ أَنَّ الْكَنِيسَةَ الشَّرْقِيَّةَ السَّرْيَانِيَّةَ اعَادَتْ تَنْظِيمَاتِهَا، وَوَجَّهَتْ بِاِكْوَرَةِ عَمَلِهَا إِلَى التَّبَشِيرِ الدِّيْنِيِّ، انْطِلَاقًا مِنَ الْعِرَاقِ، وَأَرْسَلُوا الْبُعُوثَ الدِّيْنِيَّةَ إِلَى الْهِنْدِ وَالصِّينِ فِي الْقَرْنِ (1هـ / 7م) ثَلَاثَ بَعَثَاتٍ: سَنَةِ (15هـ / 636م)، وَ(29هـ / 650م)، وَ(41هـ / 661م)، وَاسْتُكْمِلَتْ فِي الْقَرْنِ (2هـ / 8م) بَعَثَتَيْنِ فِي (125هـ / 743م)، وَ(161هـ / 778م) حَتَّى ارْتَفَعَتْ إِدَارَةُ الْكَنِيسَةِ فِيهَا إِلَى دَرَجَةِ الْمَطْرَانِيَّةِ<sup>(2)</sup>. وَامْتَدَّتْ أَعْمَالُهُمُ التَّبَشِيرِيَّةُ إِلَى بِلَادِ التَّرْكُسْتَانِ وَالدِّيْلَمِ وَأَذَرْبَيْجَانِ وَحَتَّى أَفْغَانِسْتَانَ؛ مَعَ الْعِلْمِ أَنَّ الدَّوْلَةَ الْعَرَبِيَّةَ كَانَتْ بِمِيسُورِهَا أَنْ تَجِدَّ مِنْ حَرَكَتِهِمْ هَذَا، إِلَّا أَنَّهَا تَرَكَتْ لَهُمْ وَلِغَيْرِهِمُ الْحُرِّيَّةَ الدِّيْنِيَّةَ<sup>(3)</sup>.

### 3. الْحُقُوقُ الشَّخْصِيَّةُ:

تَمَتَّعَ الْمَسِيحِيُّونَ بِحُقُوقِهِمُ الشَّخْصِيَّةِ وَحُرِيَّاتِهِمْ، كَحُرِّيَّةِ السَّكَنِ وَالْعَمَلِ وَالْمَلْبَسِ وَالْمَأْكَلِ وَالْمَشْرَبِ، خِلَالَ الْحُدُودِ الَّتِي صَالَحَتْهُمْ عَلَيْهَا الدَّوْلَةُ الْعَرَبِيَّةُ، فَشَرَبَ الْخَمْرَ وَتَرْبِيَةَ الْخَنْزِيرِ وَأَكَلَ لَحْمَهُ، وَالْبَيْعَ وَالشِّرَاءَ فِيهِمَا ضَمْنًا وَلَايَتِهِمْ، لَيْسَ لِلْإِمَامِ

(1) - ديورانت: م.ن.، 13 / 132.

(2) - مسعد، بولس، البطريق: (- 1890م): الدر المنظوم في الرد على البطريرك مكسيموس مظلوم (مطبعة الرهبانين اللبنانيين، بيروت، 1863م) ص38؛ قاشا: أحوال النصارى في خلافة بني أمية 213/2.

(3) - قاشا: م.ن.، 2 / 214.

أَنْ يَمْنَعَهُمْ مِنْهُ<sup>(1)</sup>. بل يتوجب عليه الحفاظ عليها، قَالَ الفقهاء: «وَمَنْ اسْتَهْلَكَ خَمْرَ الذَّمِّيِّ أَوْ خِزْيِرَهُ فَعَلَيْهِ قِيمَتُهُ، وَلَوْ كَانَا لِمُسْلِمٍ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ»؛ لِقَوْلِ الرَسُولِ مُحَمَّدٍ: «اتْرُكُوهُمْ وَمَا يَدِينُونَ»، وَإِنَّهُمْ يَدِينُونَ بِمَا لِيَتِيَهُمَا؛ فَإِنَّ الْخَمْرَ وَالْخِزْيِرَ عِنْدَهُمْ كَالْخَلِّ وَالشَّاةِ، بَلْ هُمَا مِنْ أَنْفُسِ الْأَمْوَالِ عِنْدَهُمْ. وَقَالَ الرَسُولُ: «إِذَا قَبِلُوهَا»: يَعْنِي الْجِزْيَةَ «فَاعْلَمُوهُمْ أَنَّ لَهُمْ مَا لِلْمُسْلِمِينَ، وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُسْلِمِينَ»، وَلِلْمُسْلِمِينَ التَّضْمِينُ بِإِتْلَافِ مَا يَعْتَقِدُونَهُ مَا لَا<sup>(2)</sup>.

وسرى هَذَا المنهج إِلَى العبيد من الْمَسِيحِيِّينَ، وَهُمْ فِي خِدْمَةِ الْمُسْلِمِينَ تَمَتَّعُوا بِحُرِّيَّتِهِمُ الشَّخْصِيَّةِ، فِي شَرْبِ الْخَمْرِ، وَأَكَلَ لَحْمِ الْخِزْيِرِ، وَبَيْعِهِ أَوْ شِرَائِهِ. قَالَ الْإِمَامُ مَالِكٌ: «وَلَا يَنْبَغِي لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَمْنَعَ عَبْدَهُ النَّصْرَانِيَّ أَنْ يَشْرِبَ الْخَمْرَ، أَوْ يَأْكُلَ الْخِزْيِرَ، أَوْ يَبِيعَهَا، أَوْ يَتَّاعَهَا، أَوْ يَأْتِيَ الْكَنِيسَةَ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ مِنْ دِينِهِمْ»<sup>(3)</sup>.

وَمِنَ الشَّوَاهِدِ عَلَى احْتِرَامِ الشَّخْصِيَّةِ النَّصْرَانِيَّةِ فِي الْمُجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ: لَمَّا قَدِمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ عَدِي بْنُ حَاتِمٍ الطَّائِي فِي قَوْمِهِ مِنْ طَيْسٍ، وَكَانَ نَصْرَانِيًّا، فَمَضَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ، وَأَدْخَلَهُ إِلَى بَيْتِهِ، وَتَنَاوَلَ وَسَادَةً مِنْ أَدَمَ، حَشَوْهَا لَيْفَ، فَطَرَحَهَا، وَقَالَ لَهُ: «اجْلِسْ عَلَيْهَا» فَقَالَ: بَلْ أَنْتَ فَاجِلِسْ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَجَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ، وَأَجْلَسَهُ عَلَى الْوَسَادَةِ، ثُمَّ لَمْ يَزَلْ يَكَلِّمُهُ وَيَعْرِضُ عَلَيْهِ مَا فِي دِينِهِ النَّصْرَانِيَّةِ مِمَّا أَحْدَثُوهُ فِيهِ، وَيَعْرِضُ عَلَيْهِ الْإِسْلَامَ، وَيُخْبِرُهُ أَنَّهُ دِينَ سَيَبْلُغُ مَا بَلَغَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ، وَأَنَّهُ لَا يَنْقُى عَرَبِيٌّ إِلَّا دَخَلَ فِيهِ طَوْعًا، أَوْ كَرْهًا، فَقَبِلَ عَدِي الْإِسْلَامَ، وَأَسْلَمَ وَحَسَنَ إِسْلَامَهُ، وَتَبِعَهُ قَوْمُهُ فَأَسْلَمُوا<sup>(4)</sup>.

مِنَ الْحُرِّيَّاتِ الَّتِي يَتَمَتَّعُ بِهَا غَيْرُ الْمُسْلِمِينَ حُرِّيَّةُ الشَّخْصِ فِي الرُّوْحِ وَالْمَجِيءِ، وَالتَّنَقُّلِ دَاخِلَ الدَّوْلَةِ وَخُرُوجِهِ مِنْهَا وَعَوْدَتِهِ إِلَيْهَا<sup>(5)</sup>، فَأُولَ نَصِ يَشْرَعُ لِهَذِهِ الْحُرِّيَّةِ فِي

(1) - أَبُو عُبَيْدٍ: كِتَابُ الْأَمْوَالِ، ص 62؛ ابْنُ قَيْمٍ الْجَوْزِيَّةِ، (ت 751هـ): أَحْكَامُ أَهْلِ الذِّمَّةِ 1/ 184.

(2) - ابْنُ مَوْدُودِ الْمُوصِلِيِّ، (ت 683هـ): الْإِخْتِيَارُ لِتَعْلِيلِ الْمُخْتَارِ، 3/ 65.

(3) - مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ (ت 179هـ): الْمَدِينَةُ الْكُبْرَى (مَطْبَعَةُ السَّعَادَةِ، الْقَاهِرَةُ، 1323هـ) 4/ 51.

(4) - ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ: الدَّرَرُ فِي اخْتِصَارِ الْمَغَازِي وَالسَّرِّ، ص 256.

(5) - عَزَّ الدِّينُ عَبْدِ اللَّهِ: الْقَانُونُ الْخَاصُّ الْمَصْرِي 1/ 381؛ زَيْدَانُ: أَحْكَامُ الذَّمِّيِّ وَالْمُسْتَأْمِنِ، ص 87.

وثيقة المدينة [المادة 47] «أنه من خرج آمن، ومن قعد آمن بالمدينة، إلا من ظلم، أو أثم». وفي معرض الممارسة، كَانَ أَبُو زَيْد الطَّائِي<sup>(1)</sup> الشَّاعِر النَّصْرَانِيَّ يَحْطِي بِحُرِّيَّةٍ واسعة وعلاقات طيبة، إذ تنقل إلى بلاد مُخْتَلَفَةٍ، وَأَنَّهُ دَخَلَ مَكَّةَ والمدينة، واستعمله عمر بن الخطاب عَلَى صَدَقَاتِ قَوْمِهِ، وَلَمْ يَسْتَعْمَلْ نَصْرَانِيًّا غَيْرَهُ<sup>(2)</sup>، وَكَانَ الْخَلِيفَةُ عِثْمَانُ يُحِبُّ مَجَالِسَتَهُ، وَسَكَنَ مُدَّةً فِي الْكُوفَةِ ينادم الوليد بن عُقْبَةَ<sup>(3)</sup>، وظلَّ نديمين حَتَّى تُوْفِيََا وَدُفِنَا مَعًا<sup>(4)</sup>.

ذكر أَبُو الفرج: أَنَّ أَبَا زَيْدٍ وَقَدْ عَلَى الْوَلِيدِ بْنِ عَقْبَةَ حِينَ اسْتَعْمَلَهُ عِثْمَانُ عَلَى الْكُوفَةِ (25 - 30 هـ / 646 - 651 م)<sup>(5)</sup>، فَأَنْزَلَهُ الْوَلِيدُ دَارَ عَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، وَهِيَ دَارُ الْقُبَيْطِيِّ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ، فَاسْتَوْهَبَهَا مِنْهُ فَوَهَبَهَا لَهُ؛ فَاحْتَجَّ عَلَيْهِ أَهْلُ الْكُوفَةِ، أَنَّ أَبَا زَيْدٍ كَانَ يَخْرُجُ إِلَيْهِ مِنْ دَارِهِ، يَخْتَرِقُ الْمَسْجِدَ وَهُوَ نَصْرَانِيٌّ، فَيَجْعَلُهُ طَرِيقًا. وَقِيلَ: أَنَّهُ كَانَ يَخْرُجُ مِنْ مَنْزِلِهِ حَتَّى يَشُقَّ الْجَامِعَ إِلَى الْوَلِيدِ، فَيَسْمُرُ عِنْدَهُ وَيَشْرَبُ مَعَهُ، وَيَخْرُجُ فَيَشُقُّ الْمَسْجِدَ وَهُوَ سَكَرَانٌ، فَذَلِكَ نَبَهُهُمْ عَلَيْهِ<sup>(6)</sup>.

#### 4. حقوق الانسان

نَظَّمَتْ وَضَعَ أَهْلُ الذِّمَّةِ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ مَجْمُوعَةً مِنَ الْأَحْكَامِ وَالْاجْتِهَادَاتِ، الَّتِي اسْتَنْبَطَهَا الْفُقَهَاءُ مِنْ مَصَادِرِ الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، كَالْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ النَّبَوِيَّةِ، بِخَاصَّةٍ فِي

(1) - اسْمُهُ حَزْمَلَةُ بْنُ الْمُنْذَرِ شَاعِرٌ مَعْرُوفٌ عَاشَ خَمْسِينَ وَمِائَةَ سَنَةٍ، وَعَدَّاهُ فِي الْمَخْضَرِّينَ، أَدْرَكَ الْإِسْلَامَ وَلَمْ يَسْلَمْ وَمَاتَ نَصْرَانِيًّا.. ابن سلام: طبقات فحول الشعراء 2 / 593؛ ابن عساكر: تاريخ دمشق 12 / 320؛ ياقوت: معجم الأدباء 3 / 1167.

(2) - ابن حجر: الإصابة في تمييز الصحابة 7 / 137.

(3) - ابن معيط بن أبان بن ذكوان بن أمية بن عبد شمس. ترجمته: ابن عبد البر: (ت 463 هـ): الاستيعاب في معرفة الأصحاب، 4 / 1554، ابن الأثير: أسد الغابة في معرفة الصحابة، 5 / 420؛ المقرئ: إمتاع الأسماع 13 / 217.

(4) - مات الوليد بن عقبة فويق الرقة ومات أبو زيد فدفنا جميعا في موضع واحد، فقال أشجع السلمي وَقَدْ مَرَّ بِقَبْرَيْهِمَا: مَرَرْتُ عَلَى عِظَامِ أَبِي زَيْدٍ \* وَقَدْ لَاحَتْ بِلِقَعَةٍ صُلُودٌ

وَكَانَ لَهُ الْوَلِيدُ نَدِيمٌ صَدَقَ \* فَنادم قبره قبر الوليد الأغاني 5 / 161

(5) - زامباور، ادوارد فون: معجم الأنساب والاسرات الحاكمة في التاريخ الإسلامي، ص 67.

(6) - الأغاني 5 / 148؛ شعراء النصرانية 2 / 70.

الفترة مَا بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ الثَّامِنِ وَالْحَادِي عَشَرَ لِلْمِيلَادِ<sup>(1)</sup>، وتعبيراً عَنِ التَّسَامُحِ الدِّينِيِّ وَالتَّعَايُشِ الإِجْتِمَاعِيِّ، جَاءَتْ هَذِهِ الْأَحْكَامُ فِي مَوْلاَفَاتِهِمْ، لَتَعْرِفَ وَتَبَيَّنَ مَا لَدَيْهِمْ مِنْ حُقُوقٍ وَوَاجِبَاتٍ، تَشْمَلُ الْحُقُوقَ الشَّرْعِيَّةَ وَالشَّخْصِيَّةَ وَالْمَالِيَّةَ وَغَيْرَهَا. وَأَنَّ الْحُقُوقَ لَا تَضِيعُ بِتَقَادُمِ الزَّمَنِ، سَوَاءَ كَانَ حَاضِرًا، أَوْ غَائِبًا، أَصِيلًا، أَوْ وَكِيلًا، وَكُلُّ مَا جَازَتْ النِّيَابَةُ فِيهِ مِنَ الْحُقُوقِ، جَازَتْ الْوَكَالَةُ فِيهِ ك: الْبَيْعِ، وَالشَّرَاءِ، وَالْإِجَارَةِ، وَقَضَاءِ الدِّيُونِ، وَالْخُصُومَةِ فِي الْمَطَالَبَةِ بِالْحُقُوقِ، وَالتَّزْوِيجِ، وَالطَّلَاقِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ<sup>(2)</sup>.

أَمَّا الْحُقُوقُ فَإِنَّ الشَّرِيعَةَ جَاءَتْ بِحِفْظِ حُقُوقِ أَرْبَابِ الْحُقُوقِ بِكُلِّ طَرِيقٍ، وَسَدِ الطَّرِيقِ الْمُفْضِيَةِ إِلَى إِضَاعَتِهَا<sup>(3)</sup>. فَقَدْ رَفَعَ رَسُولُ الْإِسْلَامِ حَقَّ الْمَسَاوَاةِ بَيْنَ ابْنَاءِ الْإِنْسَانِيَّةِ، «إِنَّمَا النَّاسُ سَوَاءٌ كَأَسْنَانِ الْمِسْطِ...»<sup>(4)</sup>، وَفِي خُطْبَتِهِ قَالَ الرَّسُولُ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ، أَلَا إِنَّ رَبَّكُمْ وَاحِدٌ، وَإِنَّ أَبَاكُمْ وَاحِدٌ، أَلَا لَا فَضْلَ لِعَرَبِيٍّ عَلَى عَجَمِيٍّ، وَلَا لِعَجَمِيٍّ عَلَى عَرَبِيٍّ، وَلَا أَحْمَرَ عَلَى أَسْوَدَ، وَلَا أَسْوَدَ عَلَى أَحْمَرَ، إِلَّا بِالتَّقْوَى»<sup>(5)</sup>. وَفِي كِتَابِهِ إِلَى مَالِكٍ وَآلِهِ عَلَى مِصْرَ، قَالَ الْإِمَامُ عَلِيٌّ: «وَلَا تَكُونَنَّ عَلَيْهِ سَبْعًا ضَارِيًا، تَغْتَنِمُ أَكْلَهُمْ، فَإِنَّهُمْ صَنَفَانِ: إِمَّا أَخٌ لَكَ فِي الدِّينِ، وَإِمَّا نَظِيرٌ لَكَ فِي الْخَلْقِ»<sup>(6)</sup>.

وَلَمَّا كَانَتْ آيَاتُ الْقُرْآنِيَّةِ الدَّالَّةُ عَلَى الْحُكْمِ بِالْعَدْلِ بَيْنَ النَّاسِ<sup>(7)</sup>، لَمْ تَخْصُصْ فِي مَوْرَدٍ مَعَيَّنٍ، وَإِنَّمَا هِيَ عَامَّةٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِ الْمُسْلِمِينَ، فَإِنَّ الرِّعَايَا الَّذِينَ يَعِيشُونَ فِي ظِلِّ دَوْلَةِ الْإِسْلَامِ - سَوَاءَ أَكَانُوا مُسْلِمِينَ أَمْ غَيْرِ مُسْلِمِينَ - لَهُمْ حَقُّ التَّقَاضِي. وَعَلَيْهِ يَنْبَغِي الْحُكْمُ بِالْحَقِّ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَغَيْرِهِ، أَوْ بَيْنَ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ فِيمَا بَيْنَهُمْ، لَا تَمَيِّزَ بَيْنَهُمْ

(1) - أَلِيكْسِي جُورَانْسْكِي: الْإِسْلَامُ وَالْمَسِيحِيَّةُ، ص 153.

(2) - ابْنُ قَاسِمٍ: الْإِحْكَامُ شَرْحُ أَصُولِ الْأَحْكَامِ (ط 2، لَا نَاشِرَ، 1406 هـ) 3 / 242.

(3) - ابْنُ قَاسِمٍ: م. ن. 3 / 229.

(4) - أَبُو الشَّيْخِ الْأَصْبَهَانِي، (ت 369 هـ): كِتَابُ الْأَمْثَالِ فِي الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ، (الِدَارُ السَّلَفِيَّةُ، بُوْمَايَ 1987) ص 203؛ ابْنُ الْقَيْسَرَانِي، (ت 507 هـ): تَذْكِرَةُ الْخَفَازِ، (دَارُ الصَّمْبَعِيِّ لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ، الرِّيَّاضُ 1994) ص 434.

(5) - أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ (ت 241 هـ): مُسْنَدُ أَحْمَدَ، 28 / 474.

(6) - الْقَلْقَشَنْدِي: مَائِرُ الْإِنَافَةِ فِي مَعَالِمِ الْخِلَافَةِ 3 / 7.

(7) - {وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ} النِّسَاءُ 58



عَلَى أساس الإنتماء العقديّ، فالجميع متساوون أمام القضاء، ونصّت معاهدة رسول الله وأهل نَجْرَان عَلَى أَنَّ: «لنَجْرَان وحاشيتها جوار الله، وذمة مُحَمَّد النبي رسول الله، عَلَى أَنفُسِهِمْ وَمِلَّتِهِمْ وَأَرْضِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ وَغَائِبِهِمْ وشاهدِهِمْ (وعشيرتهم وبيعهم) وامثلتهم، لا يُغَيَّر مَا كَانُوا عَلَيْهِ، ولا يُغَيَّر حَقٌّ مِنْ حَقْوَقِهِمْ وأمثلتهم،... ومن سأل مِنْهُمْ حقًّا فبَيْنَهُم النَّصْفُ، غير ظالمين ولا مَظْلُومِينَ بنَجْرَان»<sup>(1)</sup>.

من عهد للإمام عَلِيِّ إِلَى واليه عَلَى مِصْرَ، مُحَمَّد بن أَبِي بكر: «أمره بتقوى الله،... وبالعدل عَلَى أهل الذمة، وبانصاف المظلوم، وبالشدة عَلَى الظالم، وبالعفو عَنِ النَّاسِ، وبالاحسان مَا استطاع،... وأمره أَنْ يحكم بَيْنَ النَّاسِ بالعدل، وَأَنْ يقيمَ بالقسط»<sup>(2)</sup>.

ومن المُمَارَسَات فِي تاريخ التَّقاضي، فِي عصر الرسالة إِنَّهُمْ الانصارُ اليهود بقتل أحدهم، إِذْ وُجِدَ فِي ساقية من سواقي خيبر، فتحاكموا إِلَى رسول الله، فقال لَهُمْ: «أَ لَكُمْ بينة؟» فقالوا: لا، فقال: «أَتَقْسِمُونَ؟»، فقالوا: كَيْفَ نَقْسِمُ عَلَى مَا لَمْ نَرَهُ؟ فقال: «فاليهود يقسمون»، فقالوا: يُقْسِمُونَ عَلَى صاحبنا، وَكَانَتْ نتيجة الحكم أَنَّ برَّ رسول الله اليهود من التهمة، وأعطى ديةَ المقتول مِنْ عِنْدِهِ<sup>(3)</sup>.

وَفِي معرض الخصومة بَيْنَ الْمَسِيحِيِّ والمسلم يلجأ المتضرر إِلَى القضاء، ويدافع عَنْ حَقِّهِ، حَتَّى لَوْ كَانَ خَصْمُهُ الْخليفةُ عَلَيْهِ، وَيَكُونُ الْحُكْمُ لِصَالِحِ صَاحِبِ الْبَيْتَةِ، ففِي رِوَايةِ الشَّعْبِيِّ<sup>(4)</sup>، قَالَ: «خَرَجَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ إِلَى السُّوقِ، فَإِذَا هُوَ بِنُصْرَانِيٍّ يَبِيعُ دِرْعًا، فَعَرَفَ عَلِيُّ الدِّرْعَ، فَقَالَ: هَذِهِ دِرْعِي، بَنِي وَبَيْنَكَ قَاضِي الْمُسْلِمِينَ، وَكَانَ قَاضِي الْمُسْلِمِينَ سُرَيْجٌ،... فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ: أَقْضِ بَيْنِي وَبَيْنَهُ يَا سُرَيْجُ، فَقَالَ سُرَيْجٌ: مَا تَقُولُ يَا

(1) - ابن هشام: السيرة النبوية 1/ 573؛ ابن سعد: الطبقات 1/ 84 / 2.

(2) - الحَرَاقِي: تحف العقول، ص 118..

(3) - الصَّدُوق (ت 381هـ): من لا يحضره الفقيه 4 / 99؛ الحر العاملي (ت 1104هـ): وسائل الشيعة، 119 / 19.

(4) - أخرجه البيهقي: السنن الكبرى 10 / 230؛ وقارن: وكيع: أخبار القضاة 2 / 194؛ أبو نعيم: حلية الأولياء 4 / 140؛ ابن عساكر: تاريخ دمشق، 23 / 23؛ ابن منظور: مختصر تاريخ دمشق 296 / 10.

أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ فَقَالَ عَلِيٌّ: هَذِهِ دِرْعِي ذَهَبَتْ مِنِّي مِنْذُ رَمَانٍ، فَقَالَ سُرَيْحٌ: مَا تَقُولُ يَا نَصْرَانِي؟ فَقَالَ النَّصْرَانِيُّ: مَا أَكْذَبُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، الدَّرْعُ هِيَ دِرْعِي، فَقَالَ سُرَيْحٌ: مَا أَرَى أَنْ تُخْرِجَ مِنْ يَدِهِ؛ فَهَلْ مِنْ بَيِّنَةٍ؟ فَقَالَ عَلِيٌّ: صَدَقَ سُرَيْحٌ، فَقَالَ النَّصْرَانِيُّ: أَمَّا أَنَا، أَشْهَدُ أَنَّ هَذِهِ أَحْكَامُ الْأَنْبِيَاءِ، أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ يَجِيءُ إِلَى قَاضِيهِ، وَقَاضِيهِ يَقْضِي عَلَيْهِ...»

كَانَ الْمُسْلِمُونَ فِي شَبِيهِة دِينِهِمْ وَعَنْفَوَان قَوَّتِهِمْ يَحْتَرِمُونَ مَخَالِفِيهِمْ فِي الدِّينِ، وَيَسَاوُونَ بَيْنَهُمْ وَيَبِينُ أَنْفُسُهُمْ فِي الْحُقُوقِ، عَلَى قَاعِدَةٍ «لَهُمْ مَا لَنَا وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَيْنَا»، وَهَذَا فِي حَقِّ الدِّمِيِّ وَالْأَجَنْبِيِّ الْمُعَاهِدُ دُونَ الْحَرْبِيِّ، وَقَدْ ذُكِرَتْ مُحَاكَمَةُ الْإِمَامِ عَلِيِّ مَعَ يَهُودِي عِنْدَ الْخَلِيفَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ، وَمَعَابَةِ عَلِيٍّ لِعُمَرَ بَعْدَ الْمُحَاكَمَةِ عَلَى عَدَمِ الْمَسَاوَاةِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَصْمِهِ، حَيْثُ كَنَاهُ وَسَمَّى خَصْمَهُ<sup>(1)</sup>.

وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى: أَنَّ عَلِيًّا تَحَاكَمَ مَعَ يَهُودِي أَمَامَ قَاضٍ مُسْلِمٍ، فَكَنَاهُ الْقَاضِي، وَنَادَى الْآخَرُ: يَا يَهُودِي! فَغَضِبَ عَلِيٌّ مِنَ الْقَاضِي وَقَالَ لَهُ: مَا كَانَ لَكَ أَنْ تَفْعَلَ هَذَا فِي مَوْقِفِ الْقَضَاءِ؛ بَلْ كَانَ يَجِبُ أَنْ تَسْمِينِي وَتَسْمِيَهُ<sup>(2)</sup>.

وَعَلَى الرَّغْمِ مِنْ أَنَّ كُلَّ مِلَّةٍ مِنْ أَهْلِ الدِّمَّةِ، قُوَّضَ إِلَى كِبَارِهَا الرُّوحَانِيِّينَ الْحَلِّ فِي نِزَاعَاتِهِمْ، وَالْفَضْلُ فِي خُصُومَاتِهِمْ، فَإِنَّهُ يَحِقُّ لِلْمَسِيحِيِّينَ التَّرَافُعُ إِلَى حَاكِمِ الْمُسْلِمِينَ، أَوْ إِلَى حَاكِمِهِمْ، وَإِذَا تَرَاغَعُوا إِلَى حَاكِمِ الْمُسْلِمِينَ، فَيَنْبَغِي عَلَيْهِ التَّمَسُّسُ بِالْعَدْلِ فِي الْحُكْمِ، سَوَاءً أَكَانَ بَيْنَ مَسِيحِيٍّ وَآخَرَ مِنْ أَهْلِ الدِّمَّةِ، أَوْ بَيْنَ مَسِيحِيٍّ وَمُسْلِمٍ<sup>(3)</sup>.

وَيَتَرْتَّبُ الْعِقَابُ عَلَى الْمُسْلِمِ إِنْ ثَبَتَ تَجَاوُزُهُ عَلَيْهِمْ، طَبَقًا لِلتَّشْرِيعَاتِ الْمَوْضُوعَةِ فِي أَبْوَابِ الْقَضَاءِ، وَيُرَدُّ الْحَقُّ لِلدِّمِيِّ الْمُعْتَدِي عَلَيْهِ<sup>(4)</sup>.

وَيَقْبَلُ - أحياناً - قَاضِي الْمُسْلِمِينَ لِلْحُكْمِ بِمَا يَخْصُ الْمَسِيحِيِّينَ كَالْخُمْرَةِ، كَمَا

(1) - مُحَمَّدٌ رَشِيدٌ رِضَا (ت 1354هـ)، «التعصب»، مجلة المنار 1/ 483.

(2) - مُحَمَّدٌ رَشِيدٌ رِضَا: «آداب الإسلام في معاشرَةِ الْمُخَالِفِينَ وَمُعَامَلَتِهِمْ»، مجلة المنار 17/ 545.

(3) - مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ: الْمَدُونَةُ الْكُبْرَى، 3/ 389، 6/ 95.

(4) - الْخُمَيْنِيُّ، رُوحُ اللَّهِ: تَحْرِيرُ الْوَسِيلَةِ 2/ 409، 464.

فِي رِوَايَةِ ابْنِ إِدْرِيسَ <sup>(١)</sup> قَالَ: رَأَيْتُ ابْنَ شُبْرُمَةَ <sup>(٢)</sup> يَخْتَصِمُ إِلَيْهِ النَّصَارَى فِي الْخَمْرِ فَيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ. أَمَّا إِذَا اخْتَصِمُوا فِي قَضَايَا رَبَوِيَّةٍ، فَلَمْ يُجَابُوا لِلْقَضَاءِ بَيْنَهُمْ، اسْتَنَادًا إِلَى نَهْيِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ لَهُمْ عَنِ الرِّبَا.

وَأَمَّا اسْتِحْلَافُ أَهْلِ الْكِتَابِ فَيَكُونُ بِاللَّهِ، أَوْ بِشَيْءٍ مِنْ أَسْمَائِهِ، وَقَدْ رُوِيَ: جَوَازُ أَنْ يَخْلِفُوا بِمَا يَرَوْنَ هُمْ الْإِسْتِحْلَافُ بِهِ، وَيَكُونُ الْأَمْرُ فِي ذَلِكَ إِلَى الْحَاكِمِ، وَمَا يَرَاهُ أَنَّهُ أَرْدَعَ لَهُمْ، وَأَعْظَمَ عَلَيْهِمْ <sup>(٣)</sup>. وَقَدْ يَرْسِلُهُ الْقَاضِي إِلَى الْكَنِيسَةِ، أَوْ الْبَيْعَةِ لِلتَّوْتُقِ مِنْ يَمِينِهِ، فَفِي رِوَايَةِ ابْنِ مَيْسَرَةَ <sup>(٤)</sup>، قَالَ: «جَاءَ مُسْلِمٌ بَنَصْرَانِيٍّ إِلَى الشَّعْبِيِّ، فَقَالَ: النَّصْرَانِيُّ: أَنَا أَخْلِفُ، فَقَالَ: الشَّعْبِيُّ: اذْهَبْ فَادْخُلْهُ الْبَيْعَةَ، ثُمَّ أَخْلِفْهُ بِمَا يَخْلِفُ بِهِ أَهْلُ دِينِهِ». وَعَلَيْهِ يُنَبِّئُ رَأْيُ مَالِكٍ: «يَخْلِفُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فِي كَنَائِسِهِمْ وَحَيْثُ يُعْظَمُونَ، وَيَخْلِفُ الْمَجُوسُ فِي بَيْتِ تَارِهِمْ وَحَيْثُ يُعْظَمُونَ» <sup>(٥)</sup>. وَكَانَ ابْنُ عَجَلَانَ الْقَاضِي <sup>(٦)</sup> يُخْلَفُ الْيَهُودَ يَوْمَ السَّبْتِ، وَالنَّصَارَى يَوْمَ الْأَحَدِ، لِأَنَّهُ رَأَاهُمْ يَرْهَبُونَ ذَلِكَ <sup>(٧)</sup>. وَثَمَّةُ الْأَفَاطُ يُسْتَخْلَفُ النَّصْرَانِيُّ بِهَا، وَلَعَلَّ أَشْهَرَهَا صَيْغَةً: «بِاللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ الْإِنْجِيلَ عَلَى عِيسَى» <sup>(٨)</sup>.

وَفِي إِقَامَةِ الْحُدُودِ، فَإِنَّ الْإِمَامَ، أَوْ حَاكِمَ الْمُسْلِمِينَ الْعَادِلَ، مَخِيرٌ بَيْنَ إِقَامَةِ الْحَدِّ عَلَى الدِّمِيِّ أَوْ الدِّمِيَّةِ، بِمَا تَقْتَضِيهِ شَرِيعَةُ الْإِسْلَامِ، وَبَيْنَ تَسْلِيمِهِ إِلَى أَهْلِ دِينِهِ، أَوْ دِينِ

(١) - وَكِيعٌ: حَدَّثَنِي أَحْمَدُ بْنُ بَشِيرٍ الْمُرَيْدِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ يُونُسَ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ إِدْرِيسَ. مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ (ت 306هـ): أَخْبَارُ الْقَضَاةِ 3/ 88.

(٢) - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شُبْرُمَةَ مِنْ صَبَّةٍ، كَانَ قَاضِيًا لِأَبِي جَعْفَرٍ عَلَى سَوَادِ الْكُوفَةِ. ابْنُ قَتِيْبَةَ: الْمَعَارِفُ، ص 470.

(٣) - الطُّوسِيُّ، (ت 460هـ): النِّهَايَةُ فِي مَجَرَّدِ الْفَقْهِ وَالْفَتَاوَى، ص 347؛ ابْنُ إِدْرِيسَ الْخَلِّي، (ت 598هـ): كِتَابُ السَّرَائِرِ الْخَاوِي لِتَحْرِيرِ الْفَتَاوَى 2/ 183.

(٤) - وَكِيعٌ: أَخْبَرَنَا حَمْدَانُ بْنُ عَلِيٍّ الْوَرَّاقُ، قَالَ: حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى، قَالَ: حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَيْسَرَةَ بَنُو الْغَضَنِ. أَخْبَارُ الْقَضَاةِ 2/ 415.

(٥) - الْمَدُونَةُ الْكُبْرَى 5/ 201.

(٦) - مُحَمَّدُ بْنُ عَجَلَانَ الْأَزْدِيُّ، سَرَقُسْطِيُّ سَمِعَ قَدِيمًا مِنْ سَحْنُونَ وَغَيْرِهِ مِنْ شَبَوَخِ الْمَالِكِيَّةِ. عِيَاضُ: تَرْتِيبُ الْمَدَارِكِ 4/ 274.

(٧) - عِيَاضُ: م. ن. 4/ 275.

(٨) (الطحاوي: مختصر اختلاف العلماء، 5/ 188؛ ابن حزم: المحلى بالآثار 8/ 461).

المرأة، لِيَقِيمُوا عَلَيْهِمُ الْحُدُودَ عَلَى مَا يَعْتَقِدُونَهُ<sup>(١)</sup>.

وإذا ما فعلوا ما لا يجوز في شرع الإسلام، نُظِرَ فِيهِ، فإن كَانَ غير جائز في شرعهم - أَيْضًا، كَمَا لَوَزَنُوا، أَوْ لَاطُوا، أَوْ سَرَقُوا، أَوْ قَتَلُوا، أَوْ قَطَعُوا، كَانَ الْحُكْمُ فِي ذَلِكَ كَالْحُكْمِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ فِي إِقَامَةِ الْحُدُودِ؛ لِأَنَّهُمْ عَقَدُوا الذِّمَّةَ بِشَرِطِ أَنْ تُجْزَى عَلَيْهِمْ أَحْكَامُ الْمُسْلِمِينَ. وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ مِمَّا يَجُوزُ فِي شَرْعِهِمْ، مِثْلُ: شَرْبِ الْخَمْرِ، وَأَكْلِ لَحْمِ الْخَنَزِيرِ، وَنِكَاحِ ذَوَاتِ الْمَحَارِمِ، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَتَعَرَّضَ لَهُمْ مَا لَمْ يُظْهِرُوهُ وَيَكْشِفُوهُ؛ لِأَنَّا نَقْرَأُهُمْ عَلَيْهِ، وَنَتْرُكُ التَّعَرُّضَ لَهُمْ فِيهِ؛ لِأَنَّهُمْ عَقَدُوا الذِّمَّةَ، وَبَذَلُوا الْجِزْيَةَ عَلَى هَذَا. فَإِنْ أَظْهَرُوا ذَلِكَ وَأَعْلَنُوهُ، مَنَعَهُمُ الْإِمَامُ، وَأَذْبَتَهُمْ عَلَى إِظْهَارِهِ<sup>(٢)</sup>.

اختلف فقهاء الإسلام في جواز شهادتهم، ففي حال الضرورة تجوز الشهادة بين أهل الملل عند الإمام جعفر الصادق (ت 148هـ)، قَالَ: «لا تجوز إلا على أهل ملتهم، فإن لم يوجد غيرهم جازت شهادتهم على الوصية؛ لأنه لا يصلح ذهاب حق أحد»<sup>(٣)</sup>. وَقَالَ الشَّعْبِيُّ (ت 104هـ): «لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ أَهْلِ الْمِلَلِ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ»<sup>(٤)</sup>، وتابعه الإمام مالك (ت 179هـ)<sup>(٥)</sup>، فِي حِينَ أَنَّ أَبَا إِسْحَاقَ [السَّيِّعِي] (ت 131هـ) فِي رَوَايَتِهِ قَالَ: «شَهِدْتُ شَرِيحًا، شَهِدَ عِنْدَهُ يَهُودِي، أَوْ نَصْرَانِي؛ فَقَالَ: إِشْهَدْ بِدِينِكَ، إِشْهَدْ بِدِينِكَ»<sup>(٦)</sup>.

وَفِي قَضَايَا الدِّيَّاتِ يَتَسَاوَى الْمُسْلِمُونَ وَغَيْرُهُمْ مِنْ أَهْلِ الْمِلَلِ، أَيْ «دِيَّةُ الدَّمِيِّ دِيَّةُ الْمُسْلِمِ»<sup>(٧)</sup>، قَالَ الْإِمَامُ عَلَى: «إِنَّمَا أُعْطِينَاهُمُ الذِّمَّةَ، وَبَذَلُوا الْجِزْيَةَ، لِتَكُونَ دِمَاؤُهُمْ

(١) - الطوسي: النهاية 696.

(٢) - الطوسي: المبسوط في فقه الإمامية، 2/ 60 - 61؛ العلامة الخلي، (ت 726هـ): تذكرة الفقهاء 388/9.

(٣) - الطوسي: تهذيب الاحكام، 6/ 252؛ الحر العاملي: وسائل الشيعة 27/ 390.

(٤) - البخاري، (ت 256هـ): الجامع الصحيح، 3/ 181.

(٥) - المدونة الكبرى، 5/ 175.

(٦) - وكيع: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَسَنٍ قَالَ: حَدَّثَنَا ابْنُ مَهْدِي، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ. أَخْبَارُ الْقَضَاةِ 2/ 271.

(٧) - عبد الرزاق الصنعاني: المصنف 6/ 128، 10/ 98.

كدمائنا وأموالهم كاموالنا»<sup>(1)</sup>. وَقَالَ [ابن شهاب] الزُّهْرِيُّ (ت 124هـ): دِيَّةُ الْيَهُودِيِّ وَالتَّصْرَانِيِّ وَكُلُّ ذِمِّيٍّ مِثْلُ دِيَّةِ الْمُسْلِمِ... وَكَذَلِكَ كَانَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وَأَبِي بَكْرٍ، وَعُمَرُ، وَعُثْمَانُ، وَعَلِيٌّ - رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ - حَتَّى كَانَ مُعَاوِيَةُ، فَجَعَلَ فِي بَيْتِ الْمَالِ نِصْفَهَا، وَأَعْطَى أَهْلَ الْمَقْتُولِ نِصْفَهَا، ثُمَّ قَالَ: قَضَى عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ بِنِصْفِ الدِّيَةِ، وَالْغَى الَّذِي جَعَلَهُ مُعَاوِيَةُ فِي بَيْتِ الْمَالِ، قَالَ: وَأَحْسَبُ عُمَرَ رَأَى ذَلِكَ النِّصْفَ الَّذِي جَعَلَهُ مُعَاوِيَةُ فِي بَيْتِ الْمَالِ ظُلْمًا مِنْهُ<sup>(2)</sup>.

وَإِذَا عَجَزَ الذَّمِّيُّ عَنْ دَفْعِ الدِّيَةِ لِقَتْلِهِ مُسْلِمًا خَطَأً، فَدَيْتُهُ عَلَى بَيْتِ الْمَالِ<sup>(3)</sup>، أَيْ: يَعَامِلُ الذَّمِّيُّ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ كَمَا لَوْ كَانَ مُسْلِمًا بِلَا فَرْقٍ.

الْقِصَاصُ فِي الْإِسْلَامِ قَائِمٌ عَلَى الْعَدْلِ، لَا يَنْظُرُ إِلَى الْاِخْتِلَافِ فِي الدِّينِ، {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى} (البقرة 178). لِذَا إِنْ مُسْلِمٌ قَتَلَ ذِمِّيًّا يُقْتَلُ بِهِ، هَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ. بَيْنَمَا ذَهَبَ مَالِكٌ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ إِلَى عَدَمِ جَوَازِ الْقِصَاصِ بِالْمُسْلِمِ، إِلَّا مِنْ قَتْلِ ذِمِّيٍّ، أَوْ مُسْتَأْمِنًا بِخَدَعَةٍ يُقْتَلُ بِهِ<sup>(4)</sup>.

قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَالثَّوْرِيُّ: يَقْتُلُ الْمُسْلِمُ بِالْمُعَاهِدِ إِذَا قَتَلَهُ عَمْدًا بِمُحَدَّدٍ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّنَا أَخَذْنَا عَلَيْهِمُ الْعَهْدَ بِأَنْ يَكُونَ لَهُمْ مَا لَنَا وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَيْنَا، وَلِأَنَّنَا أَعْطَيْنَاهُمُ الْعَهْدَ بِحَقْنِ دِمَائِهِمْ. وَلَوْ لَمْ يَقْتَضِ لَهُمْ لَكَانَ فِي ذَلِكَ إِخْلَالٌ بِالْعَهْدِ، وَلِأَنَّهُمْ وَقَدْ عَقَدُوا الذِّمَّةَ مَعَنَا، صَارَ دِمَاهُمْ حَرَامًا كَدِمَانَا، وَلِأَنَّنَا إِذَا وَجِدَ مَنْ يَسْرِقُ الذَّمِّيَّ قَطَعْنَا يَدَهُ، وَمُؤَدَى ذَلِكَ أَنَّ مَالَهُ غَيْرُ مَبَاحٍ، فَبِالْأُولَى دُمُهُ<sup>(5)</sup>.

لَا شَكَّ أَنَّ هَذَا الْحُكْمَ الْعَادِلَ يَطَالُ الْقَاتِلُ وَلَوْ كَانَ ابْنُ خَلِيفَةٍ وَقَتْلَ ثَارًا لِأَبِيهِ، قَالَ

(1) - السَّرْحِيُّ، شَمْسُ الدِّينِ: الْمَبْسُوطُ 26 / 85.

(2) - ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ (ت 463هـ): الْاِسْتِذْكَارُ 8 / 119.

(3) - الطَّوْسِيُّ: النِّهَايَةُ: 749.

(4) - تَامِرُ بَاجِنِ أَوْغُلُو: حَقُوقُ أَهْلِ الذِّمَّةِ فِي الْفَقْهِ الْإِسْلَامِيِّ، ص 29.

(5) - أَبُو زَهْرَةَ، مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ (ت 1394هـ): زَهْرَةُ التَّفَاسِيرِ، 1 / 534.

البلاذري<sup>(1)</sup>: وَكَانَ عبيد الله بن عمر بن الخطاب لما قُتِلَ أبوه، اتَّهَمَ الهرمزان، وَرَجُلًا - من أهل الحيرة - نَصْرَانِيًّا، كَانَ سعد بن أبي وقاص أَقْدَمَهُ الْمَدِينَةَ مَعَهُ، فَكَانَ يَعْلَمُ ولده والناس الكتاب والحساب يقال له: جفينة - بالموالاة لأبي لؤلؤة، فقتلها وقاتل ابنه أَسِي لؤلؤة، فوقع بَيْنَهُ وَبَيْنَ عُثْمَانَ فِي ذَلِكَ كَلَامٌ حَتَّى تَغَاضَبَا، ثُمَّ بُويعَ عَلِيٌّ فَقَالَ: لَا قَيْدَ مِنْهُ مِنْ قَتْلِ ظُلْمًا. فَهَرَبَ إِلَى الْكُوفَةِ، فَلَمَّا قَدِمَهَا عَلِيٌّ نَزَلَ الْمَوْضِعَ الَّذِي يَعْرِفُ بِ«كُوفَةِ ابْنِ عُمَرَ»، وَإِلَيْهِ يَنْسَبُ<sup>(2)</sup>، وَدَسَ مِنْ طَلَبِ لَهُ مِنْ عَلِيٍّ الْأَمَانَ، فَلَمْ يُؤْمِنْهُ، وَقَالَ: لَنْ ظَفَرْتُ بِهِ فَلَا بُدَّ لِي مِنْ أَنْ أُقَيَّدَ مِنْهُ وَأُقْتَلَ بِمَنْ قَتَلَ.

فِي مَسَائِلِ الزُّنَا الْمُتَعَلِّقَةِ بِالشُّهُودِ وَبِالتَّوْبَةِ وَبِالْعَقُوبَةِ، يَرَى الْفُقَهَاءُ أَنَّهُ «لَا فَرْقَ فِي الْأَحْكَامِ بَيْنَ كَوْنِ الزَّانِي مُسْلِمًا أَوْ كَافِرًا، وَكَذَا لَا فَرْقَ بَيْنَ كَوْنِ الْمَزْنِيٍّ بِهَا مُسْلِمًا أَوْ كَافِرًا، وَأَمَّا إِذَا زَنَى كَافِرٌ بِكَافِرَةٍ، أَوْ لَا طَبْعًا بِمِثْلِهِ، فَالْإِمَامُ مُخَيَّرٌ بَيْنَ إِقَامَةِ الْحَدِّ عَلَيْهِ، وَبَيْنَ دَفْعِهِ إِلَى أَهْلِ مِلَّتِهِ لِيُقِيمُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ»<sup>(3)</sup>. وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ كَتَبَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فِي مُسْلِمٍ زَنَى بِنَصْرَانِيَّةٍ، فَكَتَبَ إِلَيْهِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ: أَنْ يُقَامَ الْحَدُّ عَلَى الْمُسْلِمِ، وَتُرَدَّ النَّصْرَانِيَّةُ إِلَى أَهْلِ دِينِهَا<sup>(4)</sup>؛ لِيُعْطِيَهُمْ حَقَّ مُمَارَسَةِ قَضَائِهِمْ وَعَدْلِهِمْ.

أما حق الكرامة فقد عني الإسلام به، ويراد بالكرامة: امتلاك الإنسان، بما هو إنسان، للشرف والعزة والتوقير. فلا يجوز انتهاك حرمة وامتهان كرامته، فالإنسان مخلوق مُكْرَّم، قد فضله الله على كثير من خلقه {وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا} (الإسراء: 70).

ويحمي الإسلام عرض الذمّي وكرامته، كما يحمي عرض المسلم وكرامته، فلا

(1) - أنساب الأشراف 2 / 294.

(2) - أخطأ البلاذري، وتابعه ياقوت، والصواب: أنها كُوفَةُ عَمْرِو بْنِ سَعْدٍ، نسبت له قبل الإسلام، سَارَ إِلَيْهَا سَعْدٌ قَبْلَ تَحْصِيرِ الْكُوفَةِ. الطبري: تاريخ 3 / 579؛ البكري: معجم ما استعجم 4 / 1144.

(3) - الخوئي، أبو القاسم: منهاج الصالحين 2 / 34؛ سعيد كاظم العذاري: سباحة الإسلام وحقوق الاقليات الدينية - في مدرسة آل البيت ص 88.

(4) - ابن حزم: المحل بالآثار 8 / 520.

يجوز لأحد أن يسبه، أو يتهمه بالباطل، أو يُشنع عليه بالكذب، أو يغتابه، ويذكره بما يكره، في نفسه أو نسبه أو خلقه أو غير ذلك مما يتعلق به. وحماية أعراض أهل الذمة واجب، بإجماع فقهاء الأمة، لما ذكر من أحاديث الرسول: «مَنْ قَذَفَ ذِمًّا حُدَّ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِسِيطٍ مِنْ نَارٍ»<sup>(1)</sup>. ومنها: يجب كف الأذى عن الذمّي، وتحرم غيبته كالمسلم، فالمسلمون مأمورون بكف الأذى عن خلق الله، فإن تحقق الأذى حرم، وخصّ المؤمن لأهميته، كف الأذى عنه، وإلا فكف الأذى عن الذمّي واجب<sup>(2)</sup>.

ولهم حق التعليم وفق ديانتهم، وإنشاء المدارس الخاصة بهم، وظلّت مدارسهم المشهورة في الرها وقنسرين تستقبل طلابها لتعليم اللاهوت والعلوم الأخرى في تاريخ الإسلام، وأحيانا تستقطب المسلمين بين طالبي المعرفة، في إطار توسيع دائرة التلاحق المعرفي. احترم الإسلام - منذ الوهلة الأولى - كتبهم المقدسة، لما فيها من حكمة وموعظة، وهي من أهم مصادرهم التعليمية. ليس أدل على ذلك من أن القرآن أسماهم أهل الكتاب، وكان يدعوهم الى الرجوع إليه. وفي معرض الممارسة، بعد فتح خيبر (6هـ / 628م)، وانتصارهم على اليهود، وضع المسلمون يدهم على الغنائم، وجمعت مصاحف فيها التوراة، فأمر الرسول بردها الى اليهود<sup>(3)</sup>.

أما حق السكن فقد ضمنت الدولة العريّة حق السكن لجميع رعاياها، وبخاصّة أهل الذمّة الذين عاهدوهم على الحياة الكريمة، وتمكينهم من حقوقهم المدنيّة المشروعة، ولاسيما حق السكن، وحرية التنقل، ما داموا قد التزموا بتحقيق ما عليهم من واجبات تجاه الدولة. وأوّل من أرسى هذا المعنى الرسول مُحَمَّد في وثيقة المدينة [المادة 47] «أنّه من خرج آمن، ومن قعد آمن بالمدينة، إلا من ظلم، أو أثم». اتّصفت اليهود التي تلتها بهذه الرحابة، فسمحت لمن شاء من السكان والرهبان، والموظفين، بالهجرة الى الأراضي البيزنطية، فغادر دولة الإسلام عدد وافر من نصارى سورية، وأقاموا في بلاد

(1) - الطبراني: المعجم الكبير 22 / 57؛ السيوطي: الجامع الصغير، الرقم: 8921.

(2) - المناوي: فيض القدير 1 / 320.

(3) - المقرئزي: إمتاع الأسعاع 1 / 318.

الروم، وحافظ الباقون على كنائسهم وأموالهم وحريتهم الدينية وشرائعهم الخاصة بقيادة أساقفتهم<sup>(1)</sup>.

وَأَنْتَهُمْ إِذَا مَا أَدَامُوا شُرُوطَ مَعَاهِدَةِ الدِّمَّةِ وَثَبَتُوا عَلَيْهَا، يَبْقَوْنَ مُحْرُسِينَ بَعِينَ الدَّوْلَةِ، وَإِذَا مَا أَخْلَوْا بِشُرُوطِ الْعَهْدِ فَإِنَّهُمْ قَدْ يُعَرِّضُونَ أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ إِلَى عُقُوبَاتٍ، مِنْهَا الْجَلَاءُ عَنْ دِيَارِهِمْ، وَهَذَا مَا حَدَثَ فَعَلَا مَعَ بَعْضِ قَبَائِلِ يَهُودِ فِي عَصْرِ الرِّسَالَةِ، نَحْوُ: بَنِي النَّصِيرِ الَّذِينَ «قَاتَلَهُمُ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ، حَتَّى صَالَحَهُمْ عَلَى الْجَلَاءِ فَأَجْلَاهُمْ إِلَى الشَّامِ»<sup>(2)</sup>، بسبب نقضهم العهد، فِي مَكَاتِبَتِهِمْ كِفَارَ مَكَّةَ<sup>(3)</sup>، وَمَحَاوَلَتِهِمُ الْغَدْرَ بِالرَّسُولِ مُحَمَّدٍ<sup>(4)</sup>. فِي حِينَ أَنْ رَسُولُ اللَّهِ قَدْ أَقَرَّ أَهْلَ خَيْبَرٍ بِهَا إِلَى أَنْ قَبَضَهُ اللَّهُ، وَهِيَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَأَصْرَحَ مِنْ هَذَا أَنَّهُ مَاتَ وَدِرْعُهُ مَرْهُونَةٌ عِنْدَ يَهُودِيٍّ بِالْمَدِينَةِ عَلَى ثَلَاثِينَ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَخَذَهُ لِأَهْلِهِ<sup>(5)</sup>.

أَمَّا نَصَارَى نَجْرَانَ فَقَدْ عَاهَدَهُمُ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ، عَلَى أَنْ لَا يُغَيِّرَ عَلَيْهِمْ شَيْءٌ فِي فُضَاءَاتِ حَيَاتِهِمُ الدِّينِيَّةَ وَالْاجْتِمَاعِيَّةَ وَالْاِقْتِصَادِيَّةَ «أَبَدًا»، كَمَا نَصَّتْ عَلَيْهِ مَعَاهِدَةُ نَجْرَانَ: «وَلَهُمْ - عَلَى مَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ - جَوَارُ اللَّهِ وَدِمَّةُ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ أَبَدًا، حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ، مَا نَصَحُوا وَأَصْلَحُوا فِيمَا عَلَيْهِمْ، غَيْرَ مُكَلِّفِينَ (مُثْقَلِينَ) شَيْئًا بِظُلْمٍ»<sup>(6)</sup>. ثُمَّ جَاءُوا مِنْ بَعْدُ إِلَى أَبِي بَكْرٍ فَكَتَبَ لَهُمْ (جَدَّدَ الْعَهْدَ)، وَفَاءَ لَهُمْ بِكُلِّ مَا كَتَبَ لَهُمْ مُحَمَّدُ النَّبِيُّ<sup>(7)</sup>.

(1) - سركيس أبو زيد: المسيحية في إيران، ص 118.

(2) عبد الرزاق الصنعاني: المصنف 5/ 358.

(3) - قَالَ مُوسَى بْنُ عُبَيْدٍ: وَكَانُوا قَدْ دَسُّوا إِلَى قُرَيْشٍ فِي قِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَحَضُّوهُمْ عَلَى الْقِتَالِ وَدَلُّوهُمْ عَلَى الْعَوْدَةِ. ابن سيد الناس، (ت 734هـ): عيون الأثر في فنون المغازي والفتايل والسير 2/ 70.

(4) - الواقدي: المغازي، 1/ 363؛ ابن هشام: السيرة 2/ 190؛ البيهقي: دلائل النبوة 3/ 353.

(5) - ابن قيم الجوزية أحكام أهل الذمة 1/ 387.

(6) - البلاذري: فتوح البلدان 1/ 76؛ ابن شبة: أخبار المدينة 1/ 311؛ أبو عبيد: الأموال 1/ 245؛

قدامة بن جعفر: الخراج وصناعة الكتابة 1/ 272.

(7) - أبو يوسف: الخراج، ص 85.



لَمَّا أُسْتَخْلَفَ عُمَرُ أَرَادَ إِجْلَاءَ الْيَهُودِ، اسْتَنَادًا إِلَى قَوْلِ الرَّسُولِ «لَا يَجْتَمِعُ دِينَانِ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ»، وَأَجْلَاهُمْ وَلَمْ يَتَلَفَّتْ إِلَى مَا اعْتَرَضُوا بِهِ عَلَيْهِ مِنْ قَوْلِ الرَّسُولِ: «أَتْرَكُوهُمْ وَمَا يَدِينُونَ»<sup>(1)</sup>. وكذلك استَجَارَ إِخْرَاجَ أَهْلِ نَجْرَانَ وَهُمْ أَهْلُ صَلْحٍ؛ وَيَعْلَلُ أَبُو عُبَيْدٍ<sup>(2)</sup>: وَإِنَّمَا نَرَى لِحَدِيثِ يَزِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ فِيهِمْ خَاصَّةً، فَإِنَّهُ قَالَ: «أَخْرِجُوا أَهْلَ نَجْرَانَ وَيَهُودَ أَهْلِ الْحِجَازِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ»<sup>(3)</sup>؛ لِنَكْثِ كَانَ مِنْهُمْ، أَوْ لِأَمْرِ أَخَذْتُهُ بَعْدَ الصَّلْحِ<sup>(4)</sup>. وَكَذَا قَوْلُ الرَّسُولِ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ: «أَخْرِجْ أَهْلَ نَجْرَانَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ»<sup>(5)</sup>. وَعَلَّلَ أَبُو يَوْسُفَ<sup>(6)</sup>: أَجْلَاهُمْ عَنْ نَجْرَانَ الْيَمَنَ، وَأَسْكَنَهُمْ بِنَجْرَانَ الْعِزَاقِ؛ لِأَنَّهُ خَافَهُمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ. وَاحْتَجُوا بِاعْتِدَارِ الْإِمَامِ عَلِيِّ لَهُمْ فِي خِلَافَتِهِ، وَكَانَ هُوَ مِنْ كُتُبِ عَهْدِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ إِلَيْهِمْ. فِي رِوَايَةِ ابْنِ أَبِي الْجَعْدِ<sup>(7)</sup>، قَالَ: «جَاءَ أَهْلُ نَجْرَانَ إِلَى عَلِيٍّ، فَقَالُوا: شَفَاعَتُكَ بِلِسَانِكَ، وَكِتَابُكَ بِيَدِكَ، أَخْرَجْنَا عُمَرَ مِنْ أَرْضِنَا فَرَدَّهَا إِلَيْنَا صَنِيعَةً، فَقَالَ: وَيْلَكُمْ إِنْ عُمَرَ كَانَ رَشِيدَ الْأَمْرِ، وَلَا أُغَيِّرُ شَيْئًا صَنَعَهُ عُمَرُ»<sup>(8)</sup>.

(1) - البَابَرِيُّ، (ت 786هـ): العنابة شرح الهداية 2/ 244.

(2) - القَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ: الْأُمُوال، ص 129.

(3) - أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ: الْمُسْنَدُ 1/ 195 (1691)؛ الدَّارِمِيُّ: السَّنَنِ 3/ 1622؛ قَالَ: الرَّمَادِيُّ إِبْرَاهِيمَ بْنَ بَشَّارٍ لَمْ يَزِدْهُ ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ هَذَا الشَّيْخِ (إِبْرَاهِيمَ بْنُ مَيْمُونٍ) إِلَّا هَذَا الْحَدِيثَ. الطَّحَاوِيُّ: شَرْحُ مُشْكَلِ الْأَثَارِ 7/ 184

(4) - الْأُمُوال، ص 129.

(5) - ابْنُ قَيْمٍ الْجُوزِيَّة: أَحْكَامُ أَهْلِ الذِّمَّةِ 1/ 384.

(6) - الْخُرَاجُ، ص 86.

(7) - أَبُو عُبَيْدٍ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ. م. س. 128؛ أَبُو يَوْسُفَ: م. ن. 87؛ ابْنُ قَيْمٍ الْجُوزِيَّة: م. س. 1/ 384.

(8) - نَقَمَ رِوَايَةَ أُخْرَى: ابْنُ الْقَيْمِ: ذَكَرَ أَبُو الْقَاسِمِ الطَّبْرِيُّ - مِنْ حَدِيثِ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ الْخُلَوَانِي - حَدَّثَنَا عُبَيْدُ بْنُ [جَنَادٍ]: حَدَّثَنَا عَطَاءُ بْنُ مُسْلِمٍ الْحَلَبِيُّ، عَنْ صَالِحِ الْمُرَادِيِّ، عَنْ عَبْدِ خَيْرٍ قَالَ: رَأَيْتُ عَلِيًّا صَلَّى الْعَصْرَ فَصَفَّ لَهُ أَهْلَ نَجْرَانَ صَفِّينَ، فَنَاقَلَهُ رَجُلٌ مِنْهُمْ كِتَابًا، فَلَمَّا رَأَاهُ دَمَعَتْ عَيْنُهُ ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ: «يَا أَهْلَ نَجْرَانَ، هَذَا وَاللَّهِ خَطِيئَتِي وَإِمْلَاءُ رَسُولِ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ». فَقَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَعْطَانَا مَا فِيهِ. قَالَ: وَدَنُوتٌ مِنْهُ فَقُلْتُ: إِنْ كَانَ رَادًّا عَلَى عُمَرَ يَوْمًا، فَالْيَوْمَ يُرَدُّ عَلَيْهِ! فَقَالَ: لَسْتُ بِرَادٍ عَلَى عُمَرَ شَيْئًا صَنَعَهُ، إِنْ عُمَرَ كَانَ رَشِيدَ الْأَمْرِ، وَإِنْ عُمَرَ أَخَذَ مِنْكُمْ خَيْرًا مِمَّا أَعْطَانَكُمْ، وَلَمْ يَجْرِ عُمَرُ مَا أَخَذَ مِنْكُمْ إِلَى نَفْسِهِ، إِنَّمَا جَرَهُ لِحِمَايَةِ الْمُسْلِمِينَ». أَحْكَامُ أَهْلِ الذِّمَّةِ

ومن خلال قراءة النصوص التاريخية من مثل رواية الشَّعْبِيِّ: قَالَ عَلِيٌّ حِينَ قَدِمَ الْكُوفَةَ: مَا جِئْتُ لِأَحُلَّ عُقْدَةً شَدَّهَا عُمَرُا» و«لست براد على عمر شيئا صنعه»<sup>(1)</sup>، إنَّ عليًّا كَانَ يكره أن يُغَيَّرَ عَلَى عمر شيئا، قَدْ اتَّخَذَ عُرْفًا، أَوْ سَنَةً بَيْنَ النَّاسِ، وَأَكْبَرُ الظَّنِّ أَنَّهُ كَانَ يَخْشَى عَلَى مَسِيحِي نَجْرَانَ الَّذِينَ اسْتَقَرُّوا فِي الْكُوفَةِ، مَا يَحْصُلُ لَهُمْ بَعْدَهُ إِذَا مَا رَدَّهِمْ إِلَى نَجْرَانَ.

مِنْ هُنَا يَشُوبُ الْأَسْبَابُ وَالرَّوَايَاتُ مَا يُوْجِبُ الْكَلَامَ فِيهَا، فَمِنْ الْقَدَمَاءِ نَبَّهَ ابْنُ الْقَيْمِ الْجُوزِيَّةَ<sup>(2)</sup> إِلَى ذَلِكَ: «قُلْتُ: وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ حَدِيثَ عَلِيٍّ غَيْرُ مَحْفُوظٍ، فَإِنَّهُ لَوْ كَانَ عِنْدَهُ عَنِ النَّبِيِّ، أَمْرُهُ بِإِخْرَاجِ أَهْلِ نَجْرَانَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، لَمْ يَعْتَدِرْ بِأَنَّ عُمَرَ قَدْ فَعَلَ ذَلِكَ، وَكَانَ رَاشِدًا الْأَمْرَ».

لَعَلَّ وَرُودَ حَدِيثِ الْإِخْرَاجِ، تَارَةً فِي سِيَاقِ إِجْلَاءِ أَهْلِ خَيْبَرَ<sup>(3)</sup>، وَأَهْلِ نَجْرَانَ أُخْرَى، وَجَمَعَ بَيْنَهُمَا ثَالِثَةً<sup>(4)</sup>، لِلْمَشْرُوكِينَ رَابِعَةً<sup>(5)</sup>، كَانَ مُوعِزًا لِلنَّظَرِ فِي سَنَدِ الرِّوَايَةِ، وَمُورِدًا لِلشَّكِّ فِي مَفْهُومِهَا وَدِرَايَتِهَا، مِنْ جَانِبِ مُخَالَفَةِ الْإِجْرَاءِ لِسَنَةِ الرَّسُولِ، مِمَّا كَانَ مَدْعَاةً لِمَلْحَظِ الطَّبْرِيِّ الشَّيْعِيِّ<sup>(6)</sup>، وَرَدَّهُ: أَنَّ مَا فَعَلَهُ عُمَرُ مَعَ أَهْلِ نَجْرَانَ وَخَيْبَرَ يَخَالِفُ عَهْدَ النَّبِيِّ مَعَهُمْ، وَصُلْحَهُ وَإِقْرَارَهُمْ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ.

(1) - ابن قيم الجوزية: م. ن. 3/ 1165، 1166.

(2) - م. ن. 1/ 385.

(3) - القاسم بن سلام: حَدَّثَنَا حُجَّاجٌ، عَنْ حَمَّادِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - بِإِخْرَاجِ الْيَهُودِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ. الْأَمْوَالُ، ص 127.

(4) - القاسم بن سلام: حَدَّثَنَا يَزِيدٌ، عَنْ حَمَّادٍ، عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، عَنْ جَابِرٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «لَا تُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، حَتَّى لَا أَدْعَ فِيهَا إِلَّا مُسْلِمًا». وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ مَيْمُونٍ، مَوْلَى آلِ سَمُرَةَ، عَنْ ابْنِ سَمُرَةَ عَنْ أَبِي عُبَيْدَةَ عَنِ النَّبِيِّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ كَانَ آخِرَ مَا تَكَلَّمَ بِهِ أَنْ قَالَ: أَخْرِجُوا الْيَهُودَ مِنَ الْحِجَازِ، وَأَخْرِجُوا أَهْلَ نَجْرَانَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ. الْأَمْوَالُ، ص 128، 129.

(5) - القاسم بن سلام: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ زَكَرِيَّا بْنُ أَبِي زَائِدَةَ، وَحُمَيْدُ بْنُ عُبَيْدٍ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَنْ تَافِعٍ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: أَجْلَى عُمَرَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَقَالَ: لَا يَجْتَمِعُ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ دِينَانٍ. الْأَمْوَالُ، ص 128.

(6) - مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ ( - ق 4هـ): الْمُسْتَرَشَدُ، ص 527.

كانت أسباب الإجماع مختلفة - في نظر العلماء - باختلاف المجلي، بيد أن أحمد بن حنبل يختزلها في قتال النبي، ويفرق بين المشركين وبين النصارى واليهود، في رواية «أبو بكر المروزي» قَالَ: سئل أبو عبد الله عن قول النبي: «أخرجوا المشركين من جزيرة العرب». قَالَ: هم الذين قاتلوا النبي، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ليست لهم ذمة، ليس هم مثل اليهود والنصارى<sup>(1)</sup>.

أما مَا قَالَه القدماء في الأسباب الموجبة لإجماع مسيحيي نجران، مثلاً: أبو يوسف<sup>(2)</sup>: «لأنَّهُ خَافَهُمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ». وأبو عبيد: «لَنَكْبِتْ كَانَ مِنْهُمْ، أَوْ لِأَمْرِ أَخَذَتْهُ بَعْدَ الصَّلْح»؛ فيكتنفها إبهام وإطلاق، ودونما تحديد حادثة تذكر، وَلَمْ يُورِدْ أَهْلُ الْأَخْبَارِ حَدِيثًا دَالًّا عَلَى نَكْبَتِهِمْ بِنُودِ الصَّلْح؛ ولذا مَا ذَكَرَ، لَمْ يَرْقِ إِلَى الْأَسْبَابِ الْمُفِيدَةِ وَالْمُوجِبَةِ لِإِجْلَائِهِمْ.

يبدو أن الأسباب التي وَرَدَتْ في المصادر الإسلامية، والتي تُسَوِّغُ تَنْجِيَّتَهُمْ فِي نَظَرِ الْمُسْلِمِينَ تَعْتَوِرُهَا تَنَاقُضَاتٌ، نحو: تكاثر أهل نجران، وخوف الخليفة مِنْهُمْ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، والشك بطاعتهم الناتج عَنْ ضَعْفِ التَّزَامِهِمْ بِشُرُوطِ الْعَهْد. فِي حِينِ أَنَّ كِتَابًا بَعَثَ بِهِ عُمَرُ، كُتِبَ فِيهِ وَجُوبُ حِمَايَتِهِمْ، فَضْلًا عَنْ وَصِيَّتِهِ<sup>(3)</sup>. وَيَحْسَبُ تَرِيْتُونُ<sup>(4)</sup> «لَمَّا تَدَانَى أَجَلُهُ، أَوْصَى مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ عَلَى فِرَاشِ الْمَوْتِ، بِقَوْلِهِ: «أوصي الخليفة من بعدي بأهل الذمة خيراً، وأن يوفى لهم بعهدهم، وأن يقاتل من ورائهم، وألا يكلفهم فوق طاقتهم».

ثمة إشكالية يتوخاها البحث بإيجاز عن ماهية «جزيرة العرب» في الأثر؟ وما

(1) - أبو بكر الخلال، (ت 311هـ) أحكام أهل الملل والردة من الجامع لمسائل الإمام أحمد بن حنبل، ص 55.

(2) - الخراج، ص 86.

(3) - تامر باجن أوغلو: حقوق أهل الذمة في الفقه الإسلامي، ص ١٧؛ جعفر مرتضى، الصحيح من سيرة النبي الأعظم 8 / 149 - 163؛ حيدر حب الله: «إخراج غير المسلم من الجزيرة العربية»، بحث 437، مركز الفقه للدراسات والبحوث الفقهية، 2012 / 3 / 30.

(4) - آرثر ستانلي تريتون: أهل الذمة في الإسلام، ص 158 - 159.

حدودها، قبل الفتوح وبعدها؟ وما رأي العلماء المسلمين فيها؟ نجد تفسيرات عدة: في رأي أحمد بن حنبل، إنّ جزيرة العرب، يعني، أولاً - المدينة وما والاها؛ لأن النبي أجلى يهود، فليس لهم أن يقيموا بها. ثانياً - ما لم يكن في يد فارس والروم. ثالثاً - ما كان خلف العرب. وقال الأصمعي: كل ما كان دون أطراف الشام<sup>(1)</sup>. وقال يعقوب بن محمد، سألت المغيرة بن عبد الرحمن، عن جزيرة العرب، فقال: مكّة، والمدينة، واليمامة، واليمن، وقال يعقوب: والعرج أول تهامة<sup>(2)</sup>.

من منظور بعض المستشرقين<sup>(3)</sup>: إنّ الإضطهادات والمضايقات التي شهدتها الجماعة المسيحية تختلف عن تلك المضايقات التي أتخذت مع اليهود، وهي لم تكن معروفة في بداية الإسلام، وآته إذا ما أقرّ محمد اللعنة ضدّ الكفار في نهاية حياته، وقد مارسها الخليفة عمر، الذي أكره المسيحيين بالخروج من الجزيرة العربية، فإنّ اختفاء المسيحية من الجزيرة العربية لم يكن له تلك الأوجه المأساوية والقاسية، التي مورست على اليهودية، فعلى الرغم من العثرة المخيطة المتمثلة بالثاوث وبالتعليل اللاهوتي لشخصية المسيح، فقد كان الإسلام دائماً يشعر - بغموض وغير وضوح - بأن المسيحية كانت العقيدة الشقيقة والأخوية.

أمّا الحقوق الاقتصادية والمالية فقد ضمنتها الإسلام لغير المسلمين، وكفلت لهم الشريعة التمتع بالحقوق المالية، وجميع التصرفات القانونية لكسب الأموال، المنقولة وغير المنقولة، وسواء باشر هذه التصرفات مع المسلمين أو مع غيرهم. ونص الفقهاء على أن «معاملة أهل الذمة جائزة، وإن كانوا يستحلون بيع الخمر والخنازير، ويعملون بالربا»<sup>(4)</sup>، وأن حق الملكية حق مصون، لا يجوز لأحد التعرض له، وحرم الاعتداء على أموالهم، بالسرقة والغصب والغش والاحتياال، لأنّ «حكم أموالهم، حكم أموال

(1) - الخلائ: أحكام أهل الملل والردة، ص 56.

(2) - صهيبي عبد الجبار: المسند الموضوعي للكتب العشرة 2 / 168.

(3) - كبريلي، فرانيسكو Francesco Gabrieli: محمد والفتوحات الإسلامية، م. س. ص 113.

(4) - ابن رشد (ت 520هـ): المقدمات الممهدة، (بيروت، 1988) 2 / 156.

المُسْلِمِينَ فِي حُرْمَتِهَا. قَالَ عَلِيٌّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: إِنَّمَا بَدَّلُوا الْجِزْيَةَ لِتَكُونَ دِمَاؤُهُمْ كِدْمَانِنَا، وَأَمْوَالُهُمْ كَأَمْوَالِنَا.<sup>(1)</sup>، ولذا لهم مطلق التصرف في أموالهم، كما هم عليه المسلمون<sup>(2)</sup>.

لَمْ يَأْخُذْ الْإِسْلَامُ مِنْهُمْ غَيْرَ الْجِزْيَةِ، وَقَدْ «جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى حَقًّا لِدِمَائِهِمْ، وَمَنْعًا مِنْ اسْتِرْقَاقِهِمْ، وَوَقَايَةً لِمَا عَدَاهَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ»<sup>(3)</sup>. وَرَاعَى الْإِسْلَامُ فِي أَخْذِ الْجِزْيَةِ التَّفَاوْتَ الْاِقْتِسَادِيَّ بَيْنَهُمْ، فَفَرَّرَ إِعْفَاءَ الْعَاجِزِينَ عَنْ دَفْعِهَا، وَإِعْفَاءَ الصَّبِيَّانِ، وَالنِّسَاءِ، وَالْعَبِيدِ، وَالشَّبُوحِ الْمُسْنِينَ، وَأَصْحَابِ الْعَاهَاتِ الْجَسَدِيَّةِ وَالْعَقْلِيَّةِ، وَإِعْفَاءَ مُطْلَقِي الْفُقَرَاءِ، فَلَا تُؤْخَذُ مِنْهُمْ<sup>(4)</sup>.

ولم يكن الغرض من فرض ضريبة الجزية على الْمَسِيحِيِّينَ - بحسب أرنولد Arnold - كما يظنُّ بعض الباحثين لو أنَّ من ألوان العقاب، لإمتناعهم عن قبول الإسلام، وإنَّما كانوا يؤدونها مع سائر أهل الذمة، وهم غير المسلمين من رعايا الدولة، الذين كانت تُحوَّلُ دِيَانَتُهُمْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْخِدْمَةِ فِي الْجَيْشِ، فِي مُقَابِلِ الْحِمَايَةِ الَّتِي كَفَلَتْهَا سِوْفُ الْمُسْلِمِينَ<sup>(5)</sup>. بدلالة ما كتبه أهل الحيرة: «إِنَّا قَدْ أَدَّيْنَا الْجِزْيَةَ الَّتِي عَاهَدْنَا عَلَيْهَا خَالِدٌ... عَلَى أَنْ يَمْنَعُونَا وَأَمِيرَهُمُ الْبَغِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ»<sup>(6)</sup>.

أَمْرُ الْإِسْلَامِ بِحَسَنِ التَّعَامُلِ عِنْدَ أَخْذِ الْجِزْيَةِ، وَالِاكْتِفَاءِ بِأَخْذِ الْيَسِيرِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ، وَتَرْكُ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ، وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّ الْإِمَامَ عَلِيًّا أَمَرَ وَالِيَهُ عَلِيَّ بَانِيْقِيَا وَسَوَادَ الْكُوفَةِ: «إِيَّاكَ أَنْ تَضْرِبَ مُسْلِمًا، أَوْ يَهُودِيًّا، أَوْ نَصْرَانِيًّا فِي دِرْهَمٍ خَرَجٍ، أَوْ تَبِيعَ دَابَّةً عَمَلٍ فِي دِرْهَمٍ، فَإِنَّا أَمَرْنَا أَنْ نَأْخُذَ مِنْهُ الْعَفْوَ»<sup>(7)</sup>. وَأَنَّ عَلِيَّ الْإِمَامَ أَنْ يَأْخُذَ الْحَقَّ فِي أَمْوَالِ غَيْرِ

(1) - ابن قدامة: المغني 9/ 284.

(2) - زيدان: أحكام الذميين والمستأمنين، ص 132.

(3) - المفيد: المقنعة، ص 269.

(4) - أبو الصلاح الحلبي، (ت 447هـ): الكافي في الفقه، ص 249.

(5) - الدعوة إلى الإسلام، ص 79.

(6) - الطبري: تاريخ الرسل والملوك 3/ 371.

(7) - المفيد: المقنعة، ص 257؛ الكليني: الكافي 3/ 540؛ وقارن: أبو يوسف: الخراج، ص 15؛ نمر محمد

خليل التمر: أهل الذمة والولايات العامة في الفقه الإسلامي (المكتبة الإسلامية، عمان) ص 134.

الْمُسْلِمِينَ، إِذَا مَا تَعَرَّضْتُ لِأَذَى. كَمَا تَدُلُّ رِوَايَةُ زَيْدٍ<sup>(1)</sup> بِسَنَدِهِ عَنِ الْإِمَامِ عَلِيِّ: إِنَّ مُسْلِمًا قَتَلَ خَنْزِيرًا لِنَصْرَانِيٍّ، فَضَمَّنَهُ عَلِيٌّ قِيَمَتَهُ، وَقَالَ: «إِنَّمَا أُعْطِينَاهُم الدِّمَّةَ، عَلَى أَنْ يُتْرَكُوا يَسْتَحِلُّونَ فِي دِينِهِمْ، مَا كَانُوا يَسْتَحِلُّونَ مِنْ قَبْلُ».

وَفِي ضَرِيبةِ التَّجَارَةِ الْمُنْقُولَةِ مِنْ دَارِ الْحَرْبِ إِلَى دَارِ السَّلَامِ، وَبِالْعَكْسِ، يُؤْخَذُ الْعُشْرُ مِنَ الْحَرْبِيِّ، وَنِصْفُ الْعُشْرِ مِنَ الدِّمِّيِّ. وَيُعْفَى الدِّمِّيُّ مِنْ ضَرِيبةِ الْعُشْرِ إِذَا كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ بِقَدَرٍ مَا مَعَهُ، أَوْ يَنْقُصُ ثَمَنُ الْبُضَاعَةِ عَنِ النَّصَابِ<sup>(2)</sup>.

أَمَّا حَقُّ الْعَمَلِ فَغَيْرُ الْمُسْلِمِينَ لَهُمْ حَقُّ الْعَمَلِ فِي بِلَادِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا يُكْرَهُونَ عَلَى اخْتِيَارِ عَمَلٍ مُعَيَّنٍ، فَهَمُّ أَحْرَارٍ فِي ذَلِكَ، وَلَا قَيْودٌ عَلَيْهِمْ فِي الْعَمَلِ، وَإِنْ وُجِدَتْ فِيهِ عَلَى حَدِّ سَوَاءٍ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَبَيْنَهُمْ، وَمِنْهَا الْأَعْمَالُ الَّتِي تُضَرُّ بِالمَصْلَحَةِ الْعَامَّةِ. أَمَّا فِي الْأُمُورِ الْمُبَاحَةِ فَهُمْ أَحْرَارٌ، وَقَدْ جُعِلَ لَهُمُ الْحَقُّ فِي التَّصَرُّفِ فِي بَعْضِ الْأُمُورِ، مَا دَامَتْ مُحَلَّلَةً فِي دِينِهِمْ، فَيَجُوزُ لِلْمُسْلِمِ قَبْضُ دَيْنِهِ مِنَ الدِّمِّيِّ مِنْ ثَمَنِ مَا بَاعَ مِنَ الْمُحْرَمَاتِ فِي شَرِيعَةِ الْإِسْلَامِ<sup>(3)</sup>.

إِنْ تَوَلَّى الْوُظَائِفَ الْعَامَّةَ فِي الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، بِحَسَبِ زَيْدَانِ<sup>(4)</sup>: «لَيْسَ حَقًّا لِلْفَرْدِ عَلَى الدَّوْلَةِ، وَإِنَّمَا هُوَ تَكْلِيفٌ تُكَلِّفُهُ بِهِ الدَّوْلَةُ، إِذَا كَانَ أَهْلًا لَهَا، وَوَجِبَ يَقُومُ بِهِ إِذَا عُهِدَ إِلَيْهِ»، وَهَذَا يَنْطَبِقُ عَلَى الْمُسْلِمِ وَغَيْرِهِ. وَغَيْرُ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ لَا تُعْرَفُ لَهُمْ عِدَاوَةٌ لِلدَّوْلَةِ، يَجُوزُ اتِّخَاذُهُمْ بِطَانَةً، يُسْتَوْدَعُونَهُمْ الْأَسْرَارَ، وَيُسْتَعِينُونَ بِرَأْيِهِمْ فِي شُؤُونِ الدَّوْلَةِ الْمَهْمَةِ<sup>(5)</sup>. وَإِذَا كَانُوا فِي مَوْضِعِ الْكِفَاءَةِ وَالثِّقَةِ وَالْأَمَانَةِ، يُمْكِنُ أَنْ تُسَنَدَ لَهُمْ مَهَامُ خَطِيرَةٍ، وَمِنْ الشَّوَاهِدِ التَّارِيخِيَّةِ، دَعَا رَسُولُ اللَّهِ، وَهُوَ فِي طَرِيقِهِ إِلَى مَكَّةَ سَنَةَ (6هـ/

(1) - زَيْدُ بْنُ عَلِيٍّ: مُسْنَدُ الْإِمَامِ زَيْدٍ (دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ، بَيْرُوت) 267.

(2) - ابْنُ الْقَيْمِ: أَحْكَامُ أَهْلِ الدِّمَّةِ 1 / 357. نَصَابُ التَّجَارَةِ (رَأْسُ الْمَالِ) عَشْرِينَ دِينَارًا أَوْ مَاتِي دَرْهَمًا. الْبَحْرَانِي، يَوْسُفُ: الْخُدَائِقُ النَّاصِرَةُ، (دَارُ الْأَضْوَاءِ - بَيْرُوت، 1985) 12 / 146.

(3) - مُحَمَّدُ الْحَكِيمُ: مِنْهَاجُ الصَّالِحِينَ 2 / 189؛ الْخَوَنُزَنِيُّ: مِنْهَاجُ الصَّالِحِينَ 2 / 174.

(4) - عَبْدِ الْكَرِيمِ: أَحْكَامُ الدِّمِيِّينَ وَالْمُسْتَأْمِنِينَ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ، ص 77.

(5) - مُحَمَّدُ رَشِيدُ رِضَا: تَفْسِيرُ الْمَنَارِ (القَاهِرَةُ، 1990)، 4 / 68.

628م)، بُسِّرَ بَنُ سُفْيَانَ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ، فَأَرْسَلَهُ عَيْنًا لَهُ<sup>(1)</sup>، ليأتيه بخبر قريش، كان حينئذٍ كافراً؛ وإنما اختاره لذلك مع كفره، ليكون أمكن له في الدخول فيهم، والاختلاط بهم، والاطلاع على أسرارهم<sup>(2)</sup>. وحين جاء سبي قيسارية إلى عمر بن الخطاب، جعل بعضهم في الكتاب وأعمال المسلمين<sup>(3)</sup>. ولما احتفر سليمان بن عبد الملك لأهل الرملة قناتهم، التي تدعى بردة، واحتفر آباراً، ولّى النفقة، علّى بنائها بالرملة ومسجد الجماعة، كاتباً له نصرانياً من أهل لد يقال له البطريق بن النكا<sup>(4)</sup>.

وَفِي تَوَلِيَةِ أَهْلِ الذِّمَّةِ ذَهَبَ الْفُقَهَاءُ أَمْثَالَ الْمَاورِدِيِّ (ت 450هـ)<sup>(5)</sup> إِلَى: سَرَعَتِهِ وَاقِعِ تَمِّ تَنْفِيذِهِ، فَذَهَبُوا إِلَى جَوَازِ تَوَلِيَتِهِمْ فِي السَّلْطَةِ، مِثْلَ الْوِزَارَاتِ، وَلَكِنْ شَرِيطَةً أَنْ تَنْحَصِرَ وَاجِبَاتُهُمْ عَلَى مَرْجِعِ التَّنْفِيزِ<sup>(6)</sup>، وَلَيْسَ الْحُكْمُ وَالْقَضَاءُ، فَالَّذِي يَتَوَلَّى التَّنْفِيزَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ذِمِّيًّا، دُونَ أَنْ يَخْسِمَ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالْوِاجِبَاتِ الشَّرْعِيَّةِ، مِثْلَ جَمْعِ الزَّكَاةِ. أَمَّا مَا يَتَصَلُّ بِالْقَضَاءِ فَلَا يَصَحُّ تَقْلِيدُ غَيْرِ الْمُسْلِمِ الْقَضَاءَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ. وَعَلَّلُوا ذَلِكَ بِأَنَّ الْقَضَاءَ مِنْ بَابِ الْوَلَايَةِ، بَلْ هُوَ أَعْظَمُ الْوَلَايَاتِ، وَغَيْرُ الْمُسْلِمِ لَيْسَ لَهُ أَهْلِيَّةٌ لِأَذْنَى الْوَلَايَاتِ وَهِيَ الشَّهَادَةُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ، فَبِالْأَوَّلَى لَا يَكُونُ لَهُ أَهْلِيَّةٌ لِأَعْلَاهَا. وَبِهَذَا صَرَحَ الْفُقَهَاءُ مِنْ مُخْتَلَفِ الْمَذَاهِبِ كَالْحَنْفِيَّةِ وَالشَّافِعِيَّةِ وَالشَّيْعَةِ الْإِمَامِيَّةِ وَالزَّيْدِيَّةِ وَالظَّاهِرِيَّةِ<sup>(7)</sup>.

اختلف الفقهاء في جواز تَوَلِيَةِ غَيْرِ الْمُسْلِمِ الْقَضَاءَ عَلَى غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ. ويمكن إجمال أقوالهم عَلَى النحو الآتي: صرحت الشافعية بعدم جواز تقليد غير المسلم

(1) - الواقدي: مغازي 2/ 573؛ البيهقي: دلائل النبوة 4/ 99؛ المقرئ: إمتاع الأسماع 4/ 9.

(2) - المقرئ: م. ن. 15/ 9.

(3) - البلاذري: فتوح البلدان، ص 143.

(4) - البلاذري: م. ن.، ص 145.

(5) - الماوردي، (ت 450هـ): الأحكام السلطانية، ص 58.

(6) - وَزَارَةُ التَّنْفِيزِ حُكْمُهَا أَضْعَفُ وَشُرُوطُهَا أَقْلُ؛ ووزير التنفيذ مقصور على تنفيذ ما صدرت به أوامر الخليفة، ووزير التفويض مطلق التصرف. الماوردي: م. ن. ص 56.

(7) - تاجر باجن أوغلو: حقوق أهل الذمة في الفقه الإسلامي، ص 29.

القضاء عَلَى غير الْمُسْلِمِينَ<sup>(1)</sup>، وَهُوَ مَذْهَبُ الْمَالِكِيَّةِ وَالْحَنَابِلَةِ وَالشَّيْعَةِ الْإِمَامِيَّةِ - أَيْضًا؛ لِأَنَّهُمْ قَالُوا بَعْدَ جَوَازِ شَهَادَةِ غَيْرِ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ. قَالَ الْأَخَنَافُ يَجُوزُ تَقْلِيدُ الْكَافِرِ الْقَضَاءَ، وَإِنْ لَمْ يَصُحَّ قَضَاؤُهُ عَلَى الْمُسْلِمِ حَالُ كُفْرِهِ. وَقَالُوا - أَيْضًا: يَجُوزُ أَنْ يُؤْلَى الذَّمُّ الْقَضَاءَ عَلَى أَهْلِ الذَّمِّ، وَكَوْنُهُ قَاضِيًا خَاصًّا بِهِمْ، لَا يُقَدِّحُ فِي وَلَايَتِهِ، وَلَا يُضَرُّ، كَمَا لَا يُضَرُّ تَخْصِيصُ الْقَاضِي الْمُسْلِمِ بِجَمَاعَةٍ مُعَيَّنَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ<sup>(2)</sup>.

بِحُكْمِ تَعَايُشِ الْمَسِيحِيِّينَ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الذَّمِّ فِي الْمُجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ، كَانَ لَهُمْ مِنَ الْخِبَرَاتِ مَا يُوْجِبُ تَمْيِزَهُمْ وَتَسْنُطَهُمْ وَظَانْفَ، مِمَّا شَهِدَ بِكَثْرَتِهَا مُتَعَجِّبًا بَعْضُ الْمُسْتَشْرِقِينَ، نَحْوُ آدَمِ مَتَز: «مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي نَعَجِبُ لَهَا كَثْرَةُ عِدَدِ الْعَمَالِ وَالْمُتَصَرِّفِينَ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ فِي الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ»<sup>(3)</sup>.

ثُمَّ أَحْكَامُ كَثِيرَةٌ تَخْصُ أَهْلَ الذَّمِّ، وَحُقُوقُهُمْ وَوَجِبَاتُهُمْ فِي التَّشْرِيعَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وَفِي مَوْلاَفَاتِ الْفُقَهَاءِ، نَحْوُ:

- حَقُّهُمْ فِي التَّكَافُلِ الْإِجْتِمَاعِيِّ وَرِعَايَةِ الدَّوْلَةِ: تَبَنَّى الْإِسْلَامُ التَّكَافُلَ الْإِجْتِمَاعِيَّ، وَاشْبَاعَ حَاجَاتِ الْفُقَرَاءِ وَالْمُسْتَضْعِفِينَ، سَوَاءَ أَكَانُوا مُسْلِمِينَ أَمْ غَيْرِ مُسْلِمِينَ، مَا دَامُوا يَعْشَوْنَ فِي ظِلِّ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ. وَإِذَا مَا افْتَقَرُوا، أَوْ شَاخَ الذَّمُّ، يُضَرَفُ لَهُ مَوْثِقُهُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ، فَفِي عَقْدِ كِتَابِهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ لِأَهْلِ الْحِيرَةِ بِالْعِرَاقِ، وَكَانُوا مِنَ النَّصَارَى: «وَجَعَلْتُ لَهُمْ، أَيُّمَا شَيْخٍ ضَعُفَ عَنِ الْعَمَلِ، أَوْ أَصَابَتْهُ آفَةٌ مِنَ الْأَقَاتِ، أَوْ كَانَ غَنِيًا فَافْتَقَرَ، وَصَارَ أَهْلُ دِينِهِ يَتَصَدَّقُونَ عَلَيْهِ؛ طَرَحْتُ جِزْيَتَهُ، وَعَيَّلَ مِنْ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ، وَعَيَّالُهُ مَا أَقَامَ بِدَارِ الْهَجْرَةِ وَدَارِ الْإِسْلَامِ»<sup>(4)</sup>.

وَرَوَى أَنَّ الْإِمَامَ عَلِيًّا مَرَّ بِشَيْخٍ مَكْفُوفٍ كَبِيرٍ، يَسْأَلُ النَّاسَ، فَقَالَ: مَا هَذَا؟ قَالُوا: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، نَضْرَانِي، فَقَالَ: «اسْتَعْمَلْتُمُوهُ (أَيِ أَخَذْتُمْ مِنْهُ الْجِزْيَةَ) حَتَّى إِذَا كَبُرَ

(1) - ابن حزم: المحلى 9/ 363؛ الشرييني، (ت 977هـ): مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج 375/4.

(2) - شرح العناية 5/ 499.

(3) - الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري 1/ 105.

(4) - أبو يوسف: الخراج، ص 157، 144.



وَعَجَزَ، مَنْعَتُمُوهُ؛ أَنْفَقُوا عَلَيْهِ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ»<sup>(1)</sup>.

ونجد المعنى ذاته في كِتَابِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ إِلَى عَدِيِّ بْنِ أَرْطَاةَ<sup>(2)</sup>: وَانْظُرْ مِنْ قَبْلِكَ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ، قَدْ كَبُرَتْ سِنُّهُ، وَصَعَفَتْ قُوَّتُهُ، وَوَلَّتْ عَنْهُ الْمَكَاسِبُ، فَأَجِرْ عَلَيْهِ مِنْ بَيْتِ مَالِ الْمُسْلِمِينَ مَا يُصْلِحُهُ...، وَذَلِكَ أَنَّهُ بَلَغَنِي أَنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرَ مَرَّ بِشَيْخٍ مِنْ أَهْلِ الذِّمَّةِ يَسْأَلُ عَلَى أَبْوَابِ النَّاسِ، فَقَالَ: مَا أَنْصَفْنَاكَ، أَنْ كُنَّا أَخَذْنَا مِنْكَ الْجِزْيَةَ فِي شَيْبَتِكَ، ثُمَّ صَيَّعْنَاكَ فِي كِبَرِكَ، قَالَ: ثُمَّ أَجَرَى عَلَيْهِ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ مَا يُصْلِحُهُ<sup>(3)</sup>.

ويرى الإسلام أن لأعراض أهل الكتاب وأموالهم حرمة، مثل ما يراه لأعراض المسلمين وأموالهم، فَإِنَّ الإِمَامَ عَلِيًّا - بعدما سمع إغارة خيل معاوية على الأنبار، وتعرضهم لنساء المسلمين، ولنساء أهل الذمة - قَالَ: «ولقد بلغني أَنَّ الرَّجُلَ مِنْهُمْ، كَانَ يَدْخُلُ عَلَى الْمَرْأَةِ الْمُسْلِمَةِ، وَالْأُخْرَى الْمَعَاهِدَةَ، فَيَتَرَعَّ حَجْلَهَا وَقُلُبَهَا وَقِلَابَهَا وَرِعَائَهَا»<sup>(4)</sup>، مَا تَمْنَعُ مِنْهُ إِلَّا بِالْأَسْتِرْجَاعِ<sup>(5)</sup> وَالْأَسْتِرْحَامِ...»<sup>(6)</sup>

وَفِي جَوَازِ الصَّدَقَةِ عَلَى فَقَرَائِهِمْ، تَدُلُّ عَلَيْهِ رِوَايَةُ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ «تَصَدَّقْ صَدَقَةً عَلَى أَهْلِ بَيْتِ مِنَ الْيَهُودِ، فَهِيَ تُجْزَى عَلَيْهِمْ»<sup>(7)</sup>. ونستفيد هذا المعنى من رِوَايَةِ عُمَرَ بْنِ أَبِي نَصْرٍ قَالَ: «قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّادِقِ: إِنَّ أَهْلَ السَّوَادِ يَتَجَمَّعُونَ عَلَيْنَا، وَفِيهِمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسُ، فَتَصَدَّقْ عَلَيْهِمْ، فَقَالَ: نَعَمْ»<sup>(8)</sup>.  
توسع الإسلام في جواز الصدقة والصلة إلى أبعد من أهل الذمة، وهم رعايا الدولة،

(1) - الطوسي: تهذيب الأحكام 6 / 293؛ الحر العاملي: وسائل الشيعة 15 / 66.

(2) - الفزاري، والي البصرة سنة 99هـ / 718م. زامباور: معجم الاسرات الحاكمة 63.

(3) - أبو عبيد: الأموال، ص 57.

(4) - الحجل - بالكسر: خلخالها. والقلب - بالضم: سوارها. والزعات، جمع رعة - بالفتح وبمركز: كل معلاق كالقرط والشف ونحوه في أذن أو قلادة. الخليل: العين (قلب)، (رعث).

(5) - الاسترجاع: ترديد الصوت في البكاء، استرجع الرجل عند المصيبة: قَالَ: إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ. الخليل: م. ن. 1 / 126 (رجع).

(6) - الشريف الرضي (ت 405هـ) نهج البلاغة - خطب الإمام علي، شرح: محمد عبده، (دار الذخائر، قم، إيران 1412هـ) 1 / 69؛ المنتظري: دراسات في ولاية الفقيه والدولة الإسلامية 2 / 723.

(7) - أبو عبيد: الأموال، ص 728.

(8) - الكليني: الكافي 4 / 14.

الى فقراء المشركين في دار الحرب، فقد بعث رسول الله خمس مائة دينار إلى مكة حين قحطوا، وأمر يدفع ذلك إلى أبي سفيان بن حرب وصفوان بن أمية، ليقرقا على فقراء أهل مكة<sup>(1)</sup>.

#### من أحكام أهل الذمة

- أكل طعامهم: يحل للمسلم أكل طعام وذباح أهل الكتاب، مما هو جازر للمسلمين مثله، كالبقر والدجاج ونحوه، ويحرم كل ما هو حرام في الإسلام، كالخنزير والخمر، والدليل قوله تعالى {الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ} (المائدة: 5). ويشرط أن تذبح وتذكي ذكاة صحيحة، ولا حاجة للسؤال عن ذلك، إذا كان غالب وظاهر حالهم أنهم يذبحون ذبحا صحيحا، ويشرط - أيضا - ألا يكون ذبيح لمناسبة دينية أو لعيد، أو في كنائسهم ويبيعهم على أنصابتهم<sup>(2)</sup>.

- طهارة الكتابي: روى الدارقطني: عن عمر أنه تَوَضَّأَ مِنْ بَيْتِ نَضْرَانِي فِي حُقِّ نَضْرَانِيَّةٍ<sup>(3)</sup>. وفي صحيحة عبد الله بن سنان، قال: سأل أبي أبا عبد الله الصادق، وأنا حاضر، إنني أعيرُ الذمي ثوبا، وأنا أعلم أنه يشرب الخمر، ويأكل لحم الخنزير، ثم يرذه عليّ، فأغسله قبل أن أصلي فيه؟ فقال أبو عبد الله: «صل فيه ولا تغسله من أجل ذلك، فإنك أعزته إياه وهو طاهر، ولم تستيقن أنه نجسه، فلا بأس»<sup>(4)</sup>.

- الصلاة في الكنيسة: سئل الإمام الصادق عن الصلاة في البيع والكنائس، فقال: صل فيها؛ قد رأيتها ما أنظفها. قيل: أيصلي فيها، وإن كانوا يصلون فيها؟ فقال: نعم، أما تقرأ القرآن: {قُلْ كُلُّ يَعْمَلْ عَلَى شَاكِلِيهِ فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا} (الاسراء: ٨٤)، صل إلى القبلة ودعهم<sup>(5)</sup>. وقال - أيضا: «لا بأس بالصلاة، في البيعة

(1) - السرخسي: شرح السير الكبير، ص 96.

(2) - وسيم فتح الله: الوجيز في أحكام أهل الذمة، ص 11.

(3) - القرطبي: تفسير 6/ 78، 13/ 44.

(4) - الطوسي: التهذيب 2/ 361، الاستبصار 1/ 392.

(5) - الحر العاملي: هداية الأمة إلى أحكام الأئمة 2/ 166؛ وقارن الكليني: الكافي 3/ 388.

وَالْكَنِيسَةِ، الْفَرِيضَةِ وَالتَّطَوُّعِ»<sup>(1)</sup>.

فِي رِوَايَةِ إِسْمَاعِيلَ بْنِ رَافِعٍ، قَالَ: رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَوْمَ النَّاسِ فِي كَنِيسَةٍ بِالشَّامِ<sup>(2)</sup>. وَمِمَّنْ رُوِيَ عَنْهُ أَنَّهُ صَلَّى فِي كَنِيسَةِ أَبِي مُوسَى، وَرَخَّصَتْ طَائِفَةٌ أَنْ يُصَلِّيَ فِي الْكَنَائِسِ وَالْبَيْعِ، مِنْهُمْ: الْحَسَنُ، وَالشَّعْبِيُّ، وَالتَّخَعِيُّ، وَالْأَوْزَاعِيُّ، وَسَعِيدُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ، وَدَلِيلُ جَوَازِهَا دُخُولُهَا فِي جُمْلَةِ قَوْلِ الرَّسُولِ: «جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا»<sup>(3)</sup>. وَرُوِيَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ رَخَّصَ أَنْ يُصَلِّيَ فِي الْبَيْعِ إِذَا اسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ<sup>(4)</sup>. فِي حِينَ اتَّفَقَ الْمَالِكِيَّةُ الْحَنَفِيَّةُ وَالشَّافِعِيَّةُ عَلَى كَرَاهَةِ الصَّلَاةِ فِي الْكَنِيسَةِ إِلَّا إِذَا دَخَلَهَا مُضْطَرًّا غَيْرَ مُخْتَارٍ<sup>(5)</sup>.

- الزَّوْجُ مِنْهُمْ: الْمُسْلِمُ يَجُوزُ لَهُ الزَّوْجُ مِنْ كِتَابِيَّةٍ يَهُودِيَّةٍ، أَوْ نَصْرَانِيَّةٍ، بِشَرْطِ الْعِفَّةِ وَالْإِحْصَانِ، عَلَى الصَّحِيحِ، بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: {وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ} (المائدة 5) وَلَا يَحِلُّ لِلْمُسْلِمَةِ أَنْ تَنْكِحَ غَيْرَ الْمُسْلِمِ.

- الْبَيْعُ وَالشِّرَاءُ: الْأَصْلُ فِي الْمَعَامَلَاتِ الْحِلُّ، فَلَا بَأْسَ فِي الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ مِنَ الْكِتَابِيِّ، مَا لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مُحَرَّمًا، كَلَحْمِ خَنْزِيرٍ، أَوْ خَمْرٍ، أَوْ يُفْضَى إِلَى مُحَرَّمٍ، كَبَيْعِهِمُ السَّلَاحَ فِي وَقْتِ الْفِتْنَةِ، بَحِثْ قَدْ يَسْتَعْمِلُونَهُ ضِدَّ الْمُسْلِمِينَ، وَالدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ عَمُومُ قَوْلِهِ تَعَالَى {وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا} (البقرة 275).

- عِبَادَةُ مَرِيضِهِمْ: تَجُوزُ زِيَارَةُ مَرِيضِهِمْ، إِذَا كَانَتْ تَأْلَفًا لِقُلُوبِهِمْ، وَإِظْهَارًا لِأَخْلَاقِ الْإِسْلَامِ وَسِمَاحَتِهِ، دُونَ مِدَاهَنَةٍ فِي الدِّينِ، أَوْ إِقْرَارٍ لَهُمْ عَلَى بَاطِلٍ، أَوْ تَرْفُفٍ لِيَدِي جَاهٍ، أَوْ مَنْصَبٍ، وَفِي رِوَايَةِ أَنَسٍ، قَالَ: «كَانَ غُلَامٌ يَهُودِيٌّ يَخْدُمُ النَّبِيَّ - صَلَّى اللَّهُ

(1) - الحر العاملي: م. ن. 2 / 166؛ البحراني: الحقائق الناضرة 7 / 233.

(2) - ابن أبي شيبة (ت 235هـ): المصنف 1 / 423.

(3) - البخاري: الصحيح 1 / 74؛ مسلم: الصحيح 1 / 370.

(4) - محمد بن إبراهيم النيسابوري (ت 319هـ): الأوسط في السنن والإجماع والاختلاف 2 / 194.

(5) - الموسوعة الفقهية الكويتية 27 / 114.

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَمَرَضَ، فَأَنَاهُ النَّبِيُّ يَعُوذُهُ، فَقَعَدَ عِنْدَ رَأْسِهِ...»<sup>(1)</sup>

هَكَذَا نَرَى أَنَّ حُقُوقَ أَهْلِ الدِّمَّةِ شَغَلَتْ حِيزًا وَاضِحًا فِي الشَّرِيعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ وَمَا اشْتَرَعَهُ الْفُقَهَاءُ، عَلَى نَحْوِ يَكْشِفُ عَنْ كَبِيرِ انْدِمَاجِهِمْ فِي الْمُجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ، وَعَمِيقِ تَفَاعُلِهِمْ فِيهِ، وَحُسْنُنَا أَنْ نَسْتَخْلَصَ هَذِهِ الْعِلَاقَتَيْنِ مِنَ الْأَخْبَارِ النَّصْرَانِيَّةِ، وَنَسْتَقِي مِنْ «شَهَادَةِ (عِثُوبِيَابِهِ) الَّذِي تَوَلَّى كُرْسِي الْبَطْرِيرِكِيَّةِ سَنَةَ (26 - 36هـ / 647 - 657م) إِذْ كَتَبَ يَقُولُ: «إِنَّ الْعَرَبَ الَّذِينَ مَكَّنَهُمُ الرَّبُّ مِنَ السَّيْطَرَةِ عَلَى الْعَالَمِ يَعَامِلُونَنَا كَمَا تَعْرِفُونَ، أَنَّهُمْ لَيْسُوا بِأَعْدَاءَ لِلنَّصْرَانِيَّةِ، بَلْ يَمْتَدِحُونَ مِلَّتَنَا، وَيُوقِرُونَ قِسْيَسِينَا وَقَدِيسِينَا، وَيَمْدُونُ يَدَ الْمَعُونَةِ إِلَى كَنَائِسِنَا وَأَدِيرَتِنَا». وَالظَّاهِرُ إِنَّ الْإِتْفَاقَ الَّذِي تَمَّ بَيْنَ عِثُوبِيَابِهِ وَبَيْنَ الْعَرَبِ كَانَ مِنْ صَالِحِ النَّصَارَى، فَقَدْ نَصَّ عَلَى وَجُوبِ حِمَايَتِهِمْ مِنْ أَعْدَائِهِمْ، وَأَلَّا يُحْمَلُوا قَسْرًا عَلَى الْحَرْبِ مِنْ أَجْلِ الْعَرَبِ، وَأَلَّا يُؤْذُوا مِنْ أَجْلِ الْإِحْتِفَاطِ بِعَادَاتِهِمْ وَمُمَازَسَةِ شَعَائِرِهِمْ، وَأَلَّا تَزِيدُ الْجِزْيَةُ الْمَجْبَاةُ مِنَ الْفَقِيرِ عَلَى أَرْبَعَةِ دِرَاهِمٍ، وَأَنْ يُؤْخَذَ مِنَ التَّاجِرِ وَالْغَنِيِّ اثْنَا عَشَرَ دِرْهَمًا، وَإِذَا كَانَتْ أُمَّةٌ نَصْرَانِيَّةً فِي خِدْمَةِ مُسْلِمٍ، فَإِنَّهُ لَا يَحِقُّ لِسَيِّدِهَا أَنْ يُجَبِّرَهَا عَلَى تَرْكِ دِينِهَا، أَوْ إِهْمَالِ صَلَاتِهَا، وَالتَّخَلِّي عَنْ صِيَامِهَا»<sup>(2)</sup>.

يَتَّفَقُ مِنْ كِتَابَةِ الْإِسْلَامِ مِنَ الْمَفْكَرِينَ الْغَرِيبِينَ الْمَحَايِدِينَ عَلَى أَنَّ التَّسَامُحَ مَكُونُ أَسَاسٍ مِنْ طَبِيعَةِ الْإِسْلَامِ، فَكِرَةٌ اسْتُلْهِمَتْ مِنْ عَشْرَاتِ الْآيَاتِ مِنَ الْقُرْآنِ وَالْمَنَاتِ مِنَ الْأَحَادِيثِ، الَّتِي تَأْمُرُ بِالْعَفْوِ وَالْمَغْفِرَةِ وَالْحِلْمِ وَالصَّبْرِ عَلَى الْأَذَى وَمُقَابَلَةِ الْإِسَاءَةِ بِالْإِحْسَانِ، وَكَانَ مِنَ الطَّبِيعِيِّ أَنْ يَظْهَرَ أَثَرُ هَذَا التَّسَامُحِ فِي التَّعَامُلِ الْإِنْسَانِيِّ مَعَ الشُّعُوبِ الْمَغْلُوبَةِ، وَالْقُدْرَةِ عَلَى التَّعَايُشِ الْإِيجَابِيِّ مَعَ الْآخَرِ، إِذْ بَقِيَتْ الْأَقْلِيَّاتُ الْمَغَايِرَةُ لِلْمُسْلِمِينَ فِي الدِّينِ تَمَتَّعُ بِمَا يَشْبَهُ الْحُكْمَ الذَّاتِيَّ، فَكَانَتْ هَذِهِ الْأَقْلِيَّاتُ تَسْتَقِلُّ بِوَضْعِ قَوَانِينِهَا وَبِقَضَائِهَا، وَاسْتَنْتِيتْ مِنَ الْقَانُونِ الْجَنَائِي الْعَامِ فِي الْأُمُورِ الَّتِي لَا تَعُدُّ مُحَرَّمََةً فِي دِينِ الْأَقْلِيَّةِ.

وَلَعَلَّ أَسْلُوبَ التَّسَامُحِ كَانَ لَهُ دَوْرٌ فِي اجْتِنَابِ الْآخِرِ الدِّينِيِّ، وَجَعَلَهُ يَقْتَنِعُ بِأَنَّ

(1) - البخاري: الجامع المسند الصحيح 2/ 94؛ ابن حزم الظاهري: المحلى بالآثار 3/ 403

(2) - آرثر ستانلي تريتون: أهل الذمة في الإسلام، ص 158 - 159

الإسلام الذي وضعه على خارطة المساواة، يمكن أن يعتنقه، فهو أحد العوامل المؤثرة التي إتبعها المنهج الاسلامي. يقول ول ديورانت<sup>(1)</sup>: «على الرغم من خطّة التسامح الديني التي كان يتهجها المسلمون الأوّلون، أو بسبب هذه الخطّة إعتنق الإسلام معظم المَسيحيّين، وجميع الزرادشتيين والوثنيين إلا قليلاً منهم، وكثير من اليهود».

---

(1) - قصة الحضارة 5 / 133.



## الفصل الرابع التعايش الإسلامي المسيحي في المجتمع الواحد وأثره الحضاري

إن التغلغل في فهم العواطف والمشاعر الإنسانية يفسر كثيرًا من المواقف الغامضة، لقد رأينا المسلمين في مكة، يتحمسون للنصرانية في صراعها مع المجوسية، ويحزنون لانكسار الروم أمام الفرس، مع أن الإسلام لم يكن قد اتصل بعد بالنصارى اتصالاً يسوغ هذا الحماس، لكنه الشعور الطبيعي الوحيد، الذي ينتظر من الرجل المخلص لديه؛ فالمسلمون أصحاب كتاب يدعو إلى التوحيد، والنصارى أهل كتاب<sup>(1)</sup>؛ وهل هذه بذرات نظيرية وتطبيقية؟ لتأسيس للإندماج من دون احتواء، أو إقصاء.

مع أن القرآن وضع لبنات العلاقة الإيجابية مع غير المسلمين، وخصّ المسيحيين بالموّدة، وأنهم أجدر بالتقارب. وزادت أقوال وممارسات الرسول محمد - في نجران وغيرها - من وشائج العلاقة مع المسيحيين، وكذلك مسالك الخلفاء الراشدين السّميحة؛ فقد رفع عمر بن الخطاب الجزية عن قبيلة تغلب العربية، وتفاعل الإمام عليّ مع المسيحيين في نجرانية الكوفة، ورعى فقراءهم، وذكر المسيح تأسيًا به، في إحدى خطبه في مسجد الكوفة<sup>(2)</sup>: «وإن شئت، قلت في عيسى بن مريم - عليه السلام: فلقد كان يتوسد الحجر، ويلبس الخشن، ويأكل الجشب. وكان إدامه الجوع، وسراجه

(1) - محمد الغزالي السقا (ت 1416هـ): فقه السيرة، ص 248.

(2) - الشريف الرضي: نهج البلاغة، خطب الإمام علي، 2/ 58.

بالليل القمر، وظلاله في الشتاء مشارق الأرض ومغاربها، وفاكهته وريحانه ما تُثبِت الأرض للبهايم. وَلَمْ تَكُنْ لَهُ زَوْجَةٌ تَفْتِنُهُ، وَلَا وَلَدٌ يُحْزِنُهُ، وَلَا مَالٌ يَلْفِتُهُ، وَلَا طَمَعٌ يُذِلُّهُ. دَابَّتْهُ رَجُلَاهُ، وَخَادِمُهُ يَدَاهُ». ومما يبدو أَنَّ هَذِهِ الْمَعْطِيَّاتِ جَمِيعًا، حَفَزَتْ التَّسَيُّجَ الْإِجْتِمَاعِيَّ، سُدَّى وَلُحْمَةً، عَلَى التَّأَزُّرِ وَالتَّمَازُجِ فِي ظِلِّ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ الْمُتَشَحِّجَةِ بِالْإِسْلَامِ.

من معالم القَرْنِ الأوَّلِ الْهِجْرِيِّ/ السَّابِعِ الْمِيلَادِيِّ، أَنَّهُ مَنِبْتُ بَذْرَةِ الْعَلَاَقَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ، وَنَمَاهَا وَجَسَدُهَا فِي مَسَارِهَا التَّارِيخِيَّ وَالْحُقُوقِيَّ، وَظَلَّ عُنَوَانًا شَاخِصًا فِي ذَاكِرَتِهَا، «وَلَقَدْ ثَبَّتَ أَنَّ الزَّمَنَ الْإِسْلَامِيَّ، الَّذِي اسْتَهْلَ فِي الْقَرْنِ السَّابِعِ، هُوَ الَّذِي وَسَمَ وَعَيَّ الْمَسِيحِيُّونَ الْقَاطِنِينَ فِي الشَّرْقِ، وَأَثَّرَ فِي بِنَاءِ هُوِيَّتِهِمُ الثَّقَافِيَّةِ، وَصِيَاجَةِ مَقُولَاتِهِمْ وَأَحْكَامِهِمْ، وَانْتِظَامِ مَسْلُكِهِمْ. وَمِنذَ الْقَرْنِ السَّابِعِ أَحْسَسَ هَؤُلَاءِ الْمَسِيحِيُّونَ، وَمَا انْفَكُّوا يُحِسُّونَ فِي أَعْمَاقٍ تَبْصِرُهُمُ اللَّاهُوتِيَّ، أَنَّهُمْ مُتَمَتُّونَ إِلَى الشَّرْقِ، الَّذِي غَدَا شَرْقَ الدِّينِ الْإِسْلَامِيِّ، وَشَرْقَ الثَّقَافَةِ الْعَرَبِيَّةِ»<sup>(1)</sup>.

نَسَطَ قِسْمٌ مِنْ عُلَمَاءِ أَهْلِ الْكِتَابِ، مِنْ بَعْدِ انْدِمَاجِهِمْ فِي الْمُجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ فِي بَثِّ مَا لَدَيْهِمْ مِنْ مُرْتَكَزَاتٍ ثَقَافِيَّةٍ، مِنْ خِلَالِ رِوَايَةِ أَخْبَارِ الْحَضَارَاتِ الدِّينِيَّةِ السَّالِفَةِ، وَبِخَاصَّةِ الْيَهُودِيَّةِ وَالْمَسِيحِيَّةِ مِنْهَا، «فَتَمَكَّنَ كَعْبُ بْنُ مَاتَعِ الْيَهُودِيُّ الْمُلَقَّبُ بِ«كَعْبِ الْأَخْبَارِ»، وَتَمِيزُ الدَّارِيُّ الرَّاهِبُ النَّصْرَانِيُّ، فِي رِوَايَةِ أَحَادِيثَ كَثِيرَةٍ بِاسْمِ الْإِسْلَامِ، فَرَوَى عَنْهُمَا بَعْضُ مَشَاهِيرِ الصَّحَابَةِ، نَحْوُ: أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَبُو هُرَيْرَةَ، عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ، عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ، مُعَاوِيَةَ، عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ، وَنَفَرَاتِهِمْ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ»<sup>(2)</sup>.

#### 1. الجدل والحوار الديني:

إِنَّ الْإِسْتِقْرَارَ الْإِجْتِمَاعِيَّ وَالْإِقْتِصَادِيَّ، الْحَاصِلَ فِي الْبُلْدَانِ الْمَفْتُوحَةِ، وَلَدَى الْجَمَاعَاتِ الدِّينِيَّةِ - اسْتِقْرَارًا نَفْسِيًّا، تَوَجَّهُوا خِلَالَهُ إِلَى إِعَادَةِ الْبُنَى الْفِكْرِيَّةِ الدِّينِيَّةِ

(1) - مشير باسيل عون: الفكر القرآني الديني المسيحي (دار الطليعة، بيروت، 2007) ص 49.

(2) - الطوسي: الخلاف 1/ 30؛ ابن أبي حاتم: الجرح والتعديل 7/ 161؛ ابن حجر: تهذيب التهذيب 438/ 8، 511/ 1.



وتنظيمها، لِتَتَوَافَقَ مَعَ المرحلة وَتَقْدَاكَ، فَنَلْحُظُ اللِّقَاءَاتِ بَيْنَ أئِمَّةِ الدِّيَانَاتِ وعلمائها من الشَّيُوعِ بِمَكَانٍ، وَأَنَّ نَقْلَ جُلُوسَاتِهِمْ طَفَقَ يَتَدَاوَلُهَا أَهْلُ الْأَخْبَارِ، وَإِنْ كَانَتْ بِالرِّوَايَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، إِلَّا أَنَّهَا تَدُلُّ - بوضوح - عَلَى تَسَامِيِ الْحُرِّيَّاتِ الدِّيْنِيَّةِ، وَالارتقاءِ بِالجدلِ الدِّيْنِيِّ إِلَى أَعْلَى مُستوياتِهِ، قَدْ أَخَذَ مَاخُذَهُ.

وَكَانَ الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ يَقْصِدُ أَصْحَابَ الدِّيَانَاتِ، لِيُجَادِلَهُمْ، فِي رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ<sup>(1)</sup>:  
 أَتَى رَسُولُ اللَّهِ «بَيْتَ الْمِدْرَاسِ»، فَقَالَ: «أَخْرِجُوا إِلَيَّ أَعْلَمَكُمْ»، فَقَالُوا: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صُورِيَا<sup>(2)</sup>، فَخَلَا بِهِ رَسُولُ اللَّهِ، فَتَأَشَّدَهُ بِدِينِهِ، وَبِمَا أَنْعَمَ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ آيَاتٍ وَبَيِّنَاتٍ. كَثِيرًا مَا كَانَ كِبَارُ الْأَسَاقِفَةِ يَجَالِسُونَ الْخَلِيفَةَ، وَأَنَّ الْخَلِيفَةَ الرَّاشِدِيَّ نَسَخَ التَّحِيَّةَ بِالسَّجُودِ، الَّتِي غَلَبَتْ عِنْدَ مَلُوكِ الْفُرْسِ وَالرُّومِ. فِي رِوَايَةِ سَمَاكِ بْنِ هَانِيءٍ<sup>(3)</sup> قَالَ: «دَخَلَ الْجَائِلِيُّ عَلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ، فَأَرَادَ أَنْ يَسْجُدَ لَهُ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: إِسْجُدْ لِلَّهِ، وَلَا تَسْجُدْ لِي». وَغَدَا يَشْجَعُ - بِالضَّرُورَةِ - عَلَى التَّلَاقِيِ وَالتَّلَافُحِ بَيْنَ أَصْحَابِ الدِّيَانَاتِ، وَرُؤُوسِ الْأَسَاقِفَةِ، مَعَ الزَّعَامَةِ الدِّيْنِيَّةِ وَالسِّيَاسِيَّةِ لِدَوْلَةِ الْإِسْلَامِ، وَبِحَسَبِ الْغَزَالِيِّ<sup>(4)</sup>: أَنَّ أَسْقَفَ نَجْرَانَ كَانَ يَدْخُلُ عَلَى الْإِمَامِ عَلِيٍّ، وَيَأْخُذَانِ فِي تَدَاوُلِ الْعِظَةِ.

وَتَتَجَسَّدُ مَلَاحِجُ التَّسَامُحِ الدِّيْنِيِّ، فِي فَتْحِ بَابِ الْجِدَالِ حَوْلَ الْمُشْتَرَكَاتِ الدِّيْنِيَّةِ، مِثْلَ مَسْأَلَةِ «الْفَرْقَةِ النَّاجِيَةِ» فِي الْأَدْيَانِ، مِنْ رِوَايَةِ أَبِي الصَّهْبَاءِ الْبَكْرِيِّ، قَالَ: سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، وَقَدْ دَعَا «رَأْسَ الْجَالُوتِ»<sup>(5)</sup> وَأَسْقَفَ النَّصَارَى، فَقَالَ: إِنِّي سَأَلْتُكُمْ

(1) - ابن سعد: الطبقات الكبرى 1/ 164؛ ابن عساکر: تاريخ دمشق 3/ 418.  
 (2) - عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صُورِيَا الْأَعُورُ، أَوْ ابْنُ صُورِ الْإِسْرَائِيلِيِّ، مِنْ بَنِي ثَعْلَبَةَ ابْنِ الْفُطَيْوْنِ، مِنْ أَجْبَارِ الْيَهُودِ بِالْمَدِينَةِ، وَلَمْ يَكُنْ بِالْحِجَازِ فِي زَمَانِهِ أَحَدٌ أَعْلَمُ بِالتَّوْرَةِ مِنْهُ. ابن هشام: السيرة 1/ 514؛ ابن حجر: الإصابة 4/ 115.

(3) - الفلقشندي: صبح الأعشى في صناعة الإنشاء 6/ 327.  
 (4) - أبو حامد، (ت505هـ): مقامات العلماء بين يدي الخلفاء والأمراء، ص65.  
 (5) - بَعْدَ أَنْ تَفَرَّقَتِ الْيَهُودُ فِي الْبِلَادِ وَلَمْ تَعُدْ لَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ رِيَاسَةٌ يَعْتَدُّ بِهَا، وَصَارَ مِنْهُمْ بِالْعِرَاقِ وَتِلْكَ النُّوَاحِي جَمَاعَةٌ، وَكَانُوا يَرْجِعُونَ إِلَى كَبِيرٍ مِنْهُمْ، فَصَارَ اسْمُ ذَلِكَ الْكَبِيرِ الَّذِي يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ رَأْسَ الْجَالُوتِ. أَبُو الْفَدَاءِ: الْمُخْتَصَرُ فِي أَخْبَارِ الْبَشَرِ 1/ 88.

عَنْ أَمْرِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِهِ مِنْكُمْ، فَلَا تَكْتُمَانِي، يَا رَأْسَ الْجَالُوتِ، أَنْشَدْتُكَ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى، وَأَطَعَمَكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى، وَضَرَبَ لَكُمْ فِي الْبَحْرِ طَرِيقًا، وَأَخْرَجَ لَكُمْ مِنَ الْحَجَرِ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ عَيْنًا، لِكُلِّ سَبْطٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَيْنٌ؛ إِلَّا مَا أَخْبَرْتَنِي عَلَى كَمْ افْتَرَقْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ بَعْدَ مُوسَى؟ فَقَالَ لَهُ: وَلَا فِرْقَةَ وَاحِدَةٍ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، لَقَدْ افْتَرَقَتْ عَلَى إِحْدَى وَسَبْعِينَ فِرْقَةً. ثُمَّ دَعَا الْأُسْقُفَّ فَقَالَ: أَنْشَدُكَ اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْإِنْجِيلَ عَلَى عِيسَى، وَجَعَلَ عَلَى رَحْلِهِ الْبَرَكَةَ، وَأَرَاكُمُ الْعِبْرَةَ، فَأَبْرَأَ الْأَكْمَةَ، وَأَخْبَا الْمَوْتَى، وَصَنَعَ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ طُيُورًا، وَأَنْبَأَكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ، وَمَا تَذْخَرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ، فَقَالَ: دُونَ هَذَا أَصْدُقُكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، فَقَالَ: عَلَى كَمْ افْتَرَقَتِ النَّصَارَى بَعْدَ عِيسَى مِنْ فِرْقَةٍ؟ فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ، وَلَا فِرْقَةَ، فَقَالَ: وَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، لَقَدْ افْتَرَقَتْ عَلَى اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً؛ فَأَمَّا أَنْتَ يَا يَهُودِيَّ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: {وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهُودُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ} (الأعراف 159) فَهِيَ الَّتِي تَنْجُو. وَأَمَّا أَنْتَ يَا نَصْرَانِيَّ فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: {مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْمَلُونَ} (المائدة 66) فَهِيَ الَّتِي تَنْجُو، وَأَمَّا نَحْنُ فَيَقُولُ: {وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهُودُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ} (الأعراف 181) وَهِيَ الَّتِي تَنْجُو مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ<sup>(1)</sup>.

وَفِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ، وَلَا سِيَّمَا فِي حَقِّهِ مَا بَعْدَ الْفُتُوحِ، حَيْثُ تَجَسَّدَ التَّلَاقِي وَالتَّقَارِبُ بَيْنَ أَبْنَاءِ الْإِثْنِيَّاتِ وَاللُّغَاتِ وَالْدِّيَّانَاتِ عَلَى اخْتِلَافِهَا، لِيُعَمَّقَ أَنْمَاطُ الْعَلَاقَاتِ الْإِنْسَانِيَّةِ، وَيَصْهَرَهَا فِي بَوْدَةِ الدَّوْلَةِ الْجَدِيدَةِ، لِيَتَعَزَّزَ التَّعَايُشُ وَالْارْتِقَاءُ فِي تَحْقِيقِ الْأَهْدَافِ الْمُشْتَرَكَةِ.

لَعَلَّ أَوَّلَ مَا طَفَقَ هُنَالِكَ مِنْ إِحْتِكَالٍ دِينِيٍّ مَلْحُوظٍ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَسِيحِيِّينَ، حِينَ أَخَذُوا يَتَجَادَلُونَ وَيَتَحَاجُّونَ فِي الْعَقَائِدِ، فِي تَأْصِيلِ الْحَوَارِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ، عَلَى قَاعِدَةٍ {ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ} (النحل 125). وَلَيْسَ أَذَلُّ عَلَى ذَلِكَ مِنْ مَا تَمَخَّضَ عَنْ «بَحْيِ الدَّمَشْقِيِّ» وَهُوَ ابْنُ

(1) - الْمَرْوَزِي، (ت 294هـ) السَّنَّة، (مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، 1408هـ) ص 23.

سرجون، وَقَدْ عُرِفَ بِـ «القديس يوحنا الدمشقي» (ت: قبل 125هـ / 743م) من تأليف رسالة عَلَى منهج السُّؤال والجواب، بصيغة: «إِذَا قَالَ لَكَ الْعَرَبِيُّ كَذَا، فَأَجِبْهُ بِكَذَا»<sup>(1)</sup>، لَعَلَّه كتاب «فضائل النُّصْرَانِيَّة»<sup>(2)</sup>.

وَيُظْهِرُ مِنْ هَذَا الْمُؤَلَّفِ ومثيله - بحَسَبِ أوليري<sup>(3)</sup> Oleary - أَنَّ تَمَّةَ حُرِّيَّةٍ عَظِيمَةً لِلنَّقَاشِ الدِّينِيِّ فِي مَطْلَعِ الْقَرْنِ الثَّامِنِ، وَأَنَّ الْمَسِيحِيِّينَ قَدْ سُمِّحَ لَهُمْ أَنْ يَنْقُدُوا الدِّينَ الرَّسْمِي بِكُلِّ حُرِّيَّةٍ. وَنَتِجَةُ لِلْمُشْتَرَكَاتِ بَيْنَ الدِّينَتَيْنِ، وَلِلإِخْتِلَاطِ الإِجْتِمَاعِيِّ الإِسْلَامِيِّ الْمَسِيحِيِّ، جَعَلَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى صِلَةٍ بِمَعْلُومَاتِ اللاهوتِ الْمَسِيحِيِّ، وَالتَّعَرُّفِ عَلَى مَبَادِيِ الْفَلَسَفَةِ الْإِغْرِيْقِيَّةِ.

لَا شَكَّ، إِنَّ لِنَاحَةِ فَسْحَةٍ مِنَ الْحُرِّيَّةِ الْفِكْرِيَّةِ، يَكُونُ مُسَوِّغًا لغيرِ الْمُسْلِمِينَ بِأَنْ يَعْرَضُوا آرَاءَهُمْ دُونَ خَوْفٍ، أَوْ تَرَدُّدٍ، بَلْ وَأَنْ يَضْطَلِعُوا بِدَوْرِهِمْ فِي بِنَاءِ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَحَضَارَتِهَا. فَقَالَ الْأَعْشَى:

إِسْتَأْثَرَ اللَّهُ بِالْوَفَاءِ وَبِالْعَدْلِ      وَوَلَّى الْمَلَامَةَ الرِّجَالَا

قِيلَ كَانَ قَدَرِيًّا، وَسَأَلَ أَبُو الْفَرَجِ: فَمَنْ أَيْنَ أَخَذَ الْأَعْشَى مَذْهَبَهُ؟، قِيلَ: مِنْ قِبَلِ الْعَبَّادِيَّينَ، نَصَارَى الْحِجْرَةِ، كَانَ يَأْتِيهِمْ يَشْتَرِي مِنْهُمْ الْخَمْرَ، فَلَقَّنُوهُ ذَلِكَ<sup>(4)</sup>.  
فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ ظَهَرَتْ حَرَكَاتٌ دِينِيَّةٌ فَلَسَفِيَّةٌ عَدِيدَةٌ غَلَبَ عَلَيْهَا اسْمُ الْفِرْقِ، وَبِحَسَبِ حَتَّى<sup>(5)</sup>: أَنَّ احْتِكَاكَ الْمُسْلِمِينَ بِالنَّصَارَى فِي سُورِيَّةٍ، أَثَارَ ضَرْبًا مِنَ التَّأَمُّلِ الدِّينِيِّ وَالنَّقَاشِ الْفِكْرِيِّ، انْتَهَى بِظُهُورِ عِدَدٍ مِنَ الْفِرْقِ، أَشْهَرُهَا: فِرْقَةُ الْجَبَرِيَّةِ، وَالْقَدَرِيَّةِ، وَالْمَعْتَزَلَةِ.

(1) - أحمد أمين: فجر الإسلام، ص 134.

(2) - أبو زهرة: تاريخ المذاهب الإسلامية، 2/ 102؛ بروكلمان: تاريخ الأدب العربي، 1/ 256. سعيد أيوب: معالم الفتن (مجمع أحياء الثقافة الإسلامية، قم، 1416هـ) 1/ 246.

(3) - مسالك الثقافة الإغريقية إلى العرب، ص 212.

(4) - الأغاني 9/ 133؛ وانظر: ديوان الأعشى 155، المرتضى: الأمالي 1/ 21؛ شرح ديوان الأعشى 233، «القصيدة رقم 35»، وورد «وبالحمد» بدلا من «وبالعدل».

(5) - تاريخ سورية، ص 114.

في ظلّ مجتمع تسوده حياةٌ مُشتركة بينَ المُسلمينَ والمسيحيينَ، يتأصلُ التأثيرُ بالآخر في ما يشتمله من وغيٍ حضاريٍّ، فأضحى المتصوفةُ المُسلمون الأوائل يستمدون التّفسيرات العرفانيّة المتجلّية في الفكر الصوفيّ من التأثير بالرهانيّة المسيحيّة، نحو الاندماج بالذات الإلهيّة، ويقتدون بالتطبيقات في بناء الرُّبُط والمقامات والطرائق الصوفيّة على أساس من الصّوامع. وَكَانَ المتصوفة المُسلمون في القرنين الأوّلين للإسلام يختلفون إلى التّساك المسيحيين، يسألونهم في العقائد والحياة الرُّوحية، وأنّ عددًا من المقالات الأولى التي وُضعت في الزُّهد الإسلامي، يبدو نقلًا لموضوعات مسيحيّة بشيء من التوسّع والتصرّف<sup>(1)</sup>.

تحدّثنا رواياتٌ عدّة عن مساحةٍ من التشابه بين عيسى المسيح والإمام عليٍّ، أنتجتها البيئةُ الرُّوحيةُ المتعمّقة في التمازج الثقافيّ الموروث، وسيرة التألّق والإبهار لدى طرفي الشّبه، فهناك أخبار تحمّلت شّبه عليٍّ بالمسيح في: علمه، وجلّله، وعدله، وجملة سيرته في الناس. منها، إنّ الإمام عليٍّ، قال: قال لي رسول الله: «إِنَّ فِيكَ لَشَبَهَا مِنْ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ، أَحَبَّتَهُ النَّصَارَى حَتَّى أَنْزَلَتْهُ بِالْمَنْزِلَةِ الَّتِي لَيْسَتْ لَهُ، وَأَبْغَضَتْهُ الْيَهُودُ حَتَّى بَهَتَتْ أُمَّهُ»<sup>(2)</sup>. ممّا جعل قسما من الناس يفرطون في حبّه، ويرتقون به الى التّأليه ومرحلة الإستحقاق العباديِّ، ولعلَّ أوجه الشّبه تتّسامى، بلحاظِ التأثير بالمسيحيّة، فقد ذهبوا بعيدا الى الشّبه في ساعة الولادة، فأُمّ عليٍّ انتبذت داخل الكعّبة، مثلُ مريمَ انتبذت مكانا شرقيا، وتكفّل عليّا النبيّ محمّد، مثلما تكفّل مريمَ والمسيحَ زكريّا. غير أنّ الإمام عليّا ناهضهم ونبذهم قائلا: «أَلَا وَإِنَّهُ يَهْلِكُ فِيَّ اثْنَانِ: مُحِبٌّ مُطْرِي يَفْرَظُنِي بِمَا لَيْسَ فِيَّ،... إِلَّا إِنِّي لَسْتُ بِنَبِيٍّ وَلَا يُوحَى إِلَيَّ، وَلَكِنِّي أَعْمَلُ بِكِتَابِ اللَّهِ، وَسُنَّةِ نَبِيِّهِ مَا اسْتَطَعْتُ، فَمَا أَمَرْتُكُمْ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ فَحَقٌّ عَلَيْكُمْ طَاعَتِي، فِيمَا أَحْبَبْتُمْ وَكَرِهْتُمْ»<sup>(3)</sup>.

(1) - فنّواي: المسيحية والحضارة العربيّة، ص 97.

(2) - ابن أبي الحديد: شرح نهج البلاغة 4/ 105؛ وقارن: احمد بن حنبل: مسند أحمد 2/ 469.

(3) - أحمد بن حنبل: فضائل الصحابة 2/ 713؛ البيهقي: الخصائص الكبرى 2/ 25.

في منظور جولدتسيهر<sup>(1)</sup> Goldziher، ارتبطت فكرة الرجعة لـ «ابن الحنفية» عند الكيسانية برجعة «إيليا» وما لبثت فكرة الخلاص المهدوية تقترب بالمسيح المخلص، ولاسيما عند الشيعة، إذ وُصِّلَ ظهوره بنزول المسيح، وذلك لكون المهدي ابن امرأة من نسل الحواريين، وبنهاية العالم<sup>(2)</sup>. ويحدثنا «لويس ماسنيون Louis Massignon» عن «الأميَّاز الروحي» لـ «أبي الخطاب» (ت 138هـ / 755م)<sup>(3)</sup> الباطني، في علاقته بالإمام الصادق، يُفسَّرُ قول الغلاة «بالتاليه والمشاركة» بما يتناغم وفكرة السيد المسيح من جانب، وللأبوة الروحية لأبي الخطاب، فيما بين الصادق وولده إسماعيل من جانب آخر<sup>(4)</sup>.

لَعَلَّ بعض الأفكار، الَّتِي سَرَتْ إِلَى الفِكرِ الإسلاميِّ، حَظَّتْ بِتَأْثِيرِ فِي الْمَسِيحِيَّةِ، نَحْو: مسألة القدر، ومسألة خلق القرآن. فَأَمَّا الْقَوْلُ فِي الْقُرْآنِ، فَقَدْ تَزَيَّنَ فِي عَقُولِ أَقْوَامٍ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَخْلُوقٍ، فَضَاهَا قَوْلَ النَّصَارَى فِي عِيسَى: أَنَّهُ لَيْسَ بِمَخْلُوقٍ<sup>(5)</sup>. ويتضح تأثر الجهمية بالنصارى في أمر عيسى، في قول أحمد بن حنبل<sup>(6)</sup>: «وَذَلِكَ أَنَّ الْجَهْمِيَّةَ قَالُوا: عِيسَى رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ، لِأَنَّ الْكَلِمَةَ مَخْلُوقَةٌ، وَقَالَتِ النَّصَارَى: عِيسَى رُوحُ اللَّهِ مِنْ ذَاتِ اللَّهِ، وَكَلِمَتُهُ مِنْ ذَاتِ اللَّهِ. كَمَا يُقَالُ: إِنَّ هَذِهِ الْخَرْقَةَ مِنْ هَذَا الثَّوبِ، وَقَلْنَا نَحْنُ: إِنَّ عِيسَى بِالْكَلامَةِ كَانَ، وَلَيْسَ عِيسَى هُوَ الْكَلِمَةُ». وأختلف أصحاب الكيسانية في الإمام بعد أبي هاشم عبد الله ابن مُحَمَّد بن الْحَنَفِيَّةِ،

(1) - العقيدة والشرعة في الإسلام، ص 192؛ كامل الشيبني: الصلة بين التصوف والتشيع، 1/ 22.

(2) - الطوسي: الغيبة، ص 134.

(3) - أبو الخطاب بن أبي زينب، صاحب الخطابية، فرقة تزعم أن الأئمة أنبياء محدثون ورسول الله وحججه على خلقه لا يزال منهم رسولان واحد ناطق والآخر صامت فالناطق محمد، والصامت علي بن أبي طالب، فهم في الأرض اليوم طاعتهم مفترضة على جميع الخلق، يعلمون ما كان وما هو كائن. الأشعري، أبو الحسن، علي بن إسماعيل (ت 324هـ): مقالات الإسلاميين، (المكتبة العصرية، بيروت، 2005م) 1/ 28.

(4) - الشيبني: الصلة بين التصوف والتشيع، 1/ 25، نقلا عن ماسنيون: شخصيات قلقة، ص 8.

(5) - ابن الجوزي: المنتظم في تاريخ الملوك والأمم 11/ 19.

(6) - الرد على الجهمية والزنادقة، ص 126.

فَمِنْهُمْ مَنْ نَقَلَهَا إِلَى أَبِي مُحَمَّدٍ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بِوَصِيَّةِ أَبِي هَاشِمٍ إِلَيْهِ وَهَذَا قَوْلُ «الرَّائِدِيَّةِ»، وَمِنْهُمْ «الْبَيَانِيَّةُ» مِنْ زَعَمَ أَنَّ الْإِمَامَةَ بَعْدَ أَبِي هَاشِمٍ صَارَتْ إِلَى بَيَّانَ بْنِ سَمْعَانَ، وَزَعَمُوا أَنَّ رُوحَ اللَّهِ تَعَالَى كَانَتْ فِي أَبِي هَاشِمٍ ثُمَّ انْتَقَلَتْ مِنْهُ إِلَى بَيَّانَ، وَمِنْهُمْ «الْحَرْبِيَّةُ» مِنْ زَعَمَ أَنَّ تِلْكَ الرُّوحَ انْتَقَلَتْ مِنْ أَبِي هَاشِمٍ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَرْبٍ، وَادْعَتْ هَذِهِ الْفِرْقَةُ إِلَهِيَّةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَرْبٍ<sup>(١)</sup>.

يبدو منشأ الجدل بَيْنَ الْفِرْقِ الْإِسْلَامِيَّةِ فِي هَذِهِ الْمَسَائِلِ، يَحْدُوهُ جَدَلٌ سَابِقٌ نَشَبَ مَعَ الْمَسِيحِيِّينَ، فَكَانَ الْقَدِيسُ يوحنا الدمشقي يسير في مناقشته عَلَى نمطٍ، يَشْبَهُ مَا يَتَقَيَّدُ بِهِ أَنْصَارُ الْقَدَرِيَّةِ فِي الْإِسْلَامِ<sup>(٢)</sup>، وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ: «لَا تَمُوتُ حَتَّى تَسْمَعَ بِقَوْمٍ يَكْذِبُونَ بِالْقَدَرِ، يَحْمِلُونَ الذُّنُوبَ عَلَى الْعِبَادِ، اسْتَقْبَلُوا قَوْلَهُمْ مِنْ قَوْلِ النَّصَارَى<sup>(٣)</sup>. فِي الشَّامِ اخْتَلَطَ الْعَرَبُ بِغَيْرِهِمْ أَكْثَرَ مِنَ الْعِرَاقِ، وَحَيْثُ بَلَطَ الدَّوْلَةُ، نَسَمِعُ بِمَوْجَةِ التَّرَفِّ فِي الْعَاصِمَةِ، وَلَكِنَّا نَسْمَعُ فِيهَا بِمُنَاقَشَاتٍ دِينِيَّةٍ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَسِيحِيِّينَ، نَتِيجَةً لِاتِّصَالِ الْأَرَاءِ، وَبِذَلِكَ تَسَرَّبَتْ الْأَرَاءُ وَالْمَعَارِفُ الْيُونَانِيَّةُ وَالْمَسِيحِيَّةُ إِلَى الْمُسْلِمِينَ بِصُورَةٍ أَوَّلِيَّةٍ فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ<sup>(٤)</sup>.

عَلَى انْقِاضِ الْحَيَرَةِ، حَيْثُ كَانَ مَجْتَمَعُ النَّصْرَانِيَّةِ، وَأَذْيَرَةُ الرِّهْبَانِ السَّرِيانِ تَنْتَشِرُ، وَتَبَثَ الْفِكْرُ الْمَسِيحِي، قَامَتِ الْكُوفَةُ وَفِيهَا عِدَّةُ فِرْقٍ نَشَأَتْ وَانْتَشَرَتْ، إِحْدَاهَا الْفِرْقَةُ الْخَطَابِيَّةُ، الْمُنْسُوبَةُ إِلَى أَبِي الْخَطَّابِ (ت ١٣٨هـ / ٧٥٥م)<sup>(٥)</sup>، وَهِيَ مِنْ فِرْقِ الشَّيْعَةِ الْغَالِيَةِ، وَقَدْ كَانَتْ تَقُولُ بِالْوَهْةِ أَهْلَ الْبَيْتِ، وَنَسَبَتْ إِلَيْهِمْ أَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ عِلْمًا لَدُنْيَاً، وَأَنَّهُمْ يَعْلَمُونَ بِكُلِّ مَا فِي الْكَوْنِ. وَبِرَأْيِ بَعْضِ الْبَاحِثِينَ<sup>(٦)</sup>: أَنَّ أَفْكَارَهَا مُسْتَقَاةٌ

(١) - عبد القادر البغدادي (ت ٤٢٩هـ): الفرق بين الفرق، ص ٢٨.

(٢) - قنات: المسيحية والحضارة العربية، ص ٩٧.

(٣) - المتقي الهندي، (ت ٩٧٥هـ): كنز العمال في سنن الأفعال والأفعال، ١/ ١٣٩، ح ٦٦٥.

(٤) - عبد العزيز الدوري: مقدمة في تاريخ صدر الإسلام، ص ٩.

(٥) - مُحَمَّدُ بْنُ مَقْلَاصٍ بْنِ الْخَطَّابِ الْأَسَدِيِّ الْكُوفِيُّ الْبَرَادِيُّ الْأَجْدَعِيُّ. عَمْسَنُ الْأَمِينُ: أَعْيَانُ الشَّيْعَةِ ٣٤٨/٢.

(٦) - عبد الهادي الفضلي: أصول الحديث، ص ١٤٤.

من الفكر المسيحي، ولا تعدو أن تكون صدى من أصدائه.

في القرن الثاني الهجري/ الثامن الميلادي، بلغ الحوار بين أهل الأديان والملل - على مختلفهم - شأواً وريقاً، وكانت تسعهم المجالس في رحابة أديانها، على نحو يُثير العجب، مما تالقت بذكرهم الأخبار في الآفاق، فهم أشبه بحلقات حوار الأديان اليوم. ففي رواية «خلف بن المثنى، قال: كان يجتمع بالبصرة عشرة في مجلس لا يُعرف مثلهم في تضاد أديانهم ونحلهم: الخليل بن أحمد سني، والسيد بن محمد الحميري رافضي، وصالح بن عبد القدوس ثوري، وسفيان بن مجاشع صفي، وبشار بن برد خليع ماجر، وحماد عجرد زنديق، وابن راس الجالوت يهودي، وابن نظير متكلم النصارى، وعمرو ابن أخت المؤيد المجوسي، وروح بن سنان الحراني صابئي، فيتناشد الجماعة أشعاراً، فكان بشار يقول: أبيتك هذه يا فلان أحسن من سورة كذا وكذا...»<sup>(1)</sup>.

من هنا نرى أن الثقافات اليونانية والفارسية والهندية كانت مبنوثة بين المسلمين في البلدان المختلفة، ولاسيما في البصرة، حيث تنوع مجتمع التجارة حضارياً، وكانت هذه الثقافات قرية المنال من المسلمين، فأفادوا منها وتعلموها من مصادرها، ونشأت على أثرها فرق فلسفية وكلامية. وليس من المستغرب أن يذكر بعض مؤرخي الفكر الكلامي: أن المتكلمين الأوائل من أصحاب واصل بن عطاء (ت 133هـ / 750م) طالعوا كتب الفلاسفة<sup>(2)</sup>.

مما يثبت صلة علماء المسلمين بفلسفة اليونان في ال(ق 1هـ / 7م) إحتكام المسلمين العلمي، واتصالهم بآباء الكنيسة في الشام وما بين النهرين في أديرتهم وكنائسهم، ونقاشهم لعقائد المسيحيين. وفي ضوء الحرية الدينية والفكرية أضحت هذه المراكز كمجامع علمية تُدرّس فيها فلسفة اليونان، وفي مقدمتها منطق أرسطو. وما يؤكّد هذا الاتصال، تمخّض جدالات عقائدية، ذكرتها المصادر السريانية التي

(1) - الذهبي: تاريخ الإسلام 4/ 40؛ الصفي: الوافي بالوفيات 13 / 89.

(2) - الشهرستاني (ت 548هـ): الملل والنحل 1 / 46.

أرخت لفكر يوحنا الدمشقي، ووجود آثار الفلاسفة الرواقية في نقد المتكلمين الأول لمنطقي أرسطو، وأن التراجم الإسلامية الأولى لـ «أورجانون»<sup>(1)</sup> التي وصلتنا كانت على غرار الكتب المنطقية المسيحية<sup>(2)</sup>.

ومن مخاض التأثير بالفكر اليوناني لدى العالمين الفكريين المسيحي والإسلامي في القرون الوسطى، جعلهما على محك التشابه، إذ قامت المحاولات الضخمة في كلاً المعسكرين؛ لإخضاع الإيمان للعقل بنفس وسائل المنطق والتفكير القديم الافلاطوني والأرسطي في مواجهة الغنوصية<sup>(3)</sup>.

إن تفهّم المسلمين الحياة الفكرية لذن الحضارات، جعلهم أكثر تنظيمًا، وأفضل إدارة للعلاقات الدينية والأخلاقية مع الديانات والشعوب الأخرى، وارتقوا في هذا المنحى، حتى أنهم أضحوا - بحسب لوبون - أول من علم العالم كيف تنفق حرية الفكر مع استقامة الدين، فهم الذين علموا الشعوب النصرانية، وإن شئت فقل: حاولوا أن يعلموها التسامح، الذي هو أئمن صفات الإنسان، ولقد كانت أخلاق المسلمين - في أدوار الإسلام الأولى - أزقى كثيراً من أخلاق أمم الأرض قاطبة<sup>(4)</sup>.

أسهمت العلوم الدينية الإسلامية في رفد التواصل الثقافي بين الإسلام والمسيحية، فقد ربط المفسرون - مثلاً - بعض الحوادث للمسيحية بالتراث الإسلامي، ولا سيما ما ورد منها في القرآن الكريم، فرأوا - على سبيل المثال - أن من أسماء «النَجَفِ» الرَبْوَة، وقد ترجع إلى أول قرن ميلادي، حيث آوى إليها المسيح وأمه، كما وردت في تفاسير الإمامية، وأخبار أهل البيت، حول آية {وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ} (المؤمنون 50)، في تفسير الإمام علي: الربوة: الكوفة، والقرار:

---

(1) - أو الأورغانون Organon: اسم أطلق على منطق أرسطو ومنهجه الصوري. وسميت مجموعة بحوثه المنطقية أورغانون، فكان في نظر أرسطو القياس هو صورة الاستدلال. ويكيبيديا الموسوعة الحرة (الأورغانون).

(2) - علي سامي النشار: مناهج البحث عند مفكري الإسلام، ص 21.

(3) - كارل هيرنش بكر: تراث الأوائل في الشرق والغرب، ص 21.

(4) - غوستاف لوبون: حضارة العرب، ص 26، 276، 430، 566.



المسجد، والمعين: الفرات<sup>(1)</sup>. وفي تفسير الامام الصادق: الربوة: نجف الكوفة. والمعين: الفرات<sup>(2)</sup>. وهذا ما يجسد العلاقة ما بين الرموز المسيحية في مجتمع المدن الإسلامية، في حفاظها بالتراث المسيحي، ومزجه بوغي التراث الإسلامي، في مُحَصَّلِهِ احتضان المدينة الإسلامية لمعالم التاريخ المسيحي، لتعمق قيم المشاركة والكلمة سواء بين مجتمعي الدينين، وتوثق امتداد الرعي التاريخي بينهما.

زاد تواسج التواصل الاجتماعي بين تنوع المجتمعات الدينية في البيئة الإسلامية، وَضَعُ قوانينَ نَاطِمَةٍ للعلاقات من لَدُنِ الْمُشْتَرَعَةِ فِي عِلْمِ الْفِقْهِ. فَقَدْ نُظِمَ وَضَعُ أَهْلِ الدِّمَةِ فِي دَارِ الْإِسْلَامِ بِمَجْمُوعَةٍ مِنَ الْأَحْكَامِ وَالْاجْتِهَادَاتِ، الَّتِي تَوَصَّلَ إِلَيْهَا الْفُقَهَاءُ الْمُسْلِمُونَ، بِخَاصَّةٍ فِي الْفَتْرَةِ مَا بَيْنَ الْقَرْنَيْنِ الثَّامِنِ وَالْحَادِي عَشَرَ لِلْمِيلَادِ<sup>(3)</sup>.

كَانَتْ الْفِرْقُ الْإِسْلَامِيَّةُ الْمُخْتَلَفَةُ تُشْعِرُ، بَعْضُهَا نَحْوَ بَعْضٍ، بَعْدَاءٍ يَفُوقُ عِدَاءَهَا لِمَنْ يَعِيشُ فِي الْبِلَادِ الْإِسْلَامِيَّةِ مِنَ الْكُفْرَةِ، شَأْنُهَا فِي هَذَا شَأْنُ الْفِرْقِ الْمُخْتَلَفَةِ فِي سَائِرِ الْأَدْيَانِ. وَلَقَدْ كَانَ أَهْلُ الدِّمَةِ الْمَسِيحِيِّينَ، وَالزَّرَادَشْتِيِّينَ<sup>(4)</sup>، وَالْيَهُودَ، وَالصَّابِثُونَ، يَسْتَمْتِعُونَ فِي عَهْدِ الْخِلَافَةِ الْأُمَوِيَّةِ بِدَرَجَةٍ مِنَ التَّسَامُحِ، لَا نَجْدُ لَهَا نَظِيرًا فِي الْبِلَادِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ. فَلَقَدْ كَانُوا أَحْرَارًا فِي مُمَارَسَةِ شَعَائِرِ دِينِهِمْ، وَاحْتَفَظُوا بِكَنَائِسِهِمْ وَمَعَابِدِهِمْ، وَلَمْ يُفْرَضْ عَلَيْهِمْ أَكْثَرُ مِنْ ارْتِدَاءِ زِيٍّ ذِي لَوْنٍ خَاصٍّ، وَأَدَاءِ فُرْضَةٍ عَنْ كُلِّ شَخْصٍ، تَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ دَخْلِهِ، وَتَتَرَاوَحُ بَيْنَ دِينَارٍ وَأَرْبَعَةِ دَنَانِيرٍ (من 4, 75 إِلَى 19 دُولَارًا أَمْرِيكِيًّا). وَلَمْ تَكُنْ هَذِهِ الضَّرِيَّةُ تُفْرَضُ إِلَّا عَلَى غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ الْقَادِرِينَ عَلَى حَمْلِ السِّلَاحِ، وَيُعْفَى مِنْهَا الرِّهَابُ وَالنِّسَاءُ وَالذَّكُورُ الَّذِينَ هُمْ دُونَ سِنِّ الْبُلُوغِ، وَالْأَرْقَاءُ، وَالشُّيُوخُ، وَالْعَجَزَةُ، وَالْعَمَى الشَّدِيدُ، وَالْفَقْرُ. وَكَانَ أَهْلُ الدِّمَةِ يَعْفُونَ فِي نَظِيرِ هَذِهِ الضَّرِيَّةِ مِنَ الْخِدْمَةِ الْعَسْكَرِيَّةِ، أَوْ إِنْ شِئْتَ فَقُلْ: لَا يَقْبَلُونَ فِيهَا، وَلَا

(1) (الصدوق: معاني الأخبار ص 373؛ الطوسي: تهذيب الأحكام، 6/ 38

(2) (الحر العاملي: هداية الأمة إلى أحكام الأئمة، 5/ 475.

(3) - أليكسي جورافسكي: الإسلام والمسيحية، ص 153.

(4) - لديهم «الزند أفتاست» الكتاب المقدس. شاي، بلوش: دليل حضارات الشرق الأدنى، ص 36.

تُفَرِّصُ عَلَيْهِمُ الزَّكَاةَ، الْبَالِغَ قَدْرُهَا اثْنَيْنِ وَنِصْفَ فِي الْمِائَةِ مِنَ الدَّخْلِ السَّنَوِيِّ، وَكَانَ لَهُمْ عَلَى الْحُكُومَةِ أَنْ تَحْمِيَهُمْ<sup>(1)</sup>.

وَكَانَ الْيَهُودُ فِي بِلَادِ الشَّرْقِ الْأَدْنَى قَدْ رَحَبُوا بِالْعَرَبِ، الَّذِينَ حَرَّرُوهُمْ مِنْ ظُلْمِ حُكَّامِهِمُ السَّابِقِينَ، إِلَّا أَنَّهُمْ فِي عَهْدِهِمْ قَدْ فُرِضَتْ عَلَيْهِمْ عِدَّةُ قِيودٍ، وَلَا قُوا شَيْئاً مِنَ الْإِضْطِهَادِ مِنْ حِينَ إِلَى حِينَ، غَيْرَ أَنَّهُمْ مَعَ هَذَا كَانُوا يُعَامِلُونَ عَلَى قَدَمِ الْمَسَاوَاةِ مَعَ الْمَسِيحِيِّينَ، وَأَصْبَحُوا مَرَّةً أُخْرَى يَتَمَتَّعُونَ بِكَامِلِ الْحُرِّيَّةِ فِي حَيَاتِهِمْ، وَفِي مُمَارَسَةِ شُعَائِرِ دِينِهِمْ فِي بَيْتِ الْمَقْدَسِ، وَأَثَرُوا كَثِيراً فِي ظِلِّ الْإِسْلَامِ وَفِي آسِيَةِ، وَمَصْرَ، وَأَسْبَانِيَا، كَمَا لَمْ يَثْرَوْا مِنْ قَبْلِ تَحْتَ حُكْمِ الْمَسِيحِيِّينَ.

وَكَانَ الْمَسِيحِيُّونَ فِي بِلَادِ آسِيَةِ الْغَرْبِيَّةِ، خَارِجَ حُدُودِ الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ، يُمَارِسُونَ شُعَائِرَ دِينِهِمْ بِكَامِلِ حُرِّيَّتِهِمْ، وَبَقِيَتِ الْكثَرَةُ الْغَالِبَةُ مِنْ أَهْلِ بِلَادِ الشَّامِ مَسِيحِيَّةً حَتَّى الْقَرْنُ الثَّالِثَ الْإِسْلَامِيَّ. وَيُحَدِّثُنَا الْمُؤَرِّخُونَ: أَنَّهُ كَانَ فِي بِلَادِ الْإِسْلَامِ فِي عَصْرِ الْمَأمُونِ أَحَدُ عَشَرَ أَلْفَ كَنِيسَةٍ، كَمَا كَانَ فِيهَا عَدَدٌ كَبِيرٌ مِنْ هَيَاكِلِ الْيَهُودِ وَمَعَابِدِ النَّارِ<sup>(2)</sup>.

وَكَانَ الْمَسِيحِيُّونَ أَحْرَاراً فِي الْإِحْتِفَالِ بِأَعْيَادِهِمْ عَلَنًا، وَالْحُجَّاجُ الْمَسِيحِيُّونَ يَأْتُونَ أَفْوَاجًا آمِنِينَ لِرِيزَارَةِ الْأَضْرَحَةِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي فِلَسْطِينَ، وَقَدْ وَجَدَ الصَّلِيبِيُّونَ جَمَاعَاتٍ مَسِيحِيَّةً كَبِيرَةً فِي الشَّرْقِ الْأَدْنَى فِي الْقَرْنِ الثَّانِي عَشَرَ الْمِيلَادِيِّ، وَلَا تَزَالُ فِيهِ جَمَاعَاتٌ مِنْهُمْ إِلَى يَوْمِنَا هَذَا. وَأَصْبَحَ الْمَسِيحِيُّونَ الْخَارِجُونَ عَلَى كَنِيسَةِ الدَّوْلَةِ الْبِيزَنْطِيَّةِ وَالَّذِينَ كَانُوا يَلْقَوْنَ صُورًا مِنَ الْإِضْطِهَادِ عَلَى يَدِ بَطَارِقَةِ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ، وَأُورُشَلِيمَ، وَالْإِسْكَندَرِيَّةِ، وَأَنْطَاكِيَّةِ، أَصْبَحَ هَؤُلَاءِ الْآنَ أَحْرَارًا آمِنِينَ تَحْتَ حُكْمِ الْمُسْلِمِينَ، الَّذِينَ لَمْ يَكُونُوا يَجِدُونَ لِنَفْسِهِمْ وَمَنَازِعَاتِهِمْ مَعْنًى يَفْهَمُونَهُ، وَلَقَدْ ذَهَبَ الْمُسْلِمُونَ فِي حِمَايَةِ الْمَسِيحِيِّينَ إِلَى أَعْيَادٍ مِنْ هَذَا، إِذْ عَيَّنَ وَالِيُ أَنْطَاكِيَّةِ فِي الْقَرْنِ الثَّاسِعِ الْمِيلَادِيِّ حُرْسًا خَاصًّا لِيَمْنَعَ الطَّوَائِفَ الْمَسِيحِيَّةَ الْمُخْتَلِفَةَ مِنْ أَنْ يَقْتُلَ بَعْضُهَا بَعْضًا فِي الْكَنَائِسِ<sup>(3)</sup>.

(1) - ديورانت: قصة الحضارة 4/ 4561.

(2) - ديورانت: م. ن. 13/ 132.

(3) - ديورانت: م. ن. 13/ 132.

وانتشرت أذيرة الزهبان وأعمالهم في الزراعة، وفي إصلاح الأراضي البور، وكانوا يتذوقون النبذ المعصور من عنب الأذيرة، ويستمتعون في أسفارهم بضيافتها، وبلغت العلاقة بين الدينين - في وقت من الأوقات - درجة من المودة، يُبيح للمسيحيين الذين يضعون الصلبان على صدورهم أن يؤثوا المساجد، ويتحدثوا فيها مع أصدقائهم المسلمين.

وكانت طوائف الموظفين الرسميين في البلاد الإسلامية تضم مئات من المسيحيين، وقد بلغ عدد الذين رُقوا منهم إلى المناصب العليا في الدولة من الكثرة درجة أثار شكوى المسلمين في بعض العهود. فقد كان سرجيوس والد القديس يوحنا الدمشقي خازن بيت المال في عهد عبد الملك بن مروان، وكان يوحنا نفسه، وهو آخر آباء الكنيسة اليونانية، رئيس المجلس الذي كان يتولى حكم دمشق. وكان المسيحيون في بلاد الشرق يرون أن حكم المسلمين أخف وطأة من حكم بيزنطية وكنيستها<sup>(1)</sup>.

توسعت الحرية الدينية في المجتمع الإسلامي في المائة الأولى، وشملت أهم لبننة، أصلت البناء الاجتماعي، ألا وهي الأسرة، من خلال الزواج من النصرانيات، أو تدخل الرجال في الإسلام وتبقى نساؤهم على المسيحية، وفي كلتا الحالتين يمارسن دورهن الإنساني في تربية أبنائهن على القيم الدينية الناصعة، وأنشأن أولاداً بلغوا مدارات النجاح في المجتمع الإسلامي، وحفلت مصادر التاريخ والتراث بذكرهن. فقد جاء قيس بن شماس إلى النبي، فقال: إن أمه توفيت وهي نصرانية<sup>(2)</sup>، وجاء أبو وإيل شقيق بن سلمة إلى الخليفة عمر، قال: ماتت أمي نصرانية<sup>(3)</sup>. وماتت أم الحارث<sup>(4)</sup> بن عبد الله

(1) - ديورانت: م. ن. 132 / 13.

(2) - الخلال: أحكام أهل الملل والردة، ص 219؛ الخطيب البغدادي: تاريخ بغداد 165 / 10.

(3) - الفسوي: المعرفة والتاريخ 3 / 194؛ ابن عساكر: تاريخ دمشق 164 / 23.

(4) - المعروف بـ«القباع» والي البصرة لعبد الله بن الزبير، توفي قبل 70 هـ. ابن منظور: مختصر تاريخ

دمشق 157 / 6؛ ابن حجر: تقريب التهذيب 1 / 141.

بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ، وَهِيَ نَصْرَانِيَّةٌ، فَشَهِدَهَا نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ<sup>(1)</sup>. وَأُمُّ أَبَانَ<sup>(2)</sup>، نَائِلَةُ بِنْتُ الْفَرافِصَةِ الْكَلْبِيَّةِ، أَمْرَأَةُ الْخَلِيفَةِ عَثْمَانَ<sup>(3)</sup>، وَنَكَحَ الصَّحَابِيُّ حَذِيفَةَ بْنَ الْيَمَانَ (ت36هـ/ 657م) نَصْرَانِيَّةً<sup>(4)</sup>، وَكَانَتْ أُمُّ خَالِدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَسَدِ الْقَسْرِيِّ، نَصْرَانِيَّةً، وَقَدْ بَنَى خَالِدٌ لِأُمِّهِ بَيْعَةً عَلَى سَكَّةِ الْبَرِيدِ بِالْكُوفَةِ<sup>(5)</sup>، إِبَّانَ وَلَايَتِهِ عَلَى الْعِرَاقِ (106 - 120هـ/ 724 - 738م)<sup>(6)</sup>.

تَحْصُلُ زُبْدَةُ التَّعَايِشِ الْفِكْرِيِّ فِي الْبِلَادِ الْإِسْلَامِيَّةِ - فِي مَفْهُومِ رُوزْنَالٍ - بَانَ الْمَدِينَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ نَمَتْ بِالتَّوَشُّعِ لَا بِالتَّعَمُّقِ، دَاعِيَةً إِلَى الْعَقِيدَةِ، نَازِلَةً إِلَى تِلْكَ الْمَنْجَزَاتِ الْفِكْرِيَّةِ الْقَائِمَةِ آنَ ذَاكَ، مَنَاقِشَةً إِيَّاهَا، وَمَقْتَبَسَةً وَمَتَّبِعَةً لِمَا يُسْهِمُ فِي تَأْصِيلِ حَضَارَةٍ رَاقِيَةٍ، وَنَظَرًا لِأَنَّهَا حَرَكَةٌ رُوحِيَّةٌ جَدِيدَةٌ، فَقَدْ أَضْطَرَّتْ إِلَى عَرْضِ مُعْتَقَدَاتِهَا، وَفَوْقَ كُلِّ ذَلِكَ. فَبَتَقَدَّمَ الْإِسْلَامُ تَهَاوُثَ الْحَوَاجِزِ الْقَدِيمَةِ مِنَ اللُّغَةِ وَالْعَادَاتِ، وَتَوَقَّرَتْ فُرْصَةٌ نَادِرَةٌ لِجَمِيعِ الشُّعُوبِ وَالْمَدَنِيَّاتِ، لَتَبْدَأَ حَيَاةً فِكْرِيَّةً جَدِيدَةً عَلَى أُسَاسِ الْمَسَاوَاةِ الْمُطْلَقَةِ، وَبِرُوحِ الْمُنَافَسَةِ الْحُرَّةِ<sup>(7)</sup>. كَانَ الْقَرْنُ الْأَوَّلُ الْهَجْرِيُّ / السَّابِعُ الْمِيلَادِيُّ مَبْدَأَ الْفَتْرَةِ التَّكْوِينِيَّةِ، فِي عَمَلِيَّاتِ التَّأْصِيلِ الْحَضَارِيِّ، وَمِفْتَاحِ الْمَخْيَالِ الْعَرَبِيِّ عَلَى الْمَنْجَزَاتِ الْحَضَارِيَّةِ الْمَوْجُودَةِ، وَتَنْمِيَّتِهَا بِمَا يَتَنَاسَبُ مَعَ الصَّبْغَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ.

## 2. حَيَاةُ الْمَسِيحِيِّينَ الْاِقْتِسَادِيَّةِ وَالْاجْتِمَاعِيَّةِ وَالْدِينِيَّةِ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ

كَانَتْ تَهَامَةٌ لَا تَدِينُ لِلْمُلُوكِ، لَكِنَّهَا لَا تَمْتَنِعُ مِنْ تَعْظِيمِ مَا عَظَّمَهُ النَّاسُ، فَإِنَّهَا تَعْرِفُ نَصْرَانِيَّةَ النِّعْمَانِ وَمُلُوكَ غَسَّانِ الْمَشْهُورَةِ فِي الْعَرَبِ، بِحَسَبِ الْجَاحِظِ<sup>(8)</sup>: حِينَ جَاءَ الْإِسْلَامُ وَمُلُوكُ الْعَرَبِ رَجُلَانِ غَسَّانِيٍّ وَلُخْمِيٍّ، وَهُمَا نَصْرَانِيَّانِ، وَقَدْ كَانَتْ الْعَرَبُ

(1) - الْمَعْرِفَةُ وَالتَّارِيخُ 3/ 123؛ تَارِيخُ دِمَشْقَ 11/ 441.

(2) - مِنْ الْكِتَابِ الْأَوَائِلِ لِلْمَغَازِي وَالتَّوَسُّعِ (ت105هـ). ابْنُ مَنْظُورٍ: م. س. 3/ 341.

(3) - التَّوَوِي: تَهْذِيبُ الْأَسْمَاءِ وَاللُّغَاتِ 2/ 357.

(4) - الطَّبْرِي: تَفْسِيرُ 4/ 365.

(5) - الْبَلَاذُرِيُّ: فَتْوحُ الْبُلْدَانِ، ص: 280.

(6) - خَلِيفَةُ بْنُ خُبَّاطٍ: التَّارِيخُ، ص336.

(7) - فَرَاتَز: عِلْمُ التَّارِيخِ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ، ص46.

(8) - الرِّسَالَتُ 3/ 312، الْمُخْتَارُ فِي الرَّدِّ عَلَى النَّصَارَى، ص60.

تدين لهما، وتؤدي الإتاوة لهما، فكان تعظيم قلوبهم لهما راجعا إلى تعظيم دينهما. وقد كانت تتجر إلى الشام، وينفذ رجالها إلى ملوك الروم، ولها رحلة في الشتاء والصيف، في تجارة، مرة إلى اليمن، ومرة قِبَلَ الشام، ومصيفها بالطائف، فكانوا أصحاب نعمة، وذلك مشهور مذكور في القرآن وعند أهل المعرفة. وقد كانت تهاجر إلى الحبشة، وتأتي باب النجاشي وافدة، فيحبوهم بالجزيل، ويعرف لهم الأقدار. ولم تكن تعرف كسرى، ولا تأنس بهم.

كَانَ النَّصَارَى يتعاطون البيع والشراء في سوق الحيرة<sup>(1)</sup> وفي أسواق جهات البصرة العربية للمقايضات وضروب المبيعات، ويتاجرون بالبز والعطر واللطاف، وأهل الحيرة اشتهروا بالتجارة، وكانت غيرهم التجارية (اللطائف) ترسل إلى مكة واليمن<sup>(2)</sup>. يرى المستشرق أوليري<sup>(3)</sup> أن مكة أصبحت مركزا للصيرفة يمكن أن يدفع فيها التجار أثمان السلع التي ترسل إلى بلاد بعيدة، كما كانت عملية الشحن والتفريغ لهذه التجارة الدولية تتم هناك، وكذلك كان يتم التأمين على المتاجر، وهي تجارة الطرق المخوفة بالمخاطر، وقد كان يساعدهم قريشا - على تأمين تجارتها - ما كانت تتمتع به من حرمة عند العرب، وما كان لها من ارتباطات مع القبائل الضاربة على طول طرق التجارة.

يكثر تواجد النصاري في مكة، بسبب العمالة في التجارة، وما توفره خدمة الحجيج من أعمال، وكانوا قد شكلوا مكوّنا اجتماعيا، اسمه «الأحابيش»، وثمة واد بين عرفات ومنى، يحمل اسم «موقف النصاري»<sup>(4)</sup> دليل على مساحة وجودهم.

لعل تواجدهم في يثرب يقل عن مكة، إذ كان قدومهم إليها بسبب التبشير، وبسبب العمل كخدم، أو موالى، أو بسبب غلبة النسب بين الأوس والخزرج وغسان

(1) - أبو الفرج: الاغانى 17/ 69، 370، 371.

(2) - الاغانى 24/ 62؛ رفائيل بابو اسحق: تاريخ نصارى العراق، ص 29

(3) - 'O'leary، 'Delacy D.D.'، 'Arabia Before Muhammad'، London، 1927 P. 182

(4) - (تظن غدير)، بكير السنين المشددة: واد (قرب المزدلفة)، بين عرفات ومنى. وفي كتب المناياك: هو وادي النار. قيل: لأنه موقف النصاري. الزبيدي: تاج العروس (11 / 15).

النَّصْرَانِيَّةِ. وَكَانَ قِسْمٌ كَبِيرٌ مِنْهُمْ عَلَى إِطْلَاعِ بَعْضِ الْعُلُومِ وَالصَّنَاعَاتِ وَالْمِهَنِ، وَكَانُوا يمارسونَ حَيَاتَهُم الدِّينِيَّةَ وَالْإجْتِمَاعِيَّةَ بِكُلِّ سَهُولَةٍ وَيُسْرٍ. وَكَانَ النَّبْطُ وَالْإِنْبَاطُ، وَهُمْ نَصَارَى الشَّامِ الَّذِينَ عَمَرُوهَا، وَأَهْلُ سَوَادِ الْعِرَاقِ<sup>(1)</sup>، لَهُمْ أَسْوَاقٌ خَاصَّةٌ لِمُمارَسَةِ أَعْمَالِ التَّجَارَةِ، مِنْهَا فِي يَثْرَبَ لَهُمْ سُوقٌ يُدْعَى «سُوقُ النَّبْطِ»<sup>(2)</sup>، وَرُويَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ذَهَبَ إِلَى سُوقِ النَّبْطِ، فَنَظَرَ إِلَيْهِ، فَقَالَ: «لَيْسَ هَذَا لَكُمْ بِسُوقٍ»، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى هَذَا السُّوقِ، فَطَابَ بِهِ، فَقَالَ: «هَذَا سُوقُكُمْ، فَلَا يُنْقَضُ، وَلَا يُضْرَبُ عَلَيْهِ خَرَجٌ»<sup>(3)</sup>.

وَيَرى بَعْضُ الْمُسْتَشْرِقِينَ<sup>(4)</sup> «كَانَ لِلنَّصْرَانِيَّةِ نَبْعَةٌ مُتَعَدِّدُونَ فِي جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، فَكَانَتْ مَالِكَةً عَلَى شِمَالِهَا بِدَوْلَتِي الْحِيرَةِ وَعَسَّانَ، وَعَلَى وَسَطِهَا فِي الْمَدِينَةِ، وَعَلَى جَنُوبِهَا بِأُسْقُفِيَّاتِ الْيَمَنِ».

وَكَانَتْ لَهُمْ مَجَالِسٌ يُحَدِّثُونَ بِهَا الْآخَرِينَ عَنْ أُمُورِ دِينِهِمْ. فَقِي زَمَنُ الرَّسُولِ كَانَ هُنَاكَ الرَّاهِبُ بِحَيْرَا، وَكَانَ هُنَاكَ وَرَقَّةُ بْنُ نَوْفَلٍ، وَجَبْرُ النَّصْرَانِيِّ، أَوْ بِلْعَامُ، الَّذِي نَسَبَ إِلَيْهِ تَعْلِيمَ الرَّسُولِ الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ<sup>(5)</sup>.

ظَلَّتِ النَّصْرَانِيَّةُ تُمْتَازُ بِتَنْظِيمِهَا الدِّينِيِّ وَالسِّيَاسِيِّ وَالْإِدَارِيِّ وَالْإجْتِمَاعِيِّ، فَكَانَ لَدَيْهِمْ «الْعَاقِبُ»، وَهُوَ أَمِيرُ الْقَوْمِ، وَصَاحِبُ الرَّأْيِ وَالْمَشُورَةِ، ثُمَّ «السَّيِّدُ» الَّذِي يَقُومُ بِأَمْرِ الْقَوْمِ، ثُمَّ «الْأُسْقُفُ»، وَهُوَ الْحَبْرُ وَالْإِمَامُ الْأَعْظَمُ وَصَاحِبُ مَدْرَاسِهِمْ، وَبِتَعْيِيرِ آخَرٍ: هُوَ الرَّئِيسُ الدِّينِيُّ.

أَتَى الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ عَلَى ذِكْرِ النَّصَارَى وَالْمَسِيحِ وَمَرَّيْمَ فِي حَوَالِي 117 مَوْضِعًا مِنَ الْقُرْآنِ مُتَحَدِّثًا عَنْ مُعْجَزَاتِ الْمَسِيحِ، وَعَنْ عَقَائِدِهِمْ، كَمَا تَنَاقَلَ بَعْضُ خِصَالِهِمْ<sup>(6)</sup>، إِلَّا

(1) - عِيَاضُ بْنُ مُوسَى الْيَحْصَبِيُّ (ت 544هـ): مُشَارِقُ الْأَنْوَارِ عَلَى صَحَاحِ الْأَثَارِ 2/ 3.

(2) - تَوْفِيقُ بَرُو: تَارِيخُ الْعَرَبِ الْقَدِيمِ، ص 248.

(3) - الْمَزْي (ت 742هـ): تَهْذِيبُ الْكَمَالِ فِي أَسْمَاءِ الرِّجَالِ، 20/ 369.

(4) - هَوْتُونُغُ دَرَنْبُورْغُ لِمُوسَى مِنْ أَسْأَلَةِ اللُّغَاتِ الشَّرْقِيَّةِ فِي بَارِيسِ الْمَتُوفِ سَنَةَ 1910. شِيخُو: النَّصْرَانِيَّةُ وَادَابُهَا، ص 115.

(5) - ابْنُ هِشَامٍ: السِّيَرَةُ 1/ 393.

(6) - انْظُرْ: الْمَسِيحِيَّةُ وَالْعَلَاَقَاتُ الدِّينِيَّةُ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ 1 - 3 - مِنْ هَذِهِ الدِّرَاسَةِ.

أَنَّ وَضْعَ النَّصَارَى فِي مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ، لَمْ يَشْكَلْ خَطراً عَلَى الدَّعْوَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، يَسْتَوْجِبُ قِيَامَ الْعَدَاءِ وَالْكِرَاهِيَةِ، لَا، بَلْ إِنْ الْقُرْآنَ أَشَارَ إِلَى قَرِيبِهِمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ. قَالَ: {لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَسِييْنَ زُهْرَبَانَا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ} وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ} (المائدة 82، 83)، فَضْلاً عَنْ تَعَامُلِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ مَعَهُمْ، وَوَصَايَاهُ فِيهِمْ خَيْرًا، وَعَهْدُهُ لَهُمْ.

كَمَا كَانَ لِلنَّصَارَى أَعْيَادُهُمْ وَعَادَاتُهُمْ وَتَقَالِيدُهُمْ وَلِبَاسُهُم الْخَاصُّ، الَّذِي يُمَيِّزُهُمْ عَنْ غَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ. فَكَانَ مِنْ أَعْيَادِهِمْ<sup>(1)</sup>: «الْفَضْح» الَّذِي يَخْرُجُونَ فِيهِ الْأَعْلَامُ وَالرَّايَاتُ وَالصُّلْبَانُ وَالْأَجْرَاسُ. فَكَانُوا يَمَارِسُونَ تِلْكَ الْإِحْتِفَالَاتِ بِكُلِّ حُرِّيَّةٍ وَأَمَانٍ. كَمَا مَارَسَ النَّصَارَى عَادَاتِهِمُ الدِّينِيَّةَ<sup>(2)</sup>، نَحْوَ: الصَّلَاةِ، وَالصَّوْمِ، وَالْحَجِّ، وَاسْتِلَامِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ، وَالنَّدْوَرِ، وَالتَّسْبِيحِ، وَالخُطَابَةِ، وَالْقَاءِ الْمَوَاعِظِ، وَإِشْعَالِ الْمَجَامِرِ فِي الصَّوَامِعِ وَالْجَنَازَاتِ، وَإِكْرَامِ الْقُبُورِ.

جَدِيرٌ بِالْعِلْمِ أَنَّ الْإِنْتِمَاءَ إِلَى وَاحِدَةِ الْأَرْضِ وَقَوَاهَا الطَّبِيعِيَّةِ، كَانَ وَازِعًا لِلتَّمَازُجِ الْاجْتِمَاعِيِّ، وَلَا سِيَّمَا الْأَرْضُ الْمَصْرِيَّةَ وَنَهْرَ النَّيْلِ، وَصَلَتْهَا بِالشَّعْبِ، أَدَّتْ دَوْرًا مُهِمًّا فِي تَوْحِيدِ الْمَصْرِيِّينَ، مُسْلِمِينَ كَانُوا، أَوْ مَسِيحِيِّينَ. لَعَلَّ جُمْلَةَ الْمُعْتَقَدَاتِ الْقَبْطِيَّةِ فِي صَلَوَاتِهِمْ، وَخُصُّصُوا - لِكُلِّ فَصْلٍ مِنَ السَّنَةِ الزَّرَاعِيَّةِ: الْفَيْضَانِ، الزَّرْعِ، وَالْحَصَادِ - صَلَاةً خَاصَّةً تُتْلَى فِي مَوَاقِفِهَا، وَفِي عَصْرِ الْإِسْلَامِ ظَلَّتْ كَثِيرٌ مِنَ الْمُعْتَقَدَاتِ، تُعَبَّرُ عَنْ أَهَمِّيَّةِ نَهْرِ النَّيْلِ فِي حَيَاةِ النَّاسِ، يَتَشَارَكُ فِيهَا الْمُسْلِمُونَ وَالْمَسِيحِيُّونَ<sup>(3)</sup>.

مَارَسَ النَّصَارَى عَدِيدًا مِنَ الْأَعْمَالِ<sup>(4)</sup>، الَّتِي كَانَ الْعَرَبُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَفِي صَدْرِ

(1) - الْمُفَصَّلُ فِي تَارِيخِ الْعَرَبِ 12/ 235 وَبَعْدَهَا.

(2) - النَّصْرَانِيَّةُ وَأَدَابُهَا 393 - 401.

(3) - قَنَرَاتِي: الْمَسِيحِيَّةُ وَالْحَضَارَةُ الْعَرَبِيَّةُ، ص 39.

(4) - انْظُرْ: شَيْخُو: النَّصْرَانِيَّةُ وَأَدَابُهَا 370 - 385.

الإسلام، يَأْتَفُونَ عَنْ مُمَارَسَتِهَا، أَوْ لَيْسَ لَهُمْ بِهَا دَرِإَةٌ، مِنْهَا: صِنَاعَةُ النَّسِيجِ، وَالْحَيَاكَةِ، وَالتَّجَارَةُ، وَالْحَدَادَةُ، وَالْمَلَاخَةُ، وَسَكُّ النُّقُودِ. وَلَمْ يَقْتَصِرِ النَّصَارَى عَلَى مِهْنَةِ الْكِتَابَةِ فَحَسَبَ، بَلْ مَارَسُوا الطَّبَّ وَالتَّجَارَةَ وَالصَّنَاعَةَ، فَيَذْكُرُهُمُ الْجَا حَظُّ<sup>(1)</sup> بِأَنَّهُمْ: كِتَابُ السَّلَاطِينِ، وَفَرَاشِي الْمُلُوكِ، وَأَطْبَاءُ الْأَشْرَافِ، وَالْعَطَّارِينَ، وَالصَّيَّارِفَةَ، مِمَّا عَظَّمَهُمْ فِي قُلُوبِ الْعَوَامِ»، عَلَى نَحْوِ يُوْحَى بِتَحْسِنِ أَحْوَالِ النَّصَارَى الْمَالِيَةِ أَلْمَحَ إِلَيْهِ الْجَا حَظُّ<sup>(2)</sup> «لَمْ نَخَالَفِ الْعَوَامَ فِي كَثَرَةِ أَمْوَالِ النَّصَارَى، وَأَنَّ فِيهِمْ مُلْكًا قَائِمًا، وَأَنَّ ثِيَابَهُمْ أَنْظَفُ، وَأَنَّ صِنَاعَتَهُمْ أَحْسَنُ... فَأَمَّا الْمُلْكُ وَالصَّنَاعَةُ وَالْهَيْئَةُ، فَقَدْ عَلِمْنَا أَنَّهُمْ اتَّخَذُوا الْبِرَازِينَ الشَّهْرِيَّةَ<sup>(3)</sup>، وَالْخَيْلَ الْعِتَاقَ، وَاتَّخَذُوا الْجَوْقَاتَ، وَضَرَبُوا بِالصَّوَالِجَةِ، وَتَحَذَّفُوا<sup>(4)</sup> الْمَدِينِيَّ، وَلَبَسُوا الْمُلْحَمَ<sup>(5)</sup>، وَالْمَطْبَقَةَ، وَاتَّخَذُوا الشَّاكِرِيَّةَ... وَتَرَكَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ عَقْدَ الزَّنَانِيرِ، وَعَقَدَهَا آخَرُونَ دُونَ ثِيَابِهِمْ، وَامْتَنَعَ كَثِيرٌ مِنْ كِبَرَانِهِمْ مِنْ إعْطَاءِ الْجَزِيَّةِ، وَأَنْفُوا مَعَ أَقْدَارِهِمْ مِنْ دَفْعِهَا، وَسَبَّوْا مِنْ سَبِّهِمْ، وَضَرَبُوا مِنْ ضَرْبِهِمْ<sup>(6)</sup>».

ثُمَّ عَادَاتُ اجْتِمَاعِيَّةٍ<sup>(7)</sup> ظَلَّتْ سَائِدَةً لَدَى النَّصَارَى، وَتَدَلَّ عَلَى اندِمَاجِهِمْ فِي الْمَجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ، مِنْهَا تَسْمِيَةُ أَبْنَائِهِمْ بِالرُّمُوزِ الدِّينِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، قَالَ الْجَا حَظُّ: «تَسَمَّوْا بِالْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ، وَالْعَبَّاسِ وَفَضْلٍ وَعَلِيٍّ، وَاكْتَنَوْا بِذَلِكَ أَجْمَعُ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا

(1) - الرسائل، 316/3.

(2) - الرسائل 317/3، المختار في الرد على النصارى، ص 64.

(3) - البرذون: الدابة. قال الكسائي: الانثى من البراذين برذونة. (الجوهري: الصحاح 5/ 2078).

(4) - حَذَفَهُ تَحْدِيفًا: هَيَّأَهُ وَصَنَعَهُ، وَقَالَ الْأَزْهَرِيُّ: تَحْدِيفُ الشَّعْرِ: تَطْرِيقُهُ وَتَسْوِيقُهُ، وَإِذَا أَخَذْتَ مِنْ نَوَاجِيهِ مَا تَسْوِيهِ بِهِ فَقَدْ حَذَفْتَهُ، وَقَالَ النَّصْرُ: التَّحْدِيفُ فِي الطَّرَةِ: أَنْ تُجْعَلَ سَكِينَةً، كَمَا تَفْعَلُ النَّصَارَى. وَفِي الْأَسَاسِ: حَذَفَ الصَّانِعُ الشَّيْءَ: سَوَّاهُ تَسْوِيَةً حَسَنَةً، كَأَنَّهُ حَذَفَ كُلَّ مَا يَجِبُ حَذْفُهُ حَتَّى خَلَا مِنْ كُلِّ عَيْبٍ وَتَهْدَبَ. الزبيدي: تاج العروس (23/ 125).

(5) - الْمُلْحَمُ: مِنَ الثِّيَابِ، مَا سَدَّاهُ إِبْرَيْسَمٌ وَحَمَمَتْهُ غَيْرُ إِبْرَيْسَمٍ. المطرزي: المغرب في ترتيب المغرب، ص 423.

(6) - الشاكري: الأجير، المستخدم، التابع. والجند الشاكريه من جند الخلافة. دوزي: تكملة المعاجم العربية 6/ 339.

(7) - انظر: شيخو: النصراية وآدابها 404 - 408.



أن يتسموا بمحمد، ويكتنوا بأبي القاسم. فرغب إليهم المسلمون»<sup>(1)</sup>. وَمِنْهَا «الْحَلِفُ»  
بالمقدَّساتِ النَّصْرَانِيَّةِ ومقدَّساتِ الْعَرَبِ، وَقَدْ كَثُرَ هَذَا الْأَسْلُوبُ فِي الشَّعْرِ النَّصْرَانِيِّ  
الجاهليِّ، وَمِنْهَا قول الأعشى<sup>(2)</sup>: [الطويل]

وَإِنِّي وَرَبَّ السَّاجِدِينَ عَشِيَّةً وَمَا صَكَ نَاقُوسَ النَّصَارَى أَبْيَلُهَا<sup>(3)</sup>

أَمَّا «الختان» فَكَانَ الْيَهُودُ وَالْعَرَبُ يَخْتَنُونَ، وَقَدْ أَبْطَلَهُ النَّصَارَى، وَكَانَتْ نِسَاؤُهُمْ  
يَتَحَجَّبْنَ، فَالْكَنِيْسَةُ تَوْصِي النِّسَاءَ بِالْحَشْمَةِ، وَتَغْطِيَةٌ رُؤُوسَهُنَّ، وَلَا سِيَّامًا وَقْتُ الصَّلَاةِ.  
وَمِنْ عَادَاتِ النَّصْرَانِيَّةِ: «الرَّدَاةُ» وَهِيَ كَالْوَزَارَةِ، اتَّخَذَهَا الْعَرَبُ مِنْهُمْ، وَكَانَتْ مَوْجُودَةً  
عِنْدَ مُلُوكِ الْحِيرَةِ وَمُلُوكِ غَسَّانِ النَّصَارَى.

وَبَرَعَ النَّصَارَى الْعَرَبُ فِي جُمْلَةٍ مِنَ الْفُنُونِ، مِنْهَا: فَنُ الْمَوْسِيقَى وَالْغِنَاءِ، وَخَاصَّةً  
فِي الْأَحْتِفَالَاتِ الدِّيْنِيَّةِ وَالْمَدْنِيَّةِ، وَمِنَ الْأَلَاتِ الَّتِي شَاعَتْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ: «الْأَرْغَن»،  
«الْبَرِيْط»، «السَّنْطُور»، «الْقَانُون»، وَ«الْقِيَار»<sup>(4)</sup>.

### 3. التَّربِيَّةُ الدِّيْنِيَّةُ وَالتَّنْظِيْمَاتُ الْمَسِيْحِيَّةُ

كَانَتْ مَصَادِرُ التَّربِيَّةِ الدِّيْنِيَّةِ - مُطْلَعُ الْقَرْنِ الْأَوَّلِ الْهِجْرِيِّ / السَّابِعِ الْمِيلَادِيِّ - أَوْ  
كَادَتْ تَتَنَاسَبُ مَعَ انْتِشَارِ الْمَسِيْحِيَّةِ فِي الْمَشْرِقِ وَجَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَتَسْهُمُ فِي شَبْوَعِ  
التَّعَالِيْمِ الدِّيْنِيَّةِ وَالثَّقَافَةِ التَّربْوِيَّةِ، بَيْنَ الشُّعُوبِ وَالْقَبَائِلِ، عَلَى عِدَّةِ لُغَاتٍ، وَلَعَلَّ فَضْلَ  
هَذَا الْانْتِشَارِ يَعُودُ إِلَى دَقَّةِ التَّنْظِيْمَاتِ الْمَسِيْحِيَّةِ، وَدَوْرَهَا فِي تَوْصِيلِ الْمَفَاهِيْمِ الدِّيْنِيَّةِ  
وَالْأَخْلَاقِيَّةِ، بِمَوَارِدٍ عِدَّةٍ:

- الْإِنْجِيلُ: هُوَ الْكِتَابُ السَّمَاءِيِّ، الَّذِي أَنْزَلَهُ اللَّهُ - تَعَالَى - عَلَى سَيِّدِنَا عِيسَى،  
لِيَهْدِيَ النَّاسَ وَيُرْشِدَهُمْ إِلَى طَرِيقِ الْحَقِّ. فَمِنَ النَّاسِ مَنْ آمَنَ بِهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ بِهِ،  
وَضَلَّ عَنْ السَّبِيلِ. وَلَكِنْ تَخُصُّ رِسَالَتُهُ شُعْبًا بَعْضِيَّةً، بَلْ كَانَتْ رِسَالَةً عَالَمِيَّةً، إِذْ بَلَغَتْ

(1) - الرِّسَالَتِ 317/3، الْمُخْتَارُ فِي الرَّدِّ عَلَى النَّصَارَى، ص 64.

(2) - دِيْوَانُ الْأَعْشَى، الْقَصِيْدَةُ، 23؛ ابْنُ دَرِيْدٍ، (ت 321هـ): جَهْرَةُ اللَّغَةِ، 1/380.

(3) - صَكَ: ضَرَبَ. الْأَبْيَلُ: الرَّاهِبُ الَّذِي يَضْرِبُ النَّاقُوسَ. جَهْرَةُ اللَّغَةِ (أَبْل) 1/380.

(4) - النَّصْرَانِيَّةُ وَأَدَابُهَا، ص 358 - 360.

جميع البشر، على خلاف رسالة اليهودية، التي حبست نفسها في بني إسرائيل؛ لذلك نلاحظ أن انتشار المسيحية في زمن الرسول مُحَمَّد أكثر من انتشار اليهودية، فكانت المسيحية هي الديانة الرسمية لمعظم الحضارات في ذلك الوقت.

إن وجود النصرانية داخل الجزيرة العربية يعني وجود مجتمع مسيحي، له ديانتة، وتربيته، وثقافته الخاصة به، وله طقوسه الدينية وشعائره، التي تتميز عن غيره، وقد ذكرت لنا كتب السيرة النبوية وكتب التاريخ عن هذا المجتمع. فأشارت إلى ورقة بن نوفل، والراهب بجيرا، وعداس. وكان هؤلاء الرهبان موجودين زمن النبي مُحَمَّد. وكان هناك رقيق من النصارى، يقرأون ويفسرون للناس ما جاء في الإنجيل. يشير بعض الباحثين<sup>(1)</sup> إلى أن ذكر الإنجيل - في العصر الجاهلي - لم يرد إلا في الشعر المنسوب إلى عدي بن زيد العبادي (ت 587م)، وفيه يقول:

وأوتينا المُلْكَ والإنجيلَ نقرؤه نشفي بحكمته أحلافنا عللاً

غير أن هذا لا يشير إلى عدم معرفة الجاهليين به، والدليل على ذلك ذكر القرآن الكريم له، وأصل كلمة الإنجيل من اليونانية، وقد وقف العرب عليها من السريانية أو من الحبشية.

وتشير بعض الروايات المستشرقة إلى إمكانية ترجمة الكتاب المقدس إلى العربية قبيل الإسلام. وقد استندوا في ذلك إلى خبر ذكره «ابن العنبري» مفاده: أن البطريرك «المنوفيزيتي» (يوحنا) كان قد ترجم الكتاب المقدس إلى أمير عربي اسمه «عمرو بن سعد» بين (10 - 19هـ / 631 - 640م)<sup>(2)</sup>.

ويذكر بعض المؤرخين<sup>(3)</sup> أنه في زمن رسول الله، كان هناك إنجيل شائع بين الناس يعرف بـ «إنجيل السبعين»<sup>(4)</sup>، على لسان الرسول «تلامس». والنصارى وغيرهم

(1) - علي، جواد: المَقْصَلُ في تاريخ العرب 12 / 256، وقارن: شيخو: النصرانية، ص 185.

(2) - علي: م. ن. 12 / 257.

(3) - المقرئ: المواظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار 2 / 19؛ الحمد، مُحَمَّد عبد الحميد: التوحيد والتلخيص في حوار المسيحية والإسلام. (دار الأوتل. دمشق 2003) 63.

(4) - إنجيل السبعين هو أحد النصوص القديمة التي توضع في عداد الأناجيل المنحولة. ويشير عنوان

ينكرونه. ويبدو أنه أشتبه عليهم؛ فإنَّها ترجماتُ التوراة الثمانين: ويقال: السبعين هي التي ترجمها ثمانون حبراً لبعض ملوك الروم... وهي أصحُّ تراجم التوراة<sup>(1)</sup>. وَكَانَ وَرَقَةُ بْنُ نَوْفَلٍ ضَالِعاً فِي الْمَعَارِفِ الْكِتَابِيَّةِ، وَهُوَ - بِحَسَبِ مُسْلِمٍ: «كَانَ يَكْتُبُ مِنَ الْإِنْجِيلِ بِالْعِبْرَانِيَّةِ مَا شَاءَ أَنْ يَكْتُبَ»<sup>(2)</sup>.

إنَّ وجودَ الرِّهْبَانِ زَمَنَ رَسُولِ اللَّهِ كـ «وَرَقَةُ بْنُ نَوْفَلٍ»، صاحبِ القصة المشهورة مَعَ خَدِيجَةَ بِنْتِ خُوَيْلِدٍ، وكذا وجودَ الرَّاهِبِ بَحِيرَا وَعَدَّاسٍ وَغَيْرِهِمْ، وَرَجُوعَ الْعَرَبِ إِلَى الرِّهْبَانِ لِسُؤَالِهِمْ عَنِ الْكَثِيرِ مِنَ الْأَخْبَارِ، دَلِيلٌ عَلَى وَجُودِ الْإِنْجِيلِ كَمَصْدَرٍ تَرْبُوِيٍّ وَدِينِيٍّ لَتَعْلِيمِ أِبْنَانِهِمْ وَتَدْرِيسِهِمْ، وَخَاصَّةً أَنَّ الدِّيَانَةَ النَّصْرَانِيَّةَ هِيَ دِيَانَةٌ تَبْشِيرِيَّةٌ، تَوْمَنُ بِنَشْرِ تَعَالِيمِ الْمَسِيحِ فِي الْمَعْمُورَةِ، لِذَا كَانَ تَدْرِيسُ الْإِنْجِيلِ لِاتِّبَاعِهَا أَمْرًا لَا زِمَامًا<sup>(3)</sup>.

- المصاحف: وردت «مصاحف» فِي شَعْرِ الْجَاهِلِيَّيْنِ، وَهِيَ تَشِيرُ إِلَى أَسْفَارِ النَّصَارَى، وَقَالَ الْبَطْلِيُّوسِي<sup>(4)</sup>: «لَأَجْلِ هَذَا يَنْسُبُونَ الْخَطَّ إِلَى النَّصَارَى وَالْيَهُودِ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا أَصْحَابَ كِتَابٍ، وَلَمْ يَكُنْ لِلْعَرَبِ كِتَابٌ، أَلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِ امْرِئِ الْقَيْسِ:  
أَنْتَ حِجَجٌ بَعْدِي عَلَيْهَا فَاصْبَحَتْ      كَخَطِّ زُبُورٍ فِي مِصْحَافِ رُهْبَانٍ  
والكلمة - عَلَى رَأْيِ بَعْضِ عُلَمَاءِ السَّامِيَّاتِ وَالنَّصْرَانِيَّاتِ - مِنْ أَصْلِ حِشْبِي، وَمِفْرَدُهَا مِصْحَفٌ. وَصَحْفٌ بِمَعْنَى كِتَابٍ. وَقَدْ وَرَدَتْ لَفْظَةُ «صَحِيفَةٌ» فِي بَيْتٍ يَنْسَبُ إِلَى لَقِيطِ الْإِيَادِي<sup>(5)</sup>، وَفِيهِ يَقُولُ:

الكتاب إلى عدد الرسل الذين اختارهم يسوع وأطلقهم لنقل البشارة وفقاً لإنجيل لوقا. فُقدت جميع نسخ هذا الإنجيل حالياً. <http://ar.wikipedia.org>

- (1) - الخوارزمي، (ت 387هـ): مفاتيح العلوم، ص 54.
- (2) - مسلم النيسابوري: الصحيح 1/ 97.
- (3) - لبابه، أحمد حسن؛ عبابه، عصام حمد: «مصادر ومؤسسات التربية لدى أهل الكتاب زمن العصر النبوي»، كلية إربد الجامعية، أبو ظبي. ص 34.
- (4) - البطليوسي: الحلل في شرح أبيات الجمل، ص 65.
- (5) - لقيط بن يعمر بن خازجة، شاعر جاهلي من أهل الحيرة، كان يعرف الفارسية، اتصل بكسرى سابور ذي الاكتاف، فكان من كتبه والمطلعين على اسرار دولته ومن مقدمي تراجمته، ثم سخط عليه وقطع لسانه، ثم قتله. له ديوان. ابن قتيبة: الشعر والشعراء 199. الأمدي: المؤلف والمختلف 266.

كتاب في الصحيفة من لقيط إلى من بالجزيرة من إيراد<sup>(1)</sup>.

وردت - أيضًا - لفظه «المصاحف» في رواية ابن إسحاق، عند ذكر حالة النجاشي حينما سمع القرآن فقال «فَبَكَى وَاللَّهِ النَّجَاشِيُّ حَتَّى اخْضَلَّتْ لِحْيَتُهُ، وَبَكَتْ أَسَافَتُهُ حَتَّى اخْضَلُّوا مَصَاحِفَهُمْ<sup>(2)</sup>».

كما تعني المصاحف كتب اليهود، ومنها قول ابن هشام<sup>(3)</sup> «وَكَانَتْ بِالْيَمَنِ - فِيمَا يَزْعُمُ أَهْلُ الْيَمَنِ - نَارٌ تَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِيمَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ... فَخَرَجَ قَوْمُهُ بِأَوْتَانِهِمْ وَمَا يَتَقَرَّبُونَ بِهِ فِي دِينِهِمْ، وَخَرَجَ الْحَبْرَانِ بِمَصَاحِفِهِمَا فِي أَعْنَاقِهِمَا مُتَقَلِّدِيهَا».

- المَجَلَّةُ: من الألفاظ المعروفة بين الجاهليين، وقد اشتهرت في العربية بـ «مجلة لقمان». قال أبو عبيد: كُلُّ كِتَابٍ عِنْدَ الْعَرَبِ فَهُوَ مَجَلَّةٌ، وَفِي اللُّغَةِ: المَجَلَّةُ: الصحيفة يُكْتَبُ فِيهَا<sup>(4)</sup>، والمجلة: صحيفة فيها شيء من الحكم<sup>(5)</sup>، وأطلقت عند العبرانيين على أسفار الكتب المقدسة، وفي شعر النابغة يقول فيه: [الطويل]

مَجَلَّتْهُمْ ذَاتُ الْإِلَهِ، وَدِينُهُمْ قَوِيْمٌ، فَمَا يَرْجُونَ خَيْرَ الْعَوَاقِبِ

أي: كتابهم كتاب اللاه<sup>(6)</sup>، وَأَرَادَ بِهِ الْإِنْجِيلَ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا نَصَارَى، وَقَدْ مَدَحَ بِهِ الْغَسَّاسَنَةَ<sup>(7)</sup>.

### التنظيمات الكنسية:

يتطلب الحديث عن رجال الدين المسيحيين بيان وتوضيح عدد من معاني ودلالات الألقاب التي كانوا يتحلون بها، ومن هذه المصطلحات التي كانت مستخدمة مطلع القرن الأول الهجري في بلاد العرب:

- (1) - أبو الفرج: الأغاني 20/34؛ شيخو: النصرانية، ص 181.
- (2) - ابن إسحاق: السيرة، ص 75؛ ابن هشام: السيرة النبوية 1/378؛ السهيلي: الروض الأنف 3/152.
- (3) - السيرة 1/27.
- (4) - الخليل بن أحمد: العين 6/141.
- (5) - الزجاجي، (ت 337هـ): أخبار أبي القاسم الزجاجي، (دار الرشيد بغداد 1980) ص 142.
- (6) - نشوان بن سعيد الحميري (ت 573هـ): شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم 2/937.
- (7) - ابن سيدة: المحكم والمحيط الأعظم 7/206؛ البغدادى: خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب 3/331.

- الْقِسْ: فِي اللُّغَةِ، الْقِسْ: تَبَّعُ الشَّيْءِ وَطَلَبَهُ، يُقَالُ: قَسَسْتُ أَقْسُ قَسَاً<sup>(1)</sup>. الْقِسْ وَالْقِسْيُسُ، وَالْجَمْعُ قَسَاوِسَةٌ<sup>(2)</sup>: رَئِيسٌ مِنْ رُؤَسَاءِ النَّصَارَى فِي الدِّينِ وَالْعِلْمِ<sup>(3)</sup> وَهِيَ مِنْ أَصْلِ آرَامِيٍّ، هُوَ «Gachecho» ومعناه: كَاهِنٌ وَشَيْخٌ<sup>(4)</sup>، وَقَدْ وَرَدَتْ لَفْظَةُ «قَسِيسِينَ» فِي الْقُرْآنِ: {وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قِسْيِيسِينَ وَرُهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ} (المائدة 82)، وَحَدِيثُ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ فِي وَرَقَةِ بَنِي نَوْفَلٍ: «رَأَيْتُ الْقِسَّ، وَعَلَيْهِ ثِيَابٌ حَرِيرٍ، لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ آمَنَ بِي وَصَدَّقَنِي»<sup>(5)</sup>. كَمَا وَرَدَتْ فِي شِعْرِ جَرِيرٍ<sup>(6)</sup>:

صَبَحْنَ ثَوْمَاءَ، وَالتَّاقُوسُ يَفْرَعُهُ قَسُ النَّصَارَى، حَرَا جِجَا بِنَا تَجِفُ

- الْبَطْرِيْكُ، أَوْ الْبَطْرِيْقُ: بِلُغَةِ أَهْلِ الشَّامِ وَالرُّومِ، هُوَ الْقَائِدُ، وَجَمْعُهُ بَطَارِقَةٌ<sup>(7)</sup>. وَهُوَ الْوَضِيءُ الْمُعْجَبُ<sup>(8)</sup>. وَهُوَ مُقَدِّمُ النَّصَارَى. وَالْبَطْرِيْكُ: كَلِمَةٌ يُونَانِيَّةٌ، وَمَعْنَاهَا: أَبُو الْآبَاءِ<sup>(9)</sup>. وَقَدْ وَرَدَتْ فِي شِعْرِ أُمِيَّةِ بْنِ أَبِي الصَّلْتِ<sup>(10)</sup>:

أَنْ قَدْ تَغَيَّرَ بَطْنُ مَكَّةَ فِيهِ مَوْحِشَةُ الْأَبَاطِيخِ

مِنْ كُلِّ بَطْرِيْقٍ لِيَطْرُقَ رِيْقُ نَقْيِ اللَّوْنِ وَاضِحِ

- الْجَانَلِيْقُ: وَهُوَ رَئِيسُ أَسَاقِفَةِ الْكَنِيسَةِ مَا وَرَاءَ حُدُودِ الْإِمْبِرَاطُورِيَّةِ الرُّومَانِيَّةِ، نَحْوُ كَنِيسَةِ مَا يَبْنِ التَّهْرِينِ، وَأَصْبَحَ اللَّقْبُ خَاصًّا بِأَسْقُفِ سِلُوقِيَّةِ<sup>(11)</sup>، وَأَكْثَرُ مَا اسْتَعْمَلَهُ النَّسَاطِرَةُ فِي كَنِيسَةِ الْمَشْرِقِ، وَقَدْ أَطْلَقْتُ اللَّفْظَةَ عَلَى رَئِيسِ نَصَارَى بَغْدَادِ فِي الْعَهْدِ

(1) - الْأَزْهَرِي: تَهْذِيبُ اللَّغَةِ 8 / 212.

(2) - ابْنُ عَبَادٍ: الْمَحِيطُ فِي اللَّغَةِ (قَسَسَ).

(3) - الْجَوْهَرِي: الصَّحَاحُ 3 / 963.

(4) - النَّصْرَانِيَّةُ وَأَدَابُهَا، ص 192؛ الْمُفْصَلُ فِي تَارِيخِ الْعَرَبِ 12 / 216.

(5) - السَّهْلِيُّ: الرُّوضُ الْأَنْفُ، 2 / 161.

(6) - ابْنُ سِيدَةَ: الْمَحْكَمُ وَالْمَحِيطُ الْأَعْظَمُ 9 / 543؛ الزَّيْدِيُّ: تَاجُ الْعُرُوسِ 31 / 341.

(7) - الْأَزْهَرِي: تَهْذِيبُ اللَّغَةِ 9 / 303.

(8) - ابْنُ سِيدَةَ: الْمَخْصَصُ 1 / 323.

(9) - شَيْخُ النَّصْرَانِيَّةِ وَأَدَابُهَا، ص 191.

(10) - الْأَعْلَمُ الشُّتَمْرِي: أَشْعَارُ الشُّعْرَاءِ السَّتَّةِ الْجَاهِلِيْنَ، ص 243؛ ابْنُ هِشَامٍ: السِّيرَةُ 2 / 29.

(11) - جُورْجُ شُحَانَةُ قُنُوتِي: الْمَسِيحِيَّةُ وَالْحَضَارَةُ الْعَرَبِيَّةُ ص 15.

العباسي<sup>(١)</sup>، وَهِيَ مِنْ أَصْلِ يُونَانِيٍّ هُوَ «كَاثُولِيكُوس» Katholikos ومعناه: عام<sup>(٢)</sup>.

- الْأُسْقُفُ: رَأْسُ مَنْ رُؤُوسِ النَّصَارَى<sup>(٣)</sup>، وَهِيَ مِنَ الْأَلْفَاظِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى مَنْزِلَةِ دِينِيَّةٍ عِنْدَ النَّصَارَى. وَهُوَ - بِحَسَبِ ابْنِ هِشَامٍ - حَبْرُهُمْ وَإِمَامُهُمْ، وَصَاحِبُ مَذَرَأِسِهِمْ. وَكَانَ قَدْ ذَكَرَ فِيهِ وَفَدَ نَصَارَى نَجْرَانَ إِلَى الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ، وَهُوَ أَبُو حَارِثَةَ بْنُ عُلْقَمَةَ، أَحَدُ بَنِي بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ. كَمَا وَرَدَتْ لَفْظَةُ «الْأُسْقُفُ» فِي شُرُوطِ الصَّلْحِ الَّتِي عَقَدَهَا الرَّسُولُ مَعَ أَهْلِ نَجْرَانَ وَمِنْهَا: «لَا يُغَيِّرُوا أُسْقُفًا عَنْ أُسْقُفِيَّتِهِ».

- الشَّمَّاسُ (الواقف) وتُعَدُّ مِنَ الْأَلْفَاظِ الْمَعْرَبَةِ عَنِ السَّرْيَانِيَّةِ، وَهِيَ «Chamocho» فِي الْأَصْلِ<sup>(٤)</sup>. وَهُوَ الَّذِي يَكُونُ مَسْئُولًا عَنِ الْكَنِيسَةِ، وَيَكُونُ مُسَاعِدًا لِلْقَسِيسِ فِي أَدَاءِ وَاجِبَاتِهِ الدِّينِيَّةِ، وَيَعْمَلُ كُلَّ ذَلِكَ لِلتَّعْبُدِ، وَوَرَدَ فِي كِتَابِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ إِلَى أَهْلِ نَجْرَانَ لَفْظٌ يَدُلُّ عَلَى مِهْنَةِ الشَّمَّاسِ وَهِيَ «لَا يُغَيِّرُوا أُسْقُفًا عَنْ أُسْقُفِيَّتِهِ، وَلَا رَاهِبًا عَنْ رَهْبَانِيَّتِهِ، وَلَا وَاقِفًا عَنْ وَقْفَانِيَّتِهِ»<sup>(٥)</sup>، وَالْوَاقِفُ: خَادِمُ الْبَيْعَةِ؛ لِأَنَّهُ وَقَفَ نَفْسَهُ عَلَى خِدْمَتِهَا<sup>(٦)</sup>.

- الرَّاهِبُ: وَهُوَ الْمُتَبَتِّلُ الْمُنْقَطِعُ إِلَى الْعِبَادَةِ<sup>(٧)</sup>. وَعَمَلُهُ هُوَ الرَّهْبَانِيَّةُ. وَقَدْ ذَكَرَ بَعْضُ عُلَمَاءِ اللُّغَةِ<sup>(٨)</sup>: أَنَّ الرَّهْبَانِيَّةَ غُلُوٌّ فِي تَحْمِلِ التَّعَبُّدِ مِنْ فِرَاطِ الرَّهْبَةِ. وَمَعْنَى الرَّهْبَانِيَّةِ هُوَ التَّفَرُّغُ لِلْعِبَادَةِ وَتَرْكُ الْإِسْتِغَالِ بِعَمَلِ الدُّنْيَا<sup>(٩)</sup>، وَالْمُبَالَغَةُ فِي الْعِبَادَةِ وَالرِّيَاضَةِ وَالانْقِطَاعِ عَنِ النَّاسِ<sup>(١٠)</sup>. وَقَدْ ذَكَرَتْ «الرَّهْبَانِيَّةُ» فِي الْقُرْآنِ: {وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا

(١) - الفلّشندي: صبح الأعشى 5/ 472؛ الزبيدي: تاج العروس 6/ 305.

(٢) - علي، جواد: المفصل في تاريخ العرب 12/ 218.

(٣) - الخليل بن أحمد: العين (س ق ف).

(٤) - علي: م. س. 12/ 216.

(٥) - ابن سعد: الطبقات الكبرى 1/ 220.

(٦) - ابن الأثير، مجد الدين (ت 606هـ): النهاية في غريب الحديث والأثر، 5/ 216.

(٧) - ابن دريد: جمهرة اللغة 5/ 244.

(٨) - ابن منظور: لسان العرب (ره ب).

(٩) - السرخسي (ت 483هـ): شرح السير الكبير، ص 23.

(١٠) - محمود عبد الرحمن عبد المنعم: معجم المصطلحات والألفاظ الفقهية 2/ 113.

ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ { (الحديد 27). كَمَا وَرَدَ لَفْظُ «الرَّهْبَانِ» فِي الْقُرْآنِ فِي غَيْرِ مَوْضِعٍ (1)، وَمِنْهَا: (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْأَخْبَارِ وَالرَّهْبَانِ لَيَأْكُلُونَ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَيَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ) (التوبة، 34). كَمَا وَرَدَتْ فِي الْحَدِيثِ النَّبَوِيِّ: «لَا رَهْبَانِيَّةَ فِي الْإِسْلَامِ» (2)، وَذَكَرَتْ فِي الشَّعْرِ - أَيْضًا - . وَمِنْهَا قَوْلُ أَبِي الْأَسْوَدِ الدَّوْلِيِّ (3):

كَأَنَّهُ رَاهِبٌ فِي رَأْسِ صَوْمَعَةٍ      يَتْلُو الزُّبُورَ وَنَجْمَ الصَّبْحِ قَدْ طَلَعَا

كَانَ الرَّاهِبُ يَحْطِي بِقِيَمِ الْقُدُّوسِ، أَيْ بِمَعْنَى: التَّطَهُّيرِ، أَوْ بِمَعْنَى: الْبَرَكَةِ، فَسُمِّيَ الْمُقَدَّسُ. فَإِذَا مَا جَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ، تَمَسَّحَ وَلَدَانُ النَّصَارَى بِثَوْبِ الرَّاهِبِ الْمُقَدَّسِ، فَقَطَّعُوا ثِيَابَهُ تَبَرُّكًا بِهَا. قَالَ أَمْرُؤُ الْقَيْسِ (4):

فَأَذْرَكَهُ يَأْخُذُنَ بِالسَّاقِ وَالنَّسَا      كَمَا شَبَّرَقَ الْوِلْدَانُ ثَوْبَ الْمُقَدَّسِ

- الْعَاقِبُ: وَهُوَ - بِحَسَبِ ابْنِ هِشَامٍ (5): أَمِيرُ الْقَوْمِ وَذُو رَأْيِهِمْ، وَصَاحِبُ مَشُورَتِهِمْ، وَالَّذِي لَا يُضْذِرُونَ إِلَّا عَنْ رَأْيِهِ، وَكَانَ الْعَاقِبُ مَعَ وَفْدِ نَجْرَانَ، الَّذِي جَاءَ الرَّسُولَ مُحَمَّدًا؛ لِعَقْدِ مَعَاهِدَةِ الصَّلْحِ، وَاسْمُهُ عَبْدُ الْمَسِيحِ.

- السَّيِّدُ: لَهُمْ ثِمَالُهُمْ (أَصْلُهُمُ الَّذِي يَقْصِدُونَ إِلَيْهِ)، وَصَاحِبُ رَحْلِهِمْ وَمُجْتَمَعِهِمْ، وَكَانَ فِي وَفْدِ نَجْرَانَ، وَاسْمُهُ الْأَيُّهُمُ (6). أَمَّا الْعَاقِبُ وَالسَّيِّدُ، فَالْيَهُمَا إِدَارَةُ الْجَمَاعَةِ، وَالْإِشْرَافُ عَلَى شُؤْنِهِمُ السِّيَاسِيَّةِ وَالْمَالِيَّةِ، وَتَنْدَبِيرُ مَا يَحْتَاجُ الْمُجْتَمَعُ إِلَيْهِ مِنْ بَقِيَةِ الشُّؤْنِ (7).

المَجَامِعُ الدِّيْنِيَّةُ (8) وَهِيَ أَشْبَهُ مَا تَكُونُ بِالْمُؤْتَمَرَاتِ وَفِيهَا تَنَاقُشُ أُمُورُ النَّصْرَانِيَّةِ،

(1) - المائدة 82، التوبة 31، 34، الحديد 27.

(2) - ابن أبي شيبة: المصنف 10 / 141؛ ابن قتيبة: عيون الأخبار 2 / 380.

(3) - التويري: نهاية الأرب في فنون الأدب 3 / 135.

(4) - ابن دريد: جوهرة اللغة 2 / 646؛ الزبيدي: تاج العروس 16 / 358.

(5) - السيرة النبوية 1 / 573.

(6) - م. ن. 1 / 573.

(7) - علي، جواد: م. س. 12 / 193.

(8) - انظر: فصل العلاقات الإسلامية المسيحية في عصر الدول الأموية من هذه الدراسة.

حَيْثُ يَجْتَمِعُ فِيهَا مَعْظَمُ أَصْحَابِ الْمَذَاهِبِ الْمَسِيحِيَّةِ، وَيُعَدُّ مِنْ أَهَمِّ الْمَجَامِعِ الْمَسْكُونِيَّةِ السَّبْعَةِ، الْمَجْمَعُ الرَّابِعُ، مَجْمَعُ خَلْقِيدُونِيَّةِ الَّذِي انْعَقَدَ فِي 451م، وَكَانَ فَيَصِلًا فِي تَارِيخِ الدِّيَانَةِ الْمَسِيحِيَّةِ، إِذْ نَجَمَ عَنْ هَذَا الْمَجْمَعِ انْشِقَاقٌ أَدَّى إِلَى ابْتِعَادِ الْكَنَائِسِ الشَّرْقِيَّةِ: (الْقُبْطِيَّةِ وَالْأَرْمَنَِّةِ وَالسَّرْيَانِيَّةِ) عَنِ الشَّرْكَةِ مَعَ الْكَنِيسَتَيْنِ الرَّومَانِيَّةِ وَالْبِيزَنْطِيَّةِ<sup>(1)</sup>. وَالْمَجَامِعُ الَّتِي انْعَقَدَتْ فِي الْقَرْنِ الْأَوَّلِ الْهِجْرِيِّ هِيَ:

- مَجْمَعُ جِيورْجِيَسْ، أَوْ مَجْمَعُ دَارِين<sup>(2)</sup>، سَنَةَ (56هـ / 676م) عَقَدَهُ الْجَائِلِقُ مَارْ جِيورْجِيَسُ الْأَوَّلُ (41 - 60هـ = 661 - 680م) لَأَسَاقِفَةِ النُّسْطُورِيَّةِ فِي جَزِيرَةِ دَارِين (البحرين).

- الْمَجْمَعُ الْمَسْكُونِي السَّادِسُ فِي الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ سَنَةَ 60هـ / 680م، حَضَرَهُ الْإِمْبَرَاطُورُ قُسْطَنْطِينُ الرَّابِعِ (48 - 65هـ / 668 - 685م)، وَأَبْعَدَ فِيهِ الْقَائِلِينَ بِالْمَشِيئَةِ الْوَاحِدَةِ فِي الْمَسِيحِ<sup>(3)</sup>.

- مَجْمَعُ الْقُسْطَنْطِينِيَّةِ الرَّابِعِ (73هـ - 692م)<sup>(4)</sup>: نَتِيجَةُ لِحُرُوبِ الْقَرْنِ السَّابِعِ وَفَتْيهِ، وَاهْمَالِ الْقَوَانِينِ الْكَنِيسِيَّةِ، دَعَا لِعَقْدِهِ الْإِمْبَرَاطُورُ الْبِيزَنْطِيُّ يُوُسْتِنْيَانُوسُ الثَّانِي<sup>(5)</sup>.

وَمِنْ أَهَمِّ الْفِرْقِ الْمَسِيحِيَّةِ الَّتِي كَانَتْ مَوْجُودَةً - زَمَنَ ظُهُورِ الْإِسْلَامِ - هِيَ: النُّسَاطِرَةُ، وَالْيَعَاقِبَةُ، وَالْمَلِكَانِيَّةُ، وَالْأَقْبَاطُ، وَالْأَرْيُوسِيَّةُ<sup>(6)</sup>. فَمِنْ الْمَرْجَحِ أَنَّ النَّبِيَّ

(1) - الْمَوْسُوعَةُ الْحُرَّةُ، وَيَكِيبيديَا، (مَجْمَع).

(2) - وَهُوَ رَقْمُ (11) مِنَ الْمَجَامِعِ الَّتِي عَقَدَتْ فِي كَنِيسَةِ الْمَشْرِقِ. أَدُورْ هَرْمَزْ جُجُو النَّوْفَلِي: «تَارِيخُ كَنِيسَةِ الْمَشْرِقِ - الْجُزْءُ 13»، مَتَدَيَاتُ بَاقُوفَا، 01 / سِبْتَمْبَر / 2007 www.baqofa.com.

(3) - كَرْدْ عَلِي: خَطَطُ الشَّامِ 6 / 221.

(4) - أَسْدَرْ سَتَم: كَنِيسَةُ مَدِينَةِ اللَّهِ 51 / 2.

(5) - جُوسْتِنْيَانُ الثَّانِي: الْإِمْبَرَاطُورُ الْبِيزَنْطِيُّ الْآخِرُ لِسُلَالَةِ هَرَقْل، حَكَمَ مِنْ 685م إِلَى 695 لِلْمَرَّةِ الْأُولَى، ثُمَّ تَمَّ خَلْعُهُ وَاسْتِعَادَ عَرْشَ الْإِمْبَرَاطُورِيَّةِ الْبِيزَنْطِيَّةِ فِي 705 إِلَى 711. مَوْسُوعَةُ وَيَكِيبيديَا (جُوسْتِنْيَان).

(6) - نَسَبَةٌ إِلَى أَرْيُوسِ الْإِسْكَندَرَانِي (ت 336م) الْقَائِلُ: الْقَدِيمُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، وَالْمَسِيحُ مَخْلُوقٌ (الْمَشِيئَةُ الْوَاحِدَةُ). (أَبُو الْغَدَّاءِ: الْمَخْتَصَرُ فِي أَخْبَارِ الْبَشَرِ 66) رَوَى أَنَّ الْإِمْبَرَاطُورَ قُسْطَنْطِنُسِيُوسَ ابْنَ قُسْطَنْطِينِ الْكَبِيرِ الَّذِي نَشِيعَ لِلْأَرْيُوسِيَّةِ أَرْسَلَ نَحْوَ السَّنَةِ 356 وَفَدَأَ مِنَ الرُّومَانِ إِلَى الْحَمِيرَةِ فِي الْيَمَنِ، وَكَانَ يَتَرَأَسُ الْوَفْدَ تَاوْفِيلُ الْهِنْدِيُّ مِنْ جَزِيرَةِ سَرَنْدِيبِ أَيْ سِيلَانَ. فَرَحَلَ هَذَا إِلَى بِلَادِهِمْ... وَيُشِيرُ هُنَاكَ



مُحَمَّدًا، إِنَّمَا عُنِيَ الْفِرْقَةُ الْآخِرَةُ، فِي كِتَابِهِ إِلَى قَيْصَرَ مَلِكِ الرُّومِ: «أَسْلَمَ تَسْلَمَ، يُوْتُكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ، فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ إِمَامُ الْأَرِيسِيِّينَ»<sup>(1)</sup>، فَإِنَّهَا هِيَ الْقَائِمَةُ بِالتَّوْحِيدِ النَّسَبِيِّ فِي الْعَالَمِ الْمَسِيحِيِّ، الَّذِي تَتَزَعَّمُهُ الدَّوْلَةُ الْبِيزَنْطِيَّةُ<sup>(2)</sup>. وَالنَّسَاطِيرَةُ فِي الْعِرَاقِ وَنَجْرَانَ، وَكَانَتْ لَهُمْ مَعَ الرَّسُولِ وَالْخُلَفَاءِ مِرَاسِلَاتٌ وَمُعَاهِدَاتٌ، وَالْيَعَاقِبَةُ فِي بِلَادِ الشَّامِ وَكَذَلِكَ الْمَلِكَانِيْنَ، وَالْقَبْطُ فِي مِصْرَ، وَقَدْ أَوْصَى بِهِمْ خَيْرُ الرَّسُولِ مُحَمَّدٌ، وَكَانُوا قَدْ مَارَسُوا حُقُوقَهُمْ أَسْوَأَ بَغَيْرِهِمْ مِنْ فِرْقَاءِ الْمَسِيحِيَّةِ.

### مُؤَسَّسَاتُ الْمَسِيحِيَّةِ فِي الْقَرْنِ الْأَوَّلِ الْهِجْرِيِّ.

كَانَ لِنَصَارَى الْعَرَبِ تَنْظِيمُهُمْ فِي دَوْرِ الْعِبَادَةِ وَفِي التَّعْلِيمِ وَالْإِرْشَادِ، وَهُوَ تَنْظِيمٌ أَخَذَ مِنْ تَنْظِيمِ الْكَنِيسَةِ الْعَامِ، وَمِنْ التَّقَالِيدِ الَّتِي سَارَ عَلَيْهَا آبَاءُ الْكَنِيسَةِ، مِنْذُ أَوَائِلِ أَيَّامِ النَّصْرَانِيَّةِ حَتَّى صَارَتْ قَوَانِينُ عَامَّةٌ. فَلِلْكَنِيسَةِ دَرَجَاتٌ وَرُتَبٌ، وَلِلْمُشْرِفِينَ عَلَيْهَا مَنَازِلٌ وَسَلَالِمٌ. حَتَّى صَارَتْ الْكَنِيسَةُ كَأَنَّهَا حُكُومَةٌ مِنَ الْحُكُومَاتِ الزَّمَنِيَّةِ، لَهَا رَئِيسٌ أَعْلَى، وَتَحْتَهُ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُوظَّفِينَ، لَهَا مَلَابِسٌ خَاصَّةٌ تَتَنَاسَبُ مَعَ دَرَجَاتِهِمْ، وَلَهُمْ: مَعَابِدُ، وَيُوتٌ، وَأَوْقَافٌ، وَسَيْطَرَةٌ عَلَى أَتْبَاعِهِمْ<sup>(3)</sup>. وَمِنْ هَذِهِ الْمُؤَسَّسَاتِ:

- الْكَنِيسَةُ: بِمَعْنَى مَحَلِّ صَلَاةِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى، وَمِنْهُمْ مَنْ يَجْعَلُ الْكَنِيسَةَ لِلنَّصَارَى، وَالْكَنِيسَ لِلْيَهُودِ، وَهِيَ مُقَابِلُ الْمَسْجِدِ وَالْجَامِعِ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ، وَالْكَلِمَةُ مِنَ الْأَلْفَاظِ الْمَعْرُوبَةِ عَنِ الْآرَامِيَّةِ، وَتَعْنِي، فِي السَّرْيَانِيَّةِ: مَجْمَعٌ<sup>(4)</sup>. وَلَمْ تَرِدْ كَلِمَةُ الْكَنِيسَةِ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَلَا فِي الْحَدِيثِ الشَّرِيفِ، وَلَا فِي عَهْدِ الصَّلْحِ الَّتِي أَبْرَمَهَا الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ وَصَحَابَتُهُ مَعَ أَهْلِ نَجْرَانَ، وَلَا فِي الشَّعْرِ الْجَاهِلِيِّ، إِلَّا أَنَّهَا وَرَدَتْ فِي شَعْرِ الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ، قَالَ جَرِيرٌ يَهْجُو بَنِي تَغْلِبِ النَّصَارَى<sup>(5)</sup>:

بالدين المسيحي، واسترخص بتشديد الكنائس في ظفار وعدن. النصرانية وآدابها، ص 56.

(1) - مسلم النيسابوري (ت 261هـ): الصحيح 5/ 165.

(2) - علي محمد عجمي الصلابي: السيرة النبوية ص 718.

(3) - علي: المفضل 12/ 214..

(4) - شينغو. لويس: النصرانية وأدبها ص 201.

(5) - المبرد: الكامل في اللغة والأدب 3/ 70.

مَا فِي مَقَامِ دِيَارِ تَغْلَبَ مَسْجِدٌ وَبِهَا كَنَائِسٌ حَتَمَ وَدِنَان

غير أن هذا لا يدل على عدم وجود كنائس في ذلك الوقت. فَقَدْ كَانَ لِنَصَارَى الْيَمَنِ كَنَائِسٌ مِثْلَ كَنِيسَةِ نَجْرَانٍ، كَمَا كَانَتْ لَهُمْ كَنِيسَةٌ عَظِيمَةٌ فِي صَنْعَاءَ، هِيَ «الْقَلِيس»، الَّتِي اكْتَسَبَتْ شُهْرَةً عَظِيمَةً فِي كُتُبِ الْأَخْبَارِ وَالتَّارِيخِ، وَهِيَ كَنِيسَةُ أِبْرَهَةَ<sup>(1)</sup>. كَمَا كَانَتْ لَهُمْ كَنِيسَةٌ فِي «مَارِبَ»، وَهِيَ قَدِيمَةٌ، فَقَدْ وَرَدَتْ فِي مَقَالَةِ اِبْرَهَةَ: «ثُمَّ تَوَجَّهْتُ إِلَى مَارِبَ، وَبَعْدَ أَنْ صَلَّيْتُ فِي كَنِيسَتِهَا، عَمَدْتُ إِلَى تَرْمِيمِ السَّدِّ»<sup>(2)</sup>. وَكَنِيسَةُ «ظَفَارَ». غَيْرَ أَنَّ لَفْظَةَ الْكَنِيسَةِ بِصِفَةِ الْجَمْعِ، وَرَدَتْ فِي عَهْدِ الْأَمَانِ، الَّتِي أُعْطِيَتْ مِنْ لَدُنِ الْقَوَادِ فِي الْفُتُوحِ، نَحْوُ: أَبُو عُيَيْدَةَ لِأَهْلِ بَغْلَبَكْ<sup>(3)</sup> وَحَمَصَ<sup>(4)</sup>، وَخَالِدَ لِأَهْلِ دِمَشْقَ<sup>(5)</sup>، وَعِيَاضَ بْنِ غَنَمٍ لِأَهْلِ الرِّقَّةِ<sup>(6)</sup>، وَعَمْرُو بْنِ الْعَاصِ لِأَهْلِ مِصْرَ<sup>(7)</sup>؛ جَاءَ فِيهَا: «هَذَا الْكِتَابُ أَمَانٌ... عَلَى أَنْفُسِهِمْ (دِمَائِهِمْ) وَأَمْوَالِهِمْ وَكَنَائِسِهِمْ».

- الْبَيْعُ: مُفْرَدًا بَيْعَةٌ، هِيَ: مُتَعَبِدُ النَّصَارَى<sup>(8)</sup>. ذَهَبَ عُلَمَاءُ اللُّغَةِ إِلَى أَنَّ الْبَيْعَةَ مِنَ الْأَلْفَاظِ الْعَرَبِيَّةِ، أَخَذَتْ مِنَ السَّرْيَانِيَّةِ، وَأَصْلُ اللَّفْظِ فِي السَّرْيَانِيَّةِ، هُوَ (بَعَتُو) بِمَعْنَى بَيْعَةٍ وَقَبَّةٍ، لِأَنَّهَا كَانَتْ قَبَّةً فِي كَثِيرٍ مِنَ الْكَنَائِسِ الْقَدِيمَةِ<sup>(9)</sup>. وَهِيَ اللَّفْظَةُ الَّتِي وَرَدَتْ فِي عَهْدِ الصَّلَاحِ، الَّتِي أُبْرَمَهَا الرَّسُولُ مُحَمَّدٌ مَعَ وَفْدِ نَجْرَانٍ، وَجَاءَ فِيهِ: «وَلِنَجْرَانٍ وَحَاشِيَتِهَا جَوَارِ اللَّهِ، وَذِمَّةُ مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ رَسُولِ اللَّهِ، عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ... وَعَشِيرَتِهِمْ وَيَبْعِهِمْ»<sup>(10)</sup>. كَمَا وَرَدَتْ لَفْظَةُ الْبَيْعِ فِي الْقُرْآنِ: {الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ

(1) - ياقوت: معجم البلدان 4 / 171.

(2) - فِي كِتَابَةِ نَقَرْتِ فِي الصَّخْرِ بِأَمْرِ اِبْرَهَةَ سَنَةِ 542 م. النُّصْرَانِيَّةُ وَأَدَابُهَا، ص 63.

(3) - الْبِلَادَرِيُّ: فَتُوحُ الْبِلْدَانِ، ص 132.

(4) - الْكَلَاعِيُّ: الْاِكْتِفَاءُ بِمَا تَضَمَّنَهُ مِنْ مَغَازِي رَسُولِ اللَّهِ 2 / 245؛ حَمِيدُ اللَّهِ: مَجْمُوعَةُ الْوُثَائِقِ السِّيَاسِيَّةِ لِلْمَعْدِ النَّبَوِيِّ وَالْخِلَافَةِ الرَّاشِدَةِ، ص 468.

(5) - الْبِلَادَرِيُّ: م. س، ص 124.

(6) - م. ن، ص 174.

(7) - الطَّبْرِيُّ: تَارِيخُ الرِّسْلِ وَالْمُلُوكِ 4 / 109، 4 / 293.

(8) - الزَّيْبِيدِيُّ: تَاجُ الْعُرُوسِ، مَادَّةُ (بَيْع).

(9) - شَيْخُو، لُؤس: النُّصْرَانِيَّةُ وَأَدَابُهَا، ص 203.

(10) - الْبَيْهَقِيُّ: دَلَالَةُ النَّبُوَّةِ 5 / 389؛ حَمِيدُ اللَّهِ: مَجْمُوعَةُ الْوُثَائِقِ السِّيَاسِيَّةِ لِلْمَعْدِ النَّبَوِيِّ وَالْخِلَافَةِ الرَّاشِدَةِ، ص 176.

يَغْيِرُ حَقًّا إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْذَمَتْ صَوَامِعُ وَيَبِعُ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا (الحج، 40). وَقَدْ وردت لفظة «البيعة» في أبيات لورقة بن نوفل<sup>(1)</sup>: [الطويل]

أدينُ لربِّ يستجيبُ ولا أزي      أدينُ لمن لا يسمع الدهرَ داعيا  
أقولُ إذا صليتُ في كلِّ بيعةٍ      تباركتَ قد أكثرتَ باسمك داعيا

- الصوامع: الصومعة من البناء، سُمِّيَتْ صَوْمَعَةً لِتَلطِيفِ أعلاها وتدقيقه، والصَوْمَعَةُ: منارُ الرَّاهِبِ<sup>(2)</sup>؛ وتطلق - أيضًا - على الدير<sup>(3)</sup>، وبهذا المعنى وردت في القرآن: (وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْذَمَتْ صَوَامِعُ وَيَبِعُ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذَكَّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا) (الحج، 40). وفي وصية الخليفة أبي بكر - إِبْنَانُ تسير الجيش إلى الشام: «ستمرون على قوم في الصوامع رهبانًا، يزعمون أنَّهم ترهبوا في الله؛ فدعوهم، ولا تهدموا صوامعهم»<sup>(4)</sup>. ويدلُّ ورودُ هذه اللفظة بصورة الجمع في القرآن، ونصوص التراث الإسلامي، على وقوف الجاهليين على الصوامع ووجودها بينهم، وتعددها آنذاك، وَقَدْ كَانَ الرَّهْبَانُ قَدْ ابْتَنَوْا الصَّوَامِعَ، وَأَقَامُوا بِهَا لِلْعِبَادَةِ فِي مُخْتَلَفِ أَنْحَاءِ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَمِنْهَا الْحِجَازُ<sup>(5)</sup>.

- بيت المِدراس «Elmadras»<sup>(6)</sup>: من «مدراس» في العبرانية<sup>(7)</sup>، صاحبُ دراسة اليهود كُتُبَهُم، المَوْضِعُ الَّذِي يُدْرَسُ فِيهِ كِتَابُ اللَّهِ<sup>(8)</sup>، وَهُوَ مَكَانٌ يَجْتَمِعُ فِيهِ النَّصَارَى للباحث في شؤونهم وقضاياهم العامة، فَقَدْ ورد لفظ المِدراس في السيرة، إِذْ دَخَلَ

(1) - الأغاني: 119/3؛ شعراء النصرانية 4/12؛ النصرانية وادابها، ص 201.

(2) - لسان العرب (صمع) 8/208؛ الزبيدي: م. س. (صمع) 21/359.

(3) - دُوَيزي، رينهارت بير آن (ت 1300هـ): تكملة المعاجم العربية، 6/467.

(4) - الواقدي: فتوح الشام 1/8.

(5) - علي: المِفْصَلُ 12/229.

(6) - «المدراس» في «بطرا» «معبد خصص بعبادة الإله «ذو الشرى» «Duschara» إله النبط الكبير.

علي: م. ن. 5/33.

(7) - علي: م. ن. 15/283.

(8) - لسان العرب (درس) 6/80؛ تاج العروس 16/68.

رَسُولُ اللَّهِ بَيْتَ الْمَدْرَاسِ عَلَى جَمَاعَةٍ مِنْ يَهُودَ، فَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ<sup>(1)</sup>، وعند ذكر مقدم نَصَارَى نَجْرَانِ إِلَى الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ: «الْأُسْقُفُ هُوَ إِمَامُهُمْ وَصَاحِبُ مَدْرَاسِهِمْ»<sup>(2)</sup>.

- الدَّير Dayr: جمعه الأَذْيَرَة، أو الدِّيَارَات، وَهِيَ مِنَ الْأَلْفَاظِ السَّرْيَانِيَّةِ الْمَعْرُبَةِ، والمعروفة عِنْدَ الْعَرَبِ، وتعرف بمواضع العبادة، أو السَّكَنِ عِنْدَ النَّصَارَى، وَكَانَتْ كَثِيرَةً الْإِنْتِشَارَ فِي الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَالْعِرَاقِ وَبِلَادِ الشَّامِ. <sup>(3)</sup> حَيْثُ كَانَتْ مُحَلًّا مُمْتَازًا لِلشَّعْرَاءِ وَأَصْحَابِ الذُّوقِ وَالْكَيْفِ. عند ياقوت أن الدَّير: «بَيْتٌ يَتَعَبَّدُ فِيهِ الرَّهْبَانُ، وَلَا يَكَادُ يَكُونُ فِي الْمَضَرِّ الْأَعْظَمِ، إِنَّمَا يَكُونُ فِي الصَّحَارَى وَرُؤُوسِ الْجِبَالِ، فَإِنْ كَانَ فِي الْمَضَرِّ كَانَتْ كَنِيْسَةً، أَوْ بَيْعَةً»<sup>(4)</sup>. ويشير المقرئ إلى أن «الدَّيرَ عِنْدَ النَّصَارَى يَخْتَصُّ بِالنَّسَاكِ الْمُقِيمِينَ بِهِ، وَالْكَنِيْسَةَ مَجْتَمَعِ عَامَتِهِمْ لِلصَّلَاةِ»<sup>(5)</sup>.

#### 4. الأثر الحضاري للمسيحيين في المُجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ

قطع الموالى وأهل الذمة - بعد حركة الفتوح - مرحلة كبيرة في تعلُّمِ الْعَرَبِيَّةِ وآدابها، إذ أخذوا ينقلون إليها خبراتهم المعرفية ذات البعد الحضاري، محاولة منهم في الإندماج في المجتمع الإسلامي، فاستطاعوا بذلك إضافة كنوز التراث من علومهم وأفكارهم إلى ذخيرة الْعَرَبِ الْمُسْلِمِينَ، فكانت تسميات الأثر المعرفي محفورة في الذاكرة الحضارية، على مراتب مشهورة، بحسب «فرماج»<sup>(6)</sup>: «أما هؤلاء المجوس فكانوا أناسًا بارعين في العلوم؛ لذلك دُعُوا مجوسًا، لأنَّ علماء العجم، كانوا يدعون مجوسًا، واليهود كتبةً، واليونانيّين فلاسفة، والمصريّين أنبياء، واللاتينيّين حكماء». فتمخضت، من مزيج تلكم الحَضَارَاتِ الْعَرِيْقَةِ، في بابل وفارس فالهند، ومصر

(1) - ابن هشام: السيرة النبوية 1/ 552؛ السهيلي: الروض الأنف 4/ 248.

(2) - ابن هشام: م. ن. 2/ 222.

(3) - علي، جواد: م. س 229/12.

(4) - معجم البلدان 2/ 259.

(5) - المواعظ والاعتبار 3/ 287.

(6) - بطرس فرماج اليسوعي: مروج الأخبار في تراجم الأبرار (مطبعة الأباء المرسلين، بيروت، 1880م) ص 31.

واليونان فروما، حضارةٌ خضبة مطبوعة بالطابع العربي والأسلوب الإسلامي، طفقت تنمو، وتزدهر، منذُ العصور الإسلامية الأولى (الراشدي - الأموي)، وأنت ثمارها في العصر العباسي، حينما أصبحت بغداد حاضرة العالم الإسلامي<sup>(1)</sup>.

كَانَ انتقال الخِلافة إلى سُورِيَة في العصر الأموي، من العوامل التي فتحت الباب أمام السريان؛ ليسهموا بجهودهم في بناء الدولة العربية، كَمَا كَانَ لهذا الانتقال أثره في تَطَوُّر الحضارة<sup>(2)</sup>، فَلَقَدْ وجد العرب أنفسهم حكماً لمنطقة، كانت ولاية رومانية خاضعة لقانون روماني كامل التطور، وإدارة منظمة جداً، وَقَدْ ابقوا كل هذا كَمَا كَانَ<sup>(3)</sup>. أخذ خلفاء الدولة في دِمَشَق بالعادات اليونانية، فحوّلت جمهورية المدينة الدينية العربية إلى امبراطورية حقيقية سورية، فضربوا الدنانير الذهبية على نَسَقِ الدراهم البيزنطية، وجعلوا الخِلافة وراثية بعد أن كانت انتخابية، واستخدموا عمالاً كثيرين من اليونان والسريان<sup>(4)</sup>.

يبدو أن الخلفاء الأمويين لم يفرغوا للشؤون العلمية، بقدر ما فرغوا للأُمُور السياسية، إلا أننا نصادف من بينهم من لم يدخر وسعاً في سبيل تشجيع الحركة الأدبية، والتقدم العلمي. وإذا لم يقدر لتنتاج جهودهم أن تظهر بجلاء، فإن هذا يرجع لعدم استقرار الأمور طوال أيامهم، وقرب العهد بالعصر الجاهلي، وعلى ذلك يمكننا القول بأنَّ الأزدهار، الذي أصابته الحياة العلمية في العصر العباسي، قد وضعت أولياته على أيام الأمويين، ذلك لأن الظواهر الحضارية دائماً في حاجة إلى فسحة من الوقت لكي تخرج ثمارها<sup>(5)</sup>.

ينبغي العلم أن التفتح المعرفي السرياني المسيحي النزعة، كان قوياً ومؤثراً في

(1) - البوزبكي، توفيق سلطان: «التعريب في العصرين الأموي والعباسي»، مجلة آداب الزافدين، العراق العدد 7، ص 45.

(2) - الشحات السيد زغلول: السريان والحضارة الإسلامية، ص 129.

(3) - أوليري: مسالك الثقافة الإغريقية إلى العرب، ص 206.

(4) - ماكس فانتاجو: المعجزة العربية، ص 121.

(5) - الشحات: م. س. 127 - 128.

جوانب إنسانية عذّة. وَقَدْ أَغْنَى مَوَادَّ شَدِيدَةُ التَّنَوُّعِ، كَالطَّبِّ وَالْهَنْدَسَةِ وَالْفَلَكَ، إِبَانَ اندماجه فِي الْمُجْتَمَعِ الْإِسْلَامِيِّ، مِمَّا شَجَعَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى أَنْ يُؤَلُّوا عَنَابَةَ مَرَكَزَةِ لِلْمَعْرِفَةِ فِي مَجَالِ الْكَوَاكِبِ وَالنَّجُومِ وَالْعِمْرَانِ وَرَسْمِ الْخَرَائِطِ، مِثْلَمَا وَفَّرَ لَهُمْ سِمَاتِ الْإِبْدَاعِ الْمَعْرِفِيِّ فِي خَلْقِ عِلْمَيْنِ جَدِيدَيْنِ، هُمَا: عِلْمُ الْجَبْرِ، وَحِسَابُ الْمِثْلَاتِ<sup>(1)</sup>.

يُمَثِّلُ الْعَصْرُ الْأُمَوِيُّ فِي حَقِيقَةِ الْأَمْرِ أَوَّلَ دَوْرٍ مِنْ أَدْوَارِ حَرَكَةِ التَّرْجَمَةِ، وَعَلَى الرَّغْمِ مِنْ أَنَّ التَّرْجَمَةَ فِي هَذَا الْعَصْرِ كَانَتْ بَدَائِيَّةً وَضَعِيفَةً الْمُسْتَوَى، إِذَا مَا قُورِنَتْ بِالتَّرْجُمَاتِ الْأُخْرَى فِي الْمَرَاهِلِ التَّالِيَةِ، إِلَّا أَنَّ هَذَا الْعَصْرَ كَانَ - بِحَقٍّ - حَجَرِ الْأَسَاسِ لِبْنَاءِ هَذِهِ الْحَرَكَةِ عَمُومًا، كَمَا أَنَّهُ كَانَ الْمُنْطَلَقَ الْأَوَّلَ لَهَا فِي أَنْحَاءِ الْعَالَمِ الْإِسْلَامِيِّ مَشْرِقِهِ وَمَغْرِبِهِ. وَكَانَتْ التَّرْجَمَةُ فِي تِلْكَ الْفَتْرَةِ مَقْصُورَةً عَلَى بَعْضِ الْعِلُومِ الطَّبِيعِيَّةِ كَالْكِيمِيَاءِ وَالطَّبِّ، دُونَ أَنْ يَتَعَدَّى ذَلِكَ إِلَى الْعِلُومِ الْعَقْلِيَّةِ، كَالْمَنْطِقِ وَالْفَلَسَفَةِ وَمَا وَرَاءَ الطَّبِيعَةِ. لَعَلَّ السَّبَبَ فِي ذَلِكَ يَرْجِعُ إِلَى أَنَّ إِهْتِمَامَ النَّاسِ كَانَ مُوجَّهًا بِكُلِّيَّتِهِ إِلَى الْعِلُومِ الدِّينِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وَكَانُوا يَنْظُرُونَ إِلَى الْعِلُومِ، الَّتِي تُدْرَسُ فِي الْمَرَاكِزِ الثَّقَافِيَّةِ الْقَدِيمَةِ، عَلَى أَنَّهَا عِلْمٌ غَيْرُ الْمُسْلِمِينَ، مِمَّا أَدَّى إِلَى انْصِرَافِهِمْ عَنْهَا<sup>(2)</sup>.

كَانَ خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ (ت 85هـ / 704م) لَهُ مَعْرِفَةٌ بِفَنُونِ الْعِلْمِ، وَأَخَذَ الصَّنْعَةَ عَنْ بَعْضِ عُلَمَاءِ السَّرِيَانِ مِنْ مِثْلِ «مُرْيَانَسِ الرَّاهِبِ»<sup>(3)</sup>، فَأَقْدَمَ عَلَى الْإِسْتِغَالِ بِالْكِيمِيَاءِ بِمَا أَشَارَ إِلَيْهِ مِنْ رُمُوزٍ، وَتَوَفَّرَتْ لَهُ الْعِنَايَةُ بِإَخْرَاجِ كُتُبِ الْقَدَمَاءِ فِي الصَّنْعَةِ<sup>(4)</sup>، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ تَرَجَّمَ لَهُ كُتُبُ الطَّبِّ وَالنَّجُومِ وَالْكِيمِيَاءِ<sup>(5)</sup>.

جَدِيرٌ بِالْمَعْرِفَةِ، إِنَّ الْعِلُومَ الطَّبِيعِيَّةَ الَّتِي إِخْتَكَّتْ بِهَا الْعَقْلِيَّةُ الْعَرَبِيَّةُ، قَدْ خَرَجَتْ مِنْ أَيْدِي أَصْحَابِهَا، وَنَعْنِي بِهِمُ الْيُونَانِ، وَتَلَقَّفَهَا الدَّارِسُونَ وَالشَّارِحُونَ الَّذِينَ يَعْرِفُونَ الْيُونَانِيَّةَ وَالسَّرْيَانِيَّةَ، وَشَارَكَ الْأَطْبَاءُ السَّرْيَانُ فِي هَذِهِ الدِّرَاسَةِ بِنَصِيبٍ وَافِرٍ، وَكَانَ

(1) - ديورانت: قصة الحضارة 13 / 181.

(2) - طه عبد المقصود: الحضارة الإسلامية، ص 163.

(3) - ابن خلكان (ت 681هـ): وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، 2 / 224.

(4) - جرجي زيدان: تاريخ آداب اللغة العربية، 2 / 332.

(5) - ابن النديم: الفهرست، ص 254؛ أحمد أمين: فجر الإسلام، ص 133.

لَهُمْ دَوْرُهُمْ فِي النُّقْلِ وَالتَّرْجُمَةِ<sup>(1)</sup>.

من أشهر النُّقْلَةِ فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ «مَاسَرُجُوتُ» الطَّبِيبِ وَيُسَمَّى أَيْضاً «مَاسَرُجِيس» وَهُوَ سُريَانِيّ اللُّغَةِ يَهُودِي المَذْهَبِ، وَكَانَ عَالِماً فِي الطَّبِّ، وَقَدْ نُقِلَ مِنَ السُّريَانِيَّةِ إِلَى الْعَرَبِيَّةِ كِتَابُ «كُنَاش فِي الطَّبِّ» مِنْ تَأْلِيفِ أَهْرُونَ بْنِ أَعِينِ الْقَسِّ، وَقَدْ تَرَجَّمَهُ فِي خِلَافَةِ مَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ (ت 65هـ - 685م)، وَوَجَدَ عَمْرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ هَذَا الْمُصَنَّفَ بَعْدَ تَرَجُمَتِهِ فِي خَزَائِنِ الْكُتُبِ، فَأَمَرَ بِإِخْرَاجِهِ... إِلَى النَّاسِ وَبَثَّهُ فِي أَيْدِيهِمْ<sup>(2)</sup>.

وَقَدْ اشْتَهَرَ فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ - أَيْضاً - «ابْنُ أَثَال» قَالَ عَنْهُ ابْنُ أَبِي أَصِيْبَةَ: «كَانَ مِنَ الْأَطْبَاءِ الْمُتَمَيِّزِينَ فِي دِمَشْقَ، نَصْرَانِيّ المَذْهَبِ، وَلَمَّا مَلَكَ مُعَاوِيَةُ بْنُ أَبِي سُفْيَانَ دِمَشْقَ اصْطَفَاهُ لِنَفْسِهِ، وَأَحْسَنَ إِلَيْهِ، وَكَانَ كَثِيرَ الْإِفْتِقَادِ لَهُ، وَالْإِعْتِقَادِ فِيهِ، وَالْمَحَادَثَةِ مَعَهُ لَيْلاً وَنَهَاراً»<sup>(3)</sup>.

### التربية والتعليم

ذَكَرَ الْقُرْآنُ الْكَرِيمَ وَالسُّنَّةُ النَّبَوِيَّةُ عَدِيداً مِنَ الْأَلْفَاظِ، الَّتِي تَخْتَصُّ بِمُصَادِرِ وَمُؤَسَّسَاتِ التَّربِيَةِ لَدُنْ أَهْلِ الْكِتَابِ (الْإِنْجِيلُ، التَّوْرَةُ، قِسْيَسِينَ، الرِّهْبَانُ، الْأَحْبَارُ.....) مِمَّا يَدُلُّ عَلَى إِطْلَاعِ الْعَرَبِ الْجَاهِلِيِّينَ، ثُمَّ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْهَا، وَعَلَى تَوَاجُدِهَا فِي الْعَصْرِ النَّبَوِيِّ. كَبَانَ لِأَهْلِ الْكِتَابِ السَّبْقُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي تَوْفِيرِ الْمَصَادِرِ وَالْمُؤَسَّسَاتِ التَّربَوِيَّةِ لَدُنْ أَتْبَاعِهَا، لَعَلَّ مَرَدَّ هَذَا السَّبْقِ يَعُودُ إِلَى الْقِدَمِ فِي النِّشْأَةِ وَالتَّكْوِينِ وَالتَّوَاجُدِ لِأَهْلِ الْكِتَابِ عَلَى الْمُسْلِمِينَ.

تَنَوَّعَتْ الْمَصَادِرُ لَدَى أَهْلِ الْكِتَابِ زَمَنَ الْعَهْدِ النَّبَوِيِّ، مَا بَيْنَ الْكُتُبِ وَالصُّحُفِ وَالْمَجَلَّاتِ، وَحَسِبُهُمْ أَنَّهُمْ يُطْلَقُ عَلَيْهِمْ «أَهْلُ كِتَابٍ». وَتَعَدَّدَتْ مُؤَسَّسَاتُ التَّربِيَةِ مَا بَيْنَ الْكَنَائِسِ وَالصَّوَامِعِ وَالْبَيْعِ وَغَيْرِهَا.

لَمْ يَتَعَرَّضَ الْمُسْلِمُونَ لِمَصَادِرِ وَمُؤَسَّسَاتِ التَّربِيَةِ لَدَى أَهْلِ الْكِتَابِ بِسُوءِ بَلٍّ

(1) - سَمِيرُ عَبْدِ: السَّرِيَانُ قَدِيمًا وَحَدِيثًا، ص 67.

(2) - الْقَفْطِي، (ت 646 هـ - 1248م) إِخْبَارُ الْعُلَمَاءِ بِأَخْبَارِ الْحُكَمَاءِ، ص 213.

(3) - عِبُونَ الْأَنْبَاءِ فِي طَبَقَاتِ الْأَطْبَاءِ 1/ 170.

قاموا بوضع تشريعات لحماية تلك المؤسسات والمصادر من العبث. كعهود الصلح والمواثيق التي كتبها الرسول مُحَمَّدٌ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَهْلِ الْكِتَابِ<sup>(1)</sup>.

يجوز للذميين أن يُعلِّموا أولادهم وأتباع دينهم عقائدهم الدينية، غير أن الفقهاء اختلفوا فيما يجوز لهم تعليم الديانة الإسلامية، لقد أباح أبو حنيفة، بينما يحرم مالك على المسلمين حتى تعليم اللغة العربية لأهل الذمة<sup>(2)</sup>. والفكرة الأولى أكثر وعياً في تحفيز التسيج الاجتماعي على إنشاء محركات فاعلة في التعايش السلمي بين المكونات الدينية.

ثمة ما يدل على أن الرسول كَانَ يشجع على تعلم اللغات الحية في عصره، نحو رواية زيد بن ثابت قال: «أمرني رسول الله أن أتعلّم السريانية»<sup>(3)</sup>، وفي رواية: «أنه أمرني أن أتعلّم كتاب يهود»، وقال: «إني ما آمن يهود على كتاب». قال: فما مرّ بي نصف شهر حتى تعلّمت، فكان إذا كتب إلى يهود كتبت، وإذا كتبوا إليّ قرأت له كتابهم<sup>(4)</sup>.

كان تعليم الصبية القراءة والكتابة في الحيرة يتم في كنائسها<sup>(5)</sup>، وفي اطرافها وجدوا - إبان مسير خالد بن الوليد - صبيانا، يتعلمون الكتابة في كنيسة قرية «التفيرة» من قرى عين التمر<sup>(6)</sup>.

وأبان الفتوح توسعت دائرة الصلات، ولم يفتأ المسلمون من الاستعانة بالمسيحيين في تعليم ابنائهم، فقد أقدم سعد بن أبي وقاص (ت 55هـ / 675م) رجلاً نصرانياً من أهل الحيرة معه إلى المدينة، فكان يعلم ولده والناس الكتاب والحساب، يقال له: جفينة<sup>(7)</sup>.

(1) - أحمد حسن لباينة، عصام حمد عابنه: «مصادر ومؤسسات التربية لدى أهل الكتاب زمن العصر النبوي»، كلية إربد الجامعية، أبو ظبي.

(2) - تامر باجن أوغلو: حقوق أهل الذمة في الفقه الإسلامي، ص 24.

(3) - أخرجه الترمذي في الجامع، باب في تعلم السريانية، حديث 2858، 7 / 498.

(4) - الملا الهروي، (ت 1014هـ) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، 7 / 2951.

(5) - نبيه عاقل: تاريخ العرب القديم وعصر الرسول، ص 201.

(6) - ياقوت: معجم البلدان 5 / 301.

(7) - البلاذري: أنساب الأشراف 2 / 294.



نبغ كثيرٌ من النَّصَارَى فِي العصر الأُمَوِيِّ والعباسي، وظَلَّت المدارس السَّريانيَّة مفتوحة فِي عهد الدَّولة الأُمَوِيَّة كَمَا كَانَتْ، واشتهر من هَؤُلَاءِ فِي العصر الأُمَوِيِّ يعقوب الرَّهاوي (19 - 89هـ / 640 - 708م)، الَّذِي ترجم كثيرا من كتب الإلهيات اليُونَانِيَّة<sup>(1)</sup>، وَقَدْ أَثَّرَ عَنْ يعقوب الرَّهاوي أَنَّهُ أَفْتَى رَجَالَ الدِّين من النَّصَارَى، بِأَنَّهُ يَحُلُّ لَهُمْ أَن يُعَلِّمُوا أَوْلَادَ الْمُسْلِمِينَ التَّعْلِيمَ الرَّاقِي، وَهَذِهِ الْفُتْيَا تَدُلُّ عَلَى إِقْبَالِ الْمُسْلِمِينَ فِي ذَلِكَ العصر عَلَى دراسة الفَلَسَفَةِ عَلَيْهِمْ<sup>(2)</sup>.

#### - المدارس الْمَسِيحِيَّة

انتقل التراث اليوناني الروماني الى الشرق، عن طريق الإسكندرية والعراق وفارس، وكان في الإسكندرية جامعة مشهورة، كانت فخر العالم القديم، وفي الشرق الأوسط أصبحت الرُّها Edessa مركزا ثقافيا متميزا بكثرة ما ترجمه المسيحيون النساطرة من الكتب الفلسفية والطبية من اليونانية الى السريانية<sup>(3)</sup>.

أمعن السريان في نشر الثقافة، حتى صارت ديدنهم، فقد تأسس في كل مدينة، أو قرية استوطنوها، مدرسة أو أكثر، حتى بلغ عدد مدارسهم في بلاد ما بين النهرين وحدها زهاء خمسين مدرسة من أرقى المدارس وأوسعها. قال أحمد أمين<sup>(4)</sup>: كان للسريان في ما بين النهرين نحو خمسين مدرسة تُعَلَّم فيها العلوم السريانية واليونانية... وكانت هذه المدارس يتبعها مكتبات... وكان في الأديار السريانية شيء كثير لا من الكتب المترجمة في الآداب النصرانية وحدها، بل من الكتب المترجمة من مؤلفات أرسطو، وجالينوس، وأبقراط؛ لأن هؤلاء كانوا محور الدائرة العلمية في ذلك العصر، وكان السريان نقلة الثقافة اليونانية إلى الإمبراطورية الفارسية، ثم إلى الخلافة العباسية. يعتقد جورج سارتون George Sarton إنَّهُ رَغِمَ أَنَّ الإمبراطوريَّة الرومانية

(1) - الجبل: أثر جهود السريان في الحضارة الغربيَّة الإسلاميَّة، ص 45

(2) - أحمد أمين: فجر الإسلام، ص 132.

(3) - ج. شحاته فتواتي: تاريخ الصبلة والمقابر في العهد القديم والمصر الوسيط، ص 130.

(4) - ضحى الإسلام، 59/2.

قَدْ اتَّخَذَتْ الْمَسِيحِيَّةُ دِينًا بَعْدَ سَنَةِ 313 م بَقَلِيلٍ، فَقَدْ ظَلَّتِ الْمَدَارِسُ الْوَثْنِيَّةُ قَائِمَةً، وَبِخَاصَّةِ الْأَكَادِمِيَّةِ فِي أَيْثِنَا، وَالْمَتْحَفِ فِي الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ. وَقَدْ كَانَتْ لِلْمَسِيحِيَّةِ مَدَارِسُ خَاصَّةٌ بِهَا، لَكِنْ لَا يُمْكِنُ مَقَارَنَتُهَا بِتَفُؤْذِ الْمَدَارِسِ الْوَثْنِيَّةِ. وَتَحَدَّثُ عَنْ مَدْرَسَةِ الرَّهَّا الطَّبِيَّةِ الَّتِي كَانَتْ قَاطِرَةً، أَوْ طَرِيقًا، لانتقال العلم من الإسكندرية إلى بغداد، فيقول: «وُلِدَ الْعِلْمُ الْيُونَانِيُّ فِي آسِيَا الصَّغْرَى، ثُمَّ انْتَعَشَ فِي بِلَادِ الْيُونَانِ الْحَقَّةِ، وَبِخَاصَّةِ فِي أَيْثِنَا، ثُمَّ فِي الْإِسْكَانْدَرِيَّةِ، ثُمَّ عَادَ إِلَى آسِيَا، فَازْدَهَرَ فِي بَرِجَامُون<sup>(1)</sup> وَالْقُسْطَنْطِينِيَّةِ وَالرَّهَّا وَبَغْدَاد<sup>(2)</sup>. وَمِنْ أَهَمِّ الْمَدَارِسِ:

#### - مدرسة الرِّهَّا:

ازدهرت هذه المدرسة التي أنشأها ملوك الرِّهَّا «الأباجرة» ازدهارًا رائعًا منذ القرن الثاني حتى القرن الخامس للميلاد، ونبغ فيها عدد وافر من الأئمة المشاهير، نذكر منهم: «برديسان» (١٥٤-٢٠٢ م)، والفيلسوف «وفا»، والعلامة «أسوانا». وفي القرن الرابع تولى رئاسة تلك المدرسة «مار أفرام الكبير» (ت ٣٧٣ م) نبي السريان، ثم ربولا أسقف الرِّهَّا (ت ٤٣٥ م)، ثم خلفه يهيا (ت ٤٥٧ م).

بعد أن لعنَ مجمع «أفسس» نسطوريوس في عام 431 م، طُرد النساطرة من أكاديميتهم «أديسا» (الرِّهَّا)<sup>(3)</sup>، ورحل كثيرٌ منهم شرقًا إلى بلاد الرافدين<sup>(4)</sup>. وكانت مدرسة الرِّهَّا قد اشتهرت بالعلوم اللاهوتية الدينية، إذ تَضطلع بالدراسات في مجالات مذهبية، وعُيِّنت بالفلسفة، والموسيقى، كما حظيت الرياضيات والعلوم الطبيعية

(1) - بيرغامون Pergamon، مدينة تاريخية قديمة في تركيا المعاصرة في إقليم أبوليس، وهي تبعد 26 كيلومتر عن بحر إيجه. ويكيبيديا الموسوعة الحرة (بيرغامون).

(2) - مراد لمختار: «قراءة في كتاب العلم القديم والمدنية الحديثة - جورج سارتون»، العلم القديم والمدنية الحديثة ANCIENT SCIENCE AND MODERN CIVILIZATION ترجمة: عبد الحميد صبرة، مركز ابن البناء المراكشي للبحوث والدراسات، المغرب. <http://www.albanna.ma/Article>

(3) - الرِّهَّا: مدينة بالجزيرة بين الموصل والشام. ياقوت: معجم البلدان 3/ 106.

(4) - سركيس أبو زيد: المسيحية في إيران، ص 34.

ببعض الاهتمام - أيضًا<sup>(1)</sup>.

- مدرسة نصيبين:

أصبحت نصيبين<sup>(2)</sup>، التي حصّنها الرومان تحصيناً قوياً، مركز كرسيّ الأسقفية، لوجود نصّاريّ فيها، وأسس مطران نصيبين مدرسة تحاكي مدرسة الإسكندرية في الفلسفة، واشتهرت مدرسة نصيبين الكبرى في القرن الرابع وعاشت حتى القرن السابع، وكانت الغاية منها نشر اللاهوت الإغريقي بين المسيحيين الذين يتكلمون السريانية<sup>(3)</sup>، ومزج النُصْرانيّة بالافلاطونية. وأغلقت مدرسة نصيبين، فانتقلت إلى الرها، وهكذا انتقلت فكرة مزج النُصْرانيّة بالفلسفة في أنحاء الشرق<sup>(4)</sup>. وساعد ذلك على نشر كتب الفلسفة اليونانية، التي ترجمها النصّاريّ الساطرة<sup>(5)</sup>.

فيها نبغ مار يعقوب الكبير (ت ٣٣٨م) وخلفاؤه في كرسي نصيبين، وفي هذه المدرسة علّم نرساي الشهير (ت ٥٠٧م)، وباباي الكبير (ت ٦٢٧م)، وغيرهما من مشاهير الأساتذة<sup>(6)</sup>. وعُرف يوسف الأهوازي (ت 44ق.هـ / 580م)، أستاذ مدرسة نصيبين، كأول نحوي سرياني<sup>(7)</sup>، كتب رسالة في النحو، وترجم كتاباً في نحو اللغة اليونانية إلى السريانية اسمه: «الصناعة النحوية»، أو «فن النحو» لليُونانيّ ديونيسيوس ثراكس (170 - 90 ق.م)<sup>(8)</sup>. كذلك اخترع بعض علاماتٍ للشكل، وكتب رسالة عن

(1) - البيوزبكي، توفيق سلطان: «التعريب في العصرين الأمويّ والعباسي»، مجلة آداب الزّافدين، العدد السابع، 15 تشرين الأول 1976، ص 45؛ حكمت نجيب عبد الرحمن: دراسات في تاريخ العلوم عند العرب، ص 21.

(2) - مدينة تقع بين أعالي بلاد ما بين النهرين ضمن الجزيرة الفراتية، على طريق القوافل من الموصل إلى الشام. ياقوت: معجم البلدان 5/ 288.

(3) - دي لاس أوليري: انتقال علوم الاغريق إلى العرب، ص 66.

(4) - أحمد أمين: ضحى الإسلام، 1/ 60.

(5) - البيوزبكي: «التعريب في العصرين الأمويّ والعباسي»، ص 46.

(6) - طرازي: عصر السريان الذهبي، ص 16.

(7) - أحمد مختار عبد الحميد: البحث اللغوي عند العرب (عالم الكتب، بيروت، 2003) ص 66.

(8) - Robins R.H: General Linguistics: an introductory survey, Second edition, Lon- - don: - Longman, 1971, P. 383.

الكَلِمَاتِ الَّتِي تُكْتَبُ بِصُورَةٍ وَاحِدَةٍ، وَلَكِنْ يَتَعَدَّدُ مَعْنَاهَا.

يظهر أن أهم نشاط قام بِهِ النَّسَاطِرَةُ فِي هَاتَيْنِ الْمَدْرَسَتَيْنِ، تَرْجُمَةُ كُتُبِ الْفَلَسَفَةِ وَالْمَنْطِقِ الْيُونَانِيَّةِ إِلَى لُغَتِهِمِ السَّرْيَانِيَّةِ<sup>(١)</sup>. جَدِيرٌ بِالْعِلْمِ أَنَّ النَّشَاطَ الثَّقَافِيَّ فِي الرِّهَانِ وَنَصِيبِينَ قَدْ اسْتَمَرَّ إِبَّانَ الْفَتْحِ الْإِسْلَامِيِّ، وَبَعْدَهُ حَتَّى الْعَصْرَ الْأُمَوِيَّ، حَيْثُ سَاهَمَ فِي نَقْلِ الْأَفْكَارِ الْفَلَسَفِيَّةِ وَالْمَنْطِقِيَّةِ إِلَى الْفِكْرِ الْعَرَبِيِّ الْإِسْلَامِيِّ، بِحُكْمِ الْإِمْتِزَاجِ الْحَضَارِيِّ الَّذِي أَدَّى إِلَى إِشَارَةِ الْجَدَلِ الْفِكْرِيِّ بَيْنَ الْعَرَبِ الْمُسْلِمِينَ وَأَهْلِ الْبِلَادِ الْمَفْتُوحَةِ<sup>(٢)</sup>.

- مَدْرَسَةُ حَرَّانَ:

حَرَّانَ مَدِينَةٌ عَاصِرَتِ الْيُونَانَ وَالرُّومَانَ وَالنَّصْرَانِيَّةَ وَالْإِسْلَامَ، سَكَانُهَا مِنَ الْعَرَبِ وَالسَّرِيَانِ وَالْأَرَمَنِ وَالْمَقْدُونِيِّينَ<sup>(٣)</sup>. وَأُنْشِئَتْ فِي حَرَّانَ مَدْرَسَةٌ وَثَنِيَّةٌ لَا يُعْرَفُ شَيْءٌ عَنْ تَأْسِيسِهَا، كَانَتْ مَرْكَزًا لِلثَّقَافَةِ الْيُونَانِيَّةِ، الَّتِي تَمَثَّلَتْ بِالذِّينِ الْيُونَانِيِّ الْوُثْنِيِّ، وَالْفَلَسَفَةِ الْإِفْلَاطُونِيَّةِ الْمَحْدَثَةِ<sup>(٤)</sup>. فَضْلًا عَنْ شَهْرَتِهَا فِي الْعُلُومِ الرِّيَاضِيَّةِ وَالْفَلَكَيَّةِ<sup>(٥)</sup>. وَلَعَلَّ عِبَادَةَ كَثِيرٍ مِنَ الْحَرَّانِيِّينَ لِلْكَوَاكِبِ، وَاعْتَمَدَتْ مَعْبَدًا لِكُلِّ سَبْعَةِ كَوَاكِبٍ<sup>(٦)</sup>، زَادَ مِنْ عَنَائِطِهَا بَعْلَمُ الْفَلَكَ وَدِرَاسَةُ مَوَاقِعِ النُّجُومِ.

اسْتَمَرَّ الْحَرَّانِيُّونَ فِي مُمَازَسَةِ نَشَاطِهِمِ الْفِكْرِيِّ وَالْعِلْمِيِّ حَتَّى ظَهُورَ الْإِسْلَامِ، وَبَعْدَ حَرَكَةِ الْفُتُوحِ، أَصْبَحَتْ حَرَّانَ مَنبَعًا مِنْ مَنَابِعِ الثَّقَافَةِ الْيُونَانِيَّةِ فِي الْعَهْدِ الْإِسْلَامِيِّ، وَاتَّصَلَتْ مَدْرَسَتُهُمُ بِالْخُلَفَاءِ الْعَبَّاسِيِّينَ، وَكَانَ لَهَا شَأْنٌ كَبِيرٌ فِي نَشْرِ الثَّقَافَةِ الْيُونَانِيَّةِ، وَفِي تَرْجُمَةِ كَثِيرٍ مِنَ الْكُتُبِ عَنْ الْيُونَانِيَّةِ<sup>(٧)</sup>.

أَشَارَ ابْنُ النَّدِيمِ<sup>(٨)</sup> إِلَى أَسْمَاءِ الصَّابِثَةِ الْحَرَّانِيِّينَ مِمَّنْ تَعَاقَبَ عَلَى كُرْسِيِّ رِئَاسَةِ

(١) - أوليري: انتقال علوم الاغريق إلى العرب، ص 68

(٢) - فاضل خليل إبراهيم: خالد بن يزيد سيرته واهتماماته العلمية، ص ١٨٧.

(٣) - البيوزيكي: م. س.، ص 45.

(٤) - أوليري: الفكر العربي ومركزه في التاريخ، ص ٢٥٩.

(٥) - أحمد أمين: ضحى الإسلام، 1/ 259.

(٦) - حسين توفقي: دروس في تاريخ الأديان، ص 110.

(٧) - البيوزيكي: م. س.، ص 45.

(٨) - ابن النديم: الفهرست، ص 296.

الصّابئة في الإسلام، منذ عهد عبد الملك بن مروان، كما ظهر أثرهم في الفكر العربي الإسلامي، واشتهرت حرّان بالفلك والرياضيات والفلسفة، وكان اهتمام أهلها من الصّابئين والوثنيين بالفلك والرياضيات، يعود إلى عبادة النجوم والكواكب السّيارة، والاهتمام بمواقعها وحرركاتها، وضبط أزمائها، وقد برز نخبة من أساتذتها وخريجياتها، وأدوا دوراً كبيراً في تعريب علوم اليونان في الفلك والرياضيات والطب، في القرنين (2، 3هـ / 8، 9م)<sup>(1)</sup>.

#### - مدرسة الإسكندرية:

الإسكندرية مهد الأفلوطونية<sup>(2)</sup> واللاهوت، وأكاديمية الإسكندرية التي أنشأها البطالسة، ورثت بإزائها المسيحية كثيراً من الفلسفتين: «الفيثاغورية»<sup>(3)</sup> والأفلاطونية المحدثة، وقد مال إليها منذ بدء عهدها جمهور من كبار المفكرين البارزين في العالم الروماني الهليني؛ ففي مدينة الإسكندرية كانت تلتقي التيارات الفكرية من: يهودية ومسيحية ووثنية، فتصطرع حيناً، وتتفق حيناً آخر. تألفت مدرسة فكرية تعنى بتعليم العقائد الدينية، وإليها يُعزى الفضل في تقدم المسيحية الفكرية<sup>(4)</sup>.

ظلت مدرسة الإسكندرية تُعلّم الناس مدى أزبعمائة عام<sup>(5)</sup>، وحافظت - جُملة - على الفلسفة اليونانية، واستحدثت لنفسها فلسفة جديدة، هي مزيج من المسيحية والفلسفة القديمة، وكانت الدراسة فيها باليونانية، ثم شاركتها السريانية في أواخر العهد

(1) - منهم أبو عبد الله البتاني وهو أحد المشهورين برصد الكواكب والمتقدمين في علم الهندسة وهينة الأفلاك وحساب النجوم، وثابت بن قرة (ت ٢٨١ هـ / ٨٩٣ م) أهم من عرف في مدرسة حران إذ كان يجيد اليونانية والسريانية والعبرية، وحنين بن أسحق وقسطا بن لوقا وأولاد شاكر وغيرهم. اليوزبكي: م. س. ص 45.

(2) - نسبة إلى افلوطين Plotinus (ت 270م)، فيلسوف إسكندراني، صاحب مذهب «الافلاطونية الجديدة». ويكيبيديا الموسوعة الحرة (افلوطين).

(3) - فيثاغورس Pythagoras (580 - 500 ق. م) عالم رياضيات يوناني، أنشأ مدرسة في إيطاليا لمناقشة موضوعات فلسفية. ويكيبيديا الموسوعة الحرة (فيثاغورس).

(4) - الفيومي: تاريخ الفكر الديني الجاهلي، م. س. ص 223.

(5) - ديورانت: قصة الحضارة، م. س. 11 / 113.

الرومان. وفي القرن الأول الهجري/ السابع الميلادي كَانَ اصطفن الاسكندراني،  
فيلسوف بلاط الإمبراطور هرقل، أشهر المعلمين في الإسكندرية<sup>(1)</sup>.

قَالَ ابن القفطي (ت 646هـ / 1248م)<sup>(2)</sup>: «والإسكندرانيون هُم الَّذِينَ رَتَبُوا  
بِالإسكندريَّة دار العلم ومجالس الدرس الطَّبي، وَكَانُوا يَقْرَأُونَ كُتُب جالينوس (130  
- 200م)، وَيَرْتَبُونَهَا عَلَى هَذَا الشَّكْلِ الَّذِي يَقْرَأُ الْيَوْمَ عَلَيْهِ، وَعَمِلُوا أَلَهَا تَفَاسِيرَ وَجَوَامِعَ  
تَخْتَصِرُ مَعَانِيهَا، وَيَسْهَلُ عَلَى الْقَارِئِ حِفْظُهَا وَحَمْلُهَا فِي الْأَسْفَارِ، فَأَوَّلُهُمْ عَلَى مَا رَتَبَهُ  
إِسْحَاقُ بْنُ حَنِينٍ (215 - 298هـ / 830 - 910م): اصطفن الإسكندراني، جاسيوس،  
انقيلاؤس، مارينوس. فَهَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةُ عَمَدَةُ الْأَطْبَاءِ الْإِسْكَدْرَانِيِّينَ، وَهُمْ الَّذِينَ عَمِلُوا  
الْجَوَامِعَ وَالتَّفَاسِيرَ».

وَمِمَّا لَا شَكَّ فِيهِ أَنَّ هَذِهِ الْمَدْرَسَةَ كَانَتْ لَا تَزَالُ قَائِمَةً حِينَ فَتَحَ الْعَرَبُ مِصْرَ. وَقَدْ  
اتَّصَلَ الْعَرَبُ مُبَاشَرَةً بِهَذِهِ الْمَدْرَسَةِ، مِنْذُ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ بْنِ مَعَاوِيَةَ (ت 85هـ / 704م)،  
الَّذِي أَمَرَ بِإِحْضَارِ جَمَاعَةٍ مِنْ عُلَمَائِهَا، لِتَرْجُمَةَ مَا عِنْدَهُمْ مِنْ كُتُبٍ فِي الْكِيمْيَاءِ<sup>(3)</sup>. وَمِنْ  
الْأَطْبَاءِ الَّذِينَ اتَّصَلُوا بِخُلَفَاءِ بَنِي أُمَيَّةَ، وَخَدَمُوهُمْ، عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ أَبِي جَرِّ الْكَنْنَانِي، وَكَانَ  
مِنَ الْأَطْبَاءِ الْمَشْهُورِينَ فِي مَدِينَةِ الْإِسْكَدْرِيَّةِ<sup>(4)</sup>.

#### - مدرسة أنطاكية:

قام يوسطانيوس أشفق أنطاكية بتأسيس مدرستها - حوالى القرن الرابع الميلادي  
- عَلَى نَمَطِ مَدْرَسَةِ الْإِسْكَدْرِيَّةِ<sup>(5)</sup>، أَمَّا تَارِيخُهَا فَلَمْ يَسْرَ عَلَى وَتِيرَةٍ وَاحِدَةٍ، فِي أَوَائِلِ  
عَهْدِهَا يُفِي مَوْسُسُهَا سَنَةَ ٣٣١م، إِلَّا أَنَّهَا اسْتَمَرَّتْ إِلَى سَنَةِ ٣٧٩م، حَيْثُ تَشَتَّتْ بَعْدَ

(1) - ماكس مايرهوف Max Meyerhof: «من الإسكندرية إلى بغداد» - بحث في تاريخ التعليم  
الفلسفي والطبي عند العرب، ترجمة: عبد الرحمن بدوي، التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية،  
ص 43.

(2) - أخبار العلماء بأخبار الحكماء، ص 60.

(3) - القفطي: م. ن. ص 60؛ شوقي ضيف: الفن ومذاهبه في الشعر العربي، ص 460.

(4) - عبد الشافي محمد عبد اللطيف: السيرة النبوية والتاريخ الإسلامي، ص 337.

(5) - أوليري: انتقال علوم الاغريق إلى العرب، ص 62.

ذَلِكَ، إِلَى أَنْ قَامَ الْأُسْقُفُ ثيودور بِإَحْيَاءِ الدِّرَاسَةِ فِيهَا مَعَ بَعْضِ الطُّلَبَةِ، الَّذِينَ اتَّفَقُوا حَوْلَهُ إِلَى سَنَةِ ٣٩٢م.

وَكَانَتْ أَنْطَاكِيَّةٌ وَمَدْرَسَتُهَا مَرْكَزًا لِلثَّقَافَةِ الْعِلْمِيَّةِ الْيُونَانِيَّةِ، اِسْتَهْرَتْ بِدِرَاسَةِ اللّاهُوتِ وَالفَلَسَفَةِ، فَضْلاً عَنِ الطَّبِّ الَّذِي كَانَ يَبْدُرُ جَالِ الدِّينِ<sup>(١)</sup>. يَبْدُو أَنَّ هَذِهِ الْمَدْرَسَةَ قَدْ تَأَثَّرَتْ بِالْخَرَابِ، الَّذِي أَلَمَّ بِأَنْطَاكِيَّةِ قُبَيْلِ الْفَتْحِ الْإِسْلَامِيِّ، بِفَعْلِ هِجْمَاتِ الْفَرَسِ، وَالكَوَارِثِ الطَّبِيعِيَّةِ، وَقَدْ أَحْيَاهَا الْأُمَوِيُّونَ بِنَقْلِهِمْ مَدْرَسَةَ الْإِسْكَندَرِيَّةِ<sup>(٢)</sup>.

ثُمَّ مَدَارِسُ لِلْسُرْيَانِ فِي أَنْطَاكِيَّةٍ اَزْدَهَرَتْ، غَيْرَ مَدْرَسَتِهَا الْكُبْرَى، نَحْوُ: مَدْرَسَةُ دِيرِ «مَارِ بَسُوس» الَّذِي سَكَنَ فِيهِ أَيَّامَ عِزِّهِ سِتَّةُ آلَافٍ وَثَلَاثُمِائَةِ رَاهِبٍ، ثُمَّ مَدْرَسَةُ دِيرِ «تَلْعَدَا» الَّذِي أُنْشِئَ فِي الْقَرْنِ الرَّابِعِ، وَمَدْرَسَةُ دِيرِ «الْجَبِّ» الْخَارِجِي وَغَيْرُهَا. وَاشْتَهَرَ فِي تِلْكَ الْمَدَارِسِ إِسْحَاقُ الْأَنْطَاكِيِّ الْكَبِيرِ (ت ٤٦٠م)، وَالبَطْرِيَرِكُ كَانُ بُولْسُ الثَّالِثِ (ت ٥٧٥م)، وَبَطْرُسُ الثَّالِثِ (ت ٥٩١م)<sup>(٣)</sup>.

سَاهَمَتْ الْأَذْيَرَةُ وَالْمَكَاتِبُ الصَّغِيرَةُ - فَضْلاً عَنِ الْمَدْرَسَةِ - فِي أَنْطَاكِيَّةٍ بِدِرَاسَةِ اللّاهُوتِ، وَأَحْيَاءِ اللُّغَةِ الْيُونَانِيَّةِ وَتَرَاثِهَا. وَمِنْ اِبْرَزَ مِنْ دَرَسَ - فِي هَذِهِ الْأَذْيَرَةِ فِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ - يَعْقُوبُ الرَّهَاقِيُّ، الَّذِي كَانَ اسْتَاذًا لِمُدَّةِ أَحَدِ عَشَرَ عَامًا فِي دِيرِ يَوْصَبُونَا فِي أَنْطَاكِيَّةِ<sup>(٤)</sup>. وَيَبْدُو أَنَّ دَوْرَ هَذِهِ الْأَذْيَرَةِ فِي الْحَقَبَةِ الْأُمَوِيَّةِ، يَكْمُنُ فِي نَقْلِهَا لِلْأَفْكَارِ وَالفَلَسَفَاتِ الْيُونَانِيَّةِ إِلَى الْعَرَبِ.

- مَدْرَسَةُ قَنْسَرِينَ<sup>(٥)</sup>:

قَامَتْ مَدْرَسَةُ قَنْسَرِينَ الْمُتَمَثِّلَةُ فِي دِيرِهَا<sup>(٦)</sup> فِي الْقَرْنِ السَّادِسِ، وَذَاعَتْ شَهْرَتُهَا فِي

(١) - فَاضِلْ خَلِيلُ إِبْرَاهِيمَ: خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ سِيرَتُهُ وَاهْتِمَامَاتُهُ الْعِلْمِيَّةُ، ص ٣١.

(٢) - م. ن. ص ٣١.

(٣) - طَرَاذِي: عَصْرُ السَّرْيَانِ الذَّهَبِيِّ، ص ١٦.

(٤) - أُولَيْرِي: الْفِكْرُ الْعَرَبِيُّ، ص ٤٦.

(٥) - قَنْسَرِينَ: بِكْسَرِ أَوَّلِهِ، وَفَتْحُ ثَانِيهِ وَتَشْدِيدُهُ، ذَكَرَهَا بَطْلِيمُوسُ، وَقَصَبَتْهَا حَلْبُ فِي شِهَاهَا. الْمُقَدَّسِي:

أَحْسَنُ التَّقَاسِيمِ فِي مَعْرِفَةِ الْأَقَالِيمِ، ص ١٥٤؛ يَاقُوتُ: مَعْجَمُ الْبُلْدَانِ ٤/ ٤٠٣. قَنْسَرِينَ لَفْظُ سُرْيَانِي

مَرْكَبٌ مِنْ كَلِمَتَيْنِ وَمَعْنَاهُ «وَكْرُ النَّسُورِ»

(٦) - يَقَعُ الدَّيْرُ عَلَى الصُّفَّةِ الشَّرْقِيَّةِ لِنَهْرِ الْفَرَاتِ، وَقَدْ تَأَسَّسَ الدَّيْرُ حَوْلَ ٥٣٠م. اِفْرَامُ بَرْصُومُ: اللَّوْلُؤُ

القرن السابع، وبقيت مزدهرة حتى القرن التاسع الميلادي، وكان التعليم فيها باللغتين اليونانية والسريانية، وكانت تُدرّس فيها آداب اللغة اليونانية بشكل خاص، وتعلّم فيها العلوم اللغوية والأدبية والكتابية والمنطقية والفلسفية والطبيعية واللاهوتية والفقهية<sup>(1)</sup>. وكان لمدرسة دير قنشرين أثر كبير في نقل بعض العلوم اليونانية في مجالاتها المتنوعة، وترجمتها إلى اللغة السريانية، ثم تُرجم ما نُقل فيما بعد إلى اللغة العربية، ولاسيما في العصر العباسي<sup>(2)</sup>. ومن أبرز علماء هذه المدرسة:

- توما الحرقلي Thomas of Harkel «مطران منبج، وهو من قام بترجمة العهد الجديد عن اليونانية إلى السريانية سنة 616م، وعُرفت بـ«الترجمة الحرقلية Harklean»، وهي ترجمة حرفية<sup>(3)</sup>.

- «ساويرا سابوخت» (ت47هـ / 667م) وكان قد جمع بين الاهتمام بالدراسات الدينية والتبحر في دراسة الفلسفة والرياضيات وعلم الفلك، وله مصنفات فيها، وعلى يده وصلت الأرقام الهندية إلى العرب<sup>(4)</sup>. وكما تتلمذ «لساويرا» عدد كبير من التلاميذ في مدرسة دير قنشرين.

- يعقوب الزهاوي (ت89هـ / 708م) تلميذ ساويرا، الذي يعد ظاهرة فذة بين المفكرين السريان، حيث تميز بسعة معارفه العلمية وتنوعها<sup>(5)</sup>، واشتملت مؤلفاته على دراسات دينية وفلسفية ولغوية وتاريخية وأدبية<sup>(6)</sup>، وهو صاحب أول مؤلف

المشهور في تاريخ العلوم والآداب، (بغداد 1976م)، ص 20.

(1) - أوليري، دي لاس: الفكر العربي ومركزه في التاريخ، ص 45؛ غريغوريوس يوحنا إبراهيم: المراكز الثقافية السريانية، ص 11-12.

(2) - عبد الرحمن بدر الدين: «قنشرين أو عش النور»، مجلة التراث العربي، العدد ٩٨ حزيران ٢٠٠٥ م، اتحاد الكتاب العرب، دمشق، ص ٢٣٩ - ٢٤٠.

(3) - سر كيس أبو زيد: المسيحية في إيران، ص 108؛ تادرس يعقوب ملطي: «كتاب القديس أفراسط الحكيم الفارسي: حياته، كتاباته، أفكاره»، 15، موقع: كنيسة الأنبا تكلا هيمانوت الحبشي القس، الإسكندرية.

(4) - أبو زيد: م. ن، ص 108.

(5) - مراد كامل، محمد حمدي البكري، زكية محمد رشدي: تاريخ الأدب السرياني، ص 261 - 275.

(6) - أليور أبونا: أدب اللغة الآرامية، ص 368.



للتحو عند السريان، والذي من خلال له وضعت القواعد والصواب للغة السريانية، وإليه تُنسب الحركات الخمس، المُعَبَّرُ عَنْهَا بِصُورٍ أَحْرَفَ يُونَانِيَّةٍ صَغِيرَةٍ وَهِيَ: <sup>(١)</sup> «أَبُو الْأَسود الدُّوْلِي» ( - 69هـ / 689م) أَوَّلَ مَنْ وَضَعَ التَّحْوَ لِللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ <sup>(٢)</sup>، وَشَكَلَ الْحُرُوفَ بِرُمُوزِ الْحَرَكَاتِ الْقَصِيرَةِ، إِذْ جَعَلَ الْفَتْحَةَ نَقْطَةً فَوْقَ الْحَرْفِ، وَالْكَسْرَةَ نَقْطَةً تَحْتَ الْحَرْفِ، وَالضَّمَّةَ نَقْطَةً عَلَى يَسَارِ الْحَرْفِ <sup>(٣)</sup>.

- أَتْناسيوس الْبَلْدِي (ت 67هـ / 687م) رُقِّيَ إِلَى الْبَطْرِيكِيَّةِ عَامَ 684م، كَرَّسَ نَفْسَهُ لَتَرْجُمَةِ الْأَعْمَالِ الْيُونَانِيَّةِ الْفَلَسْفِيَّةِ وَاللَّاهُوتِيَّةِ، مِثْلُ: إِيسَاغُوجِي لِفُورْفُورِيوسِ الصُّورِيِّ، وَتَرْجُمَاتِ أَغْرِغُورِيوسِ التَّزْيَانِزِيِّ، وَلَهُ رِسَالَةٌ عَامَّةٌ عَنِ عِلَاقَاتِ الْمَسِيحِيِّينَ بِالْمُسْلِمِينَ <sup>(٤)</sup>.

- مَارْ جَرَجِس (جورجوس) (ت 106هـ / 724م)، أَسْقَفُ حُورَانَ، وَهُوَ عَرَبِي الْأَصْلُ، لُقِّبَ بِ«أَسْقَفِ الْقَبَائِلِ الْعَرَبِيَّةِ»، أَوْ «أَسْقَفِ الْعَرَبِ» <sup>(٥)</sup>. عُمِنَ مَطْرَانًا لْجَمَاعَةِ الْعَرَبِ أَصْحَابِ الطَّبِيعَةِ الْوَاحِدَةِ عَامَ 687م فِي أَبْرِشِيَّةٍ تَضُمُّ الْعَاقُولِيِّينَ، وَالطَّائِفِيَّينَ، وَالتَّنَوُّخِيِّينَ، وَالتَّغْلِبِيِّينَ، وَعَرَبَ الْجَزِيرَةِ، وَذَلِكَ فِي مَا بَيْنَ النَّهْرَيْنِ فِي أَسْقِيفَةِ الْعَاقُولَا (الكوفة). وَكَانَ تَلَمَّذَ عَلَى يَعْقُوبَ الرَّهَاقِيِّ فِي دَيْرِ قَنْسَرِينَ، وَنَالَ شَهْرَةَ كَبِيرَةً كَعَالَمٍ لُغَوِيٍّ وَمُفَسِّرٍ، وَتَرْجَمَ أَوْرْجَانُونَ أَرْسَطُو <sup>(٦)</sup>.

- مَدْرَسَةُ جَنْدِيسَابُور:

جَنْدِيسَابُور: مَدِينَةٌ تَقَعُ فِي خُوزِسْتَان، أَسَّسَهَا شَابُورُ الْأَوَّلُ (241 - 272م)، وَإِلَيْهِ تَنْسَبُ، وَكَانَ قَدْ تَوَغَّلَ فِي أَرَاظِي الْأَمْبَرَاطُورِيَّةِ الرُّومَانِيَّةِ، وَحَقَّقَ انْتِصَارَاتٍ بَاهِرَةً،

(١) - غْرِغُورِيوسُ يُوْحَنَّا إِبْرَاهِيمَ: الْمَرَاكِزُ الثَّقَافِيَّةُ السَّرْيَانِيَّةُ، ص ١٥.

(٢) - ابْنُ النَّدِيمِ: الْفَهْرَسْتُ، ص 62.

(٣) - رَمَضَانَ عَبْدُ التَّوَّابِ: بَحُوثُ وَمَقَالَاتُ فِي اللُّغَةِ، (مَكْتَبَةُ الْخَانَجِي، الْقَاهِرَةُ، 1995) ص 176.

(٤) - مَرَادُ كَامِل، مُحَمَّدُ الْبَكْرِي، زَكِيَّةُ رَشْدِي: م. س. ص 276.

(٥) - سَرْكِيْسُ أَبُو زَيْدٍ: الْمَسِيحِيَّةُ فِي إِيرَانَ، ص 108.

(٦) - أُولَيْرِي: عُلُومُ الْيُونَانِ ١٩١ - ١٩٢؛ مَرَادُ كَامِل: م. ن، ص 276؛ بَدْرُ الدِّينِ: قَنْسَرِينَ أَوْ عَشِ النَّسُورِ ص ٢٤٦.

ولاسيما في معركة «أديسا» عام 259م، التي أسر فيها الإمبراطور الروماني فاليريون (253 - 260م)، وأسكن الأسرى الروم «جنديسابور»، وبخاصة الذين كانوا على جانب كبير من الثقافة والخبرة الفنية، وكان يؤمل استخدامهم مهندسين ومعماريين وأطباء، وسمح لهم باستعمال لغتهم وإتباع ديانتهم. كما سمح لهم ببناء الكنائس، فتمتعوا بالحرية أكثر مما كان يسمح لهم تحت حكم الإمبراطورية الرومانية<sup>(1)</sup>. وأسس فيها كسرى انوشروان مدرسة للطب، كما أنشأ فيها بيمارستان، وأول من علم بها الطب من اليونان والهنود، فالتقت في هذه المدرسة الثقافة اليونانية والهندية والفارسية، كما ازدهرت بتأثير الديانة المسيحية<sup>(2)</sup>. ومن مآثر كسرى، أنه عمل على إرسال أطبائه الى الهند، بحثا عن المصنفات الطبية الهندية، والتي ترجمت من السنسكريتية الى الفارسية، وقد ترجم كثيرا من الأعمال العلمية الأخرى من الإغريقية الى الفارسية والسريانية<sup>(3)</sup>. واصلت هذه المدرسة نشاطها العلمي بعد الفتح الإسلامي، وزاد إتصالها بالمسلمين في العصر العباسي، واشتهر من أساتذتها وطلابها: جرجيس بن بختيشوع (ت 154هـ/ 771م) الطبيب، يحيى بن البطريق الذي إختصه المنصور للقيام بالترجمة<sup>(4)</sup>.

كان العلماء النساطرة بعد الفتح بقليل، ولاسيما الأطباء منهم، يستعملون اللغة العربية، بحكم قربهم من الحيرة، وانتشار العرب في مدنهم، فضلا عن الفارسية والسريانية. ومن هنا كانت إسهامًا في تنامي مواهب النساطرة اللغوية والمعرفية، في منطقة متعددة الثقافات والسير مع التيارات العلمية الجديدة، مع الاحتفاظ بالتراث القديم. كل هذا جعل النساطرة خيرة الوسطاء لنشر الثقافة اليونانية الرومانية بين العرب<sup>(5)</sup>.

(1) - ديمومين، مورييس غود فروا: النظم الإسلامية، ترجمة: صالح الشباع (مطبعة الزهراء - بغداد 1952م).

(2) - ديورانت: قصة الحضارة 13 / 215.

(3) - سركيس أبو زيد: المسيحية في إيران، ص 105.

(4) - اليوزبكي: «التعريب في العصرين الأموي والعباسي»، ص 47.

(5) - ج. شحاته قناتي: تاريخ الصيدلة والعقاقير في العهد القديم والمصر الوسيط، ص 132.

للتساطرة حظاً وافراً في الكتابة والترجمة والأدب، وازدهرت حياتهم الفكرية بين القرنين (1 - 3هـ / 7 - 10م)، وكانت مؤلفاتهم تتضمن نشر سيرة القديسين وكنائسهم، والتاريخ الكنسي، ورسائل التصوف. أما حركة الترجمة من اليونانية إلى السريانية فكانت ذات منحى علمي، يتوافق مع الحاجات الثقافية المتسعة للعالم الإسلامي<sup>(1)</sup>، ومن أشهر أعلامهم:

- بابي الأرشمندريت (باباي الكبير): تمكن من الإدارة الكنسية النسطورية (607 - 627م)<sup>(2)</sup>، كان بابي مكثراً في التأليف، نسب إليه أكثر من أربعة وثمانين عملاً، تشمل: شرح الكتب المقدسة، والاعياد، ورسالة عن اتحاد الطبعيتين، وقوانين الرهبان والقسس<sup>(3)</sup>.

ومن التساطرة ثمة علماء أعلام كثيرون تخرجوا من مدرسة نصيبين، أسهموا بدور فاعل في الحركة الفكرية والعلمية وحركة التأليف<sup>(4)</sup>، إبان القرن الأول الهجري/ السابع الميلادي، ولاسيما من تلاميذ ابراهيم الكشكري الكبير (ت588م)<sup>(5)</sup>، ومن أشهرهم: برعيتا (ت621م)، كيوركيس، باباي برنصينياني (الصغير)، ساهروي، إيليا الحيري، يوحنا داذرمه، حنايشوع من وجوه الحيرة، يحنان نحلايا، سبريشوع وغيرهم<sup>(6)</sup>.

ومن اليعاقبة الذين أسهموا في تطور الحركة العلمية إبان القرن الأول الهجري/ السابع الميلادي: سويرس سيوخت «Sawiros Sebokht» (ت47هـ / 667م)، وتلميذه: اثناسيوس البلذي الذي اشتهر بالمنطق الارسططالي، ويعقوب الزهاوي (ت89هـ / 708م)، وجورجيوس (ت106هـ / 724م) أسقف العرب المسيحيين

(1) - مراد كامل: تاريخ الأدب السرياني، ص276.

(2) - ألبر أبونا: تاريخ الكنيسة السريانية الشرقية، 183، 190.

(3) - آدي شير: تاريخ كلد وآثور 2/ 286، 320؛ مراد كامل: م. س. ص 282 - 284.

(4) - انظر: شير: م. ن. 2/ 316 - 327.

(5) - آدي شير: م. ن. 2/ 284.

(6) - للتزود انظر: آدي شير: م. ن. 2/ 286 - 291.

في حوران (سوريا)، وتلميذ هذين الأخيرين، وقد اشتهر كشارح ومترجم لمنطقي أرسطو<sup>(1)</sup>.

أمّا الملكيون، الذين هم أصحاب ثقافة رومانية يونانية، فلم يعيشوا العزلة، بل اندمجوا شيئاً فشيئاً في العالم العربي، وعربوا الليتارجيا تعريباً كاملاً، مبينين أن المسيحية يمكن أن تعيش جنباً إلى جنب مع الإسلام، في جو ثقافي عربي<sup>(2)</sup>.

ومن المدارس الشهيرة في القرنين السادس والسابع - بعد: أورهاي، وقطسفون<sup>(3)</sup> (المدائن) - مدرسة أرزون، وبيت عيناثا، وبلد، وأرييل، وكرخ سلوخ، والحيرة، وكشكر<sup>(4)</sup>، وميشان، وغيرها<sup>(5)</sup>. كرّس الجاثليق «باباي» حياته لبناء المدارس وأخذ ينظمها، ويتعهد بها بالأموال والإدارة والمدرسين، فبنى أكثر من ستين مدرسة، وأقام في جوار بغداد - قبل أن تكون عاصمة المملكة العربية - مدرسة كليشوع، أو مدرسة الجاثليق<sup>(6)</sup>.

إلى جانب المدارس المشهورة - بحسب مايرهوف<sup>(7)</sup> Meyerhof: كانت هناك مدارس في الأديرة، ذات طبيعة لاهوتية دينية، وتسمح بدراسة العلوم الدنيوية، وهي:

- 
- (1) - «ماكس مايرهوف Max Meyerhof: من الإسكندرية إلى بغداد» م. س. ص 55؛ فتاوى: المسيحية والحضارة العربية، ص 94.
  - (2) - كيرلس سليم بترس: «المطران سليم غزال وتقليد كنيسة الزوم الملكيين الكاثوليك في الحوار المسيحي الإسلامي»، سلسلة دراسات ووثائق إسلامية مسيحية، رقم 14، كلية العلوم الدينية، جامعة القديس يوسف، بيروت، ص 41.
  - (3) - فيها نشأ ططيانس السرياني الأشوري (ق2م)، مؤلف كتاب «الديايطرون». طرازي، فيليب: عصر السريان الذهبي، ص 16؛ أبو زيد: المسيحية في إيران، ص 107.
  - (4) - كشكر أو كسكر: (بالسريانية: كحكة) بلدة تاريخية على نهر دجلة بسواد العراق (قرب بلدة الحلي المجاورة للكويت). بناها شابور الأول الساساني، كمركز لتوطين الأسرى الروم، خلال حملاته في سوريا الرومانية، في (ق3م). ورد ذكرها في كتاب أعمال الرسول أدّي، كأحدى أولى البلدات التي اعتنقت المسيحية. كما عرفت كمركز لأبرشية عامرة لكنيسة المشرق، ضمن بطريركية سلوقية - قطسفون. موسوعة ويكيبيديا (كسكر).
  - (5) - انظر: آدي شير: م. س. 296 / 2 - 297.
  - (6) - ماري: أخبار فطاركة كرسي المشرق، ص 129؛ روفائيل بابو: تاريخ نصارى بغداد، ص 65.
  - (7) - ماكس: «من الإسكندرية إلى بغداد»، ص 54.

التحوي، والبيان، والفلسفة، والمنطق، والطب، والرياضيات، والفلك، والموسيقى. ومن أشهرها: مدرسة دير القديس أفثينوس في قنشرين بسوريا، التي كان أوج ازدهارها في العصر الإسلامي؛ ومدرسة «رأس العين» (رشعينا) بدير «قرقفا»، قرب قرية المجدل على نهر الخابور، عرف منها «سرجيس الراسعيني» (ت536م) إمام عصره في الطب والمنطق والفلسفة، وأول النقلة من اليونانية إلى السريانية<sup>(1)</sup>؛ ومدرسة دير «قرتمين»، تأسست سنة 397م في «طور عبيد» اشتهر رهبانها بصنع الرقوق، وتجويد الخطوط، وتجديد الكتابة «السطرنجيلية»<sup>(2)</sup>، وظل هذا الدير زاهرا حتى القرن 6هـ/ 12م<sup>(3)</sup>؛ مدرسة دير مار متي: الواقع بالقرب من الموصل، انشئ هذا الدير في اواخر القرن الرابع، وظل مزدهرا حتى القرن 7هـ/ 13م<sup>(4)</sup>.

لعل أهم أثر للمدارس المسيحية في الإسلام أنها أسهمت في رفد التفاعل الثقافي، وتنمية الاندماج الاجتماعي بين المسلمين والمسيحيين في بيئة القرن الأول الهجري/ السابع الميلادي، إذ تدلنا فتوى يعقوب الزهاوي بأنه أجاز للنصارى تعليم المسلمين<sup>(5)</sup>، على ارتقاء الاندماج الاجتماعي في مجال التربية والتعليم، فهي أشبه بتجربة الوفاق التربوي في لبنان اليوم، في إدارة مدارس تستقطب أبناء مختلف الديانات<sup>(6)</sup>.

(1) - سركيس أبو زيد: المسيحية في ايران، ص 108.

(2) - الخط المفتوح أو الثقيل، ويقال له الأسطرنجيلي (بالسريانية: ܐܨܬܪܢܝܠܝܐ) هو أحد خطوط السريانية الثلاثة، ويعتبر أقدمها. استخدم هذا الخط حصريا بكتابة الأناجيل السريانية ولعل أبرز مخطوطة كتبت به هو إنجيل البشيطا في القرن الثاني الميلادي. يختلف الباحثون في أصل تسميته، فبعضهم يعزیه إلى اللفظة السريانية ܐܨܬܪܢܝܠܝܐ سُرطا إيونجليا، أي «خط الإنجيل» بينما يعتقد آخرون بعودته إلى اليونانية στρουγγύλη سترونجيلي بمعنى «المدور» نسبة إلى شكله. ويكيبيديا، الموسوعة الحرة (اسطرنجيلي).

(3) - فيليب دي طرازي: عصر السريان الذهبي (هنداوي، القاهرة، 2012) ص 14؛ أبو زيد: م. ن. ص 109.

(4) - نزار الديراني: «المدارس والمكتبات السريانية من القرن الثالث إلى القرن الثالث عشر»، موقع بوابة نر كال <http://nirgalgate.com/nirgal/feeds.php?lang>.

(5) - أحمد أمين: فجر الإسلام، ص 133.

(6) - انظر: انطوان مسرة: «النظرية العامة في النظام الدستوري اللبناني» - أبحاث مقارنة في انظمة المشاركة، ص 255 - 292.

## - المكتبات

لا يمكن تصور وجود هكذا مدارس راكزة في الذاكرة الحضارية، دون ان تلمس لها العناية الفائقة في الكتاب والمكتبات، وَكَانَ لِلْمَسِيحِيِّينَ - في نشر الكتاب - اليد المبسوطة، ولا سِيَّما حينَ اتخذوا مواطن أمنة من بُعد التهجير الطائفي والإقصاء الَّذِي واجهته النُسُورِيَّةُ وَالْيَعْقُوبِيَّةُ وَالْقبطِيَّةُ، وتخصيص كيانات ثقافية دينية عمادها المكتبات المنتشرة في مدارس جنديسابور والرَّها وقنشرين والإسكندرية، فَقَدْ كَانَ لها الأثر البالغ في إرساء الثقافة الإنسانية في القرون الإسلامية الأولى، فقامت بإزائها المكتبات الكبيرة في الشام وبغداد وبُلْدَانِ الشَّرقِ الإسلامي.

لعل من أهم المكتبات ما أودعه السريان في عصرهم الذهبي، فكانت عديدة، تزرخ بالمخطوطات التي نمقتها قديماً أيدي العلماء والمؤلفين والنساخ في اللسان السرياني؛ نحو: مكتبة الرُّها المَلَكِيَّة، مكتبة المفارنة في تكريت، مكتبة آمد (ديار بكر)، مكتبة مديات في (طور عبيد)، مكتبة دير مار متى الشيخ، مكتبة دير قرتمين، مكتبة دير والدة الله في وادي النظرون بمصر، تأسست قبل 603م<sup>(1)</sup>.

لعبت عوامل التعرية، وعبث المتسلطين الجاهلين بقيمة الحضارات، دوراً في اندثار مكتبات كبرى. ثمة أخبار تنبئ بأن أُحْرِقَتْ مدادٌ أو أُغْرِقَتْ - إِبَّانَ الْفُتُوحِ - مثلما أُهْرِقَتْ دماء. أَمَّا مَا قِيلَ عَنْ حَادِثِي حَرْقِ كُتُبِ فِي فَارِسَ وَالْإِسْكَندَرِيَّةِ، فإِذَا مَا صَحَّ، وَإِنْ كَانَ فَعَلًا عَنْ نِيَّةٍ صَادِقَةٍ، تَجَاهِ الْمَبَانِي الْفِكْرِيَّةَ الْإِسْلَامِيَّةَ وَالْحِفَاطَ عَلَيْهَا، فَإِنَّهُ يَبْقَى مُحَاوَلَةٌ إِنْهَاكِ التَّمَازِجِ الْفِكْرِيِّ وَالثَّقَافِيِّ مَعَ تَرَاثِ الْحَضَارَاتِ السَّابِقَةِ، وَإِرْهَاقِ لِمَسِيرَةِ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ، سَجَلَتْ عَلَى إِثْرِهِ قُطَيْعَةٌ حَضَارِيَّة. وَقَدْ انْتَبَهَتْ إِلَى حَالِهَا هَذِهِ مِنَ الْقُطَيْعَةِ مَعَ السَّلْسَلَةِ الْحَضَارِيَّةِ فِي نَهَايَةِ الْقَرْنِ الثَّانِي، أَيِ فِي عَصْرِ الْمَأْمُونِ وَعَصْرِ التَّرْجُمَةِ، وَنَقَلَ الْمَعْرِفَةَ، الَّذِي كَانَ رَوَادَهُ الْمَسِيحِيُّونَ السَّرِيَان.

لَعَلَّ أَقْدَمَ مَنْ أوردَ خَبَرَ حَرْقِ مَكْتَبَةِ الْإِسْكَندَرِيَّةِ هُوَ عَبْدُ الْلطِيفِ الْبَغْدَادِي (557 -

(1) - لزيادة المعرفة عن المكتبات، انظر: طرازي: عصر السريان الذهبي 108 - 113.

629هـ / 1162 - 1231م)، قَالَ<sup>(1)</sup>: «وَفِيهَا خَزَانَةُ الْكُتُبِ الَّتِي حَرَقَهَا عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ بِأَمْرِ مِنْ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ. وَنَقَلَ أَبُو الْفَرَجِ الْمَلْطِيُّ (ت 686هـ / 1287م) رَوَايَتَهُ عَنْ جَمَالِ الدِّينِ الْقَفْطِيِّ (ت 646هـ / 1248م) فِي تَرْجُمَةِ يَحْيَى النَّحْوِيِّ الْمَضَرِيِّ الْإِسْكَندَرَانِي الْحَكِيمِ، الَّذِي عَاشَ إِلَى فَتْحِ الْمُسْلِمِينَ مِصْرَ وَالْإِسْكَندَرِيَّةَ، وَاسْتَطَاعَ بِقُوَّةِ مَنْطِقِهِ وَحُجَجِهِ أَنْ يَنَالَ إِكْرَامَ عَمْرُو بْنِ الْعَاصِ، وَيَحْظِيَ بِمَلَازِمَتِهِ؛ وَتَدَاوَلَ يَوْمًا الْكَلَامُ عَنْ كُتُبِ الْخَزَانَةِ الْإِسْكَندَرِيَّةِ، وَشَرَحَ لَهُ يَحْيَى كَيْفَ جُمِعَتْ وَتَنَوَّعَتْ فِي عُلُومِ الْحَضَارَاتِ، مِمَّا اسْتَكْبَرَ عَمْرُو مَا ذَكَرَهُ وَعَجَبَ مِنْهُ، ثُمَّ سَأَلَهُ يَحْيَى أَنْ يَفْرَجَ عَنْ كُتُبِ الْحِكْمَةِ فِي الْخَزَانَةِ الْمَلُوكِيَّةِ، غَيْرَ أَنَّ عَمْرُو اعْتَذَرَهُ حَتَّى اسْتِثْنَا الْخَلِيفَةُ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ فِيهَا، فَوَرَدَ عَلَيْهِ كِتَابُ عَمْرِ يَقُولُ فِيهِ: «وَأَمَّا الْكُتُبُ الَّتِي ذَكَرْتَهَا فَإِنْ كَانَ فِيهَا مَا يُوَافِقُ كِتَابَ اللَّهِ، فَفِي كِتَابِ اللَّهِ عَنْهُ غِنًى، وَإِنْ كَانَ فِيهَا مَا يَخَالِفُ كِتَابَ اللَّهِ فَلَا حَاجَةَ إِلَيْهَا؛ فَأَقْدَمَ بِإِعْدَامِهَا» فَشَرَعَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ فِي تَفْرِيقِهَا عَلَى حِمَامَاتِ الْإِسْكَندَرِيَّةِ وَأَحْرَقَهَا فِي مَوَاقِدِهَا فِي مَدَّةِ سِتَّةِ أَشْهُرٍ<sup>(2)</sup>. وَيَبْدُو أَنَّهُ فِي ظِلِّ هَذِهِ الْمَدَّةِ اسْتَطَاعَ أَنْ يَوْفُقَ بَيْنَ الْإِتْرَامِ بِأَمْرِ الْخَلِيفَةِ، وَعِلَاقَتِهِ الطَّبِيعَةِ بِالزَّعَامَاتِ الْمَسِيحِيَّةِ، فِي انْتِقَاءِ مَا يَلْزِمُ الْفَائِدَةَ وَالْأَهَمِّيَّةَ مِنَ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ وَاللَّاهُوتِيَّةِ؛ وَلِذَا لَمْ يَضَعْ تَرَاثُ الْإِسْكَندَرِيَّةِ مِثْلَمَا ضَاعَ التَّرَاثُ فِي فَارِسَ.

وَأَشَارَ ابْنُ خَلْدُونُ إِشَارَةً وَاعِيَةً، إِلَى تَعَامُلِ مُسْلِمِي الْفُتُوحِ مَعَ تَرَاثِ الْفَرَسِ، وَتَسَاءَلَ عَنْ عُلُومِ الْحَضَارَاتِ السَّالِفَةِ، بِقَوْلِهِ<sup>(3)</sup>: «وَلَعَمْرِي، لَمْ أَقِفْ عَلَى الْكَلَامِ فِي مَنْحَاهُ لِأَحَدٍ مِنَ الْخَلِيقَةِ، مَا أَذْرِي، أَلِغَفَلْتِهِمْ عَنْ ذَلِكَ، وَلَيْسَ الظَّنُّ بِهِمْ، أَوْ لَعَلَّهُمْ كَتَبُوا فِي هَذَا الْغَرَضِ، وَاسْتَوْفَوْهُ، وَلَمْ يَصِلْ إِلَيْنَا مِنَ الْعُلُومِ أَكْثَرُ مِمَّا وَصَلَ؛ فَأَيْنَ عُلُومُ

(1) - ابن نقطة: الإفادة والاعتبار في الأمور المشاهدة والحوادث المعاينة بأرض مصر، (مطبعة وادي النيل، القاهرة، 1286 هـ) ص 28.

(2) - ابن العبري: تاريخ مختصر الدول، ص 175 - 176؛ خليل جمعة الطوال: مكتبة الإسكندرية - تأسيسها ورواية إحراقها، مجلة الرسالة (إصدار أحمد حسن الزيات، القاهرة، 1933 - 1954م) ص 20 - 23.

(3) - تاريخ العبر 1 / 50.

الفرس التي أمر عمر بمحوها عند الفتح، وأين علوم الكلدانيين والسريانيين وأهل بابل، وما ظهر عليهم من آثارها ونتائجها، وأين علوم القبط ومن قبلهم؟، وإنما وصل إلينا علوم أمة واحدة، وهم يونان، خاصة لكلف المأمون بإخراجها من لغتهم.

وذكر علوم الفرس بأن «كان شأن هذه العلوم العقلية عندهم عظيما ونطاقها متسعا، لما كانت عليه دولتهم من الضخامة واتصال الملوك... إلا أن المسلمين لما افتتحو بلاد فارس، وأصابوا من كتبهم وصحائف علومهم مما لا يأخذه الحصر. ولما فتحت أرض فارس، ووجدوا فيها كتباً كثيرة، كتب سعد بن أبي وقاص إلى عمر بن الخطاب، ليستأذنه في شأنها، وتنقلها للمسلمين، فكتب إليه عمر: أن اطرحوها في الماء؛ فإن يكن ما فيها هدى، فقد هدانا الله بأهدى منه، وإن يكن ضللاً فقد كفانا الله. فطرحوها في الماء أو في النار، وذهبت علوم الفرس فيها عن أن تصل إلينا»<sup>(1)</sup>.

ما تجدر الإشارة إليه في هذه النقطة، المنهج المتمثل في أن كل ما شابه، وما لم يشابه الموجود في القرآن من تراث الحضارات، لا يغني ولا يسد رمقا، هو مشروع احتواء الآخر وتهميش تراثه، بل ضياعه في دياجير القرون، مثل التراث الأدبي والعلمي واللغوي والإداري للفرس في العصر الفهلوي.

كما وينم عن فكرة الاحتكار المعرفي للدين، الأمر الذي من شأنه أن يفوت على الحقيقة فرص التلاقح الفكري، الذي يفتح فرص الإطلاقة على أكثر من وجهة نظر في فهم الحقيقة، ما قد يشكل جزءا في معرفتها، ويفتح آفاق الإبداع، الذي يسهم في انبعاث الغنى من التنوع الثقافي والديني. يمكن - في النهاية - أن تتكامل الأجزاء في تشكيلها لصورة واضحة المعالم، بدلا من استغراق كل فريق في جزء، يحسب أنه تمام الصورة.

#### دور العلماء السريان:

فتح السريان - منذ المائة الرابعة للتاريخ المسيحي - عصرًا سعيدا ذهبيًا، بما

(1) - ابن خلدون: م. ن. 1 / 631؛ وقارن: حاجي خليفة: كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون 1 / 33؛ القنوجي، محمد صديق: أبجد العلوم 145.



أنشئوه من المدارس الشهيرة، والمعاهد الفخمة، والمكتبات الزاهرة، وبمن أنجبوه من الكتاب الأعلام، وما أبرزوه من التأليف الخالدة، وخلفوه من الآثار الثمينة شرقاً وغرباً، وظلَّ يسطع نور عصرهم الذهبي حتى القرن السابع، بل امتد إلى القرنين الثامن والتاسع للميلاد<sup>(1)</sup>.

كَانَتْ اللُّغَةُ السَّرْيَانِيَّةُ مُمْتَشِرَةً فِيمَا بَيْنَ النَهْرَيْنِ، وَقَدْ اتَّخَذَتْهَا الْمَسِيحِيَّةُ لُغَةً أَدَبِيَّةً لَهَا، وَهِيَ اللُّغَةُ الَّتِي كَانَ يَدْرُسُ بِهَا الطَّبَّ وَالْعُلُومُ الطَّبِيعِيَّةُ، بِجَانِبِ الْيُونَانِيَّةِ، فِي مَدَارِسِ الرَّهَّا، فِيمَا بَيْنَ النَهْرَيْنِ، وَمَدْرَسَةُ جُنْدِسَابُور<sup>(2)</sup>.

مِنَ الْعُلُومِ، الَّتِي بَرَعَ بِهَا النَّصَارَى، عِلْمُ الْهَنْدَسَةِ، وَلَا سِيَّمَا هَنْدَسَةُ الْبِنَاءِ<sup>(3)</sup>، وَالطَّبَّ وَعِلْمُ النَّبَاتِ، وَعِلْمُ النُّجُومِ، وَالْفَقْهِ، وَمِنْ أَشْهُرِ عُلُومِهِمْ عَلَى الْإِطْلَاقِ عِلْمُ التَّصْوِيرِ وَالتَّحْتُ<sup>(4)</sup> الَّذِي تَزَيَّنَتْ بِهِ الْكَنَائِسُ، وَبِسَبَبِ هَذَا الْعِلْمِ اكْتَسَبَتْ شُهْرَةً وَاسِعَةً بِمَجَالِ تَصَامِيمِهَا وَزَخْرَفَتِهَا.

قَامَ السَّرْيَانُ بِنَشْرِ الْفَلَسَفَةِ الْيُونَانِيَّةِ، وَخَاصَّةً مَذْهَبِ الْإِفْلَاطُونِيَّةِ الْحَدِيثَةِ، فِي الْعِرَاقِ وَمَا حَوْلَهُ، وَأَخَذُوا يَنْقُلُونَ الْكُتُبَ الْيُونَانِيَّةَ إِلَى لُغَتِهِمُ السَّرْيَانِيَّةِ، الَّتِي انْتَشَرَتْ فِيمَا بَيْنَ النَهْرَيْنِ وَالْبِلَادِ الْمَجَاوِرَةِ لَهَا، وَفَوْقَ هَذَا كَانَتْ هِيَ لُغَةُ الْأَدَبِ وَالْعِلْمِ لِجَمِيعِ كُتَّابِ النُّصْرَانِيَّةِ فِي أَنْطَاكِيَّةٍ وَمَا حَوْلَهَا، وَلِلنَّصَارَى الْخَاضِعِينَ لِدَوْلَةِ فَارَس<sup>(5)</sup>.

كَانَ السَّرْيَانُ حَلْقَةً الْإِتِّصَالِ بَيْنَ الْعِلْمِ الْإِغْرِيْقِيِّ وَالْإِسْلَامِ، لِذَلِكَ لَيْسَ غَرِيبًا أَنْ يَكُونَ لَهُمْ دَوْرٌ كَبِيرٌ فِي تَغْذِيَةِ الْحَضَارَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِكُلِّ مَا كَانَ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَكْفَلَ لَهَا النَّمُوَ وَالْإِزْدِهَارَ<sup>(6)</sup>. وَفِي الْعَصْرِ الْأُمَوِيِّ كَانَ انْتِقَالُ الْخِلَافَةِ إِلَى سُورِيَا، مِنْ الْعَوَامِلِ الَّتِي فَتَحَتْ الْبَابَ أَمَامَ السَّرْيَانِ، لِيَسْهَمُوا بِجُهِودِهِمْ فِي بِنَاءِ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ، كَمَا كَانَ

(1) - طرازي: عصر السريان الذهبي، ص 14.

(2) - شوقي ضيف: تاريخ الأدب العربي العصر الجاهلي ص 25.

(3) - شيخو: النصرانية وآدابها 343 وبعدها.

(4) - م. ن. 353 وبعدها.

(5) - أحمد أمين: فجر الإسلام، ص 131.

(6) - الشحات السيد زغلول: السريان والحضارة الإسلامية، ص 2.

لهذا الانتقال أثره في تطوّر الحضارة<sup>(١)</sup>.

في مجال النقل للعلوم بدأت المحاولات الأولى خلال العصر الأموي، وكانت على الأغلب جهوداً فردية وعلى نطاق ضيق، واقتصرت على العلوم العملية كالطب والفلك والمنطق والفلسفة والهندسة. كما عرّبت بعض الألفاظ اليونانية، وأطلقوا عليها كلماتها الأصلية مثل «البرجد» وهو: كساء غليظ مخطط، وأسماء أشياء أخرى عرفها العرب بعد اتصالهم بالروم كـ «الزبرجد، والزمرد، والياقوت»، ومقاييس وأوزان رومانية كـ «القيراط والأوقية»، وأسماء طبية؛ أو نباتية كـ «القولنج والبرقوق»، أو كلمات نصرانية كـ «الجانليق والبطريق» وغيرها<sup>(٢)</sup>. وقد توسعت حركة التعريب خلال القرن الأول الهجري بتأثير المسيحيين ورغبة بعض الأمويين فكان خالد بن يزيد الأول (ت ٨٥هـ / ٧٠٥م) عالماً وأديباً ومن أول المحيين لعلوم اليونان، إذ أمر بترجمة الكتب في علم الهيئة والطب والكيمياء<sup>(٣)</sup>.

وشجع الخليفة عمر بن عبد العزيز (٩٩ - ١٠١هـ / ٧١٧ - ٧١٩م) تعريب كتب الطب، فأمر بنشر كتاب الطب الشرعي، الذي نقله إلى العربية طبيب البصرة «مارسرجويه» في عهد الخليفة مروان بن الحكم، وقد وجدته في خزائن الكتب بالشام<sup>(٤)</sup>.

بعد احتكاك المسلمين بغيرهم من الأمم من أهم البواعث على نقل كتب العلوم والفلسفة إلى اللغة العربية، فضلاً عن حاجة المسلمين إلى علوم ليست عندهم، مما كانوا يحتاجون إليه في الطب وفي معرفة الحساب والتوقيت، وكان القرآن الكريم، وحشه على التفكير وطلب العلم، باعثاً آخر، وكذلك رعاية الخلفاء للنقل والنقل، فقد كان الخلفاء يدفعون للناس ثل الكتب المنقول ذهباً<sup>(٥)</sup>.

(١) - الشحات: م.ن، ص 129. الجمل: أثر جهود السريان على الحضارة العربية الإسلامية ص 14.

(٢) - أحمد أمين: ضحى الإسلام، 60/1.

(٣) - ف. بارتولد: تاريخ الحضارة الإسلامية، ص 6٩.

(٤) - ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء في طبقات الأطباء 1/163.

(٥) - عمر فروخ: تاريخ العلوم عند العرب، ص ١٢.

جدير بالعلم إنَّ روح الحضارة الإسلامية لم تأخذ من الحضارات القديمة، ولا سيَّما اليونانية، إلا ما هو مقومٌ وجوهري للحضارة، أي ما هو قدر مُشترك بين الناس جميعاً، على اختلاف أجناسهم وحضاراتهم، والتي لا تتأثر بطبيعة واضعها، ألا وهي العلوم العمليَّة. بينما هي لم تأخذ عنها العلوم الروحيَّة أو الفنون إلا على نحو يسير<sup>(1)</sup>.

ولذا في الشرق - بحسب هيرنش بكر Carl Heinrich Becker - فقد تغيَّرت اللغة وتغيَّر الدين؛ فكان لا بدُّ لتراث الأوائل الضخم من أن يبدأ أولاً، فيصبح عربياً إسلامياً... ولا بد للطبقة الحاملة لمشعل الحضارة الهيلينية في الشرق أن تصبح إسلامية، فكان تراث الأوائل قد اصطدم إذاً في الشرق بأفكار جديدة، بينما هو في الغرب قد اصطدم بأناس جديدين فحسب<sup>(2)</sup>.

إنَّ نقل كتب العلم والفلسفة إلى اللغة العربيَّة لم يجر اتفاقاً، بل قصد إليه المسلمون قصداً، أهتم به الأمراء وشجعت الدولة، ومما يدلُّ على تفهُّم المسلمين للحركة العظيمة، التي كانوا يقومون بها، أنَّهم بدأوا أولاً بكتب العلوم الصَّرفية أو العمليَّة، أي بنقل كتب الرياضيات والفلك والطب، ومن ثمَّ اتجهوا نحو كتب العلوم النظرية، مثل المنطقي والفلسفة، ليتمُّوا أداء رسالتهم الثقافيَّة<sup>(3)</sup>.

كان السريان - قبل الإسلام وبعده - قد تعهدوا المعرفة في المراكز الثقافيَّة، وفي عديد من الأديرة والمكاتب الصغيرة المنتشرة في بلاد الشام، ويتمثل دورهم بمساهمتهم في نقل الثقافة اليونانية التي فقد أصلها، ولما جاء المسلمون اعتمدوا على ترجماتهم السريانية، وقد ساهم بعض السريان بنقلها إلى العربيَّة، بدأ من العصر الأموي، كما ترجم السريان بعض الكتب الفارسيَّة<sup>(4)</sup>.

---

(1) - عبد الرحمن بدوي: التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية، المقدمة، ص: و.  
(2) - كارل هيرنش بكر: «تراث الأوائل في الشرق والغرب»، التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية، ص 6

(3) - عمر فروخ: م. س، ص 144

(4) - فاضل خليل إبراهيم: خالد بن يزيد سيرته واهتماماته العلميَّة «ص 46؛ خالد يوسف صالح: «حركة الترجمة في بلاد الشام في العصر الأموي»، (مجلة أبحاث كلية التربية الأساسية، المجلد 11،

على صعيد التنامي المعرفي، تأثر رواد المعارف التاريخية بما أنتجته اللغة السريانية من مُشاعلة العلوم بأسرها، فضلاً عن أن السريانية توجت في كتابة العهد القديم، ففي مجال التدوين التاريخي استمدَّ كُتَّابُ السيرة الأوائل، على صعيد المنظور التاريخي العالمي، من القرآن، ومعارف العرب الجاهلية، وما عرفوه من خلال مُعَايشَتِهِم للشعوب الكُتَابِيَّة وغير الكُتَابِيَّة. ويبدو أن لإصول ابن إسحاق (ت 151هـ / 768م) الكُتَابِيَّة أثرًا في كتاباته، كما يبدو ذلك في قصصه وروايته عن عصور ما قبل النبي، ويبدو أنه كان يعرف السريانية، فرمى ظلَّت تلك اللغة مُتَوَارِثَةً في أُسْرَتِهِ<sup>(1)</sup>.

اندفع المُسْلِمُونَ، وبحكم تنامي الجدل الفكري بينهم وبين أهل الثقافات والعقائد الأخرى، إلى دراسة الأصول الفلسفية والأدوات المنطقية التي أستخدمها خصومهم، من أجل تكوين ردود منطقية مقنعة، كما كان للجدل الديني بين المُسْلِمِينَ أنفسهم، دور في الإطلاع على كتب الفلسفة والمنطق، فكان ذلك دافعاً للاهتمام بالعلوم<sup>(2)</sup>.

إنها لحقيقة معروفة بان الثقافة الإسلامية، في القرون الوسطى، انتعشت كثيراً بواسطة العلوم اليونانية، ممَّا أدى فيما بعد إلى قيام ما أُطلق عليه بـ «نهضة الحضارة الإسلامية»، وقد برَّغَ فيها متخصصون مسلمون في العلوم الصرفة والتجريبية والفلسفة، ممَّا أفادوا في الرقي الحضاري، وليس من شكَّ أنَّهم استوعبوا كلَّ ما يتعلَّق بالتراث الكلاسيكي الخاص بالشرق، والميراث اليوناني، سواء كان الفلسفي عند افلاطون وأرسطو، أو الطبي عند هيبوقريطس وجالينوس، أو غيره من العلوم<sup>(3)</sup>.

#### - الترجمة

كان انتقال الخلافة من الحجاز إلى سوريا من العوامل، التي فتحت الباب أمام السريان، ليسهموا بجهودهم في بناء الدولة العربية، كما كان لهذا الانتقال أثره في تطوُّر

بحث 234 - 249 ص 241.

(1) - عبد العزيز الدوري: مقدمة سيرة ابن إسحاق، ص 9.

(2) - مارتن بلسنر: العلوم الطبيعية والطب، (سلسلة عالم المعرفة الكويت، 1978) 85/3.

(3) - مايكل دولز: «انتقال الطب اليوناني من السريان إلى العرب»، موقع دراسات سريانية 14، Aug 2012.

الحضارة<sup>(1)</sup> فَلَقَدْ وجد الْعَرَبُ أنفسهم حكاماً لمنطقة، كَانَتْ ولايةً رومانية خاضعة لقانون روماني كامل التَّطَوُّر وإِدَارَة منظمة جداً، وَقَدْ أَبْقَوْا كل هَذَا كَمَا كَانَ<sup>(2)</sup>.

وأخذ معاوية وخلفاؤه من بعده فِي دِمَشَق بالعادات اليونانية، فحوَّل الخلفاء الْأُمَوِيُّونَ جمهورية المدينة الذِينِيَّة الْعَرَبِيَّة إِلَى امْبِرَاطوريَّة حَقِيقَة سوريَّة، فضربوا الذنانير الذهبية عَلَى نسق الدِّراهم الْبِيزَنْطِيَّة، وجعلوا الْخِلَافَة وراثيَّة بَعْدَ أَنْ كَانَتْ انتخابية، واستخدموا عمالاً كثيرين من اليونان والسرّيان<sup>(3)</sup>.

وحَقِيقَة الأمر أن الخلفاء الْأُمَوِيِّينَ لَمْ يفرغوا للشؤون الْعِلْمِيَّة بقدر مَا فرغوا للأُمُور السِّيَاسِيَّة، إِلَّا أَنَّا نصادف مِنْ بَيْنِهِمْ مَنْ لَمْ يَدْخِرْ وَسْعًا فِي سبيل تشجيع الحركة الْأَدَبِيَّة، والتَّقدم العلمي، وإذا لَمْ يُقَدَّر لنتائج جهودهم أن تظهر بجلاء، فَإِنَّ هَذَا يرجع لعدم استقرار الْأُمُور طوال أيامهم وقرب العهد بالعصر الجاهليّ، وعلى ذَلِكَ يمكننا القول بأنَّ الازدهار الَّذِي أصابته الحياة الْعِلْمِيَّة فِي العصر العباسي، قَدْ وضعت أولياته عَلَى أيام الْأُمَوِيِّينَ، ذَلِكَ لَأَنَّ الظَّواهر الْحَضَارِيَّة دائماً فِي حاجة إِلَى فسحة من الوقت لكي تخرج ثمارها<sup>(4)</sup>.

بدأت حركة التعريب فِي العصر الْأُمَوِيّ، ونشطت فِي عهد الخليفة عبد الملك بن مروان وأبْنه الوليد، حِينَ جعلَا اللُّغَة الْعَرَبِيَّة اللُّغَة الرَّسْمِيَّة فِي دواوين الدَّولة ومراسلاتها، فما لبثت أَنْ تقهقرت أمامها لغات الشُّعوب المفتوحة من فارسية ورومية وقبطيَّة وبربرية ويونانية وسُريانيَّة وعبرية، وأصبحت وحدها شائعة فِي دار الْإِسْلَام؛ لأنها لغة الْفَاتِح ولغة الدِّين<sup>(5)</sup>.

ويمثل العصر الْأُمَوِيّ فِي حَقِيقَة الأمر أول دور من أدوار حركة التَّرْجَمَة، وَعَلَى الرَّغْمِ مِنْ أَنَّ التَّرْجَمَة فِي هَذَا العصر كَانَتْ بدائية وضعيفة المستوى، إِذَا مَا قورنت

(1) - أنشحات الشَّيد زغلُول - السَّرِيَّان والحضارة الْإِسْلَامِيَّة، ص 129.

(2) - أوليري: مسائل الْفَلَاة الْإِفْرِيْقِيَّة إِلَى الْعَرَب، ص 206.

(3) - ماكس فانتاجو: المعجزة الْعَرَبِيَّة، ص 121.

(4) - أنشحات الشَّيد زغلُول - السَّرِيَّان والحضارة الْإِسْلَامِيَّة، 127 - 128.

(5) - اليرزبكي: «التعريب فِي العصرين الْأُمَوِيّ والعباسي»، ص 47.

بالتُرجمات الأخرى في المراحل التالية، إِلَّا أَنَّ هَذَا العصر كَانَ بحق حجر الأساس لبناء هَذِهِ الحركة عموماً، كَمَا أَنَّهُ كَانَ المنطلق الأول لها في أنحاء العالم الإسلامي مشرقه ومغربه، وَكَانَتْ الترجمة فِي تِلْكَ الفترة مقصورة عَلَى بعض العلوم الطَّبِيعِيَّة كالكيمياء والطب، دُونَ أَن يتعدَّى ذَلِكَ إِلَى العلوم العقلية، كالمنطق وعلم النفس وما وراء الطبيعة. لَعَلَّ السَّبَب فِي ذَلِكَ يرجعُ إِلَى أَن إهتمامَ النَّاسِ كَانَ مُوجَّهًا بِكُلِّيَّتِهِ إِلَى العلومِ الدِّيْنِيَّةِ الإسلاميَّة، وَكَانُوا ينظرونَ إِلَى العلومِ الَّتِي تُدرَّسُ فِي المراكزِ الثَّقَافِيَّةِ القديمةِ عَلَى أَنَّها علومٌ غيرُ المُسْلِمِينَ، مِمَّا أَدَّى إِلَى انصرافهم عَنْهَا<sup>(1)</sup>.

وَكَانَ خَالِد بن يزيد (ت 85هـ / 704م) الشَّخْصِيَّةُ الأُولَى الَّتِي عملتْ بِمَشُورَةِ عُلَمَاءِ السَّرْيَانِ، فَأَقْدَمَ عَلَى الإِسْتِغَالِ بالكيمياء، والعناية بِإخْرَاجِ كُتُبِ القَدَمَاءِ فِيهَا، ونستطيع أَن نذكر - إِلَى جانبِ مَحَبَّتِهِ للعلوم - أَمْرَ إِبْعَادِهِ عَنِ الخِلَافَةِ، فَلَقَدْ كَانَ رَاغِبًا فِيهَا بَعْدَ وفاة أخيه معاوية الثاني، وَلَكِنَّ مروان بن الحكم غلبه عَلَى ذَلِكَ، فراح يحاول اكتساب العلا<sup>(2)</sup>، فاتجه صوب العلم وأهتم بالكيمياء لرغبته الشديدة فِي تحويل المعادن إِلَى ذهب. وَهَكَذَا أَمَرَ بعضُ علماء اليونانِ الَّذِينَ كَانُوا فِي الإسكندرية أَن ينقلوا لَهُ من اليونانية إِلَى العَرَبِيَّةِ كُتُبَ الكيمياء. كَمَا وَأَمَرَهُمْ بِترجمة «الأرغانون» وَهِيَ مجموعة كُتُبِ أرسطو فِي المنطق<sup>(3)</sup>، وَهَذَا أَوَّلُ نَقْلٍ كَانَ فِي الإسلامِ من لُغَةٍ إِلَى لُغَةٍ<sup>(4)</sup>.

ويمكن القول: إن العلوم الطَّبِية الَّتِي احتكت بِهَا العقلية العَرَبِيَّة قَدْ خرجت من أيدي أصحابها، ونعني بِهِم اليونان، وتلقفها الدارسون والشارحون الَّذِينَ يعرفون اليونانية والسريانية، وشارك الأطباء السريان فِي هَذِهِ الدراسة بنصيب وافر، وَكَانَ لَهُمْ دورهم فِي النَقْلِ والترجمة<sup>(5)</sup>.

- 
- (1) - طه عبد المقصود أبو عية: الحضارة الإسلامية: نشأتها فِي المشرق - انتقالها إِلَى الاندلس - دعم الاندلسيين لها - تأثيرها عَلَى أوربا (دار الكتب العلمية، 2004)، ص 163.
  - (2) - جرجي زيدان: تاريخ آداب اللغة العَرَبِيَّة، 2 / 332.
  - (3) - علي سامي النشار: «مناهج البحث عِنْدَ مفكري الإسلام»، ص 23..
  - (4) - أبْن التَّيْمِيَّة: «الفهرست»، ص 300..
  - (5) - سید محمد: السريان نقلوا وحديثاً، ص 67.

عاصر الفترة الأموية عديد من العلماء ورجال الدين النصارى من نساطرة وعاقيّة، كانوا في نشاط حثيث لنقل تراث اليونان إلى لغتهم السريانية، لا سيّما في مجال الفلسفة والمنطق. مِنْهُمْ ساويرس سنجت) ت ٤٨هـ / ٦٦٧م (، اثناسيوس البلدي (ت ٦٧هـ / ٦٨٦م) حنا نيشوع (ت ٨٢هـ / ٧٠١م)، يعقوب الزهاوي (ت ٩٠هـ / ٧٠٨م)، مار أبها الثالث، يوحنا الدمشقي (ت ١٢٦هـ / ٧٤٣م) وَهُوَ القديس يوحنا بن سرجون، سوري الأصل، آرامي اللّغة، عرف بدقاق الذهب لفصاحته، وَكَانَ والدّه أحد موظفي الدولة الأموية، درس مبادئ اللاهوت على يد راهب صقلي اسمه قوزما (كوسماس)، وأتصل يوحنا نفسه بالأمويين، حَيْثُ كَانَ يشغل منصب كبير مستشاري هشام بن عبد الملك، ثُمَّ أعتزل واعتكف في دير القديس سابا<sup>(١)</sup>

ومن أشهر النّقلة في العصر الأموي «ماسرجوية» ويسمى أيضاً «ماسرجيس» وَهُوَ سُرْيَانِيّ اللّغة يهودي المذهب، وَقَدْ نقل من السريانية إلى العَرَبِيَّة «كُنَاش في الطّب» من تأليف أهرون بن أعين القس، وَقَدْ ترجمه في خِلَافَةِ مروان بن الحكم (ت ٦٥هـ / ٦٨٥م) ووجد عمر بن عبد العزيز هَذَا المصنف بَعْدَ ترجمته في خزائن الكتب، فأمر بإخراجه ووضعه في مصلاه، واستخار الله في إخراجه إلى المُسْلِمِينَ لينفع بِهِ، فَلَمَّا تَمَّ لَهُ في ذَلِكَ أربعون يوماً أخرجهُ إلى الناس وبثه في أيديهم<sup>(٢)</sup>.

وَقَدْ اشتهر في العصر الأموي - أيضاً - «ابن أثال» قَالَ عَنْهُ ابن أبي أصيبعة «كَانَ من الأطباء المتميزين في دِمَشْقَ، نَصْرَانِيّ المذهب، وَلَمَّا ملك معاوية بن أبي سفيان دِمَشْقَ اصطفاه لنفسه، وأحسن إِلَيْهِ، وَكَانَ كثير الافتقار لَهُ، والاعتقاد فِيهِ، والمحادثة مَعَهُ ليلاً ونهاراً<sup>(٣)</sup>.

- الطّب:

(١) - أوليري: علوم اليونان ١٩١ - ١٩٢؛ بدر الدين: قَتَرِين أَوْ عَش النُور ص ٢٤٦؛ إِبْرَاهِيم: م.

س. ص ٣٦.

(٢) - النّفس، إخبار العلماء بأخبار الحكماء، ص 213.

(٣) - ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء في طبقات الأطباء 1 / 170.

أخذ الطب يتأثر بالاتجاه اليوناني منذ مطلع العصر الأموي، وتجلت وجهة نظر المسلمين إلى العلوم الطبية في حديث النبي<sup>(1)</sup>: «العلمُ علمان: علمُ الأذيان، وعلمُ الأبدان»<sup>(2)</sup>، وكان لمعاوية (ت60هـ / 680م) طيبان مسيحيان من أهل دمشق، أحدهما بن آثال، والآخر الحكم بن أبي الحكم الدمشقي، وقد اتخذ معاوية ابن آثال طبيباً خاصاً له، واستعان به في التخلص من خصومه السياسيين، وكان رومي الأصل<sup>(3)</sup>، وقد ترجم لمعاوية عدداً من كتب الطب إلى اللغة العربية.

ومن الأطباء اليهود «ماسرجويه» عاش في البصرة، ثم اتصل بالأمويين في الشام وكان يجيد السريانية، فقام بترجمة «كناش اهرن» في الطب إلى العربية بعد أن ترجم من قبل من اليونانية إلى السريانية<sup>(4)</sup>.

بعد تياذوق (ت90هـ / 709م) من أقدم أطباء إقليم الشام<sup>(5)</sup>، وهو طبيب مشهور في الدولة الأموية، واختص بخدمة الحجاج بن يوسف، وله تلاميذ أجلة تقدموا بعده، ومنهم من أدرك الدولة العباسية، ك«فرات بن شحناثا»<sup>(6)</sup>، وله من الكتب: كناش كبير، الفه لإبنه، وكتاب إبدال الأدوية دقها وإيقاعها وإذابتها، وشيء من تفسير أسماء الأدوية<sup>(7)</sup>. ومن كلام تياذوق للحجاج: لَا تَأْكُلْ مِنَ اللَّحْمِ إِلَّا فِتْيَا، وَلَا تَشْرَبِ الدَّوَاءَ إِلَّا مِنْ عِلَّةٍ، وَلَا تَأْكُلِ الْفَاقِهَةَ إِلَّا فِي أَوَانٍ نَضَجَهَا، وَأَجِدْ مَضْغَ الطَّعَامِ، وَإِذَا أَكَلْتَ نَهَاراً فَلَا بَأْسَ أَنْ تَنَامَ، وَإِذَا أَكَلْتَ لَيْلاً فَلَا تَنَمْ حَتَّى تَمْشِيَ، وَلَوْ خَمْسِينَ خُطْوَةً<sup>(8)</sup>.

- 
- (1) - فيليب حتي: تاريخ سورية 2/ 213، وما ذكرته المصادر الحديثية عن الشافعي.
  - (2) - أبو نعيم: حلية الأولياء 9/ 142؛ البيهقي: شعب الإيمان 3/ 188؛ أبو طاهر السلفي: الطبوبات 3/ 1164.
  - (3) - الجهشاري: الوزراء والكتاب، ص27.
  - (4) - إبراهيم م. س. ص 50 - 52.
  - (5) - نبيل فتحي حسين: تنوع مكونات المجتمع الإسلامي وأثره في تدوين المعارف العربية الإسلامية في القرون الهجرية الأربعة الأولى) دراسة في كتاب الفهرست لابن النديم (رسالة ماجستير غير منشورة، كلية التربية، جامعة الموصل 2007، ص 216 - 217.
  - (6) - التفطلي: أخبار العلماء بأخبار الحكماء، ص 85.
  - (7) - البغدادي: هدية العارفين 1/ 246؛ فتاوي: المسيحية والحضارة العربية، ص 149.
  - (8) - ابن أبي أصيبعة: عيون الأنباء في طبقات الأطباء، ص 179.



كَانَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنِ أَبِيجَرِ الْكِنَانِيِّ طَبِيبًا عَالِمًا مَاهِرًا، فِي أَوَّلِ أَمْرِهِ كَانَ مُقِيمًا فِي الإسكندرية؛ لِأَنَّهُ الْمُتَوَلَّى فِي التَّدْرِيسِ بِمَدْرَسَتِهَا، الَّتِي اسْتَمَرَّتْ بَعْدَ الْفَتْحِ الْإِسْلَامِيِّ، تُوْدِي دَوْرَهَا فِي الْعُلُومِ بِعَامَّةٍ وَفِي الطَّبِّ بِخَاصَّةٍ. كَانَ ابْنُ أَبِيجَرِ نَصْرَانِيًّا، ثُمَّ أَسْلَمَ عَلَى يَدِ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، قَبْلَ أَنْ تَصِلَ إِلَيْهِ الْخِلَافَةُ، وَصَحْبِهِ، فَلَمَّا أَفْضَتْ الْخِلَافَةُ إِلَى عُمَرَ سَنَةِ 99 هـ، نَقَلَ التَّدْرِيسَ إِلَى أَنْطَاكِيَّةَ وَحَرَّانَ وَتَفَرَّقَ فِي الْبِلَادِ، وَكَانَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ يَسْتَطِبُّ ابْنَ أَبِيجَرِ، وَيَعْتَمِدُ عَلَيْهِ فِي صِنَاعَةِ الطَّبِّ. وَمِنْ أَقْوَالِهِ: «دَعِ الدَّوَاءَ مَا اخْتَمَلَ بِدَنِكَ الدَّاءُ»<sup>(1)</sup>.

- العمارة:

كَانَتْ لِلنَّصَارَى فِي الشَّامِ وَالْعِرَاقِ الْيَدِ الطَّوْلَى فِي عِمَارَةِ الْكَنَائِسِ وَالْقُصُورِ الْفَخْمَةِ وَهَنْدَسَتِهَا فِي الْمَدَنِ وَحَيْثُ تَوَاجَدَهُمْ، إِذْ هُمْ امْتَدَادَ لِحَضَارَتِي بِيْزَنْطَةَ وَفَارِسَ الْعَرَبِيَّتَيْنِ فِي الْعِمَارَةِ وَهَنْدَسَتِهَا. وَحَسْبُنَا مَثَلًا كَنِيسَةُ الرَّهَا، الَّتِي تُعَدُّ مِنَ الْعَجَائِبِ السَّبْعِ حَتَّى نِهَآيَةِ الْقَرْنِ الْأَوَّلِ الْهَجْرِيِّ / السَّابِعِ الْمِيلَادِيِّ، وَضُرِبَ بِهَا الْمَثَلُ فِي جَمَالِيَّةِ هَنْدَسَتِهَا، وَقَصْدُهَا الْوَافِدُ وَالْحَاجُّ مِنْ أَذْنَى الْأَرْجَاءِ وَأَقْصَاهَا. وَمِثْلُهَا كَنِيسَةُ أَنْطَاكِيَّةَ الْمَشْهُورَةُ بِرَوَائِعِ هَنْدَسَتِهَا، وَلَيْسَ أَذَلُّ مِنْ جَمَالِيَّتِهَا وَعَظْمَةِ هَنْدَسَتِهَا، أَنْ تَمْتَدَّ لَهَا عَيْنُ الْخَلِيفَةِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ، وَهُوَ يَجْلِسُ عَلَى أَوْسَعِ خَارِطَةٍ مِنَ الْبَسِيطَةِ، تَخْضَعُ لِحُكْمِهِ، فَتَطْوُلُ يَدُهُ عِمَارَةَ الْكَنِيسَةِ، لِيَسْتَكْمِلَ بِنَاءَ مَسْجِدِهِ، الَّذِي قَامَ عَمْرَانُهُ هُوَ - أَيْضًا - عَلَى كَنِيسَةٍ دِمَشْقَى. وَلَا تَقُلْ ضَخَامَةُ كَنِيسَةِ الْمَهْدِ فِي «بَيْتِ لَحْمٍ» الَّتِي تَعُودُ إِلَى عَهْدِ جِيْسْتِنْيَانِ 527 - 565 م<sup>(2)</sup>.

وَالْكَلَامُ الْمَأْثُورُ قَدِيمًا لَدُنِ الْبُلْدَانِيِّينَ وَالْمُؤَرِّخِينَ، أَنَّ مِنْ عَجَائِبِ الْجَزِيرَةِ كَنِيسَةَ الرَّهَا، وَمَا تَمَيَّزَتْ كَنَائِسُ أُخْرَى بِقِيَمِ عِمَارِيَّةٍ، حَفَظَتْهَا ذَاكِرَةُ التَّارِيخِ، فَكَانَتْ الرُّومُ تَقُولُ: «مَا مِنْ بِنَاءٍ بِالْحِجَارَةِ أَبْهَى مِنْ كَنِيسَةِ الرَّهَا، وَلَا بِنَاءٍ بِالْخَشْبِ أَبْهَى مِنْ كَنِيسَةِ

(1) - ابن أبي أصيبعة: م. ن، ص 171؛ ابن فضل الله العمري: مسالك الأبصار في ممالك الأمصار 318/9.

(2) - مُحَمَّدُ بِيُومَى مِهْرَان: دراسات في تاريخ العرب القديم، ص 340.

مَنْبِجَ، لِأَنَّهَا بِطَاقَاتٍ مِنْ خَشَبِ الْعِنَابِ، وَلَا بِنَاءَ بِالرَّحَامِ أَبْهَى مِنْ قَسْيَانٍ أَنْطَاكِيَّةَ، وَلَا بِنَاءَ بِطَاقَاتٍ الْحِجَارَةِ أَبْهَى مِنْ كَيْسِيَّةٍ حِمَصَ<sup>(١)</sup>.

وما اشتهر في بلاد الْعَرَبِ مِنَ الْكَنَائِسِ ذاتِ الْأَبْعَادِ الْعِمَارِيَةِ الرَّائِقَةِ فِي هِنْدِسْتِهَا وَتَعْجِبُ النَّاظِرِينَ فِي الْعِرَاقِ وَالْيَمَنِ وَنَجْرَانَ، وَحَيْثُمَا أَلْقَتِ النَّصْرَانِيَّةُ عَصَاهَا؛ فَقَدْ ذَكَرَ أَهْلُ الْأَخْبَارِ أَنَّ الْحَبْشَ اسْتَعَانُوا بِفَعْلَةٍ مِنَ الرُّومِ فِي بِنَاءِ «الْقَلِيسِ»، كَمَا أَنَّ الرُّومَ كَانُوا قَدْ سَيَّدُوا كَنَائِسَ فِي عَدَنَ، وَفِي مَوَاضِعَ أُخْرَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، وَقَدْ بَيَّنَّتْ هَذِهِ الْكَنَائِسُ وَفَقًا لِأَسْلُوبِ الْفَنِّ الْبِيزَنْطِيِّ النَّصْرَانِيَّ وَلَا شَكَّ<sup>(٢)</sup>.

كَانَ مَعَاوِيَةُ قَدْ اسْتَعَانَ بِمُهَنْدِسِينَ وَفَنِّيَّينَ مِنْ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ فِي بِنَاءِ قَصْرِ الْخَضِرَاءِ بِدِمَشْقَ، الَّذِي اتَّخَذَهُ مَعَاوِيَةُ مَقْرًا لِإِقَامَتِهِ فِي فِتْرَةِ إِمَارَتِهِ عَلَى بِلَادِ الشَّامِ، ثُمَّ فِي مُدَّةٍ خِلَافَتِهِ بَعْدَ ذَلِكَ. يَرُوي الْبَلَاذِرِيُّ: أَنَّهُمْ بَنَوْهُ لِمَعَاوِيَةَ مِنَ الْحِجَارَةِ، بَعْدَ أَنْ كَانَ قَبْلُ مَبْنًى بِاللَّبْنِ وَالطِّينِ<sup>(٣)</sup>.

وَحَسَبُ الْمَبَانِي الدِّيْنِيَّةِ فِي الْيَمَنِ رُفِيًّا فِي هِنْدَسَةِ الْعِمَارَةِ، مَا وَصَفَهُ إِيَّاهَا الرَّحَالَةُ وَأَهْلُ السِّيَاحَةِ عِنْدَ التَّارِيخِ<sup>(٤)</sup>، فَقَدْ أَكْثَرَ الْمُؤَرِّخُونَ الْمُسْلِمُونَ فِي الْوَصْفِ عَنْ كَيْسِيَّةِ الْقَلِيسِ، حَتَّى بَلَغَ حَدَّ الْمُبَالَغَةِ أَوْ كَادَ، عَلَى أَنَّهُمْ رَوَوْا أَنَّ إِبْرَاهِمَ لَمَّا أَتَمَّ بِنَاءَهَا كَتَبَ إِلَى النَّجَاشِيِّ، يَقُولُ: «إِنِّي قَدْ بَنَيْتُ لَكَ بِصَنْعَاءَ بَيْتًا، لَمْ تَبْنِ الْعَرَبُ وَلَا الْعَجَمُ مِثْلَهُ»<sup>(٥)</sup>. وَقَدْ تَأَثَّرَتِ الْكَنَائِسُ جَمِيعُهَا بِالْفَنِّ الْبِيزَنْطِيِّ، وَإِنْ جَمَعْتُ كَيْسِيَّةُ الْقَلِيسِ بَيْنَ الْفَنِّ الْعَرَبِيِّ الْقَدِيمِ وَالْفَنِّ الْبِيزَنْطِيِّ النَّصْرَانِيَّ فِي بِنَاءِ الْكَنَائِسِ<sup>(٦)</sup>.

(١) - ابن خردادبة: المسالك والممالك، ص ١٦١؛ ابن الفقيه: البلدان، ص ١٨٠؛ ابن حوقل: صورة الأرض ١ / ١٨١.

(٢) - علي، جواد: المُفَصَّل ١٥ / ٤٢.

(٣) - أنساب الأشراف ٤ / ١٤٧.

(٤) - انظر: شيخو: النصرانية وآدابها ٣٤٣ وبعدها.

(٥) - ابن هشام: السيرة ١ / ٤٤٣؛ الأزرقي: تاريخ مكة ١ / ١٣٨؛ الطبري: تاريخ ٢ / ١٣٠، تفسير ٣٠ / ٣٠٠؛ ياقوت: بلدان ٤ / ٣٩٥، ابن كثير: تفسير ٨ / ٥٠٤؛ القرطبي: تفسير ٢٠ / ١٨٨.

(٦) - ه. ج. ويلز: موجز تاريخ العالم، (مطبعة السعادة، القاهرة ١٩٦٧) ص ١٩٣؛ مُحَمَّدُ بِيُومَى مِهْرَان: دراسات في تاريخ العرب القديم ٣٤١.

يجدر النظر إلى عهد عياض بن غنم لأهل الرها<sup>(1)</sup>، في كتابه: «إني أمتهم على دمايتهم وأموالهم، وذرايتهم ونسائهم، ومدينتهم، وطواحينهم، إذا أدوا الحق الذي عليهم. ولنا عليهم أن يضلحوا جسورنا»، أن يطلعنا على أن الرها مدينة ذات طابع حضاري، فيها طواحين وجسور، بل وفيها مهندسون، إشرط عليهم إصلاح الجسور القديمة، أو المتضررة في زمن الحرب.

كان للنصرانية أثر آخر في نصارى العرب، هو أثرها فيهم من ناحية الفن، إذ أدخلت النصرانية بين العرب فنا جديدا في البناء، هو بناء الكنائس والأديرة والمذابح والمحاريب والزخرفة، كما أدخلت النحت والتصوير المتأثرين بالترعة النصرانية، ولدخول أكثر هذه الأشياء لأول مرة بين الجاهليين، استعملت مسمياتها الأصلية اليونانية أو الآرامية في اللغة العربية، بعد أن صقلت وهذبت، حتى اكتسبت ثوبا يلائم الذوق العربي في النطق. وتكشف الحفريات عن مدى تأثير النصارى العرب الجاهليين بالفن النصراني المقتبس عن الروم والأحباش<sup>(2)</sup>.

#### - التأليف المسيحي في القرن الأول الهجري/ السابع الميلادي:

أخذت السريانية تنمو مع انتشار المسيحية شيئا فشيئا، ووصل التأليف بالسريانية والترجمة إليها مع بداية القرن الثالث الميلادي إلى مستوى رفيع، وقد ازدهرت حركة التأليف بالسريانية حتى القرن السابع، ولكن لغة التأليف انقسمت في القرن الخامس الميلادي - أي في منتصف فترة الازدهار - إلى سريانية شرقية وسريانية غربية<sup>(3)</sup>.

إثر استقرار فرق من المسيحية في الشرق قبل الإسلام، ازدهرت التأليف المسيحية وآدابها المختلفة في بلاد ما بين النهرين عبر اللغة السريانية بالذات، فتأسست المدارس، وانتشر التعليم في مستوياته المتعددة في كنف الكنائس والأديرة التي غصت بها هذه

(1) - محمد حميد الله: مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة، ص 495.

(2) - علي: المفضل في تاريخ العرب 12 / 266.

(3) - محمود فهمي حجازي: علم اللغة العربية، ص 176.

المنطقة<sup>(1)</sup>. فضلا عن ان الآداب السريانية كانت حياتها بعد الفتوح الإسلامية ضعيفة، لغزو اللغة العربية لها وغلبتها، ولم يبق منها الا تأليف المدرسة النصرانية المصبوغة بالصبغة الدينية، لأن أكثر الكتاب كانوا قسّيسين ورهبانا<sup>(2)</sup>.

في القرن الأوّل الهجريّ/ السابع الميلاديّ، كانت الكتابة والتأليف أمرا شائعا لدى النصارى، وبخاصّة الذين يحيون الحياة الرهبانية، فانهم تركوا كتابات عن معتقدات اللاهوتيّة، والأناشيد والمزامير الدنيّة، والخطب والتواريخ وغيرها. ومن أمثلة التأليف ومجالاته:

- ايشوعيا ب كدالايّا البطريرق، ألف كتاب الرّؤوس في توبيخ المخالفين على المذهب، وكتاب في الالفاظ المترادفة، وكتابا يحوي 22 مسألة في أسرار البيعة، وشرحا للمزامير<sup>(3)</sup>، وله رسائل وتواريخ وخطب، لم يبق من مؤلفاته الا نسيّد أدخله النسايطرة في مزاميرهم<sup>(4)</sup>، ورسالة اعتقادية<sup>(5)</sup>.

- ايشوعيا ب الحديابي البطريرك (30 - 40هـ / 650 - 660م) ألف كتبا كثيرة منها: النصائح للمبتدئين، كتاب الرّؤوس، كتاب الترجمة، مداريش، كتاب التعازي، قصائد، مجادلات<sup>(6)</sup>، والفرض السنوي<sup>(7)</sup>.

- البطريرك جورجيس (41 - 60هـ / 661 - 680م)، له قوانين مجمعية سنّها سنة

---

(1) - نينا ييغلوفسكايا: «انتشار المسيحية والاضطهاد»، موقع دراسات سريانية، 2012، Aug 13.

(2) - أحمد أمين: فجر الاسلام، ص 131.

(3) - ادي شير: كلدو وأثور 285/2

(4) - وهو مثبت في مخطوط المعهد البريطاني 14675. عبد يشوع: فهرسة المكتبة الشرقيّة، 3/ 105؛

السمعاني، بولس: تاريخ الآداب السريانية 34/ 3

(5) - مثبتة في المخطوط الفاتيكانى البورجي ص 592. عبد يشوع: م. ن. 3/ 105؛ السمعاني، بولس: م. ن. 3/ 34.

(6) - ومنها طبعت: الرسائل طبعها دوفال 1904، جهاد ايشوعسبران طبعه الأب شابو 1896. ادي شير: م. ن. 2/ 286.

(7) - محفوظ عند السريان النسايطرة، وفي المكتبة الفاتيكانية نسخة منه، طبع للمرة الاولى سنة 1538، وطبعه الأب بدجان اللعازاري في باريس سنة 1886. السمعاني: م. ن. 3/ 36.

676م<sup>(1)</sup>، ورسالة اعتقادية، وكراسة الطلبة، ونشيد تكريس الكنييسة<sup>(2)</sup>.

- الأسقف جرجس (ت107هـ - 725م) صاحب أبرشيّة عاقولاء، كان من المتبحرين في الفلسفة، له شروح على الأسفار المقدسة، وأسرار الكنييسة، وترجم كتاب الاورغانون لأرسطو<sup>(3)</sup>.

- بابي النصييني، كان بأيام البطريك صليب زخا، (95 - 110هـ / 714 - 728م)، له مؤلفات كثيرة، وخطب متنوعة مرتبة على الحروف الهجائية، وإرشادات، ومراث، وتبريكات مرتبة على الحروف الهجائية، وأناشيد، وأغان كذلك، وقصيدة في مدح نسطور، وتواريخ<sup>(4)</sup>.

- ماروثا (ت28هـ / 649م): مطران تكريت، من اليعاقبة، أصبح رئيسا للكنيسة المشرقية في الحيرة (8هـ / 629م)، له رسائل دافع فيها عن المنوفيزية، وترجم الإنجيل إلى اللغة العربية بتكليف من الأمير العربي عمر بن سعد<sup>(5)</sup>.

- يعقوب الزهاوي (19 - 89هـ / 640 - 708م) الذي اشتهر من الزها، وأصبح أسقفاً عليها للمذهب الأرثوذكسيّ اليعقوبيّ (64 - 69هـ / 684 - 688م)، وقد انصرف إلى التأليف، وأشهر كتبه هو كتاب الأيام الستة في وصف العالم وظواهره الطبيعيّة في إطار قصة الخليفة، وأعاد النظر في ترجمة الكتاب المقدس المعروفة بـ (البسيطة)، وفي تنمّة تواريخ (أوسابيوس القيصري) (265 - 339م)<sup>(6)</sup>. وإليه تنسب

---

(1) - مثبتة في مجموعة المجامع النسطورية ومحفوفة في مخطوطتين سريانيتين: أحدهما المخطوط الفاتيكانى البورجى 82، والآخر مخطوط المكتبة الوطنية في باريس رقم 332. السمعاني: تاريخ الآداب السريانية 3/38.

(2) - وهو النشيد الميث في صباح الخميس من الفرض الماروني، ترجمه مكلان إلى الانكليزية، وطبعه في لندن سنة 1894م. السمعاني: م. ن. 39/3.

(3) - النصرانية وآدابها، ص 101. تاريخ نصارى العراق، ص 58.

(4) - ذكرها توما المراغي (ق9م) في تاريخه الزهباني. السمعاني: م. س. 40/3.

(5) - سوريال: تاريخ الكنيسة الشرقية، ص 237.

(6) - سوريال: م. ن. 238؛ حسين قاسم العزيز: «دور المراكز الثقافية السريانية في تفاعل العرب والمسلمين الحضاري»، موقع دراسات سريانية، Aug 13، 2012

الحركات الخمس في اللغة السريانية<sup>(1)</sup>.

- جورج الأسقف في الكوفة والجزيرة العربية (66 - 106هـ / 686 - 724م)، له عدة

اطروحات لأهوتية دافع فيها عن المنويفية، ورسائل في التاريخ والفلك<sup>(2)</sup>.

- يوحنا الدمشقي، القديس (40 - 143هـ / 660 - 760م) له مؤلفات كثيرة، منها:

كتاب في الفلسفة والمنطق، كتاب في الأمانة المقدسة، رد القديس على النساطرة

واليعاقبة، تفنيد لآراء المسلمين، مقالات، منها: في تكريم الصور، والثالث

المقدس، والبتولية<sup>(3)</sup>.

- يوحنا مارون: يُعزى له ما لا يقل عن عشرة كتب ورسائل، ومنها كتاب: «شرح

الإيمان»<sup>(4)</sup>، و«تفسير خدمة القديس» و«فصل في الكهنوت». أما السمعاني فيقر

بأن يوحنا مارون ألف مصنفين فقط هما: «شرح الإيمان» و«ليتورجية» (أي خدمة

القديس)<sup>(5)</sup>.

- يوحنا النيقوسي (ق 1هـ / 7م): صاحب كتابه «تاريخ مصر» واكب فيه أحداث الفتوح

وعايشها، وحاول أن يقدم رؤية معاصرة للمسيحيين تجاه العلاقات المسيحية

المسيحية، والعلاقات المسيحية الإسلامية تكاد تكون تفصيلية.

- سيبوس Sebios المؤرخ الأرمني الذي عاصر الفتوحات الإسلامية، وألف

«تاريخ هرقل»، وكتب فيه عن الفتوح بتفصيل كشاهد عيان، أدرسم لوحة واضحة

المعالم لأحداث عصره بوجه عام، وتاريخ بلاده السياسي بوجه خاص، ودقق في

نقل المعاهدات، وأفرد بقسم منها، كمعاهدة العرب مع الأرمن إبان الفتح، كما

---

(1) - مار إغناطيوس زكا الأول عيواص: «مار يعقوب الزهاوي (633 - 708م) اللاهوتي، المؤرخ، المترجم، اللغوي السرياني، مستنبط الحركات السريانية»، مجلة مجمع اللغة السريانية - المجلد الثاني - 1976.

(2) - سوريال: م. س. 239.

(3) - لويس شيخو: المخطوطات العربية لكتبة النصارى (دار المشرق، بيروت 2000)، ص 217.

(4) - ضمن مخطوطة الفاتيكان 146 السريانية، والتي تم نسخها عام 1392. متي: الموارد في التاريخ، ص 141.

(5) - الدبس: الجامع المفصل في تاريخ الموارد، ص 65؛ متي موسى: الموارد في التاريخ، ص 141.

وتحدّث بأسهاب عن الشقاق بين مذهبيّ الدولة والأرمن المنوفزيّتي<sup>(1)</sup>.

### - اللُغة والنحو:

اللغة السّريانيّة لهجة آرامية ارتبطت بالمسيحيّة، إذ كانت في بادئ أمرها تسمى الآرامية، ويُعرف المتكلمون بها بالآراميين<sup>(2)</sup>. انتشرت السّريانيّة لتصبح لغة جماعة كبيرة في شمال العِراق والشّام والجزيرة، فهي لغة إبراهيم أبي الأنبياء إسحاق واسماعيل<sup>(3)</sup>، وأضحت مع انتشار المسيحيّة لغة من أهم لغات الشرق المسيحيّ في القرون الميلاديّة الاولى<sup>(4)</sup>.

أن اللغات السّريانيّة والعربيّة والعبرانية أخوات في السّامية، مُشتركات في الضّمائر وأغلب القواعد التي يعتمد عليها في تركيب الجمل، وأنّ ألفا من الكلّيات مُشتركة بين اللغات الثلاث<sup>(5)</sup>. والسّريانيّة ضاربة في القدم، إذ قال ابن دريد (ت 321هـ/ 933م): «سُمي يعرب بن قحطان؛ لأنّه أول من انعدّل لِسانه من السّريانيّة إلى العربيّة»<sup>(6)</sup>. وفي أول من وضع الخط العربيّ، قيل: أن ثلاثة نفر من طيء المسيحيّة اجتمعوا ببقعة، وهُم: مرامر بن مرّة، وأسلم ابن سدرّة، وعامر بن جدرة؛ فوضعوا الخط، وقاسوا هجاء العربيّة على هجاء السّريانيّة، فتعلّمه قوم من الأنبار<sup>(7)</sup>. وهذا قد يدلّ على أنّهم كانوا أوّلاً يُعلّمون الهجاء على ترتيب أبجد.

(1) - انظر: فايز نجيب اسكندر: المسلمون والبيزنطيون والأرمن في ضوء كتابات المؤرخ الأرمني سبيوس، ص 10 - 75.

(2) . الآرميون: هُم بنو آرام بن سام بن نوح عليه السّلام. وكانوا يعيشون في البلاد التي تسمى في التّوراة: «آرام»، وهي المعروفة ببلاد الشّام والعِراق. زاكية رشدي: السّريانية نحوها وصرّفها، ص 9.

(3) . القلقشندي: صبح الأعشى 1/ 360.

(4) . محمود فهمي حجازي: علم اللُغة العربيّة، ص 176.

(5) . «حديث مع زائر كريم» مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، السّنة السادسة - العدد الرابع - ربيع الثّاني 1394هـ - أبريل 1974م، ص 23.

(6) . جبهة اللُغة 1/ 319؛ السيوطي: المزهري في علوم اللُغة وأنواعها، 1/ 29.

(7) . ابن عبد ربه: العقد الفريد 4/ 240؛ الزبيدي، (ت 1205هـ): حكمة الإشراق إلى كتاب الأفاق

وَيَحْسَبُ ابْنُ فَارِسٍ - أَنَّهُ قَرَأَ فِي بَعْضِ الْكُتُبِ أَنَّ الْحُرُوفَ الْأَبْجَدِيَّةَ فَرَعَ عَنْ السَّرْيَانِيَّةِ؛ لِأَنَّهَا عَلَى تَرْتِيبِهَا<sup>(1)</sup>. وَأُورِدَ أَبُو الْفَرَجِ أَنَّ «المرقش الأكبر» دفعه أبوه إلى نَصْرَانِيٍّ فِي الْحِيرَةِ وَتَعَلَّمَ عَلَيْهِ الْخَطَ<sup>(2)</sup>، وَأَنَّهُ اسْتَعَانَ بِالْحُرُوفِ وَالْكَلِمَاتِ السَّرْيَانِيَّةِ وَوَضَعَهَا فِي الْعَرَبِيَّةِ، وَيجدر العلم أَنَّ الْعُبَادَ فِي الْحِيرَةِ كَانُوا أَوَّلَ الْعَرَبِ الَّذِينَ اسْتَعْمَلُوا الْخَطَ الْعَرَبِيَّ<sup>(3)</sup>.

مِنْ هُنَا يَعْدُ أَقْدَمُ مَثَلٌ لِتَأْثِيرِ السَّرْيَانِيَّةِ عَلَى الْعَرَبِيَّةِ هُوَ الْأَبْجَدِيَّةُ النَّبَطِيَّةُ الَّتِي اسْتَعَارَهَا الْعَرَبُ لِكِتَابَتِهِمْ، فَالْخَطُ النَّبَطِيُّ مُشْتَقٌّ مِنَ الْآرَامِيِّ، وَالْإِمْلَاءُ الْعَرَبِيُّ الْقَدِيمُ قَرِيبٌ مِنَ الْإِمْلَاءِ الْآرَامِيِّ، وَيُظْهِرُ ذَلِكَ فِي الْخَطِ الْكُوفِيِّ<sup>(4)</sup>.

يَسْتَفَادُ مِنَ الْمَسَارِ التَّارِيخِيِّ لِتَطَوُّرِ اللُّغَاتِ السَّامِيَّةِ، أَنَّ السَّرْيَانِيَّةَ نَمَتْ عَلَى حَسَابِ الْعِبْرِيَّةِ، مِنْذُ تَشَتَّتَ الْيَهُودُ فِي خُرُوجِهِمْ مِنْ فِلَسْطِينَ، فَإِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي زَمَانِ عِيسَى كَانُوا يَتَكَلَّمُونَ بِاللُّغَةِ السَّرْيَانِيَّةِ فِي أُمُورِ دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ، وَلَمْ يَبْقَ عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِبْرَانِيَّةِ إِلَّا أَدْعِيَةُ الصَّلَوَاتِ<sup>(5)</sup>. أَمَّا التَّلْمُودُ فَقِسْمَانِ: تَلْمُودُ بَابِلِيٍّ، وَتَلْمُودُ أُورُشَلِيمِيٍّ، وَهُمَا مُخْتَلِفَانِ فِي اللُّغَةِ وَالْمَحْتَوَى؛ فَلِغَةُ التَّلْمُودِ الْبَابِلِيِّ هِيَ الْآرَامِيَّةُ الشَّرْقِيَّةُ (آرَامِيَّةُ الْعِرَاقِ)، وَأَمَّا لُغَةُ التَّلْمُودِ الْأُورُشَلِيمِيِّ، فَلِإِنِّهَا شَبِيهَةٌ بِالْآرَامِيَّةِ الْغَرْبِيَّةِ (آرَامِيَّةُ سُورِيَا)، وَفِيهَا مُصْطَلَحَاتٌ وَأَلْفَاظٌ سَرْيَانِيَّةٌ وَلَاتِينِيَّةٌ<sup>(6)</sup>.

اِخْتَلَفَ الْبَاخْثُونَ فِي لُغَةِ الْمَسِيحِ<sup>(7)</sup>، فِيرَى «A Meyer» أَنَّ لُغَةَ عِيسَى كَانَتْ

(1) . ابن فارس (ت395هـ): الصَّاحِبِي فِي فِقْهِ اللُّغَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَمَسَائِلِهَا وَسُنَنِ الْعَرَبِ فِي كَلَامِهَا، ص 20.

(2) . الْأَغَانِي 6/ 139.

(3) . قَنَوَاتِي: الْمَسِيحِيَّةُ وَالْحَضَارَةُ الْعَرَبِيَّةُ، (الْمَوْسُئَةُ الْعَرَبِيَّةُ لِلدِّرَاسَاتِ وَالنَّشْرِ، بَيْرُوت، ل. ت) ص 55.

(4) . مَخْتَار: الْبَحْثُ اللُّغَوِيُّ عِنْدَ الْعَرَبِ، ص 354.

(5) . الْهَلَالِي، (ت407هـ): «حَدِيثُ مَعَ زَائِرِ كَرِيم»، م. س. ص 21.

(6) - عمر عبد العزيز قريشي: «التلمود ومنزلته عند اليهود»، موقع شبكة الألوكة 30 / 7 / 2013.

(7) - قال ابن تيمية: «ومن قال إن لسان المسيح كان سريانيًا (أي آراميًا) أو روميًا، فقد غلط» (الجواب الصحيح 1 / 90). وذهب بعضهم إلى أن «هذه المعطيات جميعها تبين أن أغلب حديث عيسى كان باللغة الآرامية، وهي اللغة الشعبية التي كانت شائعة. انظر: عبد العزيز شهبر: «لغة المسيح عيسى بن مريم» (ص 112، 113)، بحث في كتاب لغات الرسل وأصول الرسالات.



الآرامية<sup>(١)</sup>. ومنهم من قال: الإنجيل نزل بالسريانية<sup>(٢)</sup>. وقد يستدل على ذلك من النص القرآني: {وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ} (إبراهيم 4). ونستفيد أهمية السريانية في عصر الرسالة من سنة الرسول، أنه أمر زيد بن ثابت (ت 45هـ / 665هـ) بتعلم السريانية؛ ليقرأ له كتب اليهود ويكتب الأجوبة<sup>(٣)</sup>.

يدل هذا على أن عُرِفَ السريانية تعينت لشرفها، بانزال بعض كتب الله تعالى بها<sup>(٤)</sup>، وأنها لغة تفاهم شائعة في الآفاق عرفها العرب قبل الإسلام، ولا سيما في الفضاء الديني، فقد كان الأحناف في مكة يقرأون ويكتبون بالسريانية والعربية<sup>(٥)</sup>، وبعد الإسلام، فضلاً عن مدعاة الرسول بعض الناس لتعلمها، كان ممن يحسنها عبد الله<sup>(٦)</sup> بن عمرو بن العاص (ت 65هـ / 685م)، ويقال: أنه حصل على نسخة من الكتاب المقدس أو بعض نسخة<sup>(٧)</sup>، وكان يقرأ بالسريانية<sup>(٨)</sup>.

من اليهود الذين دخلوا في الإسلام، وكانوا يجيدون السريانية، كعب الاحبار<sup>(٩)</sup>. ومن التابعين كانوا يعرفون السريانية: سعيد بن جبير (ت 95هـ / 714م)<sup>(١٠)</sup>، الحسن البصري (ت 110هـ / 728م)<sup>(١١)</sup>. ومن العلماء وقدماء المؤلفين عرفوا السريانية: ابن

(١) - عبد العزيز شهبر: لغة المسيح عيسى بن مريم. نقلا عن Dalman، G. JESU Mutter sprache، Leipzig 1896

(٢) . الهلالي، «حديث مع زائر كريم»، م. س. ص 21.

(٣) - الترمذي: الجامع، باب في تعلم السريانية، 7 / 498؛ ابن عساكر: تاريخ دمشق 6 / 280؛ ابن سعد: الطبقات الكبرى 2 / 115.

(٤) . الشرواني: الحواشي على تحفة المحتاج بشرح المنهاج (دار إحياء التراث العربي، بيروت) 2 / 16.

(٥) - علي: المفضل 16 / 346.

(٦) - ترجمته: أبو نعيم: حلية الأولياء 1 / 283؛ ابن حجر: تهذيب التهذيب 5 / 337.

(٧) . أبو عبيد: غريب الحديث 4 / 282؛ الوفاي، نصر الأشعري: المطالع النصيرية للمطابع المصرية في الأصول الخطية، ص 427.

(٨) . ابن سعد: م. س. 4 / 201.

(٩) . الطبري: جامع البيان 14 / 352.

(١٠) . الطبري: م. ن. 16 / 6.

(١١) . الطبري: م. ن. 13 / 72.

إسحاق (ت 151هـ / 768م)<sup>(1)</sup>، وأبو عبيد القاسم بن سلام (ت 224هـ / 839م) عرف السريانية، وذكر أن أداة التعريف فيها وهي الفتحة الطويلة في أواخر كلماتها<sup>(2)</sup>.

يرجع أصل كثير من المعربات إلى لغة بني إرم أو إلى لغة الفرس، لاحتكاك العرب الحضاري بهم مباشرة، وتليها المعربات المأخوذة من لغات أخرى مثل اليونانية والعبرانية واللاتينية والحبشية والقبطية، وكثير منها إنما دخل إلى العربية عن طريق السريانية، فقد كان السريان قد أدخلوها في لغتهم، ومن لغتهم هذه تعلمها العرب. وعرفت المعربات السريانية الأصل، مما أفصحت به حضارتهم، في الزراعة في الغالب، وفي التوقيت، ثم في موضوعات دينية وصناعية وتجارية وفي أمور أخرى<sup>(3)</sup>.

أرجع أقدم المفسرين عدة مفردات قرآنية إلى السريانية، ذكر مجاهد بن جبر (ت 104هـ / 722م): السري: النهر الصغير - بالسريانية: الطور: الجبل - بالسريانية<sup>(4)</sup>. ومقاتل بن سليمان (ت 150هـ / 767م): قال: «طه» يعني: يا رجل، وهو بالسريانية: الكوكب الدري وهو: الزهرة في الكواكب، ويقال المشتري، وهو: البرجرس - بالسريانية: وأما اسم أحمد - بالسريانية: فارقليطا. ونوح - بالسريانية: الساكن الذي سكنت إليه الأرض<sup>(5)</sup>. والطبري: اسم «طالوت» - بالسريانية: شاول. «شعيب» اسمه - بالسريانية: «بثرون»<sup>(6)</sup>.

سجل علماء اللغة مفردات عديدة مما أخذت العربية من السريانية، منها: التأمور، والدزبخة، والبرناساء<sup>(7)</sup>. ووجد بحذاء «مَصَّ» العربية «مَصَّ» السريانية، وبإزاء «مَسَّ»

(1) . الطبري: م.ن. 310/10.

(2) . رمضان عبد التواب: المدخل إلى علم اللغة ومناهج البحث اللغوي، ص 52.

(3) . علي: المفصل في تاريخ العرب 338 / 16.

(4) . تفسير مجاهد، ص 455، 622.

(5) . تفسير مقاتل 3 / 20، 199، 4 / 316، 449، 12 / 455.

(6) . الطبري: م.س. 5 / 307.

(7) . قال ابن دريد: التأمور وهو موضع السر، والدزبخة: الإصغاء إلى الشيء، أحسبها سريانية. وزاد الأندلسي: البرناساء والبرناساء بمعنى الخلق وقال: تفسيره بالسريانية: ابن الإنسان. السيوطي: المزهر في علوم اللغة وأنواعها 1 / 225.

العَرَبِيَّة، «مَسَّ» السَّرْيَانِيَّة<sup>(1)</sup>، التَّامُور: رُبَمَا جَعَلُوهُ صَبْغًا احْمَر، وَرُبَمَا سَمِيَ دَمُ الْقَلْبِ تَامُور<sup>(2)</sup>. شَرْخِيل، وَشُرَاحِيل. عَادِيَاء - يُمَدُّ وَيُقَصَّر. حَيَا - مَقْصُور. سَمَوَّءَل وَهُوَ أَشْمُوِيل<sup>(3)</sup>. وَإِنَّ الشَّهْرَ مَوْجُودٌ فِي السَّرْيَانِيَّةِ بِلَفْظِ «سَهْرًا»، وَمَعْنَاهُ الْهَلَالُ وَالْقَمَر<sup>(4)</sup>، وَكَذَلِكَ أَسْمَاءُ الشُّهُورِ مِنَ السَّرْيَانِيَّةِ<sup>(5)</sup>. وَعَرَفَتِ اللَّغَةُ السَّرْيَانِيَّةُ الْاسْمَ: tayyaya «طَيَايَا» بِمَعْنَى: «الرَّجُلُ الطَّائِي» ثُمَّ بِمَعْنَى: «الْعَرَبِيُّ» مُطْلَقًا. كَمَا تَسْمَى الْعَرَبِيَّةُ عِنْدَ السَّرْيَانِ: lessana tayyaya «لِسَانًا طَيَايَا» بِمَعْنَى: «اللِّسَانُ الْعَرَبِيُّ»<sup>(6)</sup>.

جدير بالعلم إنَّ المتمعنَ فِي البَحْثِ اللُّغَوِيِّ يَجِدُ مَثَاتٍ مِنَ الْكَلِمَاتِ الْمُتَشَابِهَةِ فِي الْمَبْنَى وَالْمَعْنَى فِي اللُّغَاتِ السَّامِيَةِ الشَّقِيقَةِ، وَعَلَى سَبِيلِ الْمَثَالِ: «قُرَأَ» جَذَرَ (مُورْفِيس) لَفْظَةً «قُرْآن» مَوْجُودٌ فِي: الْعِبْرِيَّةِ، السَّرْيَانِيَّةِ، الْعَرَبِيَّةِ<sup>(7)</sup>. وَهِيَ الَّتِي نَزَلَتْ بِهَا الْكُتُبُ السَّمَاءِيَّةُ لِلْأَدْيَانِ الثَّلَاثَةِ: الْيَهُودِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ الْإِسْلَامِ، وَوَحْدَةُ الْأَصُولِ اللُّغَوِيَّةِ تَدُلُّ عَلَى التَّعَايُشِ اللُّغَوِيِّ وَالْإِنْدِمَاجِ بَيْنَ أَفْرَادِ الْعَائِلَةِ الْإِبْرَاهِيمِيَّةِ فِي ظِلِّ التَّقَارُبِ الْمَكَانِيِّ، فَضْلًا عَنْ أَوَّلِ وَاحِدِيَّةِ الْخَالِقِ، الَّتِي تَسْهَمُ فِي تَأْصِيلِ «كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَهُمْ»، عَلَى نَحْوِ يُؤَسِّسُ تَفَاعُلَ الْمَشَاعِرِ وَالْمَعَانِي وَالْمَبَانِي، وَتَقَارُبَ الْمَفَاهِيمِ وَالتَّنَاجُجِ. وَمِثْلُهَا فِي الْمُشْتَرَكِ السَّامِيِّ لَفْظُ «سَرِيًّا»، وَرَدَ فِي آيَةٍ مُخْتَصَّةٍ بِالسَّيِّدِ الْمَسِيحِ، نَحْوُ:

(1). صَبْغِي الصَّالِح (ت 1407هـ) دَرَاثَاتٌ فِي فِقْهِ اللَّغَةِ، ص 159.

(2). ابْنُ دَرِيدٍ: جَهْرَةُ اللَّغَةِ، 3/ 1326.

(3). ابْنُ سَيِّدٍ: الْمَخْصُصُ 4/ 224.

(4). «حَدِيثٌ مَعَ زَائِرِ كَرِيمٍ»، م.س. ص 28.

(5). تَبْدَأُ بِشَهْرِ تَشْرِينَ الْأَوَّلِ، وَتَنْتَهِي بِشَهْرِ أَيْلُولَ:

1	تَشْرِينُ الْأَوَّلِ	5	شِبَاط	9	حَزِيرَان
2	تَشْرِينُ الثَّانِي	6	آذَار	10	تَمُوز
3	كَانُونُ الْأَوَّلِ	7	نَيْسَان	11	أَب
4	كَانُونُ الثَّانِي	8	أَيَّار	12	أَيْلُول

المعجم الوسيط (1/ 1، 2، 21، 22، 34، 89، 170، 306، 412، 470، 863/ 2،

(6). رمضان عبد التواب: بحوث ومقالات في اللغة، ص 231.

(7). للتفصيل انظر: أحمد محمد علي الجمل: «القرآن ولغة السريان»، مجلة كلية اللغات والترجمة - جامعة الأزهر، عدد 42 لسنة 2007م، ص 75 - 82.

{فَنَادَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا} (مَرْيَمَ 24)، ذكر مجاهد: السَّرِيُّ: النَّهْرُ الصَّغِيرُ بِالسَّرْيَانِيَّةِ<sup>(1)</sup>، وَكَيْفَ يَكُونُ تَحْتَهَا نَهْرٌ، ثُمَّ يَتَكَلَّمُ؟. بَيَّنَّا أَنَّهَا - بِحَسَبِ «لو كسنبرغ» Luxenberg - فِي السَّرْيَانِيَّةِ «سَرِيًّا šaryā»، مُشْتَقَّةٌ مِنَ الْفِعْلِ «سَرَا šarā» بِمَعْنَى: «حَلَّ»، وَبِذَلِكَ تَكُونُ كَلِمَةُ «سَرِيًّا» بِمَعْنَى «الْحَلَال»<sup>(2)</sup>، أَيْ لَيْسَ ابْنُ حَرَامٍ، رَدَا عَلَى خَطَابِ مَجْتَمَعِهَا. لَعَلَّ الْأَقْوَى دَلَالِيًّا، أَنَّهَا فِي السَّرْيَانِيَّةِ بِمَعْنَى: «حَرَرٌ» وَ«أَطْلَقَ»، وَيَكُونُ مَعْنَى «سَرِيًّا»: «مُحَرَّرًا»<sup>(3)</sup>، وَالدَّلِيلُ وَرُودُهَا فِي الْمَعْنَى نَفْسَهُ فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ: {إِذْ قَالَتْ امْرَأَةُ عِمْرَانَ: رَبِّ، إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا} 35.

أَمَّا فِي النُّحُو فَقَدْ تَأَثَّرَ عُلَمَاءُ اللُّغَةِ السَّرْيَانِيَّةِ بِالنُّحُو الْيُونَانِيَّةِ، إِذْ قَسَمَ أَفْلَاطُونُ (429-347 ق.م) الْكَلَامَ إِلَى اسْمٍ وَفِعْلٍ، وَأَضَافَ أَرِسْطُو (384-322 ق.م) لَهُمَا قِسْمًا ثَالِثًا يَتَمَيَّزُ عَنْ سَابِقِيهِ، وَهُوَ الرِّابِطُ<sup>(4)</sup>، فَالْكَلَامُ - عِنْدَهُ - يَقْسَمُ إِلَى: اسْمٍ، وَفِعْلٍ، وَرَابِطٍ. ثُمَّ كَتَبَ دِيُونِيسِيوسُ ثِرَاكْسِسُ (170-90 ق.م) «فَنَ النُّحُو»، الَّذِي تَرَجَّمَهُ يَوْسُفُ الْأَهْوَازِي (ت 44ق.هـ / 580م) مِنَ اللُّغَةِ الْيُونَانِيَّةِ إِلَى السَّرْيَانِيَّةِ، وَأَسَّسَ لِلنُّحُو السَّرْيَانِيَّةِ، وَاخْتَرَعَ بَعْضَ عِلَامَاتِ الشَّكْلِ، وَكَتَبَ رِسَالَةً عَنْ الْكَلِمَاتِ الَّتِي تَكْتُبُ بِصُورَةٍ وَاحِدَةٍ، وَلَكِنْ يَتَعَدَّدُ مَعْنَاهَا.

وَمِنْ ثُمَّ أَخَذَ عَنْهُمْ الْعَرَبُ النُّحُو، فَإِنَّ نَشْأَةَ الْحَرَكَاتِ الْأَعْرَابِيَّةِ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ، الَّتِي يُنْسَبُ وَضْعُهَا إِلَى أَبِي الْأَسْوَدِ الدَّوْلِيِّ (ت 69هـ / 689م)، هِيَ - فِي الْحَقِيقَةِ - مَأْخُودَةٌ عَنِ السَّرْيَانِ. فَقَدْ اسْتَعْمَلَ أَبُو الْأَسْوَدِ طَرِيقَةَ الشَّكْلِ بِالنُّقْطِ، وَكَانَتْ إِحْدَى

(1). تفسير مجاهد، ص 455، 622.

(2). Die Syro Aramaische lesart des Koran. Ein Beitrag zur Entschlüsselung der Korans- (2)

153 - 144 prache. القراءة الآرامية السريانية للقرآن الكريم. مساهمة في تحديد لغة القرآن)).

نقلاً عن الجمل: القرآن ولغة السريان، ص 88.

(3). أحمد الجمل: القرآن ولغة السريان، ص 88.

(4). أرسطو طاليس: كتاب الشعر، (مكتبة النهضة، القاهرة 1953م)، ص 55 - 108.

طرق الشكل عند السريان، وهي الطريقة التي اتبعتها النساطرة<sup>(1)</sup>.

في حين يرى ابن العبري: «أن أول من وضع قواعد النحو هو القديس يعقوب الزهاوي (ت89هـ / 708م)، وبعده تحمّس آخرون في تأليف الكتب<sup>(2)</sup>. ويتابعه جورج زيدان بقوله: «والعرب يغلب على ظننا، أنهم نسجوا في تبويب النحو على منوال السريان؛ لأن السريان دونوا نحوهم، وألفوا فيه الكتب في أواسط القرن الخامس الميلادي على يد يعقوب الزهاوي... ويؤيد ذلك أن العرب بدأوا في وضع النحو، وهم بالعراق بين السريان والكلدان. وأقسام الكلام في العربية هي نفس أقسامه في السريانية»<sup>(3)</sup>.

لم يكن الزهاوي إلا من علماء القرن الأول الهجري/ السابع الميلادي، وهو معاصر لأبي الأسود، وتوفي بعده بعقدين. لعل الإشارة إلى أن كلا منهما ابتدع الحركات الاعرابية، تكشف عن نشاط لغوي ملموس للسريانية والعربية في آن معا، وتطوّر يؤشر إلى التنافس التزيه للغتين رئيسيتين على خارطة العالم العربي والمشرق الإسلامي المتباعدة الآفاق، في ظل حرية التعبير الديني والثقافي، لأشك أنه أسس إلى تمازج فكري وتعايش لغوي واجتماعي.

ومن فنون البلاغة: الكناية والتعريض، إذ عرض «ابن الأثير» أحسن ما كتب فيها زمن المأمون العباسي، ثم أردف<sup>(4)</sup>: «أن هذين القسمين من الكناية والتعريض قد وردا في غير اللغة العربية، ووجدتهما في اللغة السريانية، فإن الإنجيل الذي في أيدي النصارى قد أتى منهما بالكثير».

- الادب والشعر:

(1) . زاكية رشدي: «تاريخ اللغة السريانية»، مجلة كلية الآداب جامعة القاهرة. ص 268، 269؛ زاكية رشدي: «نشأة النحو عند السريان وتاريخ نحائهم»، مجلة كلية الآداب. جامعة القاهرة، سنة 1958، ص 215، 217.

(2) . أحمد الجمل: «أقسام الكلام السرياني»، ص3، موقع الجمل على شبكة الانترنت - <http://alga-mal63.arabblogs.com>

(3) . جورج زيدان: تاريخ آداب اللغة العربية 1 / 251.

(4) . ضياء الدين، (ت637هـ): الملل السائر في أدب الكاتب والشاعر، 3 / 75.

اشتهر الأدب اليوناني في أرجاء البسيطة، ولاسيما في بلاد الشام والعراق، أسوة بعلومهم في الرياضيات والهندسة والطب والفلك والفلسفة وغيرها من مفردات الحضارة اليونانية، فكان الشعر بأنواعه وأغراضه يرتقي في معانيه، ولاسيما الشعر الملحمي كـ «اللياذة» و«الأوديسة»، وتلاه الأدب الروماني، ويرى «أحمد أمين»<sup>(1)</sup>:  
 أن لأدب الحضارتين أثرا في الأدب العربي، وإن كان ضعيفا في العصر الأموي، إذ لم تعرف خارطة الشعر العربي شاعرا، أصله يوناني، أو روماني تعلم العربية، وشعر بها بقدر ما عرفته من شعراء، من أصل فارسي، ينم عن وجود للأدب الفارسي أكثر من غيره.

ذكر أهل اللغة: أن أهل الحيرة كانوا أول من دون الشعر، وكتبه، في أيام آل المنذر اللخميّين ملوكها (268 - 633م)، وكانت شعراء الجاهلية يقدّ عليهم، مثل: أعشى قيس (ت 625م)، النابغة الذبياني (ت 604م)، عبيد بن الأبرص (ت 598م)، بشر بن أبي حازم، عمرو بن كلثوم (ت 584م)، الحارث بن حلزة (ت 580م)، المتلمس الصّبي، طرفة بن العبد (ت 569م)، وغيرهم. وكان آل المنذر يأمرون كتابهم من أهل الحيرة أن يكتبوا أشعارهم، فأخذها الناس عنهم<sup>(2)</sup>.

إذا ما برز غير واحد في الجاهلية والإسلام على ساحة الأدب العربي من شعراء النصارى، فإن أسلوبهم في بحر الشعر وقافية القصيدة لا يخرج عن التقليد الشعري العربي، بل هم كانوا يتعصبون له، وهذا دليل آخر على ميلهم إلى عصبه الدم والقبيلة، أكثر من ميلهم إلى حاضنة الدين، وقد بينت دراسات نشاط الشعراء المسيحيين المتميز على خارطة الأدب العربي، مثل شعراء النصرانية في الجاهلية والإسلام للأب لويس شيخو. ونأخذ نماذج من الشعراء النصارى، الذين كان لهم دور في الحياة الاجتماعيّة، ولهم علاقة مع السلطان.

(1) - فجر الإسلام، ص 135.

(2) - البكري: المسالك والممالك 1 / 428.

- أَبُو زَيْدِ الطَّائِي<sup>(١)</sup> واسمه حرملة بن المنذر بن معدي كرب بن حرب بن حنظلة بن النعمان بن حية بن شعبة، كَانَ أَبُو زَيْدٍ مِنْ زَوَارِ الْمُلُوكِ، وَالْمُلُوكِ الْعَجَمِ خَاصَّةً، وَكَانَ عَالِمًا بِسِرِّهِمْ، وَكَانَ الْخَلِيفَةُ عَثْمَانُ بْنُ عَفَانَ يَقْرِبُهُ عَلَى ذَلِكَ، وَيَدْنِي مَجْلِسَهُ، وَكَانَ نَضْرَانِيًّا فَحَضَرَ ذَاتَ يَوْمٍ عَثْمَانَ، وَعِنْدَهُ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ، فَتَذَاكُرُوا مَآثِرَ الْعَرَبِ وَأَشْعَارَهَا، فَالْتَفَتَ عَثْمَانُ إِلَى أَبِي زَيْدٍ، فَقَالَ يَا أَخَا بَيْعِ الْمَسِيحِ، اسْمَعْنَا بَعْضَ قَوْلِكَ، فَقَدْ أَنْبَتَ أَنْتَ تَجِيدَ، فَانشده قصيدته الَّتِي يَقُولُ فِيهَا:

مَنْ مَبْلَغُ قَوْمِنَا النَّائِينَ إِذْ شَحَطُوا      أَنْ الْفُرَادَ إِلَيْهِمْ شِيقٌ وَلِيعٌ  
اسْتَعْمَلَهُ الْخَلِيفَةُ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ عَلَى صَدَقَاتِ قَوْمِهِ، وَلَمْ يَسْتَعْمَلْ نَضْرَانِيًّا غَيْرَهُ، وَبَقِيَ إِلَى أَيَّامِ مُعَاوِيَةَ، وَكَانَ يَنَادِمُ الْوَلِيدَ بْنَ عَقْبَةَ بْنِ أَبِي مَعِيْطٍ وَالْيَ الْكُوفَةَ، فَلَمَّا شَهِدَ عَلَى الْوَلِيدِ بِأَنَّهُ شَرِبَ الْخَمْرَ، وَصَرَفَ عَنْ إِمْرَةِ الْكُوفَةِ، قَالَ أَبُو زَيْدٍ<sup>(٢)</sup>: [الخفيف]

فَلَعَمْرُ لِلَّهِ لَوْ كَانَ لِلسَّيْفِ      نَصَالٌ، وَلِللَّسَانِ مِقَالُ  
مَا نَفَى يَبْتُكَ الصَّفَا وَلَا أَتَوْهُ      وَلَا حَالَ دُونَكَ الْإِسْعَالُ  
وَمِنْ سَمَاتِ الْعَدَالَةِ عِنْدَ أَبِي زَيْدٍ، أَنَّهُ رَأَى الْإِمَامَ عَلِيًّا لَمَّا مَاتَ، عَلَى الرَّغْمِ مِنْ أَنَّهُ - قَبْلًا - جَلَدَ صَدِيقَهُ الْوَلِيدَ بْنَ عَقْبَةَ، ذَكَرَ الْمُبْرَدُ<sup>(٣)</sup>: [البسيط]

إِنْ الْكِرَامَ عَلَى مَا كَانَ مِنْ خَلْقٍ      رَهْطُ امْرِئٍ خَارَهُ لِلدِّينِ مَخْتَارُ  
طَبُّ بَصِيرٍ بِأَضْغَانِ الرِّجَالِ وَلَمْ      يَعْدُلْ بِخَبَرِ رَسُولِ اللَّهِ أَخْبَارُ<sup>(٤)</sup>  
وَقَطْرَةٌ قَطَرَتْ إِذْ حَانَ مَوْعِدُهَا      وَكُلُّ شَيْءٍ لَهُ وَقْتُ وَمِقْدَارُ  
حَتَّى تَنْصَلِّهَا فِي مَسْجِدِ طَهْرٍ      عَلَى إِمَامٍ هَدَى إِنْ مَعَشَرٌ جَارُوا

(١) - ترجمته: ابن سلام: طبقات الشعراء 593/2؛ أبو الفرج: الاغانى 12 / 127؛ ابن قتيبة: الشعر والشعراء ص 167؛ ابن عساکر: تاريخ دمشق 12 / 321؛ ابن العديم: بغية الطلب 5 / 2188؛ ياقوت: معجم الادباء 4 / 107-115؛ الصفدي: الوافي بالوفيات 11 / 335؛ البغدادي: خزانة الأدب، 2 / 155

(٢) - ابن حجر: الإصابة في تمييز الصحابة 7 / 137.

(٣) - المبرد، (ت 285هـ): الكامل في اللغة والأدب، 3 / 149؛ ابن حجر: م. س. 7 / 137.

(٤) - خارته: اختاره. أضغان الرجال: أسرارها وغيباتها. والخبر: العالم. المبرد: م. ن. 3 / 149.

حمت ليدخل جنات أبو حسن وأوجبت بعده للقاتل النار  
 - الأخطل غياث بن غوث<sup>(1)</sup> التغلبي النصراني (ت 110هـ / 728م)، شاعر البلاط  
 الأموي، ولد ونشأ في الجزيرة الواقعة في الجزء الأعلى من وادي دجلة والفرات بين  
 العراق والشام، ذاع صيته في العصر الأموي، وكان يناصر قضية الأمويين في وجه  
 الحزب الديني<sup>(2)</sup>، ونال حظوة لدى الخلفاء الأمويين، حتى أن عبد الملك بن مروان  
 لدى سماعه قصيدة: [البسيط]

خَفَّ القَطِينُ قَرَاخُوا مِنْكَ أَوْ بَكَرُوا وَأَزَعَجْتُهُمْ نَوَى فِي صَرْفِهَا غَيْرُ<sup>(3)</sup>  
 التي يمدحه الأخطل فيها، كَانَ يتناول لها، ثُمَّ قَالَ: ويحك يا أخطل، أتريد أن أكتب  
 إلى الآفاق أنك أشعر العرب؟، قَالَ: أكتفي بقول أمير المؤمنين<sup>(4)</sup>. قَالَ ابن رَشِيق<sup>(5)</sup>:  
 وَمِنَ الفُحُولِ الْمُتَأَخِّرِينَ الأَخْطَلُ، وَبَلَغَتْ بِهِ الْحَالُ فِي الشَّعْرِ إِلَى أَنْ... قَالَ مجاهرا،  
 لَا يَسْتَرِّ فِي الطَّنْ عَلَى الدِّينِ وَالْإِسْتِخْفَافِ بِالمُسْلِمِينَ: [الوافر]  
 وَلَسْتُ بِصَائِمٍ رَمَضَانَ طَوْعًا وَلَسْتُ بِأَكَلِ لَحْمِ الْأَصَاحِي  
 وَلَسْتُ بِزَاجِرٍ عَنَّا بِكُورًا إِلَى بَطْحَاءِ مَكَّةَ لِلنَّجَاحِ  
 وَلَسْتُ مَنَادِيًا أَبَدًا بَلِيلٍ كَمَثَلِ الْعَبْرِ حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ  
 وَلَكِنِّي سَاشِرُهَا شَمُولًا وَأَسْجِدُ عِنْدَ مَنبِلِجِ الصَّبَاحِ  
 دخل فِي دَائِرَةِ النِّقَاطِضِ، الهجاء يَنْفَرُذِقُ (ت 114هـ / 732م) وجري

- (1) - ابن الصلت (سلمة) بن الطارقة ويقال ابن سيحان بن عمرو بن الفدوكس بن عمرو بن مالك  
 بن جشم بن بكر بن حبيب بن عمرو بن غنم بن تغلب ويكنى ابا مالك. ترجمته: ابن سلام: طبقات  
 فحول الشعراء 2/ 298؛ الأغاني 8/ 290 - 302؛ ابن قتيبة: الشعر والشعراء ص 301؛ ابن عساكر:  
 تاريخ دمشق 48/ 104؛ الذهبي: سير أعلام النبلاء 4/ 589؛ شيخو: شعراء النصرانية 2/ 170.
- (2) - فليح حتى: تاريخ سوريا 2/ 109
- (3) - اتفق أهل الادب على ان البيت للأخطل، عدا الزبيدي: ذكر البيت من قول الأعشى. ناج  
 العروس 23/ 236
- (4) - أبو الفرج: الأغاني 8/ 298؛ شيخو: مجالي الأدب في حدائق العرب 4/ 294؛ البطريق مار  
 إغناطيوس زكا الأول عيواص: «لسريان والإسلام - تاريخ مشترك» م. س.
- (5) - ابن رشيقي (ت 463هـ): العملة في محاسن الشعر وآدابه 1/ 44؛ البغدادي: خزنة الأدب 1/ 461



(ت 111هـ / 729م)، واستشهد بشعره أئمة اللغة وأصحاب المعاجم، كالخليل<sup>(1)</sup>، وأبي عبيد<sup>(2)</sup>، والبغدادى<sup>(3)</sup> في آخرين.

- حسان بن سنان بن أوفى بن عوف، أبو العلاء التنوخي الأنباري (60 - 180هـ)<sup>(4)</sup>:  
ولد سنة ستين من الهجرة على النصرانية، وكانت دينه ودين آبائه ثم أسلم، وحسن إسلامه، وكان يكتب بالعربية والفارسية والسريانية، ولحق الدولتين، فلمّا تقلد السفاح (132 - 136هـ) رضي مذهبه واستكتبه.

#### 5. العيش المشترك

أضحى العيش المشترك بين المسلمين والمسيحيين - في ظل الدولة العربية - ضرورة حضارية واجتماعية، لتوافر روابط متعدّدة بين افراد المجتمع، إذ يحثون على أرض واحدة، ويتكلمون لغة أصولها واحدة، وتجمعهم هموم وطموحات مشتركة، وأهم من ذلك، تجمعهم وحدانية العبودية لله تعالى، والتي هي دعوة جميع الرسل والأنبياء<sup>(5)</sup>.

وبفضل هذا الإيمان وهذه الروابط والممارسات الإيجابية في ظل الدولة العربية، تبلورت شخصية حضارية تؤمن «بدائرة القيم الأخلاقية والروحية المشتركة التي تمثل منظومة إنسانية واحدة»<sup>(6)</sup>، إذ ترسم خارطة العلاقات الاجتماعية التعايشية بين الناس بشكل عام، ويؤمن المسلمون والمسيحيون بشكل خاص.

(1) - في 37 موضعاً في كتاب العين، مثلاً: 70/1، 131/2، 113/3، 78/4، 15/5، 82/6، 194/7، 53/8

(2) - في 22 موضعاً في كتاب غريب الحديث 1/34، 78، 138/2، 237، 374/3، 453، 18/4، 367...

(3) - في 55 موضعاً. خزانة الأدب، مثلاً: 1/21، 461، 2/137، 3/50، 5/236...

(4) - التنوخي، (ت 384هـ) نشوار المحاضرة وأخبار المذاكرة 6/100؛ ابن الجوزي: المنتظم 9/49؛ وقارن: تاريخ بغداد 8/258 - 260.

(5) - محمد منير سعد الدين: «العيش المشترك الإسلامي المسيحي في ظل الدولة الإسلامية»، المكتبة البولسية، جونية، 2001، ص 7.

(6) - فضل الله، السيد: «استقبال وفد طلاب المعهد العربي»، 15/4/2009، موقع بيانات على شبكة الأنترنت. <http://arabic.bayynat.org/NewsPage.aspx?id=7865>

مِنْ هُنَا تَحَفَّزَ التَّسْيِجُ الإِجْتِمَاعِي عَلَى التَّفَاعُلِ، ومشاركة أعضائه في الاحتفالات والمناسبات الدنيئة، والإِجْتِمَاعِيَّة، والاقتصادية، والفكرية، والإِدارِيَّة. لَعَلَّ مَرَدَّ هَذَا التَّحْفِيزِ إِلَى تَفْعِيلِ مَنْظُومَةِ الْحُقُوقِ، الَّتِي شَمِلَتْ غَيْرَ الْمُسْلِمِينَ، حَيْثُ تَجَسَّدَ فِيهَا رُوحُ الإِنْتِمَاءِ لِلْمَوْطِنِ، وَقَدْ شَعَرُوا أَنْفُسَهُمْ جُزْءًا فاعِلًا فِي الْمُجْتَمَعِ، وَلَمْ يَسْتَشْعِرُوا حَالَةَ اغْتِرَابٍ مَعَ السَّلْطَةِ آنَذَاكَ، والعلاقة بَيْنَهُمَا لَمْ تَقُمْ عَلَى عَقُودِ الأَمَانِ وَالْحِمَايَةِ فَحَسَبَ، وَإِنَّمَا لَمْ يَحْظُرْ الإِسْلَامُ أَيَّ عَمَلٍ يَدُوي أَوْ فِكْرِي عَلَى الْمَسِيحِيِّينَ<sup>(1)</sup>. فَضْلًا عَنْ أَنَّ هَذِهِ الدِّرَاسَةَ اسْتَوْعَبَتْ أَفْنَانَ الْعِلَاقَةِ بَيْنَ الْمَسِيحِيِّينَ وَالْمُسْلِمِينَ، مِنْ تَزَاجٍ وَتَزَاوُرٍ، وَتَعَارُفٍ، وَتَبَادُلِ مَعَارِفٍ وَمَصَالِحٍ وَحُقُوقٍ، جَمِيعَهَا تُعَدُّ تَرْجَمَةً لَتَعَايُشَ وَاضِحَ الْمَعَالِمِ، تَرْدُفُهُ فِيمَا يَأْتِي بِنَمَازِجٍ أُخْرَى.

لَمْ يَكُنْ الْعَيْشُ الْمُشْتَرَكُ خَالِيًا مِنْ أُسُسِ الْاِحْتِواءِ، أَوْ الْاِنْضِواءِ تَحْتَ ظِلَالِ دِينِ الدَّوْلَةِ، إِلَّا أَنَّهُ خَالٍ مِنَ الْقَهْرِ الدِّينِيِّ وَالْاِكْرَاهِ، وَهَذَا يَتِمَاشَى مَعَ مَقُولَةِ «كايتاني» Caetiani<sup>(2)</sup>: «لَمْ يَضْطَهِدِ الْعَرَبُ أَحَدًا فِي السَّنَوَاتِ الْأُولَى مِنْ أَجْلِ الدِّينِ، كَمَا أَنَّهُمْ لَمْ يَعْمَلُوا عَلَى ضَمِّ أَحَدٍ إِلَى دِينِهِمْ، وَمِنْ ثَمَّ تَمَتَّعَ الْمَسِيحِيُّونَ السَّامِيُّونَ، فِي ظِلِّ الإِسْلَامِ بَعْدَ الْفَتْوحَاتِ الْأُولَى، بِحُرِّيَّةٍ لَمْ يَتَمَتَّعُوا بِهَا مِنْ قَبْلُ طِيلَةَ أَجْيَالٍ عَدِيدَةٍ...»<sup>(3)</sup>.

وَفِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالسَّوَادِ الْأَعْظَمِ مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ الْعَرَبِ؛ فَالظَّاهِرُ أَنَّهُمْ قَدْ اِنْتَهَوْا إِلَى الإِمْتِزَاجِ بِالْمُجْتَمَعِ الإِسْلَامِيِّ، الَّذِي كَانَ يُحِيطُ بِهِمْ عَنْ طَرِيقٍ مَا يَعْرِفُ بِ«الانْدِمَاجِ السَّلْمِيِّ»، الَّذِي تَمَّ بِطَرِيقَةٍ لَمْ يَحْسَ بِهَا أَحَدٌ مِنْهُمْ، وَلَوْ أَنَّ الْمُسْلِمِينَ حَاولُوا إِدْخَالَهم فِي الإِسْلَامِ بِالْقُوَّةِ، عِنْدَمَا اِنْضَوَوْا بِادِّئِ الْأَمْرِ تَحْتَ لَوَاءِ الْحُكْمِ الإِسْلَامِيِّ، لَمَا كَانَ

(1) - أسعد سحراني: الإسلام بين المذاهب والاديان، ص 75.

(2) - «ليون» 1869 - 1926 م، الأمير والمستشرق الإيطالي، وهو صاحب الدراسات الشهيرة والكبيرة في تاريخ الشرق والإسلام.. وصاحب التحقيقات لعدد من أمهات كتب التاريخ الإسلامي. عبد الرحمن بدوي: موسوعة المستشرقين (كايتاني).

(3) - عبارة، محمد: «الانتشار السلمي للإسلام»، مجلة المَجْتَمَعِ العدد (1825) 1/ 11 / 2010 م.

من الممكن أن يعيشَ الْمَسِيحِيُّونَ بَيْنَ ظَهْرَانِهِمْ حَتَّى عَصْرِ الْخُلَفَاءِ الْعَبَّاسِيِّينَ<sup>(1)</sup>. وإن مجرد بقاء الْكَنِيسَةِ الْمَسِيحِيَّةِ الْقَوْمِيَّةِ فِي إفريقية الشَّمالِيَّةِ - مثل هَذَا الْوَقْتِ الطَّوِيلِ - لِيَدْحَضَ أَيُّ زَعْمٍ بِأَنَّهُ تَحَوَّلَهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ قَدْ قَامَ عَلَى الْقُوَّةِ وَالْإِكْرَاهِ<sup>(2)</sup>.

وَيَحْسَبُ خَرِيسُوسْتَمُوسُ<sup>(3)</sup>: إِنَّ الدَّوْلَةَ الْعَرَبِيَّةَ كَانَتْ تَحْمِلُ طَابِعاً إِلَهياً دِينِيّاً، وَأَنَّ الْعَرَبَ بِمَقْتَضَى كِتَابِهِمُ الْمُقَدَّسَ الْقُرْآنَ حَفِظَتْ حَقُوقَ أَهْلِ الدِّمَّةِ، أَوْ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَخَاصَّةً الْمَسِيحِيِّينَ، وَكَانَ لَهُمْ أَنْ يَتَمَتَّعُوا بِحَقُوقِ الْحَيَاةِ، وَتَرَكْتَ لَهُمْ حُرِيَّتَهُمُ الدِّينِيَّةَ، وَحَقُوقَ إِدَارَةِ جَمَاعَاتِهِمْ، مَعَ السَّلْطَةِ الرُّوْحِيَّةِ فِي الْمَحَاكِمِ الْخَاصَّةِ، تَحْتَ وَلايَةِ رُؤَسَائِهِمُ الرُّوحِيِّينَ، وَقَدْ اعْتَبَرَ الْإِسْلَامُ غَيْرَ الْمُسْلِمِينَ طَوَائِفَ دِينِيَّةٍ، مِثْلَ الْمُونُوفِيَّةِ فِي سُورِيَّةَ وَمَا بَيْنَ النَّهْرَيْنِ وَمَصْرَ، وَالنَّسَاطِرَةَ فِي كُرْدِسْتَانِ وَمَا بَيْنَ النَّهْرَيْنِ، وَهَاتَانِ الطَّائِفَتَانِ انْدَمَجَتَا فِي جِسْمِ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ.

كثُرَتْ النُّصُوصُ فِي كِتَابَاتِ الْغَرِيبِينَ فِي لِحَاطِ التَّعَايُشِ السَّلَامِيِّ إِبَانِ أَوْلَى الْعَصُورِ الْإِسْلَامِيَّةِ، بِأَنَّهَا حَمَلَتْ رَايَةَ التَّمَذُّجَةِ وَالْقُدُوةِ لِمَا بَعْدَهَا، وَمِنْهَا: قَوْلُ جَب<sup>(4)</sup>: «لَكِي نَفْهَمُ التَّطَوُّرَ التَّارِيخِيَّ لَا تَجَاهَ الْإِسْلَامِ، بِالنِّسْبَةِ لِغَيْرِ الْمُسْلِمِينَ، يَنْبَغِي أَنْ نَلَاظِ أَنْ هَذَا الْاِتِّجَاهُ كَانَ قَدْ اسْتَقَرَّ مِنْذُ الْقُرُونِ الْأُولَى، مُحْكوماً بِالظُّرُوفِ السِّيَاسِيَّةِ وَالْاجْتِمَاعِيَّةِ أَكْثَرَ مِنَ الدِّينِيَّةِ، إِنَّهُ... كَانَ التَّسَامُحُ هُوَ الْاِتِّجَاهُ السَّائِدُ لِلْإِسْلَامِ بِالنِّسْبَةِ لِغَيْرِ الْمُسْلِمِينَ لَا سِيَّمَا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، هَذَا التَّسَامُحُ الَّذِي مِنَ الْمُسْتَحِيلِ أَنْ نَتَصَوَّرَ شَبِيهاً بِهِ فِي الْمَمَالِكِ الْمَسِيحِيَّةِ، وَفِي ذَلِكَ الْعَصْرِ الْمُبَكِّرِ لَا تَوْجَدُ أَيُّ صُورَةٍ مِنَ التَّعَصُّبِ الدِّينِيِّ تَجَاهَ غَيْرِ الْمُسْلِمِينَ».

وَيَقُولُ غُوسْتَاَفُ لُوبُونُ<sup>(5)</sup>: «الْحَقُّ أَنَّ الْأُمَمَ لَمْ تَعْرِفْ فَاتِحِينَ مُتَسَامِحِينَ مِثْلَ الْعَرَبِ،

(1) - عِمَارَةُ: م. ن.

(2) - أَرْنُولْدُ: الدَّعْوَةُ إِلَى الْإِسْلَامِ، ص 63 - 70، 75 - 82، 102، 88، 461، 463، 72، 467، 103، 105، 68، 153.

(3) - بَابَادُوبُولُسُ: تَارِيخُ كَنِيسَةِ أَنْطَاكِيَّةِ، ص 536.

(4) - (الْمَوْسُوعَةُ الْمُخْتَصَرَةُ لِلْإِسْلَامِ) Gibb and Kromer، Short Encyclopedia of Islam، p206

(5) - حَضَارَةُ الْعَرَبِ ص 605.

ولا ديناً مثل دينهم، وما جهله المؤرخون، من حلم العرب الفاتحين وتسامحهم، كان من الأسباب في سهولة اعتناق كثير من الأمم لدينهم ونظمهم ولغتهم، التي رسخت وقاومت جميع الغارات، وبقيت قائمة حتى بعد أن تولى سلطان العرب عن مسرح العالم».

وقال: «كانت أخلاق العرب في أدوار الإسلام الأولى أرقى كثيراً من أخلاق أمم الأرض قاطبة.. وكان عدلهم واعتدالهم وتسامحهم نحو الأمم المغلوبة ووفائهم بعهودهم ونبل طبائعهم مما يستوقف النظر، وناقض سلوك الأمم الأخرى»<sup>(1)</sup>.

- دواعي التعايش المشترك الإسلامي المسيحي:

نتج عن مخاض ال(ق 1هـ / 7م) بما حمله من منافسة واحتكاك شديدين، بين دول المنطقة وثقافات الديانة، من إسلامية ومسيحية ويهودية ومجوسية، ولغاتها العربية والسريانية والعبرية والفارسية واليونانية، نتج عن هذا التمازج والاندماج جيل، يحمل شعار النموذج الأعلى للمعرفة، والمناقشة المتعددة الثقافات والديانات واللغات. ومن هنا تتجلى أهمية وخصوصية التجربة المتشعبة، فيما استخلصه من تجارب في الدروس والعبر، الناتجة عن الممارسات التاريخية، التي يجسد قراءتها وفهمها وضع نقاط الالتفاف والاختلاف بين الثقافات، ولا سيما الدينية منها، من أجل تأسيس أركان التعايش والتفاهم، وإرساء مباني الحضارة في مفاصلها الفكرية والتشريعية والعمرانية والاقتصادية.

لعل من أهم دواعي التعايش المشترك بين الإسلام والمسيحية:

- التقارب الزماني والمكاني لليتين المسيحية والإسلامية، ينتج عنه تشابه الحاجات الدينية وتواردها لدى شعوب المنطقة، ويقوي هذا الرأي وحدة مصادر الديانتين السماويتين الكتابيتين، ألا وهو الوحي، الذي يضطلع بإرساء القيم العبادية والأخلاقية، وتوصيلها على لسان الأنبياء إلى أممهم. وهذا المعنى الذي أشار إليه

(1) - م.ن، ص 430.

الْقُرْآنَ {قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ} (آل عمران 64). لَعَلَّ هَذَا الرَّأْيَ مَا تَضَمَّنَتْهُ مُقَارَبَةُ الْمُسْتَشْرِقِ الْأَلْمَانِيِّ «بوسيه Bush»<sup>(1)</sup>.

- حُرِّيَّةُ الْمُعْتَقَدِ، كَانَتْ مِنْ مَرَكَزَاتِ التَّعَامُلِ الْإِسْلَامِيِّ مَعَ الْآخِرِ الدِّينِيِّ، يَتِمَاشَى مَعَ قَاعِدَةٍ {لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ} (البقرة 256)؛ لِأَنَّ النَّاسَ مُجْبُولُونَ عَلَى حَقِّ الْحُرِّيَّةِ، وَلَا يَحِقُّ إِكْرَاهُهُمْ عَلَى اعْتِقَادٍ {وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ} (يونس 99).

- مُمَارَسَةُ الشَّعَائِرِ، وَمِنْ طُقُوسِهِمُ الْإِحْتِفَالُ بِالْأَعْيَادِ الْمَسِيحِيَّةِ وَحَمْلُهُمُ الصَّلْبَانَ وَالْأَنَاجِيلَ، فِي أَجْوَاءِ مِنَ الْحُرِّيَّةِ وَالتَّسَامُحِ، بَلْ وَمِشَارَكَةِ الْمُسْلِمِينَ فِيهَا أحيانًا، وَكَذَلِكَ مِشَارَكَةِ الْمَسِيحِيِّينَ الْمُسْلِمِينَ فِي أَعْيَادِهِمْ، وَمَوَاسَاتِهِمْ فِي أُنْرَاحِهِمْ.

- صَوْنُ أَمَاكِنِ الْعِبَادَةِ، مِنْهُجٌ إِسْلَامِيٌّ لَا يَفْرُقُ بَيْنَ الْكَنِيسَةِ وَالْمَسْجِدِ، مُسْتَنْبَطٌ مِنَ الْآيَةِ {وَلَوْ لَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهْذَمَتْ صَوَامِعُ وَبِيَعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا} (الحج 40)، وَكَثِيرًا مَا كَانَتْ تَتَجَاوَرُ أَمَكْنَةُ الْعِبَادَةِ: الْجَامِعُ وَالْكَنِيسَةُ أَوْ الدِّيرُ، كَمَا فِي جَامِعِ دِمَشْقَ وَكَنِيسَةِ مَارِ يَوْحَنَّا<sup>(2)</sup>، وَالدِّيرُ «عُمْرُ مَرْيُونَانَ» بِالْأَنْبَارِ وَالْجَامِعِ مَلَاصِقَهُ<sup>(3)</sup>، وَدِيرُ الْأَعْلَى بِالمَوْصِلِ إِلَى جَانِبِهِ مَشْهَدُ الصَّحَابِيِّ عَمْرِو بْنِ الْحَمِقِ الْخَزَاعِيِّ، وَمَسْجِدُ يَتَّصِلُ بِالقَبْرِ<sup>(4)</sup>. وَكَلَا الْمُؤْمِنِينَ يُؤَدِّي شَعَائِرَهُ وَطُقُوسَهُ بِحُرِّيَّةٍ وَدُونَ اضْهَادِ حَقُوقِ الْآخَرِ.

- وَجُودُ الْمُشْتَرَكَاتِ الْعَقْدِيَّةِ بَيْنَ الدِّيَانَتَيْنِ<sup>(5)</sup>، نَحْوُ: الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَاحِدِ خَالِقِ السَّمَاوَاتِ، حَيِّ قَيُّومٍ، مُحِبٍّ لِلبَشَرِ، غَفُورٍ رَحِيمٍ، حَمِيدٍ مُجِيدٍ، يُحْيِي الْأَمْوَاتِ، الْإِيمَانَ بِالْأَنْبِيَاءِ

- 
- (1) - هيربرت بوسيه Herbert Walker: أسس الحوار في القرآن الكريم، ص 29.  
(2) - حَتَّى عَهْدِ الْوَلِيدِ بْنِ عَبْدِ الْمَلِكِ الَّذِي هَدَمَهَا، فَبْنَى بِهَا مَسْجِدًا وَبِعَثَ إِلَى الْيَهُودِ فَهَدَمُوها. تَارِيخُ دِمَشْقَ 65/ 134.  
(3) - الشَّابِشْتِي: م. س، ص 63؛ الْعَمْرِي: م. س، ص 91.  
(4) - الشَّابِشْتِي: م. ن، 42.  
(5) - انْظُرْ: غَسَّانُ سَلِيمِ سَالِمٍ: عَاوِرُ الْإِلْتِقَاءِ وَعَاوِرُ الْإِفْتِرَاقِ بَيْنَ الْمَسِيحِيَّةِ وَالْإِسْلَامِ، ص 76 - 190.

المرسلين، ويوم القيامة<sup>(1)</sup> ويوم الحساب.

- نماذج من العيش المشترك:

استطاع الْمَسِيحِيُّونَ ان يتكيفوا بجدارة في مجتمع مَا بَعْدَ الْفُتُوحِ الْإِسْلَامِيَّةِ، وما تبعه من زيادة التَّنَوُّعِ الْإِنْسَانِيِّ وَالْإِجْتِمَاعِيِّ، الدَّخَلَ فِي الْإِسْلَامِ، أَوِ الْقَادِمِ إِلَى الْأَمْصَارِ الْكَبِيرَةِ، حَيْثُ الْعَمَلُ وَالْمَعْرِفَةُ وَالْحَيَاةُ الْكَرِيمَةُ تَتَوَاصَلُ، فَكَانَ الْمَسِيحِيُّونَ يشاركون النَّاسَ فِي أَفْرَاحِهِمْ وَأَتْرَاحِهِمْ، وَبِخَاصَّةٍ مَا يَهُمُّ الْأُمَّةُ مِنْ مُشْتَرَكَاتٍ وَمَصَالِحٍ تَارِيخِيَّةٍ وَأَخْلَاقِيَّةٍ.

كَانَ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ يَعُودُ مَرْضَى غَيْرَ الْمُسْلِمِينَ، وَيَزُورُ جِيرَانَهُ مِنْهُمْ، وَيَحْسُنُ إِلَى مُحْتَاجِهِمْ، وَكَانَتْ يَبُوتُ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَسِيحِيِّينَ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مُجَاوِرَةً، وَيَتَصَدَّرُ التَّعَامُلُ بَيْنَهُمْ بِقِيمِ الْجَوَارِ، الَّتِي تَعْبُرُ عَنْ رُقِيِّ الْعِلَاقَاتِ الْإِجْتِمَاعِيَّةِ، فَطَالَمَا كَانَ النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ يُوَصِّي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَّ أَنَّهُ سَيُورِثُهُ<sup>(2)</sup>.

يذكر ياقوت<sup>(3)</sup> عَنْ أَهْلِ نَجْرَانَ الْقَرِيبَةِ مِنَ الْكُوفَةِ، إِنَّ نَصَارَى نَجْرَانَ لَمَّا أُخْرِجُوا، سَكَنُوا هَذَا الْمَوْضِعَ وَسُمِّيَ بِاسْمِ بَلَدِهِمْ، وَأَنَّهُمْ شَارَكُوا النَّاسَ فِي مَصَابِ الْإِمَامِ عَلِيٍّ، وَالْحُزْنَ عَلَيْهِ، وَحَمَلَ نَعْشَهُ، وَقَدْ قَالَ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى بْنِ جَارِ بْنِ الْهَذِيلِ الْحَارِثِيِّ يَرِثِي عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ، وَيَذْكُرُ أَنَّهُ حَمَلَ نَعْشَهُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ فَقَالَ:

بَكَيْتَ عَلِيًّا جَهْدَ عَيْنِي فَلَمْ أَجِدْ عَلَى الْجَهْدِ بَعْدَ الْجَهْدِ مَا أَسْتَزِيدُهَا

فَمَا أَمْسَكَتُ مَكْنُونَ دَمْعِي وَمَا شَفَتُ حَزِينًا وَلَا تَسْلَى فِيرَجِي رَقُودَهَا

وَقَدْ حَمَلَ النَّعْشَ ابْنُ قَيْسٍ وَرَهْطُهُ بَنَجْرَانَ وَالْأَعْيَانُ تَبْكِي شَهُودَهَا

عَلَى خَيْرٍ مِنْ يَبْكِي وَيَفْجَعُ فَقْدَهُ وَيَضْرِبُنَ بِالْأَيْدِي عَلَيْهِ خُدُودَهَا

ثُمَّ تَوَاصَلُ أَدَّى إِلَى تَمَازُجِ نَفْسِي وَتَوَافُقِ رُوحِي، يَكَادُ يَقْرُبُ بَيْنَ الْمَنَاحِي الْعَقْدِيَّةِ،

(1) - لزيادة المعرفة عن الاعتقاد باليوم الآخر، انظر: يسر محمد سعيد مبيض: اليوم الآخر في الأديان السماوية والديانات القديمة (دار الثقافة، الدوحة، لا.ت).

(2) - البخاري: الأدب المفرد، ص 58؛ أحمد: المسند، 36 / 634.

(3) - معجم البلدان 5 / 269؛ الأمين: أعيان الشيعة 8 / 84.

كالإيمان بالدعاء، فإنَّ صحابياً للرسول محمَّد، وقائداً لجيش المسلمين، لا يمنعه اختلاف الديانتين، من أنْ يعتقَد أنَّ البطريقَ بنيامين مجابُّ الدعوة إلى الله إذا دعا، لعلَّوْ إيمانه وسموُّ قداسته، فيلتَمَسَ منه الدعاء له ولجيشه بالنصر المؤزَّر؛ إنَّها لقيمةٌ تمازجِيَّةٌ متسامية، نلحظها في خبر البطريرك، الذي كان هارباً من الحكم البيزنطي، فأمر عمرو بن العاص بعودته، وكتبَ لَهُ كتابَ أمانٍ، فحضر البطريرقُ، وأكرمه عمرو، وأقسمَ لَهُ بالأمان على نفسه وعلى رعيته. وقيل: أنَّه طلبَ مِنْهُ أنْ يُصَلِّيَ لأجله، حتَّى إذا رجع مُتَّصِراً من حروبه الأخرى، يجيئه إلى كُلِّ ما يطلبه، فدعا لَهُ البطريرك، وتمَّ لعمرو ما أراد، فعزلَ بَطْرِيْكَ هرقل، وأرجع بنيامين إلى مركزه مكرماً<sup>(1)</sup>. وينقل عن بنيامين لَمَّا عاد إلى الإسكندريةَ قالَ لِأتباعه: «عدت إلى بلدي الإسكندريةَ، فوجدت بِهَا أماناً من الخوف، واطمئناناً بَعْدَ البلاء، وَقَدْ صرف الله عنا اضطهاد الكفرة وبأسهم»<sup>(2)</sup>.

أخذ المسيحيون يتفاعلون في المجتمع الإسلامي إلى حد الاندماج، ليحافظوا على فاعليتهم في بيئتهم ووجودهم، ففي الشام كانت تغلب وغسان وكلب أقرب إلى ربة الدولة الأموية، تساندها في المشورة والجيش، ففي المواقف السياسية أسهمت في الدفاع عن كيان الدولة ضد الثورات التي قامت عليها، وفي المواقف الاجتماعية كان لها دور في الدفاع عن حياض الخلافة. في معمة الخلافات التي تأججت بين القبائل في العصر الأموي، نجد أنَّ الأخطل التغلبي، الشاعر النصراني، دخل في ربة الأسرة الحاكمة، وناصرها على بني النجار، فهجا الأنصار، فقال:

خلَّوْا المكارم لستم من أهلها      وخذوا مساحيكم بني النجار

ذهبت قريش بالسَّماحة والعُلا      واللؤم تحتَ عمائم الأنصار

بلغ الشعر النعمان بن بشير الانصاري، فدخل على معاوية، فحسر عن رأسه

(1) - القمص، الشَّماس منسي: تاريخ الكنيسة القبطية، ص 379؛ حسام عيتاني: الفتوحات العربية في رواية المغلوبيين، ص 117؛ قارن: سايروس ابن المقفع: تاريخ البطارقة، ص 569 - 586.

(2) - المقرئزي: الخطط 4 / 407، 408؛ مُحَمَّد سهيل طقوش: تاريخ الخلفاء الرَّاشدين الفتوحات والإنجازات السياسيَّة ص 316.

عمامته، وقال: يا أمير المؤمنين، أترى لؤماً. قال: بل أرى كرماً وخيراً، وما ذاك. قال: زعم الأخطل [الغلام النصراني]: أن اللؤم تحت عمامتنا، قال: وفعل، قال: نعم<sup>(1)</sup>.

أما في العراق والامصار التي نشطت فيها المعارضة لسياسة الأمويين، وكانت ظاهرة في انتمائها المخالف، نجد أن المسيحيين يتفاعلون معها، ويتصدر بعض منهم للدفاع عن مواقف، غيرهم أولى بها، وأدنى منها، لكنهم تخلّوا عن ربقتهما، كثورة الإمام الحسين (61هـ / 681م)، وقدموه إلى الكوفة بأثر رسائل كثيرة من أهلها لمناصرته، نجد أن مسيحياً وأمه يتبعان أثره ويناصرانه، لينالا شرف الشهادة بين يديه في موقعة كربلاء. تذكر المصادر<sup>(2)</sup>: أن من أوائل من برز وهب بن وهب، وكان نصرانياً أسلم على يدي الحسين، هو وأمه فاتبعوه إلى كربلاء؛ فركب فرساً، وتناول بيده عود الفسطاط، فقاتل وقتل من القوم سبعة أو ثمانية ثم استؤسر، فأتي به عمر بن سعد فأمر بضرب عنقه؛ فضربت عنقه ورمي [به] إلى عسكر الحسين، وأخذت أمه سيفه وبرزت، فقال لها الحسين: يا أم وهب، اجلسي فقد وضع الله الجهاد عن النساء إنك وابنتك مع جدي محمد في الجنة.

بمعزل عن الموقف الرسمي تجاه غير المسلمين، وبخاصة المسيحيين منهم، كانت العلاقات بين المسلمين والمسيحيين في عامة الناس تتسم بالاحترام والمودة والتسامح، نتيجة لعمق العلاقة التاريخية التي ربطت العرب بالنصارى. ذكر الجاحظ<sup>(3)</sup>: أنهم عظموا في قلوب العوام بسبب انخراطهم في الوظائف المهمة، وقال: «تسموا بالحسن والحسين، والعباس وفضل وعلي، واكتنوا بذلك أجمع، ولم يبق إلا أن

(1) - ابن سلام الجهمي: طبقات الشعراء ص 149؛ ابن قتيبة: الشعر والشعراء، ص 474؛ أبو الفرج: الأغاني 15/75، 16/293؛ ابن عساکر: تاريخ مدينة دمشق 34/299، 48/114.

(2) - الصدوق (ت 381هـ): الأمالي، ص 225؛ الفتال النيسابوري (ت 508هـ): روضة الواعظين، ص 187. عبد الله البحراني: العوالم، الإمام الحسين، ص 170؛ محمد مهدي شمس الدين: أنصار الحسين، ص 111.

(3) - الرسائل 3/3012 - 316، المختار في الرد على النصارى 60 - 64



يَتَسَمُّوا بِمُحَمَّدٍ، وَيَكْتَنُوا بِأَبِي الْقَاسِمِ. فَرِغَبَ إِلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ». وهذا يوحى بسمو الاندماج الاجتماعي والتعايش السلمي.

وإذا استثنينا موقف جرير الَّذِي كَانَ يَعْتَبِرُ الْأَخْطَلُ لكونه ذمياً. فَلَمْ يَكُنْ مِنْ إِشْكَالٍ فِي التَّعَامُلِ بَيْنَ الْفَنَاتِ كَافَةً، وَتَشِيرُ الْمَصَادِرُ الْإِسْلَامِيَّةُ إِلَى تَزْوِيجِ الْمُسْلِمِينَ مِنْ مَسِيحِيَّاتٍ عَرَبِيَّاتٍ عَلَى حُكْمِ أَهْلِهِنَّ، وَمِنْهُمُ الشَّاعِرُ الْفَرَزْدَقُ الَّذِي تَزَوَّجَ حَدْرَاءَ بِنْتَ زَيْقِ بْنِ بَسْطَامِ الشَّيْبَانِيَّ عَلَى حُكْمِ أَبِيهَا، الَّذِي اشْتَرَطَ فِي مَهْرِهَا مِائَةَ نَاقَةٍ، فَدَخَلَ عَلَى الْحَجَّاجِ فَعَذَلَهُ، فَقَالَ: أَتَزَوَّجُهَا عَلَى حُكْمِهَا وَحُكْمِ أَبِيهَا مِائَةَ بَعِيرٍ، وَهِيَ نَضْرَانِيَّةٌ، وَجِئْنَا مُتَعَرِّضًا أَنْ نَسُوقَهَا عَنْكَ؟. وَانْبَرَى جَرِيرٌ إِلَى لُومِ زَيْقِ بْنِ بَسْطَامٍ عَلَى تَزْوِيجِ ابْنَتِهِ مِنْ لَا يَلِيقُ بِهَا لَعَلُّو نَسَبِهِ<sup>(1)</sup>:

يَا زَيْقُ، قَدْ كُنْتَ مِنْ شَيْتَانٍ فِي حَسَبٍ      يَا زَيْقُ وَيَحَكَ مَنْ أَنْكَحْتَ يَا زَيْقُ

وَكَانَ الْفَرَزْدَقُ يَفْضَلُ حَدْرَاءَ عَلَى ابْنَةِ عَمِّهِ الْجَمِيلَةِ النَّوَّارِ، فَقَالَ<sup>(2)</sup>:

لَعَمْرِي لِأَعْرَابِيَّةٍ فِي مَظَلَّةٍ      تَظَلُّ بِرَوْقِي بَيْتَهَا الرِّيحُ تَخْفُقُ  
أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ ضَيْكَ ضِفَّةٍ      إِذَا وُضِعَتْ عَنْهَا الْمَرَاوِجُ تَعْرُقُ  
كَرِيمٍ غَزَالٍ أَوْ كُدْرَةٍ غَائِصٍ      يَكَاذُ إِذَا مَرَّتْ لَهَا الْأَرْضُ تُشْرُقُ

يَرَى بَعْضُ الْبَاحِثِينَ<sup>(3)</sup>: أَنَّ بُلُغْتَ الْعِلَاقَةِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَسِيحِيِّينَ الْعَرَبِ دَرَجَةٌ مِنَ الْمَوَدَّةِ فِي ظِلِّ الْأُمُورِ، تَتِيحُ لِلْمَسِيحِيِّ الْعَرَبِيِّ أَنْ يَكُونَ حَكَمًا لِلْمُسْلِمِينَ. فَلَطَالَمَا قَامَ الْأَخْطَلُ الشَّاعِرُ النَّضْرَانِيُّ مَقَامَ الْحُكْمِ لِقَبِيلَةِ بَكْرِ بْنِ وَائِلٍ فِي الْمَسْجِدِ، وَكَانَ الْأَخْطَلُ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ فِي دِمَشْقَ، فَيَقِفُ لَهُ الْمُسْلِمُونَ إِجْلَالًا، وَكَانَ يَدْخُلُ حِمَامَ الْكُوفَةِ مَعَ الْمُسْلِمِينَ بِكُلِّ حُرِّيَّةٍ.

أَثَرَتِ الْأَذْيِرَةُ تَأْثِيرًا مَهْمًا فِي تَعْرِيفِ التَّجَارِ الْعَرَبِ وَالْأَعْرَابِ بِالنَّضْرَانِيَّةِ. فَقَدْ وَجَدَ التَّجَارُ - فِي أَكْثَرِ هَذِهِ الْأَذْيِرَةِ - مَلَاجِيَّ يَرْتَاوِنُونَ فِيهَا، وَمَحَلَّاتٍ يَتَجَهَّزُونَ مِنْهَا بِالْمَاءِ،

(1) - ابن سلام: طبقات فحول الشعراء 2 / 392؛ أبو الفرج: الاغانى 8 / 90، 375 / 10، 301.

(2) - أبو الفرج: م.ن. 21 / 301.

(3) - سلوى بالحاج: المسيحية العربية وتطورها، ص 203.

كَمَا وَجَدُوا فِيهَا أَمَاكِنَ لِلْهُو وَالشَّرْبِ، يَأْنَسُونَ بِأَزْهَارِهَا وَيَخْضِرُ مَزَارِعُهَا، الَّتِي أَنْشَأَهَا الرُّهْبَانُ، وَيَطْرَبُونَ بِشَرْبِ مَا فِيهَا مِنْ خُمُورٍ وَنَبِيذٍ مَعْتَقٍ، اِمْتَازَ بِصُنْعَةِ الرُّهْبَانِ. وَقَدْ بَقِيَتْ شَهْرَةٌ تِلْكَ الْأَذْيَرَةُ بِالْخُمُورِ وَالتَّبِيذِ قَائِمَةٌ حَتَّى فِي أَيَّامِ الْإِسْلَامِ. وَكَانَ ضِيَوفُ الدِّيَارَاتِ مِنْ مُخْتَلَفِ طَبَقَاتِ النَّاسِ، وَلَا سِيَّمَا الْاَغْنِيَاءُ وَذَوِي الْجَاهِ، وَأَمَّا عَدِيدٌ مِنْ وَجُوهِ الدَّوْلَةِ وَالْأَمْراءِ، وَذَوِي قَرَابَةِ الْخُلَفَاءِ، فَلَا يَبَالُونَ بِارْتِيَادِ الْأَبْنِيَةِ الرُّهْبَانِيَّةِ، وَإِطْلَاقِ الْعِنَانِ فِيهَا لَشَهَوَاتِهِمْ فِي الْمَعَاشِرَةِ وَالْمُنَادِمَةِ وَالظَّرْفِ<sup>(1)</sup>؛ وَمَلَكَ التَّمَارِجِ الْاجْتِمَاعِيَّ، وَالتَّعَارُفِ الدِّينِيِّ، وَالتَّقَارُبِ الرُّوحِيِّ، يَحْصُلُ -فَضْلًا عَنْ ذَلِكَ- وَعَنْ نَشَاطَاتِ الرُّهْبَانِ الْمَمْزُوجَةِ بِالرُّوحَانِيَّةِ، وَمِنْ قِيَامِهِمْ بِطُقُوسِهِمُ الدِّينِيَّةِ، عَرَفَ هَؤُلَاءِ الضُّيُوفُ شَيْئًا عَنْ دِيَانَتِهِمْ، وَعَمَّا كَانُوا يُؤَدُّونَهُ مِنْ شَعَائِرَ. وَقَدْ أُشِيرَ إِلَى هَؤُلَاءِ الرُّهْبَانِ النَّاسِكِينَ فِي الشَّعْرِ الْجَاهِلِيِّ، وَذَكَرَ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَأْخُذُونَ الْمَصَابِيحَ بِأَيْدِيهِمْ لِهَدَايَةِ الْقَوَافِلِ فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ<sup>(2)</sup>.

وَقَدْ كَانَتْ هَذِهِ الْأَذْيَرَةُ، وَهِيَ بِيُوتُ خِلْوَةٍ، وَعِبَادَةٍ، وَانْقِطَاعٍ إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ وَالتَّفَكُّيرِ فِيهِ، وَمَوَاطِنِ تَبَشِيرٍ، وَنَشْرِ دَعْوَةٍ. وَقَدْ اِنْتَشَرَتْ حَتَّى فِي الْمَوَاضِعِ الْقَصِيَّةِ مِنَ الْبَوَادِي. وَكَانَتِ الْأَذْيَرَةُ الْمُنْتَشِرَةُ - آنَ ذَاكَ - مُحِجَّةً لَعَدَدٍ وَافِرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، فَكَانَ لِحَيَاةِ الرُّهْبَانِ وَالنَّسَاكِ تَأْثِيرٌ فِي وِلَادَةِ التَّصَوُّفِ الْإِسْلَامِيِّ وَنَشْأَتِهِ، وَيَتَضَحَّ - مِنْ هَذَا كَلِّهِ - أَنَّ الْعِلَاقَاتِ كَانَتِ وَثِيقَةً بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالنَّصَارَى، فَلَمْ يَكُنِ الْمَسِيحِيُّونَ مَنَعَزِلِينَ عَنْ مَوَاطِنِهِمْ فِي أَحْيَاءٍ خَاصَّةٍ، بَلْ اِشْتَرَكُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ فِي الْحَيَاةِ الْعَامَةِ، فَقَامَتِ الْحَضَارَةُ الْعَرَبِيَّةُ الْإِسْلَامِيَّةُ عَلَى أَكْتَافِهِمْ، كَمَا قَامَتِ عَلَى أَكْتَافِ الْمُسْلِمِينَ<sup>(3)</sup>.

إِنَّ اِنْتِشَارَ الْأَذْيَرَةِ عَلَى أَطْرَافِ الْمَدِينِ وَعَلَى طُرُقِ التَّجَارَةِ، وَكَانَ يُؤْمِنُهَا النَّاسُ كُلُّ لِحَاجَتِهِ، وَيَقْضُونَ فِيهَا أَوْقَاتَ اسْتِرَاحَةٍ وَاسْتِجْمَامٍ، وَبِخَاصَّةِ الشَّعْرَاءِ، لَمْ تَسْكُتْ قَرَائِنُهُمْ تَجَاةَ نَعَمِ الْجَمَالِ وَالشَّرَابِ، فَكَانُوا يَتَلَمَّسُونَ رَوَاقِعَ الْكَلِمِ، وَيَتَبَارَوْنَ بِمَحَاسِنِ

(1) - حبيب زيات: الدِّيَارَاتُ النُّصْرَانِيَّةُ فِي الْإِسْلَامِ (ط4، دار المشرق، بيروت 2010)، ص 67.

(2) - علي: المَقْصَلُ 12 / 165.

(3) - سركيس أبو زيد: المَسِيحِيَّةُ فِي إِيرَانَ، ص 120.

الشعر، وظلَّت أشعارهم تصدَّحُ في سماءِ الأدبِ، على نحوٍ يُجيزُ القولُ بأنَّه تعبيرٌ حيٌّ  
عن العيشِ المُشترَكِ في ظلِّ الحُرِّيَّاتِ.

كان للشعر دور في التمازج الروحي والعاطفي في مجتمع متنوع المشارب  
والمعتقدات، فثمة روايات<sup>(1)</sup> في شعر قاله يزيد بن معاوية في نصرانية ترهبت في دير  
خرب عند الماطرون، وهو موضع بالشَّام.

حَامٌ، حَتَّى إِنِّي لَأَرَى      أَنَّهُ بِالْغُورِ قَدْ وَقَعَا  
وَلَهَا بِالْمَاطِرُونِ إِذَا      أَكَلَ النَّمْلُ الَّذِي جَمَعَا  
خُرْفَةٌ، حَتَّى إِذَا ارْتَبَعَتْ      مَسَكَنْتُ مِنْ جِلْقِي بَيْعَا  
فِي قِيَابِ حَوْلٍ دَسَكْرَةٍ      حَوْلَهَا الرِّيثُونُ قَدْ يَنَعَا

ومن أهمِّية الدِّيَّاراتِ وأثرها في نفوسِ أبناءِ المدنِ والقرى القريبةِ مِنْهَا، أنَّه ألفَ  
غيرُ واحدٍ مِنَ الكُتَّابِ الكبارِ فيها، فقال ابن خلكان: «إِنَّ هَذِهِ الدِّيَّارَاتِ قَدْ جَمَعَ فِيهَا  
تَوَالِيفٌ كَثِيرَةٌ»<sup>(2)</sup>. مثل: «الدِّيَّارَاتِ» لـ «أبي الفرج الإصْفَهَانِي»<sup>(3)</sup> (ت356هـ / 967م)،  
كتاب «الدِّيْرَةِ» لـ «السري الرَّفَاء» الموصلي الشاعر (ت362هـ / 972م)<sup>(4)</sup>، والدِّيَّارَاتِ  
للشَّابِثِثِي<sup>(5)</sup> (ت388هـ / 988م)، والدِّيَّارَاتِ لِلْخَالِدِيِّينَ<sup>(6)</sup>، والخزل والذَّالَ بَيْنَ الدَّوَرِ  
والدَّارَاتِ والدِّيْرَةِ لِيَاقُوتِ الْحُمُوي؛ ولَنَسْتَعْرِضُ أَمْثَلَهُ مُتَنَوِّعَةً عَنِ الدِّيَّارَاتِ وَالتَّعَايُشِ  
الْأَمِينِ فِي ظِلِّ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ، مِنْهَا:

- (1) - انظر: الجاحظ: الحيوان 4 / 264؛ المبرد: الكامل 1 / 301؛ البلاذري: أنساب الأشراف 4 / 2؛  
ياقوت: معجم البلدان (الماطرون)؛ البغدادي: خزانة الأدب 7 / 312.
- (2) - وفيات الأعيان 3 / 319.
- (3) - حققه جليل العطية، نشر رياض الريس للكتب، لندن - قبرص 1991.
- (4) - حبيب زيات: ديارات النصرانية في الاسلام، ص6.
- (5) - حققه كوركيس عواد، وهو من منشورات مكتبة المتنبي، مطبعة المعارف، بغداد 1966.
- (6) - الخالديان الشاعران: أبو بكر مُحَمَّد بن هاشم، (ت380هـ / 990م)، وأبو عثمان سعيد بن هاشم  
(ت371هـ / 981م)، من بني عبد القيس، والخالدي نسبة إلى الخالدية قرب الموصل. ابن النديم:  
الفهرست، ص250؛ التسماعني: الانساب 5 / 25؛ الذهبي: سير أعلام النبلاء 12 / 373.

- دير سرجيس<sup>(١)</sup>. وهو بـ «طيزناباذ»<sup>(٢)</sup>. بين الكوفة والقادسية على حافة الطريق، وكانت أرضه محفوفة بالنخل، والكروم، والشجر، والحانات، والمعاصر. وكان بهذا أحد البقاع المعمورة، ونزه الدنيا التي تبتهج بها القلوب المسرورة. قال الشابشتي: ويسميه الناس معصرة أبي نواس. وله فيه:

قالوا: تنسك بعد الحج! قلت لهم      أرجو الإله وأخشى طيزناباذاً  
أخشى قوضيب كرم أن ينازعني      فضل الخطام إذا أسرعت إغذاذاً

- ديارات الأساقف<sup>(٣)</sup>: هذه الديارات بـ «التجف»، ظاهر الكوفة، في أول الجيرة، وهي قباب وقصور، بحضرتها نهر يعرف بالغدير، عن يمينه قصر أبي الخصيب، وعن شماله السدير، والديارات بين ذلك. وأنشد في هذه الديارات علي بن محمد بن جعفر العلوي قوله:

كم وفقة لك بالخوز      نقي لا توازي بالمواقف  
بين الغدير إلى السد      ير إلى ديارات الأساقف  
فمدارج الرهبان في      أطمـار خائفة وخائف  
دمن كان رياضها      يحسن أعلام المطارف  
- دير زراراة<sup>(٤)</sup>: وهو بين الكوفة وحمّام أعين، على يمين الحاج من بغداد. نزه، كثير الحانات والشراب. لا يخلو ممن يطلب اللهو واللعب، ويؤثر البطالة والقصف

(١) - أبو الفرج: الديارات ١٤٦، الشابشتي: الديارات ٥٧، ابن فضل الله العمري: مسالك الأبصار، ص ٩٠ - ٩١.

(٢) - طيزناباذ، كانت تدعى ضيزناباذ، نسبت إلى ضيزن بن معاوية بن عمرو بن العبيد السليحي: موضع بين الكوفة والقادسية على حافة الطريق على جادة الحاج، وبينها وبين القادسية ميل. ياقوت: م. س. ٨٠ / ٨.

(٣) - الشابشتي: الديارات ٥٧، ابن فضل الله العمري: مسالك الأبصار، ص ٩٠ - ٩١.

(٤) - الشابشتي: م. ن، ٥٩؛ العمري: م. ن، ٩١.

(اللعب واللهو). قَالَ الشَّابِثِيُّ: خَرَجَ يَحْيَى بْنُ زِيَادٍ<sup>(١)</sup> وَمُطِيعُ بْنُ إِيسَاسٍ<sup>(٢)</sup> حَاجِبِينَ، فَلَمَّا قَرَبَا مِنْ زُرَّارَةَ، قَالَ أَحَدُهُمَا لَصَاحِبِهِ: هَلْ لَكَ أَنْ تُقَدِّمَ أَثْقَالَتَنَا، وَنَمْضِيَ إِلَى زُرَّارَةَ، وَنَشْرَبُ فِي دِيرِهَا لَيْلَتَنَا، وَنَتَزَوَّدُ مِنْ خَمْرِهَا، وَنَسْتَوْفِي مِنْ مَرَدَّهَا مَا يَكْفِينَا إِلَى الْعَوْدَةِ، ثُمَّ نَلْحَقُ بِأَثْقَالِنَا؟ فَفَعَلَا. وَسَارَ النَّاسُ، وَأَقَامَا. وَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ دَأْبَهُمَا، إِلَى أَنْ عَادَ الْحَاجُّ. فَحَلَقَا رُؤُوسَهُمَا، وَرَكَبَا بَعِيرَيْنِ، وَدَخَلَا مَعَ الْحَاجِّ عَلَى أَنَّهُمَا قَدْ حَجَّا. وَقَالَ مُطِيعُ:

أَلَمْ تَرْنِي وَيَحْيَى إِذْ حَجَجْنَا      وَكَانَ الْحَجُّ مِنْ خَيْرِ التَّجَارَةِ؟

خَرَجْنَا طَالِبِي خَيْرٍ وَدِينٍ      فَمَالَ بِنَا الطَّرِيقُ إِلَى زُرَّارَةِ!

فَأَبَ النَّاسُ قَدْ غَنِمُوا وَحَجُّوا      وَأُبْنَا مُوقَرِّينَ مِنَ الْخَسَارَةِ

- عُمر مريونان<sup>(٣)</sup>: وَهُوَ بِالْأَنْبَارِ، عَلَى الْفَرَاتِ، وَهُوَ عُمْرٌ كَبِيرٌ، كَثِيرُ الْقَلَايَاتِ وَالرَّهْبَانِ، عَلَيْهِ سُرٌّ مُحْكَمُ الْبِنْيَانِ، كَالْحَصْنِ الْعَظِيمِ، وَالْجَامِعِ مِلَاصِقِهِ، وَلَهُ ظَاهِرٌ حَسَنٌ، وَلَا سِيَّمَا فِي أَيَّامِ الرَّبِيعِ. لِأَنَّ صَحَارِيَهُ وَسَائِرَ أَرْضِهِ تَكُونُ كَالْحُلُلِ؛ لَكثْرَةِ ثَوَاهِرِهِ، وَطَرَائِفِ أَزْهَارِهِ. وَنَزَلَهُ كُلٌّ مِنْ اجْتِنَازِهِ مِنَ الْخُلَفَاءِ. وَفِيهِ يَقُولُ كُشَّاجِمُ:

أَغْدُ يَا صَاحِبِي إِلَى الْأَنْبَارِ      تَشْرَبُ الرَّاحَ فِي شَبَابِ النَّهَارِ!

وَاعْمُرُ الْعُمْرَ بِاللَّذَاذَةِ وَالْقَصْصِ      فِي وَحْتِ الْكُؤُوسِ وَالْأُوتَارِ!

- دِيرُ الْأَبْلَقِ<sup>(٤)</sup>: وَهُوَ بِالْأَهْوَازِ. وَحَكَى الدَّائِنِيُّ: أَنَّهُ اصْطَبَحَ فِي دِيرِ الْأَبْلَقِ فِي جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ، فَلَمَّا سَكَرَ قَالَ:

يَوْمِي بِدَيْرِ الْأَبْلَقِ الْفَرْدِ      مَا أَنتَ إِلَّا جَنَّةُ الْخُلْدِ

بِهِ وَأَمْثَالُ لَهُ لَمْ يَزَلْ      يَجُوزُ الْعَيْسَ أَبُو الْهِنْدِيِّ

(١) - بن عبيد الله الحارثي القحطاني، كان شاعراً أديباً ماجناً نسب إلى الزندقة. الخطيب: تاريخ بغداد 162 / 16.

(٢) - أبو سلمى الكنانى الكوفي قدم بغداد، وكان شاعراً ماجناً، ورمي بالزندقة. الخطيب: م. ن. 15 / 301.

(٣) - الشَّابِثِيُّ: م. ن. 63؛ العمري: م. ن. 91.

(٤) - أبو الفرج: الديارات 41، ابن فضل الله العمري: م. ن. ص 91.

- عُمر إتراعيل<sup>(1)</sup>. والشاهد فيه مار ميخائيل. قَالَ ابن المستوفي<sup>(2)</sup>: بَيْنَهُ وَبَيْنَ كَفَرِ عَزَى<sup>(3)</sup> أَقْلٌ مِنْ مِيلٍ. وَهُوَ عَمَارٌ كَبِيرٌ وَفِيهِ رَهْبَانٌ كَثِيرَةٌ، وَلَهُ نَهْرٌ يَجْرِي عَلَى بَابِهِ وَكَرْمٌ وَشَجَرٌ فِي شَرْقِيهِ، وَرَحَى عَامِرَةٌ تَطْحَنُ فَوْقَ الْكَرْمِ. وَيُزَاوَنُهُ تَلٌّ دِيرٌ زَارِجٌ، إِذَا صَعَدَهُ الزَّائِرُ أَيَّامَ الرَّبِيعِ أَشْرَفَ عَلَى سَائِرِ بَلَدَةِ حِزَّةٍ. وَفِيهِ مِنَ الْوَانِ الزَّهَرُ وَأَنْوَاعُ الْأَقَاحِي وَالشَّقَائِقِ وَصَنُوفِ النَّوْرِ وَالزَّهَرِ... يَسِرُّ النَّاطِرِينَ، وَيَقْصُرُ وَصْفُ الْوَاصِفِينَ. وَفِي قَلَالِي رَهْبَانَةٍ جَنِينَاتٍ حَسَنَاتٍ، فِيهَا آسٌ مِضْرٌ وَشَجَرٌ مَرْيَمٌ وَغَيْرُ ذَلِكَ.

وَعَنْ مُحَمَّدَ بْنِ حَمْدِ الْأَصَمِّ، قَالَ: كُنْتُ بِكَفَرِ عَزَى، فَتَرَحْتُ مَعَ جَمَاعَةٍ فِيهِمْ خَيْرٌ، نَتَلَمَّسُ مَوْضِعًا نَزَاهَا نَجْلِسُ فِيهِ وَنَقْصِفُ، فَأَجْمَعُ رَأْيَنَا عَلَى قَصْدِ دِيرِ إتراعيل، وَهُوَ مِنْ كَفَرِ عَزَى عَلَى مِيلٍ، فِي أَيَّامِ الرَّبِيعِ، فَرَأَيْنَاهُ فِي نَهَايَةِ الْحَسَنِ بِمَا حَوْلَهُ وَفِيهِ، وَهُوَ مُشْرِفٌ عَلَى بَلَدِ حِزَّةٍ كُلِّهِ، فَتَزَلَّنَاهُ وَنَقْصَفْنَاهُ فِي أَيَّامًا مُتَابَعَةً، وَقُلْتُ فِيهِ هَذِهِ الْأَيَّامُ:

عَمَرْنَا عُمرَ إتراعي لَ بِالْقَصْفِ وَبِاللَّعِبِ!

بِفَتْيَانِ ذَوِي شَرَفٍ وَقَدَرِ وَذَوِي لُبٍّ

بَعَا فِي كَفَرِ عَزَى نَزْرُ هَةِ تَبْعَثُ لِلشُّرْبِ!

- دِيرُ الْقَصِيرِ<sup>(4)</sup>: يَقَعُ فِي أَعْلَى الْجَبَلِ عَلَى سَطْحٍ فِي قَلْتِهِ، فِي إِشْرَافِهِ عَلَى مِضْرَ وَأَعْمَالِهَا، وَهُوَ دِيرٌ حَسَنُ الْبِنَاءِ مُجَكَّمُ الصَّنْعَةِ نَزْهُ الْبَقْعَةِ، وَفِيهِ رَهْبَانٌ مُقِيمُونَ بِهِ، وَلَهُ بَشَرٌ مَنْقُورَةٌ فِي الْحَجَرِ يُسْتَقَى لَهُ مِنْهَا الْمَاءُ، وَفِي هَيْكَلِهِ صُورَةُ مَرْيَمَ - عَلَيْهَا السَّلَامُ - فِي لَوْحٍ، وَالنَّاسُ يَقْصِدُونَ الْمَوْضِعَ لِلنَّظَرِ إِلَى هَذِهِ الصُّورَةِ، وَفِي أَعْلَاهُ غُرْفَةٌ بَنَاهَا أَبُو الْجَيْشِ خَمَارُويهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ طُولُونَ، لَهَا أَرْبَعُ طَاقَاتٍ إِلَى أَرْبَعِ جِهَاتٍ، وَكَانَ

(1) - العمري: م. ن، ص 91.

(2) - أبو البركات ابن المستوفي (ت 637هـ / 1239م)، صَنَّفَ تَارِيخَ أَرْبِلَ، وَشَرَحَ دِيَوَانَ الْمُتَنَبِّي وَأَبِي تَمَّامٍ وَابْنِ بَحْتَرِي. ابْنُ خُلَكَانَ: وَفَيَاتُ الْأَعْيَانِ 3/ 296؛ السَّيُوطِيُّ: بَغْيَةُ الْوَعَاةِ 2/ 272.

(3) - مَدِينَةُ كَفَرِ عَزَى يَسْكُنُهَا نَصَارَى وَمُسْلِمُونَ، وَيَعْرِفُ النِّصَارَى الَّذِينَ بَهَا بِالشَّهَارِجَةِ، وَبَيْنَ كَفَرِ عَزَى وَسُوقِ الْأَحْدَرِ سَتَاقُ الزَّابِ الْكَبِيرِ وَرَسْتَاقُ حِزَّةٍ أَيْضًا، وَهِيَ إِقْلِيَانٌ بِشَرْقِي دَجْلَةٍ مِنْ أَرْضِ الْمَوْصَلِ. الْإِدْرِيْسِيُّ: نَزْهُةُ الْمُشْتَاقِ فِي اخْتِرَاقِ الْأَفَاقِ، 2/ 660.

(4) الشَّابْشْتِي: م. س، 69، ابْنُ فَضْلِ اللَّهِ الْعَمْرِي: م. س، ص 90 - 91؛ الْمُقْرِيزِيُّ: الْمَوَاعِظُ وَالْإِعْتِبَارُ 3/ 288.

كثير الغشيان لهذا الدير معجباً بالصورة التي فيه، يشرب على النظر إليها، وإلى جانبه صومعة لا تخلو من حبيس يكون فيها، وهو مطلق على القرية المعروفة بشهران، وعلى الصحراء والبحر، وهي قرية كبيرة عامرة على شاطئ البحر، ويذكرون أن موسى النبي ولد فيها، ومنها ألقته أمه إلى البحر في التابوت، وبه - أيضاً - دير يُعرف بدير شهران، ودير القصير هذا أحد الديار المقصودة، والمنتزهات المطروقة، لحسن موضعه، وقد قال فيه شعراء مضر، ووصفوه فذكروا طيبه ونزهته، ولأبي هريرة بن أبي عاصم فيه: [المنسرح]:

كم لي بدير القصير من قصف مع كل ذي صبوة وذو ظرف  
لهوت فيه بشادين غنج تقصُر عنه بدائع الوصف  
- دير العذارى<sup>(1)</sup>: هو بين أرض الموصل وبين أرض باجرمي<sup>(2)</sup> من أعمال الرقة، وهو دير عظيم قديم، وبه نساء عذارى قد ترهبن وأقمن به للعبادة فسمي به لذلك، وكان قد بلغ بعض الملوك أن فيه نساء ذوات جمال، فأمر بحملهن إليه ليختار منهن على عينه من يريد، وبلغهن ذلك فقمّن ليلتهن يصلين ويستكفين شره، فطرق ذلك الملك طارق فأتلفه من ليلته فأصبح صياماً، فلذلك يصوم النصاري الصوم المعروف بصوم العذارى إلى الآن. ودير العذارى بـ«سر من رأى» إلى الآن موجود، يسكنه الرواهب. وقد ذكرت هذا الدير الشعراء فأكثر. فمنهم أبو الحسن جحظة البرمكي، قال:

ألا هل إلى دير العذارى ونظرة إلى الخير من قبل الممات سبيل؟  
وهل لي بسوق القادسية سكرة تعلل نفسي والنسيم عليل؟  
وهل لي بحانات المطيرة وقفة أراعي خروج الزق وهو حميل  
نخلص إلى أن في القرنين المتأخرين قبل الإسلام ثمة تغيرات على الواقع الحضاري والتمدن البشري لأصحاب الأديان، وإن تعددت الأسباب، وتداخلت سياسياً أو

(1) الأصبهاني: الديار ص 19

(2) - منطقة حول كركوك، سميتها تعود إلى السريانية بيت گرمي (ܡܝܬ ܕܓܪܡܝ)، وهي كلمة تعني «مكان العظام». ويكيبيديا، الموسوعة الحرة (باجرمي).

اقتصاديا أو دينيا، فَإِنَّهُ أوجد تداخلات كسرت الحدود الجُغرافية، بَلْ والمصالح  
الخاصة لَدَى كل جماعة، وبمجيء الإسلام، وانتشاره عَلَى الخارِطَةِ السِّيَاسِيَّةِ سريعا،  
وَهُوَ يحمل رسالة القبول بالآخر الديني، بات الوصول إِلَى منطقة التَّكْيُفِ بالعيش  
المُشْتَرَكِ ضرورة حياتية لازمة، لا يُمكنُ تَجَاهُلُهَا، وَبِخَاصَّةٍ بَيْنَ الدِّيانَتَيْنِ الْمَسِيحِيَّةِ  
وَالْإِسْلَامِيَّةِ، الأكثر تواجدا عَلَى الخارِطَةِ الدِّينِيَّةِ للبلاد العَرَبِيَّةِ.

إِنَّ واقع الآيات القرآنية لا يقف عِنْدَ كونه مصدرا مُهمًّا فِي التعرف عَلَى تاريخية  
الدين الْمَسِيحِي فَحسب، بَلْ يَتِيحُ فَهْمَ ومعرفة متطلبات أَتباعِ الْمَسِيحِيَّةِ فِي التفاعل  
الاجْتِمَاعِي، وَهَذَا مَا يساعد عَلَيْهِ عديد من الروايات النَّبَوِيَّةِ، وَمِنْ هُنَا يمكن التوصل  
إِلَى أن سياقات النص القرآني تفتح عَلَى الآخر مداخل، تجعل مِنْهُ شرطا مُؤْضِعِيَّا  
لاكتشاف حيثيات التقارب النفسي والتمازج الاجْتِمَاعِي بَيْنَ أَتباعِ الدِّيانَتَيْنِ.

ثُمَّ إِنَّ من المفيد - عِنْدَ الحديث عن نظرة الإسلام إِلَى الْمَسِيحِيَّةِ والتعايش مَعَ  
أَتباعها - أن نشير إِلَى جملة حقائق، مِنْهَا:

إن الإسلام رسالة إِلَهِيَّة إِلَى الناس جميعا، وَهُوَ بهذا المعنى يعترف بِإِنْسَانِيَّةِ الإنسان،  
وَحَقَّهُ فِي سلوكِ دَرَجَةِ الهداية الإلهيَّة، الرُّوحِيَّةِ مِنْهَا والزمنية، بحيث يُوْمِنُ الإسلامُ  
البناءَ الرُّوحِيَّ الإيماني للناس، ويضمن لَهُمْ توفيرَ المناخاتِ الْمُجْتَمَعِيَّةِ الصَّالِحَةِ لهذا  
التكامل الإيماني، وتظهرُ أبعادُ هَذِهِ المناخاتِ فِي الشريعة الإسلامية.

مرونة القيم، الَّتِي تنطلق مِنْهَا، لِتَحْقِيقِ الأمانِ الاجْتِمَاعِي والنفسِي، والألفة بَيْنَ  
الناس، عَلَى الرَّغْمِ مِنْ تَعَدُّدِ انتماءاتهم. وبدون هَذِهِ الخلفية والغاية الإيمانية، لا معنى  
لأحكام الشريعة، إِذْ حَتَّى العبادة، إِنَّمَا تكمن قداستها، فِي كونها الطَّرِيقَ الَّذِي يوصل  
إِلَى روح الإيمان.

إن تاريخ القَرْنِ الأوَّلِ الهِجْرِي/ السَّابِعِ المِيلَادِي يُبَيِّنُ أَنَّ تَعَايُشَ الْأَدْيَانِ  
وَالثَّقَافَاتِ يُولَدُ غِنًى ثَقَافِيًّا وَحَيَاتِيًّا كَبِيرًا. لَكِنَّهُ قَدْ يعني - عَلَى نحو نادر - وجودُ  
مشكلات، أَغْلِبُهَا بَيْنَ الحاكمِ الْمُسْلِمِ وأهلِ الكتاب، غَيْرَ أَنَّهَا تُعَدُّ صغيرة. وَفِي أصعب  
الظُّروفِ والسِّيَاقَاتِ يظلُّ البشرُ المحترمون والجديون قادرين عَلَى أَنْ يُخَيُّوا قناعاتهم



بِالْحُرِّيَّةِ وَالتَّعَايُشِ وَالْمَوَدَّةِ وَالْمُسَالَمَةِ. وَمِنْ هُنَا تَأْتِي فِرَادَةُ التَّجَرِبَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْأُولَى وَنَمُوذَجِيَّتُهَا.

إِنَّ تَقَافَةَ التَّسَامُحِ النَّاجِمَةَ عَنِ التَّمَازُجِ وَالتَّفَاعُلِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمَسِيحِيِّينَ عَرَفَتْهَا مَدَنٌ مِثْلُ: دِمَشْقَ وَحَلَبَ وَالْكُوفَةَ وَالْمَدَائِنَ فِي الْقَرْنِ الْأَوَّلِ الْهِجْرِيِّ/ السَّابِعِ الْمِيلَادِيِّ، عَلَى أَنَّ ذَلِكَ لَا يَعْنِي غِيَابَ الْإِحْسَاسِ بِالتَّفَوُّقِ، وَامْتِلَاقِ الْحَقِيقَةِ لَدَى كُلِّ مِنَ الْمَسِيحِيِّينَ وَالْمُسْلِمِينَ.

لَقَدْ تَمَّ التَّعَايُشُ بَيْنَ الدِّينَيْنِ عَلَى مَسْتَوَيْنِ: الْمَسْتَوَى الشَّعْبِيِّ الْعَامِّ، وَمَسْتَوَى النُّخَبِ. وَعَلَى الْمَسْتَوَى الثَّانِي يُخَسَّبُ ذَلِكَ لِلْمَسِيحِيِّينَ الَّذِينَ كَانُوا مُتَفَوِّقِينَ لِحَقَبِ طَوِيلَةٍ. وَقَدْ تَمَيَّزُوا بِالْمَيْلِ لِلتَّحَضُّرِ وَعِشْقِ الْعُلُومِ، وَالْغَرَامِ بِالْمَعَارِفِ الْكَلَّاسِيكِيَّةِ. وَبِالْمُقَارَنَةِ مَعَ الْمُسْلِمِينَ آنَ ذَاكَ مَا كَانَ الْمَسِيحِيُّونَ بِأَكْثَرِيَّةٍ. وَمَعَ ذَلِكَ فَإِنَّ عَدِيدِينَ مِنْهُمْ أَظْهَرُوا قُدْرَةً عَالِيَةً عَلَى تَبَوُّءِ مَكَانَةٍ رَفِيعَةٍ فِي الطَّبِّ وَالتَّمْرِیضِ، وَفِي نَقْلِ الْعُلُومِ ذَاتِ أَصُولٍ يُونَانِيَّةٍ أَوْ سُورِيَانِيَّةٍ إِلَى الْعَرَبِيَّةِ.

إِنَّ التَّفَاعُلَ الثَّقَافِيَّ وَالدِّينِيَّ وَالْحُقُوقِيَّ، فِي إِشْرَاقِ الْعِلَاقَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ، ظَلَّ يُعْبَرُ عَنْ وَجْهِ حَضَارِيٍّ، تَنَاقَلَتْ وَتَنَاصَلَتْ فِيهِ الْأُمُثُلَاتُ وَالْخِبَرَاتُ الْحَاصِلَةُ عَنْ الْمُمَارَسَاتِ وَالْمُقَارَبَاتِ. لِأَنَّ التَّارِيخَ - بِوَجْهِهِ الْوَاقِعِيِّ وَالْإِيجَابِيِّ - لَا تَصْنَعُهُ الْغَلْبَةُ أَوْ الْإِسْتِثْنَاءُ، بَلْ الْمَشَارَكَةُ الْوَاعِيَّةُ الَّتِي تُغْلِبُ الْمَصْلَحَةُ الْعَامَّةُ عَلَى الْمَصَالِحِ الْفَتْوِيَّةِ وَالسِّيَاسِيَّةِ الْخَاصَّةِ<sup>(١)</sup>.

تَالِيَا، أَنَّ تَجَرِبَةَ الْمَائَةِ الْأُولَى فِي الْعِلَاقَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْمَسِيحِيَّةِ، لَمْ تَكُنْ مَخَاضَ تَجَرِبَةٍ سَابِقَةٍ، أَوْ اسْتِنْسَاحًا، أَوْ مُحَاكَاءَةً لَغَيْرِهَا، بَلْ كَانَ لَهَا السَّبْقُ وَالرِّيَادَةُ فِي تَذْشِينِ مَرَحَلَةٍ جَدِيدَةٍ، أَوْ عَمَلِيَّةٍ جَدِيدَةٍ لِلتَّوْلِيدِ التَّارِيخِيِّ لِلْمَجْتَمَعِ، وَتَشْكِيلِ خَارِطَةٍ دِيمُوغَرَفِيَّةٍ جَدِيدَةٍ، عَلَى صَعِيدِ تَدَاخُلِ الْفَضَاءَاتِ بَيْنَ الْمَخْتَلَفَاتِ الدِّينِيَّةِ وَالْإِثْنِيَّةِ فِي

(١) - سَلِيمُ دَكَاشِ الْيَسُوعِي، الْأَب: «الْخَبْرَةُ، مَصْطَلَحٌ فِيهِ فَعْلُ الرِّجَاءِ وَالْمَسْئُولِيَّةِ، مُمَارَسَةُ الْوَحْدَةِ فِي التَّنَوُّعِ»، دَرَاثَاتُ وَوَنَائِقُ إِسْلَامِيَّةٍ مَسِيحِيَّةٍ، رَقْمُ ١٥، مَنَشُورَاتُ كَلِيَّةِ الْعُلُومِ الدِّينِيَّةِ، جَامِعَةُ الْقُدَيْسِ يَوْسُفَ، يَبْرُوتَ، ٢٠١٤، ص ٢٠.

بودقة الدولة العربية، نتج عنها قيم جديدة تموضعت وارتكزت في تأسيس بُنية التعايش  
والاندماج الاجتماعي.

## خاتمة

بَيْنَمَا أَنَا أَخُوْصُ فِي الْغِمَارِ الشَّاقَّةِ لِبَحْثِ الْعَلَاَقَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْمَسِيْحِيَّةِ فِي طَوْرِهَا الْأَوَّلِ، وَكَانَتْ رَحْلَةً جَاهِدَةً لِلارْتِقَاءِ بِدَرَجَاتِ الْعَقْلِ وَمَعْرَاجِ الْأَفْكَارِ، تَنَامَى تَفَاعُلِي مَعَ مُعْطِيَّاتِ الْمَوْضُوعِ وَمُقَارِبَاتِهِ، وَتَسَامَى أَثْرُهُ فِي نَفْسِي. تَغَيَّرَتْ أَفْكَارِي تَجَاهَ الْأَدْيَانِ، وَائْتَقَنْتُ أَنَّهَا مَنْظُومَاتُ أَكْسِيُولُوجِيَّةٍ (قِيَمِيَّة) مُتَقَارِبَةٌ فِي الْمَعَانِي وَالْأَهْدَافِ الْإِنْسَانِيَّةِ. إِنَّهَا نَشَأَتْ فِي أَرْمَنِيَّةٍ وَأَمْكِنَةٍ مُخْتَلِفَةٍ، إِلَّا أَنَّ الْحَرَكَاتِ الْإِنْسَانِيَّةَ، وَنَشَأَةُ الدُّوَلِ، وَالتَّنَازُعَ بَيْنَهَا، أَمْكَنَ مِنْ تَوَافُرِ أَنْظِمَةٍ تَشْرِيْعِيَّةٍ مُتَعَدِّدَةٍ فِي الْمُجْتَمَعِ الْوَاحِدِ، شَجَعَتْ عَلَى التَّعَايُشِ بَيْنَ فَنَاتِ الْمَجْتَمَعِ فِي الْقَرْنِ الْأَوَّلِ الْهَجْرِيِّ / السَّابِعِ الْمِيلَادِيِّ، عَلَى الرَّغْمِ مِنْ أَنَّ الصَّرَاعَ بَدَأَ عَنِيفًا بَيْنَ الْعَرَبِ الْمُسْلِمِينَ وَبِيزَنْطَا رَاعِيَةِ الْمَسِيْحِيَّةِ، وَكَانَ يَغْلِبُ عَلَيْهِ اثْبَاتُ الْوُجُودِ السِّيَاسِيِّ، وَتَغْيِيرُ خَارِطَةِ النُّفُوزِ. تَمَخَّضَ عَنْ هَذِهِ الْجَوْلَةِ الْمُخْتَدِمَةِ تَحَوُّلَاتٌ سِيَسِيَوَاوُجِيَّةٌ تَارِيخِيَّةٌ كَبِيرَةٌ، غَيَّرَتْ أَطْلُسَ الدِّيْمُوغْرَافِيَّةِ، مِنْهَا: أَنَّ مَسِيْحِيَّ الشَّامِ وَمِصْرَ أَضْحَوْا تَحْتَ سَيْطَرَةِ الْعَرَبِ، وَالتَّعَاظُمِ الْإِسْلَامِيِّ؛ غَيْرَ أَنَّ الْمَسِيْحِيَّيْنَ كَانُوا جَادِّينَ عَلَى أَنْ يَحَافِظُوا عَلَى الرُّمُوزِ وَالتَّقَالِيدِ الَّتِي تَشْكُلُ أُنْسَاقَ الثَّقَافَةِ، وَعَلَى أُبْعَادِ نِظَامِهِمُ الدِّيْنِيِّ وَالْاجْتِمَاعِيِّ وَالْقَضَائِيِّ فِي بِيْشَةِ الدَّوْلَةِ الْعَرَبِيَّةِ الْإِسْلَامِيَّةِ، عَلَى نَحْوِ أَفْضَلِ مَا كَانُوا عَلَيْهِ فِي ظِلِّ حُكْمِ الدَّوْلَتَيْنِ الْفَارْسِيَّةِ وَالبِيزَنْطِيَّةِ.

إِنَّ تَجْرِبَةَ الْعَلَاَقَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ الْمَسِيْحِيَّةِ فِي الْمَائَةِ الْأَوَّلَى تُعَدُّ دَلِيلًا عَلَى التَّوَاصُلِ فِي سِيَسِيُولُوجِيَا الْحَضَارَاتِ، لِذَا لَا مَنَاصَ مِنْ مَزِيدٍ مِنَ التَّأَمُّلِ الْأَنْثَرُولُوجِيِّ فِي تَجْرِبَةِ الْإِسْلَامِ فِي الْمَرَا حِلِّ التَّأْسِيْسِيَّةِ، الَّتِي كَانَتْ حَافِلَةً بِقِيَمِ التَّعَايُشِ، وَرَاسِخَةً فِي وَعْيِ

التاريخ. وبعد أن كانت هذه التجربة لها قصب السبق والريادة في العلاقات الإسلامية المسيحية، مثارَ عناية البحث، فقد تمخّضت عن نتائج عدّة، منها:

إنَّ لتوالي الدِّياناتِ الكِتَابِيَّةِ زمنيًا، أهمّيَّةً كبيرةً في فهمِ الترميزات التَّاهِليَّةِ للأنساق الثقافية والتاريخية بينَ تلكِ الدِّياناتِ. وإنَّ العلاقاتِ الإسلاميَّةَ المَسيحيَّةَ في المائة الأولى قد مُنِيتْ بمقدماتٍ تاريخيةٍ ودينيَّةٍ، وفَرَّتِ المُنَاحُ النَّفْسِيَّ لتأسيسِ لِبَنَاتِها، نحو انتشار الفرق المسيحية في العِراقِ والشَّامِ ومصر والحجاز، وضمور التناحر الطائفي فيما بينها. ولمْ تُكُنْ نشأة الإسلام في البلادِ العَرَبِيَّةِ إعتباطًا، بَلْ جاءَ لَسَدُ الفراغِ الدِّينيِّ لواحدية الألوهة، الَّذِي سَبَّبَهُ توسُّعُ الشَّتاتِ في الأفكارِ والمذاهبِ الدِّينيَّةِ، إذ بلغت الطوائف المسيحية في القرن الخامس الميلادي عددًا يربو على خمسين طائفة، فضلًا عن انتشارِ الوَثْنِيَّةِ في البلادِ العَرَبِيَّةِ.

تُبَيِّنُ الإطالَةُ عَلَى نافذةِ العَلاقاتِ الإسلاميَّةِ المَسيحيَّةِ في طورِها الأوَّلِ، أنَّ المنطقةَ العَرَبِيَّةَ إِبْتَلِيَتْ بِمُعْطِيَّاتٍ تاريخيةٍ، فَجَرَّتْ رُوحَ التَّحَدِّيِّ، وَأَصَلَّتْ عناصرَ البقاءِ في فضاءاتٍ دينيَّةٍ تتناغمُ مَعَ حاجاتِ المُجْتَمَعِ. فالْمذاهبُ المَسيحيَّةُ في الشَّرْقِ أُبْعِدَتْ عَنِ رِبْقَةِ الدِّينِ، الَّذِي اتَّخَذَتْهُ الدَّولَةُ، وَعُدَّتْ هَرَطَقَةً وَبَذَعَةً، كَانَتْ تُعَانِي من نظامي حكمِ الدَّولتينِ الكبيرينِ بِبَرْزَنْطَةَ وَفَارِسَ، وَلَمَّا وَفَرَ لَدَيْهَا قَبُولًا لِلْفَتْوحِ الإسلاميَّةِ والدَّولَةِ العَرَبِيَّةِ.

إنَّ الحَقِيقَةَ التي ينبغي الوقوفُ عَلَيْهَا، هِيَ أَنَّ الإسلامَ التاريخيَ لَيْسَ هُوَ نَفْسُهُ الإسلامَ النَّبَوِيَّ أَوِ القَرَّانِيَّ؛ فَالإسلامَ التاريخيَ اتَّخَذَ نَمَطِيَّةَ الرِّسَالَةِ المُنْغَلَقَةِ عَلَى مصالحِ الذَّاتِ، بَلْ - أحيانًا - مارسَ دَوْرًا مُغَايِرًا للإسلامَ النَّبَوِيَّ، وَهَذَا شَأْنٌ كَثِيرٌ مِمَّا دَرَجَ عَلَيْهِ الإسلامَ التاريخيَ من معالجاتٍ وحوادثٍ أَحْدَثَتْ مَنَحَى مِنَ القَبُولِ لَدُنِ الإخْبَارِيِّينَ؛ لاسْتِنادِها إِلَى حِجِيَّةِ الصَّحَابِيِّ، أَوْ إِلَى أُولِي الأَمْرِ السِّيَاسِيِّ، وَإِنْ اخْتَلَفَتْ عَنْ مُصَدَّقِيَّةِ الشَّرِيعَةِ فِي القُرْآنِ والسَّنَةِ النَّبَوِيَّةِ. من الممكن أن المتغيراتِ التاريخيةِ سمحتْ للدَّولةِ العَرَبِيَّةِ الإسلاميَّةِ، بعد أن انقضتْ المرحلةُ النَّبَوِيَّةُ القصيرة، أَنْ تَتَغَلَّغَلَ الأُمثلةُ الإمبراطوريَّةِ، البيزنطيَّةِ والفارسيَّةِ، في حنايا النُظُمِ الإسلاميَّةِ، فأُضْحَتْ دَوْلَةٌ

يميل فيها الولاء الديني إلى الانصهار مع الانتماء السياسي، واتضحَت هذه الصورة مع الدولة الأموية في ظل متغيرات جيوسياسية وسياسية - انثربولوجية في أطلس النفوذ.

لئن كان التسامح من أهم صفات الإسلام، وإن القرآن اضطلعَ بِذِكْرِ الآخر الديني وحضارته بما يربو على نصفه، ونشر مفهوم التسامح في بضع وثلاثين سورة، ومئة وثيف آية. فإن اشكالية الاختلاف في التفسير أو التأويل، والقراءة المحرفة للنصوص، أضعفت من قيمته التوصيلية، وأسهمت في التخلي عن النظرة المتسامحة التي تحتزنها ذاكرة الثقافة الإسلامية. وظلت فلسفة التشريع الإسلامي مرتكزة على العناية بالجانب الشخصي، والشخصية الاجتماعية الإسلامية، إذ لا يطبق الإسلام على غير المسلمين، بل شرع قوانين لضمان حقوق أصحاب الديانات الأخرى في المجتمع الإسلامي، تحت باب "أحكام أهل الذمة"، من أجل حماية التنوع الديني والثقافي في المجتمع الواحد. ويكاد مثل هذه التجربة يفتقر لها الغرب، الذي بقي - حتى حين - محكوماً بأحادية النظام التشريعي والسياسي، وحسبنا - مثلاً - التجارب الأوربية في محاكم التفتيش، في فرنسا وألمانيا إبان القرن (7هـ / 31م)، وفي أسبانيا في القرن (9هـ / 51م)، والزام اليهود والمسلمين على التدين بالمسيحية، أو طردهم، أو الموت. بينما في تاريخ الإسلام أن حقوق غير المسلمين ولا سيما المسيحيين، حفظتها الشريعة المتمثلة بالكتاب والسنة النبوية الصحيحة، كانت مدونة ومعلومة في كتب الفقه، بعنوان: «أحكام أهل الذمة». غير أن بعض الخلفاء والحكام كانوا يجتهدون على صاحب الشريعة ويعملون برأيهم، مما سجدوا خرقاً في صميم العلاقة الإسلامية المسيحية.

إن المعاهدات التي أبرمت بين الرسول محمد وبين المسيحيين، كانت صكوكاً حقوقية ترعى تنظيم العلاقات في المجتمع في صدر الإسلام على أسس حقوقية استندت عليها مصادر الشريعة الإسلامية في التعامل مع الآخر الديني، بل أضحَت أساس العلاقات الإسلامية المسيحية، والعلاقات الإسلامية الإسلامية.

إن سياسة الفتوح واتساع رقعة الدولة العربية بوتيرة سريعة، أربك الحياة الدينية

لدى شعوب البلدان المفتوحة، وأخضع الحياة الاجتماعية الى عمليات التغيير الديموغرافي، وكان من مخرجاتها التطهير الديني لجزيرة العرب، وقد نُسب جزأاً الى قول الرسول محمد. وهذا التطهير ولد مشاعر الضياع، وفقدان الهوية التاريخية لدى مسيحيي الجزيرة، وتشتتهم في البلدان، واندماجهم سيسيولوجياً في بيئات جديدة، مما شكّل خطراً على وجودهم الديني. ونتج عن حصر السلطة بالعرب، وانتشار الإسلام بقوة الترغيب والترهيب، أن أصاب الأغلبية المسيحية الضمور، وتحولت الى أقليات دينية تعاني من ظاهرة الخوف، أو مجموعات تدجنت على غريزة الحماية (الدمة) في ظل أنظمة مُستبدّة أحياناً. فكان عليهم بإزاء الضغوطات الدينية والسياسية والإدارية والاجتماعية، أن يختاروا بين أن يعتنقوا الإسلام، أو يقبضوا على دينهم، ويرحلوا الى أمكنة أخرى، تكون مُستقرّاً ومأمناً لهم.

يجدر بالعلم، أن فكرة الخلافة، التي انبثقت عن العقل القبلي، ظلت تسري في عروق الوعي التاريخي للعامة من المسلمين، إذ كانوا يرون فيها صمّام الأمان، لوجودهم على الصعيدين السياسي والديني؛ لما أتيح لها من شهرة وهيمنة، إبان الفتوح، حتى بلغت الخافقين، واستحوذت على مساحة من القيمة والمعيارية من الحُسن العقلي التاريخي، لذن السلف الصالح، عبر الأزمنة، حتى كادت تراود مخيلة ألية فرقة تنبغ على السطح السياسي، وتسعى الى التوسع وبسط السلطة.

من البدهي إن كل دين أو معتقد يرى معتقوه أنه يحوز كماله الخاص، وقد تمثل كمال الدين الإسلامي في نظر أتباعه بالجهاد، بالمعنى الأكثر عمقاً للمصطلح، الذي يتضمن قيادة النفس، والآخرين جميعهم الى إكمال ديني وأخلاقي، ليس سوى إتمام لجميع الرسالات السابقة، التي لا ينكرها الدين الإسلامي البتة، بل يرى أنه يتخطاها، أو يأخذ بالأحرى بيدها، لإيصالها الى قمة نضجها، أي إليه. إن اعتناق الإسلام - بالنسبة للمسلم - هو تقارب، ينبغي أن يوصل جميع "أهل الكتاب" في نهاية المطاف، الى الإتحاد معه في الحقيقة التي سوف يتشاركونها جميعاً، بفضل ما تبذله الأمة الإسلامية من جهد لا ينقطع لهدايتهم إليها. بيد أن الجهاد لا يهدف الى فرض العقيدة على الناس.

إنَّ الجهادَ الحربيَّ، كنظامٍ إسلاميٍّ، وُلِدَ في حاضنةِ الدفاعِ عن بيضةِ الإسلامِ وحياضه، شكَّلَ ضرورةً ماسَّةً في حُلِّ عُقْدَةِ الصراعِ الحضاريِّ ذي الصبغةِ الدِّنيَّةِ، وما صاحبها من حوادث، فَصَلَّتْ بينَ دارِ الحربِ ودارِ السلامِ. وما بعدَ هذهِ الحِقْبَةِ كانَ الجهادُ الحربيُّ قد استنفدَ دوافعه، والفتوحُ قد فقدتْ جذوتها، ولمْ تُؤتِ أَكْلُها، سوى اضطهادِ الشعوبِ المفتوحةِ باسمِ الجهادِ في الدينِ، تحت رايةِ الخلافةِ الإسلاميةِ. ولمْ يتوقفْ هذا عندَ إيقادِ جَذْوَةِ الكراهيةِ مع الشعوبِ الأخرى، ولا سِيَّما مع الغربِ المسيحيِّ، وأثرها في الحروبِ الصليبيَّةِ فيما بعدُ، وتالياً كانتْ عاملاً على خلقِ تربةٍ خصبةٍ لإشاعةِ رُوحِ الإكراهِ، التي ترعرعتْ لدى المسلمين، ولدتْ حالةَ العنفِ بين صفوفهم.

إنَّ توافُرَ أسبابِ التَّعاضُبِ المَسيحيِّ في المُجتمَعِ الإسلاميِّ، وتوفُرُ آليَّاته في ميادين الحياة، يَمُنِّحُهُم وجوداً متميِّزاً في التراثِ الفكريِّ والعلميِّ. ولعلَّ مُثابرةَ المَسيحيِّينَ في سدِّ الفراغِ الدِّينيِّ والحضاريِّ، بما لديهم من مكانزٍ وخبراتٍ موروثة، واشتغالهم في المَهامِّ الحياتيَّةِ والأعمالِ والعلومِ والفنونِ المُختلفة، عزَّزَ من وجودهم على الخارطةِ دِينيًّا واجتِماعيًّا وحضاريًّا. من خلالِ استحضارِ الذاكرةِ المسيحيَّةِ والذاكرةِ الإسلاميَّةِ في تجربةِ المائةِ الأولى للعلاقاتِ، وتوظيفِ القراءةِ المتسامحةِ للنصوصِ، يمكنُ تحفيزَ مسيرةِ التضامنِ الإنسانيِّ، وتنشيطِ التواصلِ بين المنظوماتِ الثقافيَّةِ الدِّينيَّةِ على سبيلِ الرقيِّ والحضارةِ والسلامِ العالميِّ.

بعد هذهِ الدراسةِ التحليليَّةِ والقراءةِ الموضوعيَّةِ، لا مندوحةَ من الكشفِ عن منهجيَّةِ البحثِ في فهمِ المصطلحاتِ ذاتِ الأهميَّةِ مثل "الدولة" لم يستعمل معها الصبغةِ الدِّينيَّةِ، أي "الدولة الإسلامية" أو "الدولة العربية الإسلامية"، لأنَّ الدَّوْلَ لَوْ قُرِئَتْ بالأذيانِ لكانت ذاتَ طَبيعةٍ انحصاريَّة، ولدتْ إشكالاتٍ تاريخيَّةٍ تصلُ إلى الكوارثِ، فالدولة المسيحيَّة انتجتْ محاكم التفتيشِ، والدولة الإسلامية في العصر الأمويِّ أنهكتْ الإنسانيَّة تحت رايةِ الفتوح، وها هو الشرقُ ينأى كاهله اليوم من فضائع الدولة المتلبَّسةِ باللبوسِ الإسلاميَّة. وأنَّ ثَمَّةَ تعارضٍ في مقصد كل من طرفي المعادلة، فالدين لا إكراه فيه، والدولة تملك سلطة الإكراه والقوة المنظَّمة، ولذا قيل:

الدولة بطبيعتها لا دين لها. ولا نني تفحصتُ المعاهدات والمصادر الإسلامية الأولى، ولم أقف على ذكر "الدولة الإسلامية" ولا «دولة الإسلام»، ولذا شرعت في البحث بتسمية "الدولة العربية".

إذا كان ولا مناص من إضاءة مستقبلية، فإن هذه الدراسة محاولة تفتّح خلالها مقاربات استشرافية، أمام أية دراسات أكاديمية تسعى الى تنمية نقد الفكر الديني باتجاه تحصينه من التطرف، وإعادة قراءة التاريخ الإسلامي، ومحاولة كتابته في ضوء المفاهيم المتقاربة الناتجة عن المقارنات العلمية للكتابات الإسلامية المسيحية، التي استقرت الممارسة التاريخية في صدر الإسلام. ومن هنا، يحدوني الأمل أن تلقى الدراسات عن مكانز التواصل بين الحضارات الدينية عبر التجارب التاريخية، ولا سيما سيولوجيا العلاقات المسيحية الإسلامية، تلقى حظاً من الإهتمام، لا تتّصال واقع البلاد العربية في هذا العصر بها اتصالاً وثيقاً، لكي تشهد الساحة الثقافية بحوثاً جادة، تُثري علاقات التعارف والتفاهم بين المكونات للحياة الاجتماعية، وتنشر ثقافة التعايش والاندماج في المجتمع الواحد، وتتناول التجارب المعاصرة وما تصاحبها من قضايا جديدة، نحو إدارة التعددية الدينية من منظور حقوقي. كما نعروني الحاجة الأكاديمية الى تجديد الدراسة حول الخلافة الإسلامية، وقراءتها من جوانب عدة توفر مزيداً من التعمق في الفكر التاريخي؛ لكونها العروة الوثقى التي يتكئ عليها الوعي التاريخي للعامة من المسلمين، وبؤرة للأفكار المتشددة التي تضطلع بها فرق تترى في تاريخ الإسلام حتى يومنا هذا.



## تَبَيَّنَ الْمَصَادِرُ وَالْمَرَا جِع

### أولاً - المصا در

#### المصا در بالعربية

- ابن الأثير، علي بن مُحَمَّد أبي الكرم الجزري، (ت 630هـ / 1233م): أَسَدُ الْغَابَةِ فِي مَعْرِفَةِ الصَّحَابَةِ، تح: علي مُحَمَّد معوض، عادل أحمد عبد الموجود، (دار الكتب العِلْمِيَّة، بيروت 1994).
- \_\_\_\_\_: الكامل في التاريخ (دار الكتاب العَرَبِي، بيروت 1997).
- ابن الأثير، المبارك بن مُحَمَّد، مجد الدّين الجزري (ت 606هـ / 1209): النّهاية فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ وَالْأَثَرِ، تح: طاهر أحمد الزاوي ومحمود مُحَمَّد الطّناحي، 5ج (المكتبة العِلْمِيَّة، بيروت، 1399هـ / 1979م).
- ابن الأثير، نصر الله بن مُحَمَّد الجزري، ضياء الدّين، (ت 637هـ): المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر، تَحْقِيق: أحمد الحوفي، 4ج (دار نهضة مِصْرَ للطباعة والنّشر والتوزيع، القاهرة).
- أحمد بن حنبل الشّيباني (ت 241هـ / 855م): الرد على الجهمية والزنادقة، تحقيق: صبري بن سلامة شاهين (دار الثبات للنشر والتوزيع، الرياض، لا زمان).
- \_\_\_\_\_: المسند، تَحْقِيق: شعيب الأرناؤوط وآخرون (مُؤَسَّسَةُ الرّسالة، بيروت، 1421 هـ - 2001 م).

- أحمد بن فارس القزويني (ت395هـ / 1005م): معجم مقاييس اللغة، 6 ج، تح: عبد السلام محمد هارون (دار الفكر، بيروت 1399هـ - 1979م).
- ابن إدريس الحلبي، (ت598هـ / 1202م): كتاب السرائر الحاوي لتحرير الفتاوي (مؤسسة النشر الإسلامي، قم).
- الإدريسي، مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن عبد الله (ت560هـ / 1165م): نزهة المشتاق في اختراق الآفاق (عالم الكتب، بيروت 1409).
- الأزدي، الفضل بن شاذان (ت260هـ / 874م): الإيضاح، (مؤسسة انتشارات وچاپ دانشگاه، طهران، 1405هـ).
- الأزدي، مُحَمَّد بن عبد الله البصري: فتوح الشام، تح: وليم ناسوليس الأيرلاندي (مطبعة بتسن مشن، كلكتا، 1854).
- الأزرق، مُحَمَّد بن عبد الله بن أحمد (ت250هـ / 864م): أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار، تح: شدي الصالح ملحس (دار الأندلس للنشر، بيروت، د.ت).
- ابن إسحاق: مُحَمَّد بن إسحاق بن يسار (ت151هـ / 768م): سيرة ابن إسحاق (كتاب السير والمغازي)، تح: سهيل زكار، (دار الفكر، بيروت 1978).
- الأشعري، أبو الحسن، علي بن إسماعيل (ت324هـ): مقالات الإسلاميين، تح: نعيم زرزور، (المكتبة العصرية، بيروت، 2005م).
- ابن أبي أصيبعة، أحمد بن القاسم الخزرجي (ت668هـ / 1270م): عيون الأنباء في طبقات الأطباء، (المطبعة الوهية، القاهرة، لا.ت).
- امرؤ القيس بن جحر الكندي (ت545م): ديوان امرئ القيس، تحقيق: عبد الرحمن المصطاوي (ط2، دار المعرفة، بيروت، 2004).
- الأنباري، أبو بكر مُحَمَّد بن القاسم (ت328هـ / 940م): الزاهر في معاني كلمات الناس، تحقيق: حاتم صالح الضامن. (مؤسسة الرسالة، بيروت، 1992).
- البَابَرَتِي، محمد بن محمد بن محمود، الرومي (ت786هـ / 1384م): العناية شرح

- الهداية (دار الفكر، بيروت، لا. ت).
- الباقلاّني، مُحَمَّد بن الطَّيِّب بن مُحَمَّد (ت 403هـ / 1013م): تمهيد الأوائل وتلخيص الدلائل، تح: عماد الدِّين أحمد حيدر (مُؤَسَّسة الكتب الثَّقافيَّة، بيروت 1993م).
- البُخَّاري، مُحَمَّد بن اسماعيل (ت 256هـ / 870م): الأدب المفرد، تح: سمير بن أمين الزهيري (مكتبة المعارف للنشر، الرِّياض 1998).
- ———: الجامع المسند الصَّحيح، تحقيق: مُحَمَّد زهير بن ناصر الناصر، 9ج (دار طوق النِّجاة، 1422هـ).
- البغداددي، عبد القادر بن عمر (ت 1093هـ / 1682م): خزانة الأدب ولب لباب لسان العرب، تح: عبد السَّلام مُحَمَّد هارون (مكتبة الخانجي، القاهرة 1997).
- البكري، أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز الأندلسي (ت 487هـ / 1094م): المسالك والممالك (دار الغرب الإسلامي، 1992م).
- ———: معجم ما استعجم، تح: مصطفى السَّقا (عالم الكتب - بيروت، 1983).
- البَلَّاذُري، أحمد بن يحيى بن جابر بن داود (ت 279هـ / 892م): جمل من أنساب الأشراف، تحقيق: سهيل زكار، ورياض الزركلي (دار الفكر، بيروت، 1996م).
- ———: فتوح البُلْدَان (دار ومكتبة الهلال - بيروت، 1988م).
- البيضاوي عبد الله بن عمر الشيرازي (ت 685هـ / 1286م): أنوار التنزيل وأسرار التأويل، تح: محمد عبد الرحمن المرعشلي، (دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1418م).
- البيهقي، أحمد بن الحسين بن علي، أبو بكر الخُسْرُو جَردي، (ت 458هـ / 1066م): دلائل النُّبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة، 1 - 7 مج (دار الكتب العلميَّة، بيروت، 1405هـ).
- ———: شعب الإيمان، 14ج (مكتبة الرِّشد للنشر والتَّوزيع بالرياض بالتَّعاون مَعَ

الدار السلفية بيومباي بالهند، 1423هـ - 2003م).

- الثعلبي، أحمد بن محمد بن إبراهيم، أبو إسحاق (ت 427هـ): الكشف والبيان عن تفسير القرآن، 10 ج، تح: أبو محمد بن عاشور (دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1422هـ / 2002م).
- الجاحظ، عمرو بن بحر (ت 255هـ / 869م): البيان والتبيين، (دار ومكتبة الهلال، بيروت، 1423هـ).
- ———: الرد على النَّصَارَى، ضَمَّنَ رسائل الجاحظ، تح: عبد السلام هارون، (مكتبة الخانجي، القاهرة، 1989).
- الجهشيارى، مُحَمَّد بن عبدوس الكوفي (ت 331هـ / 943م): الوزراء والكتاب، (دار الكتاب، القاهرة، 1357هـ / 1938م).
- ابن الجوزي (597هـ / 1201م): تليح فهم أهل الأثر، (شركة دار الأرقم بن أبي الأرقم، بيروت 1997م).
- ———: المنتظم في تاريخ الأمم والملوك، تحقيق: مُحَمَّد عبد القادر عطا، مصطفى عبد القادر عطا، ج 19، (دار الكتب العلميَّة، بيروت، 1992م).
- الجوهرى، أبو نصر إسماعيل بن حماد (ت 393هـ / 1003م) الصَّحاح تاج اللُّغة وصحاح العَرَبِيَّة، تح: أحمد عبد الغفور عطار (دار العلم للملايين، بيروت 1987م).
- الجياني مُحَمَّد بن عبد الله الطَّائِي (ت 672هـ / 1274م): إكمال الإعلام بثلاث الكَلَام، تح: سعد بن حمدان الغامدي، (جامعة أمِّ القرى، مَكَّة، 1984).
- ابن أبي حاتم، الرازي (327هـ / 939م): تفسير القرآن العظيم (مكتبة نزار الباز، الرياض، 1419هـ).
- ابن حبان، أبو حاتم، البُسْتِي (ت 354هـ / 956م): الصَّحيح، تح: شعيب الأرْنَؤوط (مُؤَسَّسَة الرِّسَالَة، بيروت، 1988م).

- ابن حبيب، مُحَمَّد، أَبُو جعفر البغدادي (ت245هـ / 859م): المجبر، تح: إيلزة ليختن شتير، (دار الآفاق الجديدة، بيروت، لا. ت).
- \_\_\_\_\_: المُنَمَّق فِي أخبار قُرَيْش، تح: خورشيد أحمد فاروق، (عالم الكتب، بيروت، 1405 هـ / 1985 م).
- ابن حجر، أحمد بن علي العسقلاني (ت852هـ / 1448م): الإصابة في تمييز الصحابة، 8ج، تح: عادل أحمد عبد الموجود، وعلى محمد معوض، (دار الكتب العلمية، بيروت 1415هـ).
- \_\_\_\_\_: تهذيب التهذيب، 12ج (دائرة المعارف النظامية، الهند، 1326هـ).
- ابن أبي الحديد (ت656هـ / 1258م): شرح نهج البلاغة، تح: محمد أبو الفضل إبراهيم (دار احياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاه، القاهرة، 1959).
- ابن حزم، علي بن أحمد الأندلسي القرطبي الظاهري (ت456هـ / 1064م): رسائل ابن حزم الأندلسي، تحقيق: إحسان عباس (المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت، لا. ت).
- \_\_\_\_\_: المحلى بالآثار (دار الفكر، بيروت، لا. ت).
- الحلبي، علي بن إبراهيم (ت1044هـ / 1731م) السيرة الحلبية = إنسان العيون في سيرة الأمين المأمون (دار الكتب العلمية، بيروت 1427هـ).
- ابن حمدون، محمد بن الحسن، بهاء الدين البغدادي (ت562هـ): التذكرة الحمدونية، (دار صادر، بيروت، 1417هـ).
- الجُمَيْرِي، مُحَمَّد بن عبد الله بن عبد المنعم (ت900هـ / 1495م) الرّوض المعطار في خبر الأقطار، تح: إحسان عباس (مؤسسة ناصر للثقافة، بيروت 1980).
- ابن حوقل، مُحَمَّد البغدادي الموصلِي (ت: بَعْدَ 367هـ / 978م): صورة الأرض، (دار صادر، أفست ليدن، بيروت 1938م).
- الخطيب البغدادي (ت463هـ / 1071م) تاريخ بغداد، [1] تح: مصطفى عبد القادر

- عطا (دار الكتب العلميّة، بيروت، 1417 هـ). [2] تح: بشار عواد معروف، 16 ج، (دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2002).
- الخلال، أبو بكر أحمد بن مُحَمَّد بن هارون (ت 311 هـ / 923 م): أحكام أهل الملل والردة من الجامع لمسائل الإمام أحمد بن حنبل، (دار الكتب العلميّة، بيروت، 1994).
  - ابن خلدون، عبد الرحمن بن مُحَمَّد الإشبيلي (ت 808 هـ / 1405 م): ديوان المبتدأ والخبر في تاريخ العرب والبربر ومن عاصرهم من ذوي الشأن الأكبر (تاريخ ابن خلدون)، تح: خليل شحادة (دار الفكر، بيروت 1988).
  - ابن خلكان، أحمد بن مُحَمَّد بن إِبْرَاهِيم (ت 681 هـ / 1282 م): وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، تح: إحسان عباس (دار صادر، بيروت 1994 م).
  - خليفة بن خياط العصفري (ت 240 هـ / 854 م): تاريخ خليفة، تحقيق: أكرم ضياء العمري (دار القلم، مؤسّسة الرسالة، دمشق، بيروت، 1397).
  - الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي البصري (ت 170 هـ / 786 م) كتاب العين، تح: مهدي المخزومي، إِبْرَاهِيم السامرائي، 8 جزء، (دار ومكتبة الهلال، بيروت، لا. ت.).
  - الخوارزمي، محمد بن أحمد بن يوسف (ت 387 هـ): مفاتيح العلوم، تح: إبراهيم الأبياري (ط 2، دار الكتاب العربي، القاهرة، لا. ت.).
  - ابن دُرَيْد، مُحَمَّد بن الحسن الأزدي (ت 321 هـ / 933 م): جمهرة اللّغة، تح: رمزي منير بعلبكي (دار العلم للملايين، بيروت 1987).
  - الديار بكري، حسين بن مُحَمَّد بن الحسن (ت 966 هـ / 1559 م): تاريخ الخميس في أحوال أنفس النفيس، (دار صادر، بيروت، لا. ت.).
  - الذينوري، أحمد بن مروان المالكي (ت 333 هـ / 945 م): المجالسة وجواهر العلم، (جمعية التّربية الإسلاميّة، أم الحصم، البحرين؛ دار ابن حزم، بيروت، 1419 هـ).

- الذهبى، شمس الدين، مُحَمَّد بن أحمد (ت 748هـ / 1347م): تاريخ الإسلام وَوَفِيَات المشاهير وَالْأعلام، 1 - تح: بشار عواد معروف (دار الغرب الإسلامي، بيروت، 2003 م). 2 - تح: عمر عبد السلام التدمري (ط2، دار الكتاب العربي، بيروت، 1413 هـ - 1993 م).
- —: سير أعلام النبلاء، تح: شعيب الأرناؤوط، 25 جزء، (ط3، مؤسسة الرسالة، 1405 هـ / 1985 م).
- الرازي، فخر الدين، محمد بن عمر بن الحسن، (ت 606هـ / 1209م): مفاتيح الغيب أو التفسير الكبير (ط3، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1420).
- ابن رشد، ابو الوليد، محمد بن أحمد (ت 520هـ / 1126م): المقدمات الممهدات، تح: سعيد أحمد أعراب، 3 ج، (دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1988).
- ابن رشيقي، الحسن القيرواني الأزدي (ت 463هـ / 1071م): العملة في محاسن الشعر وآدابه (دار الجيل 1981 م).
- الزجاجي، عبد الرحمن بن إسحاق البغدادي (ت 337هـ / 948م): أخبار أبي القاسم الزجاجي، تح: عبد الحسين المبارك (دار الرشيد، بغداد، 1980).
- أبو زرعة الدمشقي، عبد الرحمن بن عمرو (ت 281هـ / 894م) تاريخ أبي زرعة، (مجمع اللغة العربية' دمشق، لا. ت).
- الزمخشري، أبو القاسم محمود بن عمرو (ت 538هـ / 1144م): الكشف عن حقائق غوامض التنزيل، 4 ج (دار الكتاب العربي، بيروت، 1407هـ).
- زيد بن علي بن الحسين (ت 122هـ / 740م): مسند الامام زيد، جمعه: عبد العزيز بن إسحاق البغدادي (دار الكتب العلمية، بيروت، لا. ت).
- ساويرس ابن المقفع (302 - 377هـ / 915 - 987م): تاريخ البطارقة - تاريخ مضّر، تح: عبد العزيز جمال الدين (مكتبة مدبولي، القاهرة 2006م).
- السخاوي، شمس الدين، أبو الخير، مُحَمَّد بن عبد الرحمن (ت 902هـ / 1497م):

- التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة (الكتب العلمية، بيروت 1993م).
- السرخسي، مُحَمَّد بن أحمد بن أبي سهل (ت 483هـ / 1090م): شرح السَّير الكبير (الشركة الشَّرْقِيَّة للإعلانات، القاهرة 1971م).
  - —: المبسوط، 30ج، (دار المعرفة، بيروت، 1414هـ / 1993م).
  - ابن سعد، مُحَمَّد بن سعد بن منيع (ت 230هـ / 845م): الطبقات الكُبْرَى، تحقيق: مُحَمَّد عبد القادر عطا، 8ج، (دار الكتب العِلْمِيَّة، بيروت، 1990م).
  - سعيد بن بِطْرِيق، افتيشيوس (ت 328هـ / 940م): التاريخ المجموع عَلَى التحقيق والتصديق (مطبعة الآباء اليسوعيين، بيروت، 1905).
  - ابن سَلَام، مُحَمَّد الجمحي (ت 232هـ / 847م): طبقات فحول الشعراء، تح: محمود مُحَمَّد شاكر (دار المدني، جدة).
  - السَّهيلي، أَبُو القاسم، عبد الرَّحمن بن عبد الله بن أحمد (ت 581هـ / 1185م): الرُّوض الأنف في شرح السيرة النَّبَوِيَّة لابن هشام، تح: عمر عبد السَّلام السَّلامي، (دار إحياء التَّراث العَرَبِي، بيروت، 1421هـ / 2000م).
  - ابن سيده: علي بن إسماعيل بن سيده المرسي (ت 458هـ / 1066م): المحكم والمحيط الأعظم، تح: عبد الحميد هنداي، (دار الكتب العِلْمِيَّة، بيروت، 1421هـ - 2000م).
  - السَّيوطي، جلال الدِّين، عبد الرَّحمن بن الكمال (ت 911هـ / 1505م): تاريخ الخلفاء، تحقيق: حمدي الذمرداش (مكتبة نزار مصطفى الباز، 1425هـ - 2004م).
  - —: الجامع الصَّغير (دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت، 1981م).
  - —: الدَّر المنشور (دار الفكر، بيروت، 1993).
  - —: السَّماريخ فِي علم التَّاريخ، تح: عبد الرَّحمن حسن محمود (مكتبة الآداب، القاهرة).
  - الشَّابشتي، علي بن مُحَمَّد (ت 388هـ / 998م): الدِّيَّارات، تح: كوركيس عواد،



- (ط2، دار الرائد العربي، بيروت 1986).
- الشافعي، مُحَمَّد بن إدريس المطلبي القرشي المكي (ت204هـ / 820م): مسند الشافعي (دار الكتب العلمية، بيروت).
  - أَبُو شامة، شهاب الدين، عبد الرحمن بن إسماعيل المقدسي (ت665هـ / 1267م): عيون الروضتين في أخبار الدولتين التورية والصلاحية، 5ج (مؤسسة الرسالة، بيروت، 1997).
  - ابن شبة: التميمي البصري، أَبُو زيد (ت262هـ / 876م) تاريخ المدينة، تحقيق: فهمي مُحَمَّد شلتوت (طبع حبيب محمود أحمد - جدة، 1399 هـ).
  - ابن شداد، عز الدين مُحَمَّد بن علي الحلبي (ت684هـ / 1250م): الأعلام الخطيرة في ذكر أمراء الشام والجزيرة، تحقيق: يحيى زكريا عبّارة، (منشورات وزارة الثقافة بسوريا، 1991م).
  - الشريف الرضي (ت405هـ / 1014م): نهج البلاغة - خطب الإمام علي، شرح: مُحَمَّد عبده، (دار الذخائر، قم، إيران 1412 هـ).
  - ابن شعبة الحرّاني (ق4هـ / 10م): تحف العقول عن آل الرسول، (مؤسسة النشر الإسلامي، جماعة المدرسين، قم، لا. ت).
  - الشهرستاني: مُحَمَّد بن عبد الكريم بن أحمد (ت548هـ / 1153م): الملل والنحل، (مؤسسة الحلبي وشركاه للنشر، القاهرة).
  - الصالحى، مُحَمَّد بن يوسف الشامي (ت942هـ / 1535م): سبل الهدى والرّشاد في سيرة خير العباد، وذكر فضائله وأعلام نبوته وأفعاله وأحواله في المبدأ والمعاد، تح: عادل أحمد عبد الموجود، علي مُحَمَّد معوض، (دار الكتب العلمية، بيروت 1414 هـ / 1993م).
  - الصدوق، مُحَمَّد بن علي، أبو جعفر، بن بابويه القمي (ت381هـ / 991م): من لا يحضره الفقيه (منشورات جماعة المدرسين، قم، إيران، لا. ت).

- —————: الأماي (مؤسسة البعثة، قم، إيران، 1417هـ).
- الطبري مُحَمَّد بن جرير (ت310هـ / 922م): تاريخ الرسل والملوك، (دار التراث، بيروت، لا. ت).
- —————: جامع البيان في تأويل القرآن، تحقيق: أحمد مُحَمَّد شاكر، 24 جزء، (مؤسسة الرسالة، لا مكان، 2000 م).
- الطرطوشي، مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن الوليد الفهري (ت520هـ / 1126م) سراج الملوك (أوائل المطبوعات العربية، مصر، 1872م).
- ابن الطقطقي، مُحَمَّد بن علي بن طباطبا (ت709هـ / 1309م): الفخري في الآداب السلطانية والدول الإسلامية، تح: عبد القادر مُحَمَّد مايو (دار القلم العربي، بيروت 1997).
- الطوسي، مُحَمَّد بن الحسن (ت460هـ / 1068م): تهذيب الأحكام، تح: حسن الخراسان (ط4، دار الكتب الإسلامية، طهران).
- —————: الخلاف، (مؤسسة النشر الإسلامية، قم 1407).
- ابن عبد البر، يوسف بن عبد الله، أبو عمر النمرى (ت463هـ / 1071م): الاستذكار (دار الكتب العلمية، بيروت، 2000).
- —————: الاستيعاب في معرفة الأصحاب، 4ج، تح: علي محمد البجاوي (دار الجيل، بيروت، 1412هـ / 1992م).
- —————: الدرر في اختصار المغازي والسير، تح: شوقي ضيف (دار المعارف، القاهرة، 1403هـ).
- ابن عبد الحق البغدادي، عبد المؤمن، صفى الدين القطيعي (ت739هـ / 1338م): مرصد الاطلاع على أسماء الامكنة والباق (دار الجيل، بيروت، 1412هـ).
- ابن عبد الحكم، عبد الرحمن بن عبد الله (ت257هـ / 871م): فتوح مصر والمغرب (مكتبة الثقافة الدينية 1415هـ).

- ابن عبد الحكم، عبد الله بن أعين المصري (ت 214هـ): سيرة عمر بن عبد العزيز، تح: أحمد عبيد، (عالم الكتب، بيروت، 1984).
- عبد الرزاق الصنعاني، بن همام (211هـ / 827م): المصنف (المجلس العلمي، الهند؛ المكتب الإسلامي، بيروت، 1403).
- ابن عبد ربه، أحمد بن مُحَمَّد الأندلسي (ت 328هـ / 940م): العقد الفريد، (دار الكتب العلميّة - بيروت، 1404 هـ).
- عبد القادر البغدادي، أَبُو منصور (ت 429هـ / 1038م): الفرق بين الفرق، (ط2، دار الآفاق الجديدة، بيروت، 1977) ص 28.
- ابن العنبري، غريغوريوس، أَبُو الفرج بن هارون الطّبيب الملطّي (ت 685هـ / 1286م): تاريخ مختصر الدول، تصحيح: الأب انطوان صالحاني اليسوعي (دار الرّائد اللبناني، بيروت، 1983م).
- أَبُو عُبيد، القاسم بن سلام الهروي البغدادي (ت 224هـ / 838م): الأموال، تحقيق: خليل مُحَمَّد هراس، (دار الفكر - بيروت، لا. ت).
- \_\_\_\_\_: غريب الحديث، تح: مُحَمَّد عبد المعيد خان، 4 جزء، (مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد - الدّكن، الهند، 1964م).
- العجلوني، إسماعيل بن مُحَمَّد (ت 1162هـ / 1749م): كشف الخفاء (دار الكتب العلميّة - بيروت، 1988م).
- ابن عذاري المراكشي، أَبُو عبد الله مُحَمَّد بن مُحَمَّد (ت 695هـ / 1295م): البيان المغرب في أخبار الأندلس والمغرب، تح: ج. س. كولان، إ. ليفي بروفنسال (ط3، دار الثقافة، بيروت 1983).
- ابن عساكر، علي بن الحسن بن هبة الله (ت 571هـ / 1176م): تاريخ دمشق، تح: عمرو بن غرامة العمروي، (دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، 1415هـ - 1995م).
- الغزالي، أَبُو حامد، مُحَمَّد بن مُحَمَّد (ت 505هـ / 1111م): مقامات العلماء بين

- يدي الخلفاء والامراء، تح: مُحَمَّد حسن مُحَمَّد حسن، أحمد فريد المزيدي (دار الكتب العلميّة، بيروت 2003).
- ابن فارس، أحمد القزويني (ت395هـ / 1004م): الصّاحبي في فقه اللّغة العربيّة ومساثلها وسنن العرب في كلامها (دار الكتب العلميّة، بيروت 1997).
  - أبو الفداء عماد الدّين إسماعيل بن علي، صاحب حماة (ت732هـ / 1331م): المختصر في أخبار البشر (المطبعة الحسينية، القاهرة، لا. ت).
  - أبو الفرج الاصفهاني، علي بن الحسين (ت356هـ / 967م): الاغانى (دار الفكر للطباعة والنّشر، بيروت).
  - ابن فرحون، برهان الدّين اليعمرى (ت799هـ / 1397م) تبصرة الحكام في أصول الأفضية ومناهج الأحكام (مكتبة الكليات الأزهرية، 1986م).
  - الفسوي، يعقوب بن سفيان (ت277هـ / 890م): المعرفة والتاريخ، تح: أكرم ضياء العمري (مؤسّسة الرّسالة، بيروت 1981).
  - ابن فضل الله العمري، أحمد بن يحيى (ت749هـ / 1349م): مسالك الأبصار في ممالك الأمصار (المجمع الثقافي، أبو ظبي 1423هـ).
  - ابن الفقيه، أحمد بن مُحَمَّد بن إسحاق الهمداني (ت365هـ / 976م): البلّدان، تح: يوسف الهادي، (عالم الكتب، بيروت، 1416هـ - 1996م).
  - ابن قتيبة، أبو مُحَمَّد عبد الله بن مسلم الدّينوري (ت276هـ / 889م): المعارف، تحقيق: ثروت عكاشة (الهيئة المصريّة العامّة للكتاب، القاهرة 1992م).
  - قدامة بن جعفر، أبو الفرج البغدادي (ت337هـ / 948م): الخراج وصناعة الكتابة، تح: مُحَمَّد حسين الزبيدي (دار الرّشيد، بغداد).
  - القزويني، زَكْرِيَّا بن مُحَمَّد بن محمود (ت682هـ / 1283م): آثار البلاد وأخبار العباد (دار صادر، بيروت).
  - القسطلاني، أحمد بن مُحَمَّد المصّري، (ت923هـ / 1517م) المواهب اللدنية

- بالمنح المُحمَّدية (المكتبة التوفيقية، القاهرة).
- القفطي، أبو الحسن علي بن يوسف (ت 646هـ / 1248م): إخبار العلماء بأخبار الحكماء، مكتبة المتنبي، القاهرة، لا. ت).
- القلقشندي، أحمد بن علي بن أحمد الفزاري (ت 821هـ / 1418م): صبح الأعشى في صناعة الإنشاء، 15 جزء (دار الكتب العلمية، بيروت).
- —: مآثر الإنافة في معالم الخلافة، تح: عبد الستار أحمد فراج (مطبعة حكومة الكويت، الكويت 1985).
- ابن قيم الجوزية، محمد بن أبي بكر (ت 751هـ / 1350م): أحكام أهل الذمة، 3 ج، تح: يوسف بن أحمد البكري، شاكر بن توفيق العاروري، (رمادي للنشر، الدمام، المملكة السعودية، 1418هـ / 1997م)
- ابن كثير، إسماعيل بن عمر الدمشقي (ت 774هـ / 1372م): السيرة النبوية، تح: مصطفى عبد الواحد، (دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت).
- الكلاعي، سليمان بن موسى الحميري، (ت 634هـ / 1237م): الاكتفاء بما تضمنته من مغازي رسول الله والثلاثة الخلفاء (دار الكتب العلمية - بيروت 1420هـ).
- ماري بن سليمان (ق 6هـ / 12م): فطاركة كرسى المشرق - من كتاب المجدل (طبعة رومية 1899م، مكتبة المثنى، بغداد).
- مالك بن أنس الأصبحي (ت 179هـ / 795م): المَدَوْنَة (دار الكتب العلمية، بيروت 1994م).
- الماوردي، علي بن مُحَمَّد البصري البغدادي (ت 450هـ / 1058م): الأحكام السُّلْطَانِيَّة (دار الحديث، القاهرة، لا. ت).
- المَبْرَد، مُحَمَّد بن يزيد المبرد، أبو العباس (ت 286هـ / 899م): الكامل في اللغة والأدب، تح: مُحَمَّد أبو الفضل إبراهيم، 4 جزء (ط 3، دار الفكر العربي، القاهرة، 1417 هـ - 1997 م).

- المُتقي الهندي، علي بن حسام الدين ابن قاضي خان القادري (ت975هـ / 1568م):  
كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، (ط5، مؤسّسة الرسالة، لا مكان، 1981).
- المروزي، مُحَمَّد بن نصر بن الحجاج (ت294هـ / 906م) السّنة، تح: سالم أحمد السلفي (مؤسّسة الكتب الثّقافيّة - بيروت، 1408هـ).
- المزي، يوسف بن عبد الرحمن (ت742هـ / 1341م): تهذيب الكمال في أسماء الرجال، تح: بشار عواد معروف، 35 جزء، مؤسّسة الرسالة، بيروت 1400هـ / 1980م).
- المسعودي علي بن الحسين (346هـ / 957م): التّنبية والإشراف (دار الصّاوي، القاهرة).
- ———: مروج الذهب، تحقيق: شارل بلا، (انتشارات الشّريف الرّضي، قم، 1422هـ).
- مسكويه: أبو علي أحمد بن مُحَمَّد بن يعقوب (ت421هـ / 1030م): تجارب الأمم وتعاقب الهِمَم، تحقيق: أبو القاسم إمامي، (ط2، سروش، طهران، 2000م).
- مسلم بن الحجاج، أبو الحسن القشيري النّيسابوري (ت261هـ / 875م): المسند الصّحيح، تحقيق: مُحَمَّد فؤاد عبد الباقي، (دار إحياء التراث العربيّ، بيروت)، وطبعة (دار الفكر، بيروت).
- المُطرزّي، برهان الدين، أبو الفتح الخوارزمي (ت610هـ): المُعَرَّب في ترتيب المُعَرَّب (دار الكتاب العربي، بيروت، لا. ت).
- المُفيد، مُحَمَّد بن مُحَمَّد بن النّعمان العكبري (ت413هـ / 1022م): المُفنيّة، (مؤسّسة النشر الإسلاميّ، قم، لا. ت.).
- المُقدسي: المطهر بن طاهر (ت355هـ / 966م): البدء والتّاريخ، ج6 (مكتبة الثّقافة الدّينيّة، بور سعيد).
- المقرئزي، أحمد بن علي بن عبد القادر، (ت845هـ / 1441م): امتاع الأسماع بما

- للنبي من الأحوال والأموال والحفدة والمتاع، تحقيق: مُحَمَّد عبد الحميد النَمِيسِي، 15 ج (دار الكتب العِلْمِيَّة، بيروت، 1999م).
- \_\_\_\_\_: المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار، 4 ج (دار الكتب العِلْمِيَّة، بيروت 1418هـ).
  - المكي، العباس بن علي الحسين الموسوي (1180هـ / 1766م): نزهة الجليس ومنية الأديب الأنيس، (المطبعة الحيدرية، النَجف 1967).
  - المُلَّا الهُرُوي، علي بن مُحَمَّد، القاري (ت 1014هـ / 1605م) مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، (دار الفكر، بيروت، 1422هـ - 2002م).
  - ابن مَنظُور، مُحَمَّد بن مكرم بن عَلَي (ت 711هـ / 1311م): مختصر تاريخ دمشق (دار الفكر للطباعة والتوزيع والنشر، دمشق 1984).
  - ابن مَوْدود الموصلي، عبد الله بن محمود البلدحي الحنفي (ت 683هـ / 1284م): الاختيار لتعليل المختار، 5 أجزاء (مطبعة الحلبي، القاهرة، 1937م).
  - ابن النديم، مُحَمَّد بن اسحاق (ت 385هـ / 995هـ): الفهرست، تح: إبراهيم رمضان، (دار المعرفة، بيروت، 1997).
  - نشوان بن سعيد الحميري (ت 573هـ): شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، (دار الفكر، دمشق، 1999).
  - أَبُو نُعَيْم، إسماعيل بن مُحَمَّد الأصبهاني، (ت 535هـ / 1141م) دلائل النبوة، تح: مُحَمَّد مُحَمَّد الحداد، (دار طيبة، الرياض، لا. ت).
  - ابن نُقطة، عبد اللطيف بن يوسف البغدادي، ويعرف بابن اللِّباد (ت 629هـ / 1231م): الإفادة والاعتبار في الأمور المشاهدة والحوادث المعاينة بأرض مِصْرَ مطبعة وادي النيل، القاهرة، 1286هـ).
  - التُّويري، أحمد بن عبد الوهاب بن مُحَمَّد (ت 733هـ / 1333م): نهاية الأرب في فنون الأدب (دار الكتب والوثائق القومية، القاهرة، 1423هـ).

- ابن هُشام، عبد الملك الجُمَيري (ت213هـ / 828م): السيرة النبوية، تح: مصطفى السقا وإبراهيم الأياري وعبد الحفيظ الشلبي (شركة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، القاهرة 1375هـ - 1955م).
- أبو هلال العسكري، الحسن بن عبد الله بن سهل (ت395هـ / 1005م): التلخيص في معرفة أسماء الأشياء، تحقيق: عزة حسن (ط2، دار طلاس للدراسات والنشر، دمشق، 1996م).
- ———: معجم الفروق اللغوية (مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، قم، إيران 1412هـ).
- الهمداني، ابن الحائك، أبو مُحَمَّد الحسن بن أحمد بن يعقوب (ت334هـ / 946م): صفة جزيرة العرب، تح: مُحَمَّد علي الأكوخ (مكتبة الإرشاد، صنعاء، 1990م) ص240.
- الواحدي، علي بن أحمد النيسابوري، (ت468هـ / 1076م): أسباب نزول القرآن، تح: عصام الحميدان، (ط2، دار الإصلاح، الدمام، المملكة السعودية، 1412هـ / 1992م).
- ———: التفسير البسيط، (جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، 1430هـ).
- الواقدي، مُحَمَّد بن عمر بن واقد (ت207هـ / 822م): المغازي، تح: مارسدن جونز، (دار الأعلمي، بيروت 1989).
- = = = فتوح الشام (دار الكتب العلمية، بيروت 1997م).
- ابن الوردي، عمر بن مظفر بن عمر (ت749هـ / 1348م)،: التاريخ (دار الكتب العلمية، بيروت 1996م).
- وكيع، مُحَمَّد بن خَلَف البَغْدَادِي، (ت306هـ / 918م): أخبار القضاة، تحقيق: عبد العزيز مصطفى المراغي (المكتبة التجارية الكبرى، شارع مُحَمَّد علي بمصر 1947م).



• ياقوت، شهاب الدين بن عبد الله الرومي الحموي (ت626هـ / 1229م): معجم الأدباء (إرشاد الأريب إلى معرفة الأديب) تح: إحسان عباس، (دار الغرب الإسلامي، بيروت، 1993).

• ———: معجم البلدان، (ط2، دار صادر، بيروت، 1995م).

• اليحصبي، عياض بن موسى بن عياض السبتي، (ت544هـ): مشارق الأنوار على صحاح الآثار، (المكتبة العتيقة ودار التراث، لا بلد، لا زمان).

• اليَعْقُوبِيّ، أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن واضح (ت292هـ / 905م): البلدان (دار الكتب العلميّة، بيروت 1422هـ).

• ———: تاريخ اليَعْقُوبِيّ (دار صادر، بيروت، لا. ت).

• أبو يوسف، يعقوب بن إبراهيم الأنصاري (ت182هـ / 798م): الخراج، تح: طه عبد الرؤوف سعد، سعد حسن مُحَمَّد، (المكتبة الأزهرية للتراث، القاهرة، لا. ت).

#### المصادر المترجمة:

• أرسطوطاليس (ت322ق.م): كتاب الشعر، ترجمة: عبد الرحمن بدوي، (مكتبة النهضة المصريّة، القاهرة 1953م).

• توما أسقف المروج (المرجي): كتاب الرؤساء، ترجمة: الأب ألبير أبونا، (مطبعة ديانا، بغداد 1990) و(المطبعة العصرية، الموصل، العراق، 1966).

• ابن العبري، أبو الفرج الملطبي (ت685هـ / 1286م): التاريخ الكنسي، 1 - 2، ترجمة: المطران صليبا شمعون (دار المشرق الثقافيّة، دهوك، العراق، 2012).

• عدناح، ايشو، البصري (ق3هـ / 9م): الذبورة في مملكتي الفرس والعرب، ترجمة: القس بولس شيخو، (مطبعة النجم، الموصل، العراق 1939).

• فرماج، بطرس اليسوعي: مروج الأخبار في تراجم الأبرار (مطبعة الأباء المرسلين، بيروت، 1880م).

- ميخائيل، مار السرياني الكبير (ت595هـ / 1199م): التاريخ، 3ج، ترجمة: مار غريغوريوس صليبا شمعون (التراث السرياني، متروبوليت، حلب، سورية 1996م).
- يوحنا النيقوسي: تاريخ العالم القديم ودخول العرب مصر، ترجمة: بيشوى عبد المسيح (لا.ط، لا.م).

## ثانيا - المراجع

### المراجع بالعربية:

- الألوسي محمود شكري البغدادي (1343هـ / 1924م): بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، تحقيق: مُحَمَّد بهجة الأثري، (دار الكتاب المصري، القاهرة، لا.ت).
- إبراهيم: فاضل خليل: خالد بن يزيد سيرته واهتماماته العلمية «دراسة في العلوم عند العرب» (دار الحرّية للطباعة، بغداد، 1984).
- إبراهيم، غريغوريوس يوحنا: المراكز الثقافية السريانية، (دار ماردين للنشر، حلب 1997م).
- أبونا، البير (الأب): تاريخ الكنيسة الشرقية (ط2، بغداد، 1985).
- —: ديارات العراق، (د.ط، بغداد: 2006م).
- —: أدب اللغة الآرامية، بيروت 1971، ط2 بيروت 1995.
- أرملة، اسحق الخوري السرياني، القس: أنباء الزمان في جثالة المشرق ومقارنة السريان، (بيروت، 1920).
- الأسد، ناصر الدين، مصادر الشعر الجاهلي، (ط7، دار المعارف، القاهرة، 1988).
- اسكندر، فايز نجيب: المسلمون والبيزنطيون والأرمن في ضوء كتابات المؤرخ الأرمني سببوس، (دار الحكمة اليمانية، صنعاء، 1993).
- أمين، أحمد: فجر الإسلام (ط10، دار الكتاب العربي، بيروت 1969م).

- \_\_\_\_\_: ضحى الإسلام، (ط3، دار الكتاب العربي، بيروت).
- الأنبا الأرثوذكسي: كتاب العذراء مريم، حياتها، رموزها وألقابها، فضائلها، تكريمها (القاهرة، رقم ايداع 14357 / 2005).
- أيوب، سعيد: معالم الفتن (مجمع احياء الثقافة الإسلامية، قم، 1416هـ).
- بابو اسحاق، روفائيل: تاريخ نصارى العراق (مطبعة المنصور، بغداد، 1948).
- \_\_\_\_\_: أحوال نصارى بغداد، (مطبعة شفيق بغداد 1960م).
- بدوي، عبد الرحمن: موسوعة المستشرقين، (دار العلم للملايين، بيروت، 1993م).
- \_\_\_\_\_: التراث اليوناني في الحضارة الإسلامية - دراسات لكبار المستشرقين (مكتبة النهضة المصرية، 1940).
- برو، توفيق: تاريخ العرب القديم (ط2، دار الفكر، بيروت، 1422هـ / 2001م).
- بسيوني، محمود شريف، الوثائق الدُولِيَّة المعنية بحقوق الإنسان، ج2، (دار الشروق، القاهرة، 2003).
- بلحاج، سلوى العايب: المسيحية العربية وتطوراتها - من نشأتها إلى القرن الرابع الهجري/ العاشر الميلادي، (ط2، دار الطليعة، بيروت، 1998).
- البناء، جورج: الموسوعة الكلدانية، سلسلة بطاريكة الكلدان (دار فينوس للطباعة والنشر، 2002).
- جعيط، هشام: تاريخية الدعوة المُحمَّدية في مَكَّة (دار الطليعة للطباعة، بيروت 2007).
- \_\_\_\_\_: الوحي والقرآن والنبوة (ط2، دار الطليعة للطباعة والنشر، بيروت، 2000).
- الجمري، منصور: مداخلات في الفكر والسياسة، (دار الوسط للنشر والتوزيع، البحرين، 2008م).
- الجمل، أحمد مُحمَّد عَلى: أثر جهود السريان عَلى الحضارة العَرَبِيَّة الإسلاميَّة (كلية

اللغات والترجمة - جامعة الأزهر، القاهرة 2005م).

• الحداد، يوسف دُرّة: القرآن دعوة نصرانية (ط2، منشورات المكتبة البولسية، بيروت، 1986).

• الحربي، عاتق بن غيث: معجم المعالم الجغرافية في السيرة النبوية (دار مكة للنشر والتوزيع، السعودية).

• حسين، طه: في الأدب الجاهلي، (ط3، مطبعة محمد عبد الرحمن، القاهرة، 1933).

• الحمد، مُحَمَّد عبد الحميد: التوحيد والتثليث في حوار المسيحية والإسلام، (دار الأوائيل، دمشق 2003).

• حميد الله، مُحَمَّد الحيدر آبادي الهندي (ت 1424هـ): مجموعة الوثائق السياسية للعهد النبوي والخلافة الراشدة (ط6، دار النفائس، بيروت، 1407هـ).

• الخضري، حنا جرجس، القس: تاريخ الفكر المسيحي، (دار الثقافة، القاهرة، 1994).

• خلاف، عبد الوهاب (ت 1375هـ): السياسة الشرعية في الشئون الدستورية والخارجية والمالية، (دار القلم، لا مكان، 1988).

• خليل، حلمي: المولد في العربية (دار النهضة العربية، بيروت 1405).

• خمّاش، نجدت: الشام في صدر الإسلام، (دار طلاس للترجمة والنشر، دمشق، 1987).

• الدّبس، يوسف، (المطران): (ت 1907) تاريخ سوريا الديني والديني، 5 ج (دار نظير عبود، بيروت، لا. ت).

• —: الجامع المفصل في تاريخ الموارد المؤصل (بيروت، المطبعة العمومية الكاثوليكية، 1905)

• الدّقس، كامل: الدولة الإسلامية، (دار الأرقام، عمان 1993م).

• الدّوري، عبد العزيز: مقدمة في تاريخ صدر الإسلام (مطبعة المعارف، بغداد،

- (1960).
- رستم، أسد: كنيّسة مدينة الله أنطاكيّة العظمى، 3 جزء، (المكتبة البولسية، بيروت، 1988).
  - رشدي، زاكيا: السّريانيّة نحوها وصرفها، (ط2، دار الثقافة للطباعة والنّشر، القاهرة 1978م).
  - رضا، أحمد: مولد اللّغة (دار الرّائد العربيّ، بيروت 1983م).
  - رضا، محمد رشيد (1354هـ / 1935م): تفسير المنار، 12 ج، (الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، 1990).
  - أبو زهرة، محمد بن أحمد بن مصطفى (ت 1394هـ / 1974م): زهرة التفاسير، 10 أجزاء، (دار الفكر العربي، بيروت، لا. ت).
  - زيات، حبيب: الدّيارات النّصرائيّة في الإسلام (ط4، دارالمشرق، بيروت 2010).
  - زيدان، جورج: تاريخ العرب قبل الإسلام، مراجعة: حسين مؤنس، (ط3، دار الهلال، القاهرة، لا. ت).
  - زيدان، عبد الكريم: أحكام الذّمّيّين والمستأمنين في دار الإسلام (مكتبة القدس، مؤسّسة الرّسالة، بيروت 1982).
  - سابق، سيد: فقه السنة (ط3، دار الكتاب العربي، بيروت، 1977).
  - السّالم، السيّد عبد العزيز: تاريخ الدّولة العربيّة (دار النهضة العربيّة، بيروت، د. ت).
  - سحاب، فكتور: العُرب وتاريخ المسألة المّسيحيّة، (دار الوحدة للطباعة والنّشر، بيروت 1986).
  - سحمراني، أسعد: الإسلام بين المذاهب والأديان، (دار التفاسير، بيروت، 1992).
  - سعد الدّين، مُحمّد منير: العيش المُشترك الإسلاميّ المّسيحيّ في ظلّ الدّولة الإسلاميّة، (المكتبة البولسية، جونية، 2001).
  - السّعدون، مانع: المّسيحيّة - العقيدة والمذاهب والتاريخ (دار الينابيع، دمشق

(2010).

- سعيد، جودت: كن كابن آدم (دار الفكر، دمشق 1997).
- السّقاف، علوي بن عبد القادر، ومجموعة من الباحثين: الموسوعة التاريخية (الدرر السنّية، dorar.net).
- السلامي، شافية حداد: نظرة العرب الى الشعوب المغلوبة من الفتح الى القرن الثالث (دار الانتشار العربي، بيروت، 2009).
- الشّمعاني، بولس، الموفسنيور: تاريخ الآداب السّريانيّة، 4 ج (مطبعة المرسلين اللبنانيين، بيروت 1936).
- سمير عبده: السّريان قديماً وحديثاً (دار الشّروق للنشر والتّوزيع، عمّان 1997).
- الشّاهد، السيّد مُحمّد: حوار المَسيحيّة والإِسْلَام - في كتاب المَسيحيّة وديانات العالم لـ: هانس كونج، وجوزيف فان إس (المؤسّسة الجامعية للدراسات والنشر، بيروت، 1994).
- الشّحات السيّد زغلول: السّريان والحضارة الإِسْلَاميّة (الهيئة المَضريّة العامّة للكتاب، الإسكندريّة، 1975).
- الشّليبي، أحمد: مقارنة الأدّيّان (مكتبة النّهضة المَضريّة، القاهرة، 1988).
- الشّبيبي، كامل مصطفى: الصّلة بين التّصوف والتّشيع، 2 ج (ط3، دار الأندلس، بيروت، 1982).
- الشّيخ، حسين: الرومان، (دار المعرفة الجامعيّة، الإسكندرية، مصر، 1989).
- شيخو، لويس، رزق الله بن يوسف بن عبد المَسيح (ت 1346هـ / 1928م): شعراء النّصْرانيّة قبل الإِسْلَام (ط4، دار المشرق، بيروت 1991).
- \_\_\_\_\_: شعراء النّصْرانيّة بعد الإِسْلَام (مطبعة الآباء المرسلين اليسوعيين، بيروت 1890م).
- \_\_\_\_\_: مجانيّ الأدب في حدائق العَرَب (مطبعة الآباء اليسوعيين، بيروت،

1913م).

- \_\_\_\_\_: المخطوطات العربيّة لكتبة النّصرانيّة (ط2، دار المشرق، بيروت، 2000).
- \_\_\_\_\_: النّصرانيّة وآدابها بينَ عرب الجاهليّة (دار المشرق، بيروت 1989).
- شير، ادي، رئيس أساقفة سمرقند الكلداني: كلد وآثور، 2ج، (نشر الشّماس يوسف دخلو، لا مكان الطّبع، لا. ت).
- شير، السيد ادي: معجم الألفاظ الفارسيّة العربيّة، (مكتبة لبنان، بيروت 1990).
- الصّلابي، عليّ مُحمّد: الدّولة الأمويّة عوامل الازدهار وتداعيات الانهيار، (دار المعرفة للطباعة والنّشر والتّوزيع، بيروت، 2008).
- \_\_\_\_\_: السّيرة النّبويّة - عرض وقائع وتحليل أحداث، (ط7، دار المعرفة للطباعة والنّشر والتّوزيع، بيروت 1429 هـ - 2008 م).
- \_\_\_\_\_: معاوية بن أبي سفيان - شخصيته وعصره، (دار الأندلس الجديدة للنشر والتّوزيع، القاهرة 2008).
- صليبا بن يوحنا: أخبار بطاركة كرسى المشرق [المجلد]، (روما، 1896).
- الطّباطبائي، مُحمّد الحسين: الميزان في تفسير القرآن، (منشورات جماعة المدرسين، قم، ايران).
- طرازي، فلييب دي: عصر السريان الذهبي (مؤسسة هنداوي للتعليم والثقافة، القاهرة، 2012).
- طقوش، مُحمّد سهيل: تاريخ الخلفاء الراشدين الفُتُوحات والإنجازات السّياسيّة (دار التفانس 2003م).
- طيارة، غفيف: روح الدّين الإسلاميّ، (دار العلم للملايين، بيروت 1980).
- ضيف، شوقي: تاريخ الأدب العربيّ العصر الجاهليّ، (ط22، دار المعارف، القاهرة، لا. ت).

- \_\_\_\_\_: الفن ومذاهبه في الشعر العربيّ (ط12، دار المعارف، القاهرة، لا. ت).
- عبد التواب، رمضان (ت 1422هـ): بحوث ومقالات في اللغة، (مكتبة الخانجي، القاهرة، 1995).
- \_\_\_\_\_: المدخل إلى علم اللغة ومناهج البحث اللغويّ (ط3، مكتبة الخانجي، القاهرة، 1997م).
- عبد الحميد، عرفان: النصّرائيّة - نشأتها التاريخيّة وأصول عقائدها (دار عمار، عمان، 2000م).
- عبد ربه، عبد الحافظ: فلسفة الجهاد في الإسلام (دار الكتاب اللبناني، بيروت، 1972).
- عبد العزيز، مُحَمَّد حسن: التعريب في القديم والحديث، (دار الفكر العربيّ، القاهرة).
- عبد اللطيف، عبد الشافي مُحَمَّد: السيرة النبويّة والتاريخ الإسلاميّ، (دار السلام، القاهرة 1428هـ).
- عبد المنعم، محمود عبد الرحمن: معجم المصطلحات والألفاظ الفقهية، (دار الفضيلة، القاهرة، لا. ت).
- أبو عبيدة، طه عبد المقصود عبد الحميد: الحضارة الإسلاميّة: نشأتها في المشرق - انتقالها إلى الأندلس - دعم الأندلسيين لها - تأثيرها على أوروبا (دار الكتب العلميّة، لا مكان، 2004).
- \_\_\_\_\_: موجز عن الفتوحات الإسلاميّة، (دار النشر للجامعات، القاهرة).
- العدوي، إبراهيم احمد: الأمويّون والبيزنطيّون، (ط2، الدار القومية للطباعة والنشر، القاهرة، 1963م).
- العربيّ، مُحَمَّد ممدوح: دولة الرسول في المدينة (الهيئة المصريّة العامّة للكتاب، القاهرة، 1988م).



- العسيري، أحمد معمور: موجز التاريخ الإسلامي من عهد آدم إلى عصرنا الحاضر (فهرسة مكتبة الملك فهد الوطنية، الرياض).
- العش، يوسف، الدكتور: الدولة الأموية - والاحداث التي سبقتها ومهدت لها، (دار الفكر للطباعة والتوزيع، دمشق 1992).
- العقيلي، نجيب: الاستشراق والمستشرقون (ط5، دار المعارف، القاهرة، 2006م).
- العقيلي، عمر سليمان: خلافة معاوية، (طبعة الرياض، 1404هـ).
- علي، جواد: المُفَصَّل في تاريخ العَرَب قَبْلَ الإسلام، 20 جزء، (ط4، دار الساقى، بيروت 1422هـ / 2001م).
- عمارة، مُحَمَّد: قاموس المصطلحات الاقتصادية في الإسلام، (دار الشروق، بيروت، 1993م).
- العمري، أكرم ضياء: المجتمع المدني في عهد النبوة، (المجلس العلمي، الجامعة الإسلامية، المدينة المنورة، المملكة السعودية، 1983).
- عون، مشير باسيل: الفكر العربيّ الدينيّ المسيحيّ (دار الطليعة، بيروت، 2007).
- عيتاني، حسام: الفتوحات العربية في رواية المغلوبين، (دار الساقى، لندن - بيروت، 2011م).
- الغزالي، مُحَمَّد السَّقَا (ت 1416هـ): فقه السيرة، (دار القلم - دمشق 1427هـ).
- فتح الله، أحمد، معجم ألفاظ الفقه الجعفري، (مطابع المدوخل، الدمام، 1415 - 1995م).
- فياض، نبيل: النصارى، تاريخهم وعقائدهم (دمشق، 1997م).
- الفيومي، مُحَمَّد إبراهيم: تاريخ الفكر الدينيّ الجاهليّ (ط4، دار الفكر العربيّ، بيروت 1994).
- ابن قاسم، عبد الرحمن بن مُحَمَّد التجدي (ت 1392هـ)، الإحكام في شرح أصول الأحكام (ط2، لا ناشر، 1406هـ).

- قاشا، سهيل، الأب: احوال النَّصَارَى فِي خِلَافَةِ بَنِي أُمِيَّة، (مركز التراث العَرَبِيّ المَسيحيّ، بيروت 2005م).
- قُرم، جورج: تَعَدُّد الأَدْيَان وأنظمة الحكم (دار النهار للنشر، بيروت، 1993).
- قلعجي، مُحَمَّد: معجم لغة الفقهاء (ط2، دار التفائس للطباعة والنشر، بيروت 1408/1988م).
- القمص، الشّماس منسي: تاريخ الكَنيسة القبطيّة (مطبعة اليقظة، القاهرة، 1924).
- قنّاتي، جورج شحاتة: تاريخ الصبيلة والعقاير في العهد القديم والعصر الوسيط، (دار أوراق شرقية للطباعة والنشر، بيروت، 1996م).
- \_\_\_\_\_: المَسيحيّة والحضارة العَرَبِيّة (المؤسّسة العَرَبِيّة للدراسات والنشر، بيروت، لا. ت).
- قيس الكلبي: حقيقة مُحَمَّد في التّوراة والإنجيل (المؤسّسة الثقافيّة الإسلاميّة الأمريكيّة، كاليفورنيا، أميركا 2011).
- كرومي، سامي نوح: مقالات في التاريخ السّريانيّ، (متدى اللغات السّامية، جامعة حلب، 2010).
- مؤنس، حسين: دراسات في السّيرة النّبويّة، (الزهراء للإعلام العَرَبِيّ، القاهرة 1985م).
- مختار، أحمد، عبد الحميد: البحث اللُّغويّ عِنْد العَرَب (ط8، عالم الكتب، بيروت، 2003).
- مصطفى، مسلم: معالم قرآنية في الصّراع مَعَ اليهود، دار القلم دمشق 1420هـ - (1999).
- مراد، كامل، مُحَمَّد حمدي البكري، زكية مُحَمَّد رشدي: تاريخ الأدب السّريانيّ (دار الثقافة والنشر، القاهرة، 1987).
- مسرّة، أنطوان: النّظرية العامّة في النّظام الدّستوري اللبناني - أبحاث مقارنة في

- انظمة المشاركة، (المكتبة الشَّرْقِيَّة، بيروت، 2005).
- مغنّية، محمّد جواد: التفسير الكاشف (دار العلم للملايين، بيروت، 1968).
  - المُنتظري: دراسات في ولاية الفقيه وفقه الدولة الإسلاميّة، (منشورات المركز العالمي للدراسات الإسلاميّة، قم، 1411).
  - مهران، مُحمّد بيومي: دراسات في تاريخ العَرَب القديم (ط2، دار المعرفة الجامعية، لا مكان).
  - الموسوعة الفقهية الكويتية، اصدار: وزارة الأوقاف والشئون الإسلاميّة الكويتية (ط2، دار السلاسل، الكويت، من 1404 - 1427هـ).
  - الناصري، أحمد بن خالد بن مُحمّد (ت 1315هـ): الاستقصا لأخبار دول المغرب الأقصى، تح: جعفر الناصري / مُحمّد الناصري، (دار الكتاب، الدار البيضاء، د.ت).
  - النبهاني، تقي الدين: نظام الحكم في الإسلام، (منشورات حزب التحرير، القدس، 1959).
  - نجم، ييار، ر.م.م.: مريم العذراء في فكر القديس أفرام السرياني (ت 373م)، (منشورات جامعة سيدة لويزة، بيروت، 2004).
  - النشار، علي سامي: مناهج البحث عند مفكري الإسلام، (دار النهضة العربيّة، القاهرة، 1984).
  - نصري، بطرس بن جرجس الكلداني: ذخيرة الازهان في تواريخ المشاركة والمغاربة السريان (مطبعة دير الآباء الدومنيكين، الموصل).
  - نعمان، بولس، وآخرون: المارونية في أمسها وغدها، (منشورات دير سيدة النصر، غوسطا، لبنان، 1997).
  - وافي، علي عبدالواحد: الأسفار المقدسة في الأديان السابقة للإسلام (مكتبة نهضة مصر، القاهرة 1964م).

- يعقوب، أحمد حسين: الخطط السَّياسِيَّة لتوحيد الامة الإسلاميَّة، (ط2، دار الفجر - لندن، 1415هـ).
- يعقوب، اغناطيوس الثالث: الشَّهداء الحميريون العَرَب في الوثائق السَّريانيَّة، (المجلة البَطْريكيَّة، دمشق، 1966) ص 23 وبعدها.
- المراجع المترجمة:
- أركون، مُحمَّد: العلمنة والدين - الإسلام المسيحية العرب، ترجمة: هاشم صالح (دار السَّاقِي، بيروت، 1996م).
- \_\_\_\_\_: نحو تاريخ مقارن للأدبَّان التَّوحيديَّة، ترجمة: هاشم صالح (دار السَّاقِي، بيروت، 2011).
- أ. س. ترتون، أهل الدِّمَّة في الإسلام، ترجمة: حسن حبش، (مكتبة الأسرة، 1994).
- أوليري. دي. لاس: مسالك الثَّقافة الإغريقيَّة إلى العَرَب، ترجمة: تمام حسان (مكتبة الانجلو المَصْريَّة، مطبعة الرِّسالة، القاهرة).
- \_\_\_\_\_: الفكر العَرَبِيّ ومركزه في التَّاريخ، ترجمة إسماعيل البيطار، (دار الكتاب اللبناني، بيروت، 1972). الفكر العربي ومكانه في التاريخ، ترجمة: تمام حسان (مكتبة الأسرة، القاهرة 2007م).
- بابادوبولس، خريسوستموس: تاريخ كنيَّسَة أنطاكيَّة، ترجمة: استفانوس حداد (منشورات النُّور، لا مكان، 1984).
- بارتولد، ف. ف (1869 - 1930م): تاريخ الحضارة الإسلاميَّة، ترجمة: حمزة طاهر، (مُؤَسَّسَة المعارف للطباعة والنَّشر، 1983).
- بوسيه، هيربرت Herbert Walker Bush: أسس الحوار في القرآن الكريم، ترجمة: أحمد محمود هويدي (المركز الأعلى للثقافة، القاهرة 2005).
- بينز، نورمان: الإمبراطوريَّة البيزنطيَّة، ترجمة: حسين مؤنس، ومحمود يوسف زايد، (مطبعة لجنة التَّأليف والترجمة والنَّشر، القاهرة، 1950م).

- تاريخ مصر ليوحنا النيقوسى، رؤية قبطية للفتح الإسلامى، ترجمة: عمر صابر عبد الجليل (عين للدراسات والبحوث الإنسانية والاجتماعية، القاهرة، 2003).
- توفيقى، حسين: دروس في تاريخ الأديان، ترجمة: أنور الرصافي (منشورات جامعة المصطفى، قم، إيران 1430هـ).
- توماس، سير أرنولد: الدعوة إلى الإسلام، ترجمة: حسن إبراهيم حسن، عبد المجيد عابدين، اسماعيل النجراوي (مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، 1971).
- الثعالبي، عبد العزيز: روح التحرر في القرآن، ترجمة: سيزار بن عطار (دار المغرب الإسلامي، بيروت، 1985).
- جرونوبوم، جوستاف فون (1909 - 1972م): حضارة الإسلام، ترجمة: عبد العزيز توفيق جاويد، عبد الحميد العبادي (الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، 1997م).
- جميعط، هشام: الفتنة، جدلية الدين والسياسة في الإسلام المبكر، ترجمة: خليل أحمد خليل (ط4، دار الطليعة، بيروت، 2000).
- جورافسكي، أليكسي: الإسلام والمسيحية، ترجمة: خلف مُحَمَّد الجراد، (سلسلة عالم المعرفة 215، المجلس الوطني للثقافة، الكويت، 1996).
- جولدتسيهر، اجناس: العقيدة والشرعة في الإسلام، تعريب: محمد يوسف موسى، علي حسن عبد القادر، عبد العزيز عبد الحق، (دار الكتب الحديثة، مصر - مكتبة المثني، بغداد).
- جيون، إدوارد، (1737 - 1794): اضمحلال الدولة الرومانية وسقوطها، ترجمة: مُحَمَّد علي أبو ريدة (دار الكاتب العربي، القاهرة 1969).
- حتي، فيليب: تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، ترجمة: جورج حداد، عبد الكريم رافق (ط2، دار الثقافة، بيروت، 1957).
- دوزي، رينهارت بيتر آن (ت 1300هـ / 1883م): تكملة المعاجم العربية، ترجمة:

- مُحَمَّد سَلِيم النّعِيمِي: ج 1 - 8، جمال الخياط: ج 9، 10 (وزارة الثقافة والإعلام، بغداد، 1979 - 2000م).
- دوسليه، آلان: مسيحيو الشرق والإسلام في العصر الوسيط، ترجمة رشا صباغ ورندة بعث (دار الساقى، بيروت، 2010).
  - ديموميين، موريس غودفروا: النّظم الإسلاميّة، ترجمة: صالح الشّماع (مطبعة الزهراء، بغداد 1952م).
  - ديورانت، ول (1885 - 1981): قصة الحضارة، ترجمة: مُحَمَّد بدران (دار الجيل للطباعة، بيروت).
  - رنسيومان، ستيفن: الحضارة، ترجمة: عبد العزيز توفيق، (مكتبة الهيئة المصرية، القاهرة، 1961م).
  - روزنثال، فرانز: علم التاريخ عند المسلمين، ترجمة: صالح أحمد العلي (ط 2، مؤسسة الرسالة، بيروت 1983).
  - ريسلر، جاك: الحضارة العرّبيّة، تعريب: خليل أحمد خليل (مشورات عويدات، بيروت - باريس، 1993).
  - عطية، عزيز سوريال: تاريخ المسيحيّة الشرقيّة، ترجمة اسحاق عبيد، (المجلس الاعلى للثقافة، القاهرة، 2005).
  - أبوزيد، سرّكيس: المسيحية في إيران (مركز الحضارة لتنمية الفكر الاسلامي، بيروت، 2008).
  - سوريديل، د، ج: معجم الإسلام التاريخي، ترجمة: أ. الحكيم (الدار اللبنانية للنشر الجامعي، بيروت، 2009).
  - شاي، جان دي، بلو، ريموند: دليل حضارات الشرق الأدنى القديم، ترجمة: سها الطريحي (دار الجواهري، بغداد 2013م).
  - العودات، حسين: العَرَب النّصاري (الأهالي للطباعة والنشر، دمشق 1992).

- فانتاجو، ماكس Vintajoux Max: المعجزة العربيّة، ترجمة: رمضان لاوند، (دار الكشف، بيروت 1954م).
- فايرستون، روبن: ذرية إبراهيم، مقدمة عن اليهودية للمسلمين، ترجمة: إبراهيم بن عبد الغني (نشر معهد هاريت وروبرت للتفاهم الدولي بين الأديان، اللجنة اليهودية الأمريكية، لا. ط، لا. ت).
- فلهاوزن، يوليوس: تاريخ الدولة العربيّة من ظهور الإسلام إلى نهاية الدولة الأمويّة، ترجمة: مُحَمَّد عبد الهادي أبو ريّدة، (لجنة التّأليف والترجمة والنشر، القاهرة، 1968).
- فيزهوفر، يُزف: فارس القديمة (550 ق.م - 650م)، ترجمة: محمد جديد (قدموس للنشر والتوزيع، دمشق، 2009).
- فيليب فارج، يوسف كرجاج: المَسيحيّون واليهود في التاريخ الإسلاميّ العربيّ والتركي، ترجمة: بشير السباعي، (سينا للنشر، القاهرة، 1994).
- كبريلي، فرانسيسكو Francesco Gabrieli: محمد والفتوحات الإسلامية، ترجمة: عبد الجبار ناجي، (منشورات الجمل، بيروت - بغداد 2011).
- كرون، باتريشيا؛ كوك، مايكل: المهاجرون، دراسة في المرحلة التكوينية للإسلام، ترجمة: نبيل فياض (المركز الأكاديمي للأبحاث، بيروت).
- كولن، محمد فتح الله: روح الجهاد وحقيقته في الاسلام، ترجمة: احسان قاسم الصالحي (ط5، دار النيل للطباعة والنشر، 2008).
- كيغي، ولتر: بيزنطة والفتوحات الإسلامية، ترجمة نيقولا زيادة (ط2، قدمس للنشر والتوزيع، دمشق، 2003).
- موسى، متي: الموارد في التاريخ، (المؤسسة الأمريكية للدراسات السريانية).
- مونجمري، ويليام، وات: مُحَمَّد في مَكّة، ترجمه: عبد الرحمن عبد الله الشيخ، تعليق: أحمد الشلبي (الهيئة المصريّة العامّة للكتاب، القاهرة، 1415هـ).

- نولدكة، تيودور: تاريخ القرآن، ترجمة: جورج تامر، (منشورات الجمل، كولونيا، ألمانيا، بغداد، 2008).
- همان، أدلبرت - ج.: دليل إلى قراءة آباء الكنيسة، ترجمه: الاب صبحي حمودي اليسوعي (دار المشرق، بيروت، 2002).
- هورفتش، يوسف: المغازي الأولى ومؤلفوها، ترجمة: حسين نصار (مطبعة مصطفى البابي الحلبي، القاهرة 1949).
- ويلز. ه. ج.: موجز تاريخ العالم، ترجمة: عبد العزيز توفيق جاويد، (مكتبة النهضة المصرية، مطبعة السعادة، القاهرة، 1967).
- المراجع بالانكليزية والفرنسية
- Cyril Glasse, 'The Concise Encyclopedia of Islam' (San Francisco: Harper and Row, 1989), pp. 209 – 10.
- E. Von. Grunebaum: «the Nature of the Arab Unity before Islam (X Arabica, (1963
- Ira M. Lapidus: A History of Islamic Societies, Cambridge University Press
- John Binns: Ascetics and ambassadors of the Christ, monasteries of (Palestine 314 – 631).
- (الزاهدون وسفراء المسيح وأذيرة فلسطين)
- Le christianisme dans Lempire perse sous Dynastie, Labourt, (J) (sasanide: 224 – 236
- O'leary, «Delacy D.D.», Arabia Before Muhammad, London, 1927
- Robins, R.H, General Linguistics: An Introductory Survey, Second edition, London: Longman, 1971



- الرّسائل والأطاريح الجامعية:
- حسين، نبيل فتحي: تَنوّع مكونات المُجتمَع الإسلاميّ وأثره في تدوين المعارف العربيّة الإسلاميّة في القرون الهجرية الأربعة الأولى) دراسة في كتاب الفهرست لابن النديم (رسالة ماجستير غير منشورة، كلية التربية، جامعة الموصل ٢٠٠٧).
- السامرائي، عبد الجبار محسن عباس: الإصلاحات الماليّة والتنظيمات الإداريّة في عهد الخليفة عبد الملك بن مروان: 65 - 86هـ / 648 - 705م، جامعة بغداد، 1988، رسالة ماجستير، ص 134.
- البحوث والمقالات:
- أرملة، اسحق الخوري السرياني: «في البطريكية الأنطاكية»، مجلة المشرق، العدد 21، 1923، ص 494 - 507.
- \_\_\_\_\_: «جثالة المشرق ومفارقة السريان»، متدى أبرشيّة حلب للسريان، <http://syrcata.org>
- \_\_\_\_\_: «الملكيون - بطريكتهم الانطاكية، ولغتهم الوطنية والطقيسة»، مجلة المشرق، المجلد 34، 1936، ج 1 / 37 - 66.
- بدر الدين، عبد الرحمن: «قنشرين أو عش النّسور»، مجلة التراث العربيّ، العدد ٩٨، جمادى الأول ١٤٢٦هـ / حزيران ٢٠٠٥، السّنة الخامسة والعشرون (اتحاد الكتاب العرب، دمشق).
- بسترس، كيرلس سليم: «المطران سليم غزال وتقليد كنيّسة الرّوم الملكيين الكاثوليك في الحوار المَسيحيّ الإسلاميّ، سلسلة دراسات ووثائق إسلاميّة مَسيحيّة، رقم 14، كلية العلوم الدّينيّة، جامعة القديس يوسف - بيروت، 2013، ص 41 - 52.
- بلاسي، مُحمّد السّيد: «اللغة العربيّة بين التّأثر والتّأثير»، مجلة اللسان العربيّ، العدد

34، 1410 - 1990.

- البوصي، مُحَمَّد سعيد رمضان: «في الفهم الاجتماعي والسياسي المشترك»، مجلة التَّسامُح، العدد 18، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، سلطنة عمان.
- جرادي، شفيق: «الحوار الإسلامي المسيحي: التحديات والفرص»، موقع ابونا، يصدر عن المركز الكاثوليكي للدراسات والاعلام. 2012 / 06 / 12
- الجمري، حسين مُحَمَّد حسين: «البحرين في القرن السابع (4)... تمرد بيت قطرايا»، صحيفة الوسط البحرينية - العدد 3065 - الخميس 27 يناير 2011م.
- \_\_\_\_\_: «البحرين في القرن السابع (5): استقلال بيت قطرايا»، صحيفة الوسط البحرينية، العدد 3072، الخميس 03 فبراير 2011م.
- الجمل أحمد مُحَمَّد علي: «أقسام الكلام السرياني»، موقع على الانترنت [algamal63.arabblogs.com](http://algamal63.arabblogs.com)
- \_\_\_\_\_: «القرآن ولغة السريان»، بحث منشور في مجلة كلية اللغات والترجمة - جامعة الأزهر، العدد 42، 2007م،
- الجميل، سيار: «الأرمن العراقيون. - الخصوصية والجاذبية والأسرار الحيوية»، مقال: مجلة ألفا، الأحد 17 أكتوبر، 2010
- \_\_\_\_\_: «المسيحيون العراقيون (ج 3/ق 5)»، مجلة ألفا (elaph.)، عدد: 11421، تاريخ 2010 / 11 / 6.
- \_\_\_\_\_: «خضوع بلاد الرافدين للدولة العربية الإسلامية»، مجلة ألفا، تاريخ 21 نوفمبر 2010.
- حليق، عمر: «الاتجاهات الحديثة في الثقافة الأوردية»، مقال، مجلة الرسالة، 18 / 1004.
- خريسات، مُحَمَّد عبد القادر: «دور العرب المنتصرة في الفتوحات»، ضمن بحوث المؤتمر الدولي الرابع لتاريخ بلاد الشام، 1985 م.

- الخزعلي، مُحَمَّد: «المسيحية العربية وتطوراتها من نشأتها حتى القرن الرابع الهجري - دراسة وتحليل». مجلة التسامح، العدد2، وزارة الأوقاف والشؤون الدينية - سلطنة عمان.
- خنجرو، سامي: «كنيسة المشرق تحت الحكم العربي الإسلامي»، موقع مانكيش [mangish.com](http://mangish.com) /09 /04 /2010.
- الخوري، نقولا، الأب: «أصل المسيحيين في سوريا وفلسطين منذ فجر التاريخ حتى الفتح العربي»، دراسات سريانية، 14 / 2012.
- دكاش اليسوعي، سليم، الأب: «الخبرة، مصطلح فيه فعل الرجاء والمسؤولية، ممارسة الوحدة في التنوع»، دراسات ووثائق إسلامية مسيحية، رقم 15، منشورات كلية العلوم الدينية، جامعة القديس يوسف، بيروت، 2014. ص 19 - 21.
- الدويهي، أسطفان، البطريك: «سلسلة بطاركة الطائفة المارونية، نشره رشيد الخوري الشرتوني»، مجلة المشرق، السنة الأولى، 1898، ص 247 - 353.
- ديك، الأرشمندريت اغناطيوس: «القبائل العربية المسيحية في بلاد الشام في عهد صدر الإسلام»، بحث في الندوة الدولية «بلاد الشام في عصر الرسول والخلفاء الراشدين» كلية الآداب، جامعة حلب، 2 - 4 / 5 / 2006.
- \_\_\_\_\_: «المسيحيون في عهد الخلفاء الراشدين والأمويين الأوائل»، موقع كنيسة القديسة تريزا - حلب.
- \_\_\_\_\_: «ثاودورس أبو قره، أسقف حرّان الملكي»: جسر بين الحضارات والأديان في بلاد الشام والرافدين، في العصر العباسي، موقع كنيسة القديسة تريزا - حلب.
- رافي، ن.س.ر.ك.: «الجهاد في الفكر الإسلامي وتطوير رد مسيحي»، موقع دياناات العالم، <http://ar.4truth.net/fourtrutharpbworld.aspx?pageid=8589981041>

- رباط، أدمون: «المسيحيون في الشرق قبل الإسلام»، بحث في كتاب المسيحيون العرب 15 - 29 (مؤسسة الأبحاث العربية، بيروت 1981).
- رشدي، زاكية: «نشأة النحو عند السريان وتاريخ نحاتهم»، مجلة كلية الآداب، جامعة القاهرة، سنة 1958، ص 215، 217.
- رضا، مُحَمَّد رشيد (ت 1354هـ): «التعصب»، مجلة المنار 1/ 483، 545 / 17.
- الركابي، زين العابدين: «العلاقة بأهل الكتاب»، الشرق الأوسط، السبت 25 ذو الحجة 1428 هـ / 5 يناير 2008، العدد 10630.
- الزيان، رمضان إسحاق: «روايات العهدة العمرية - دراسة توثيقية»، مجلة الجامعة الإسلامية، المجلد الرابع عشر، العدد الثاني، يونيو، 2006، ص 169 - 203.
- سالم، عبد الله، السيد: «شعراء العربية النصارى»، الجزء الثاني، الحوار المتمدن، العدد 4047، 30 / 3 / 2013.
- السيد، رضوان: «المسيحية في الفقه الإسلامي»، بحث، المسيحيون العرب، ص 35 - 51، (مؤسسة الأبحاث العربية، بيروت، 1981).
- الشريف، ماهر: «تطور مفهوم الجهاد في الفكر الإسلامي»، الحوار المتمدن، العدد 2322، 24 / 6 / 2008.
- شعيرة، عبد الهادي: «الممالك الحليفة أو ممالك ما وراء النهر»، مجلة كلية الآداب، جامعة فاروق الأول، (مطبعة التجارة بالإسكندرية، مجلد 4 / 1948) ص 206.
- شنوده الثالث، البابا: «القرآن والمسيحية»، مجلة الهلال، عدد ديسمبر 1970.
- صليب، المار غريغوريوس شمعون: «عصارة فكر»، مبحث «علاقة البطارقة والمفارنة بالخلفاء العباسيين، ديوان أوقاف المسيحيين والديانات الأخرى، الموصل، 2009).
- طرابيشي جورج: «عن يواكيم مبارك»، الإنسان الاستثنائي، جريدة الحياة، العدد 15398، 29 / 05 / 2005.

- الطّوال، خليل جمعة: «مكتبة الإسكندرية - تأسيسها ورواية إحراقها»، مجلة الرسالة (إصدار أحمد حسن الزيات، القاهرة، 1933 - 1954م)، العدد 276، ص 20 - 23.
- العزيز، حسين قاسم: «دور المراكز الثقافية السُريانية في تفاعل العرب والمُسلمين الحضاري»، موقع دراسات سُريانية، Aug 13، 2012.
- العفيف الأخضر: «نسخ الإسلام المكي وعواقبه»، الحوار المتمدن، موقع على النت، العدد 4144، 2013 / 7 / 5.
- علي، جاسم صكبان: «التاريخ العربي والإسلامي من خلال المصادر السُريانية»، بحث في عالم الفكر، الكويت، أكتوبر - ديسمبر 1984.
- عمارة، مُحَمَّد، الذّكتور: «الانتشار السلمي للإسلام»، مجلة المُجتمَع، العدد 1825، 3 ذو القعدة 1429هـ الموافق 2010 / 11 / 1م.
- عناية، عز الدين: «المسيحية العربيّة - تشظي الهوية ومستخلصات الوعي التاريخي»، مجلة التّسامُح، العدد العاشر، سلطنة عمان.
- عيواص، مار إغناطيوس زكا الأول، البطريرك: «السريان والإسلام تاريخ مُشترك»، الموقع الرسمي لبطريركية أنطاكية وسائر المشرق للسريان الأرثوذكس.
- \_\_\_\_\_: «مار يعقوب الرهاوي (633 - 708م) اللاهوتي، المؤرخ، المترجم، اللغوي السُرياني»، مستنبط الحركات السُريانية، مقالة في مجلة مجمع اللُغة السُريانية، المجلد الثاني، 1976.
- فضل الله، مُحَمَّد حسين، السيّد: «في أسس الحوار بين الأديان»، جريدة النهار، لبنان، الأحد، 10 تموز «يوليو» 2005.
- كهوس، أبو اليسر رشيد: «أبواب الجهاد في الفكر الإسلامي»، مجلة الداعي، دارالعلوم، ديوبند، العدد 12، ذوالحجة 1431هـ = نوفمبر - ديسمبر 2010م.
- لبانه، أحمد حسن؛ عبانه، عصام حمد: «مصادر ومُؤسّسات التربية لدى أهل الكتاب زمن العصر النبوي»، كلية إربد الجامعية، أبو ظبي.

- محمود، صادق شاكر: «الشعبوية وردود العلماء المُسلمين في المشرق والمغرب». بحث، مجلة كلية الفقه - جامعة الكوفة، العدد التاسع، السنة الخامسة، 2009م، ص 127 - 147.
- مسرّة، أنطوان: «الأذيان وحقوق الانسان - عودة إلى الاصول ونماذج تطبيقية ايجابية في الانسجام والتكامل»، بحث في المصادر الدينية لحقوق الانسان، مجلس كنائس الشرق الأوسط، بيروت، ص 491.
- \_\_\_\_\_: «اعادة الاعتبار إلى الحوار من خلال وجوه الريادية، وجوه حوارية»، منشورات كلية العلوم الدينية، جامعة القديس يوسف، بيروت، 2013، ص 153 - 160.
- \_\_\_\_\_: «العلاقات الإسلامية المسيحية في السياسات الدولية»، جريدة النهار، الأحد 27 / كانون الثاني / 2013.
- ملطي، تادرس يعقوب: «كتاب القديس أفراط الحكيم الفارسي: حياته، كتاباته، أفكاره»، 15، موقع: كنيسة الأنبا تكلا هيمانوت الحبشي القس، الإسكندرية، مصر <http://St-Takla.org>.
- الموسوي، ضياء: «شعبة العراق»، صحيفة الوسط (البحرينية)، العدد 884، الأحد 06 / فبراير / 2005م = 26 ذي الحجة 1425هـ.
- التوفلي، أدور هرمز ججو: «تاريخ كنيسة المشرق»، الجزء 13، متديات باقوف، 01 / سبتمبر / 2007 [www.baofa.com](http://www.baofa.com).
- الهلالي، مُحَمَّد تقي الدين بن عبد القادر (ت 1407هـ / 1987م): «حديث مع زائر كريم»، مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة، السنة السادسة، العدد الرابع، ربيع الثاني 1394هـ / ابريل 1974م.
- هوفهانيسيان، نيكولا: «العلاقات التاريخية الأرمنية - العربية»: الهيئة الوطنية الأرمنية، الشرق الأوسط، موقع على النت. <http://www.ancme.net/>

- اليوزبكي، توفيق سلطان: «التعريب في العصرين الأموي والعباسي»، مجلة آداب الرافدين، (العراق)، العدد 7، ص 41 - 66.
- البحوث المترجمة:
- بدليان، آراء الأرمني: «المسيحيون: انحسار الوجود وتحديات الهجرة»، إعداد: سعد سلوم: الأقليات في العراق، (مسارات، بيروت، 2013) ص 76 - 85.
- بيغلوفسكايا، نينا: «انتشار المَسيحيَّة والاضطهاد»، ترجمة: أحمد الجراد، مجلة دراسات سُريانيَّة، Aug 13، 2012، اصدار معهد الاستشراق التابع لأكاديمية العلوم السوفيَّاتية.
- جوفروا، إريك Eric Geoffroy: «التعدد في الاسلام، أو الوعي بالآخرية»، مجلة الأديان، ص 31 - 43، مركز الدوحة الدولي لحوار الاديان، العدد صفر، 2009.
- دلافيدا، ج. ليفي Della Vida (1889 - 1967م): «الأمويون»، دائرة المعارف الإسلاميَّة، ترجمة: مُحَمَّد ثابت، والشتاوي، وإبراهيم زكي (انتشارات جهان، طهران 1352هـ/ 1933م) 2/ 665 - 698.
- دنتسنغر - هونرمان: «الكنيسة الكاثوليكية في وثائقها»، الجزء الأول. من سلسلة الفكر المَسيحي بينَ الأمس واليوم. منشورات المكتبة البولسية، جونية، لبنان، طبعة أولى 2001.
- - دولز، مايكل: «انتقال الطب اليوناني من السريان إلى العرب»، ترجمة: أدمير كوريه، مجلة دراسات سُريانيَّة 14/ أغسطس / 2012.
- دافيد دي سانتيللانا David de Santillana: القانون والمجتمع، بحث في تراث الإسلام، تحرير: سير توماس أرنولد، ترجمة: جرجيس فتح الله، 2/ 103 - 144، (دار الجمل، بيروت، 2012).
- عطية، عزيز: «السريان في التاريخ»، نَحَتْ سيطرة الخلفاء، ترجمة حنا عيسى توما،

الباب الرابع، 26 ص، مجلة دراسات سُريانية 10 / أبريل | 2008. Syriac Studies.

• فييه، ج. م. الأب: «الفكر التاريخي عند السريان»، مجلة الفكر العربي، كانون الأول، 1989م، عدد 85، ص 39 - 47، معهد الإنماء العربي، بيروت.

• لامنس، هنري اليسوعي، الأب (ت 1937م) Henri Lammens: «أقدم أثر لبني غَسَّان - أو أخربة المُشْتَى»، مجلة المشرق. السنة الأولى، الجزء 11، حزيران 1898، ص 531 - 487.

• \_\_\_\_\_: «الأحابيش والنظام العسكري في مَكَّة»، مجلة المشرق، العدد 34، سنة 1936، ص 1 - 31.

• لمختتر، مراد: «قراءة في كتاب العلم القديم والمَدَنِيَّة الحديثة - جورج سارتون» GEORGE SARTON، العلم القديم والمَدَنِيَّة الحديثة ANCIENT SCIENCE AND MODERN CIVILIZATION ترجمة: عبد الحميد صبرة، مركز ابن البنا المراكشي للبحوث والدراسات، المغرب. <http://www.albanna.ma/Article.aspx?C=5618>

• لوبليه، كلود Claude Lepelley: «اهتداء قسطنطين»، في: تاريخ الكنيسة المُفَصَّل، ترجمة: أنطوان الغزال، صبحي اليسوعي (ط 2، دار المشرق، بيروت 2009) 1/ 147 - 156.

• \_\_\_\_\_: «الأزمة الأريوسية»، تاريخ الكنيسة المُفَصَّل (دار المشرق، بيروت 2009) 1/ 171 - 176.

• ليسك، ريفكا شيفك: «اليهود لم يستسلموا ولم يعتنقوا الديانة المسيحية، مركز أورشليم، القدس للشؤون العامة، 21 / 11 / 2008، [www.infoelarab.org](http://www.infoelarab.org)

• ميرابللا، فالتينا: «احتلالات بريطانيا لجزيرة خرج» مكتبة قطر الوطنية، على النت [http://www.qnl.qa/articles-from-our-experts?themes\[0\]=631](http://www.qnl.qa/articles-from-our-experts?themes[0]=631)

• نوس، جون. ب. John. B. Noss: «المسيحية»، ترجمة: محمود منقذ الهاشمي،



5/ 209 - 376، موسوعة تاريخ الأديان، تحرير: فراس السواح، (دار علاء الدين للنشر، دمشق، 2009م).

البحوث والمقالات الأجنبية

- Gibb and Kromer، Short Encyclopedia of Islam، p206.
- Cyril Glasse، The Concise Encyclopedia of Islam، (San Francisco: Harper and Row، 1989)، pp. 209 - 10
- المحاضرات:
- رباط، أدمون: محاضرة، مجلة الصباح اللبنانية، عدد 31، بتاريخ 31 آذار 1981م.
- اللقاءات:
- بلحاج، سلوى: «حوارات من تونس»، حاورها: نبيل درغوث، موقع اللادينيين العرب، 17 / مارس / 2009.
- فضل الله، السيد: «استقبال وفد طلاب المعهد العربي»، موقع بيانات 15 / 4 / 2009،  
<http://arabic.bayynat.org/NewsPage.aspx?id=7865>



أبا زيد الطائي 128  
أبا سيمون 235  
أبا عُبَيْدُ بْنُ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيُّ 125  
أبا عبيدة بن الجراح 125  
أبا لؤلؤة فيروز 190  
أبا موسى الأشعري 128، 130  
أبان بن عثمان 28  
أباي 54  
أبجر بن جابر العجلي 314  
أبرامبوس 301  
أبراهام الكشكري 395  
إِبْرَاهِيمُ الثَّانِي 230  
إِبْرَاهِيمُ الْخَلِيل 41، 219  
إبراهيميَّة 245  
الإِبْرَاهِيمِيَّة 34، 72، 75، 76، 83، 87، 88، 177، 286، 419  
أبرشيَّة التَّغَالِبَة 45، 225  
أبرشيَّة الْعَرَبِ أَوْ الْقَبَائِل 45، 225  
أبرشيَّة نَجْرَانَ الْكُوفَة 45  
أبرشيَّة نَجْرَانَ وَالْكُوفَة 225  
أبرهة 63، 71، 219، 301، 378، 410  
الأبلَّة 125

ابن أبي أصيبعة 383، 407

ابن أبي ليلى 313

ابن أثال 203، 383، 407، 408

ابن إسحاق 26، 28، 76، 78، 80، 85، 86، 90، 102، 110، 166، 319، 372، 404،

418

ابن الأشعث 217

ابن الحنفية 357

ابن الزبير 88، 195، 196، 201، 212، 219، 220

ابن الشريد 81

ابن العبري 24

ابن العبري 24، 117، 139، 175، 177، 182، 218، 370، 399، 421، 459، 465

ابن القفطي 390

ابن الكلبي 64

ابن المقفع 25، 118، 214

ابن النضير 204

ابن خلدون 399

ابن خلكان 435

ابن دريد 415

ابن راسي الجالوت 359

ابن سعد 26، 28، 81، 85، 105، 106، 108، 189، 374، 456

ابن سلام 26، 225، 321، 423، 424، 433، 456

ابن صلوتا 124

## فهرس الأعلام

أبو حنيفة 384، 316، 314	ابن عجلان 331
أبو رافع القُرظي 94	ابن عساكر 157
أبو زبيد الطائي 423، 327، 161	ابن فارس 416
أبو سفيان بن حرب 191	ابن قيم الجوزية 157
أبو عبيد 214	ابن مردى الفهر 162
أبو عبيد 215	ابن ملجم 133
أبو عبيدة 137، 126	ابن مينا 204
أبو عبيدة 140، 144، 157، 169، 207، 378	ابن نظيرا 359
أبو عبيدة بن الجراح 125، 127، 144، 238	ابن هشام 26، 28، 76، 77، 78، 80، 82، 83، 85، 86، 89، 90، 94، 97، 98، 105، 109، 166، 336، 372
أبو هريرة 352	464، 375، 374، 373
أبو وائل شقيق بن سلمة 363	أبناء اسماعيل 144، 160
أبو يوسف 214	أبو الأسود الدؤلي 393
أبو يوسف 337، 339	أبو الفرج 95، 327، 355
أبي هاشم عبد الله ابن مُحَمَّد 357	أبو الفرج الملطى 399
أبي الأسود الدؤلي 420	أبو بكر 122، 123، 125، 134، 188، 451، 435
أبي الخطاب 357	

إدمون رباط 47، 57، 119، 159	أبي الصَّهْبَاءِ الْبَكْرِيَّ 353
أديسًا 222، 322	أبي الفرج الاصبهاني 26
أذربيجان 127، 198	أبي الفرج الاصفهاني 435
أذْرَحَ 104، 112، 318	أبي بكر 122، 134، 137، 167، 300، 329، 334، 336، 379
آراميين 202	أبي زبيد 22، 131، 327، 423
الآراميين 70	أبي عبيدة 137، 140، 164، 205
الأردن 43، 118، 125، 126، 147، 210، 221، 302	أبي لؤلؤة 334
أرزون 54، 396	أبي لؤلؤة فيروز 128
أرزون (من نواحي تكريت) 183	أبي مَخْنَفَ 157
أرسطو 359، 360، 393، 396، 406، 420	أبي نُوَاسَ 436
أرطبان المرني 44	أبي هُرَيْرَةَ 353
أرمانوسة ابنة الملك الْمُقَوْسَ 138	أثناسيوس البَلَدِي 393
الأرمن 23، 46، 153، 154، 155، 164، 165، 175، 185، 217، 414، 482، 466، 415	أثناسيوس 45، 181، 183، 221، 232، 395، 407
أرمينية 154	أثناسيوس الثاني 45، 230، 231
أرنست ترولتش 281، 282	أثناسيوس الجمال 182، 183
ارنولد 144	أثيناسُ 222
أرنولد 97، 101	إجنادين 27، 125، 158، 164
الإريسيين 110	الأحابيش 76، 77، 365، 488
أريوس 35، 61، 257، 376	الأحابش 36، 63، 71
الآريوسية 88، 91	أحابش 40
أسامة بن زيد 123، 234، 302	أحمد أمين 422
	أحمد حطيط 30
	الأخطل 321، 322، 424، 433

أسبانيا 145، 152، 192، 239، 280،	أعشى بني تغلب 212
445، 296	أعشى قيس 64، 422
استفانس 216	أغاثر 181
إسحاق الجاثليق 54	الإغريق 159
إسحاق بن حنين 390	أفثيوس 397
أسد بن عبد العزى 40، 69، 78	إفرام 44، 54، 265، 391، 475
إسرائيل 75، 279، 354	أفرايم 52
أسقفية الهند 236	أفريقيا 66، 181، 192، 193، 194، 198
الإسكندرية 57، 58، 60، 127، 145،	إفريقية 130، 213
180، 181، 226، 231، 232،	أفسس 58
235، 279، 386، 387، 389،	أفغانستان 177، 199، 325
390، 398، 406، 409، 431،	آفاق 48، 54
470، 485	أقباط 40
الإسماعليين 208	الأكراد 70
إسماعيل 83	الأكسندروس الثاني 233
إسماعيل التغلبي 217	آل الزبير 218
الأسود بن كعب بن عوف العنسي 123	آل جفنة 44
آسيا 24، 46، 49، 59، 175، 192، 386،	إلعاميدة 65
آسية 145، 325، 362	أليسر أبونا 19، 38، 107، 116، 117،
الأشعث بن قيس 123	465، 395، 392، 139
آشوريون 42	السيد بن محمد الحميري 359
أصبهان 127، 222	أليس 124
اصطفن الاسكندراني 390	أليس 161
الأعشى 26، 64، 81، 186، 353، 355،	أليس الفرات 238
369، 374، 424، 461	أم حبيبة بنت أبي سفيان 93

أمّ سَلَمَة 85	أنس بن مالك 352
الإمام عليّ 22، 89، 126، 131، 132،	أنس بن هلال 162
133، 167، 168، 169، 173،	أنطابُلُس 213
178، 186، 314، 328، 330،	أنطاكيّة 126
337، 342، 345، 351، 353،	أنطاكيّة 145
356، 430، 457،	أنطاكيّة 24، 42، 77، 117، 149، 181،
امراً القيس بن عمرو 52	182، 210، 212، 401، 427،
امرئ القيس 284	469
امرئ القيس 40، 69، 314، 371،	أنطاكيّة 44، 50، 135، 137، 173، 182،
امرئ القيس بن زيد مناة 40، 69،	208، 216، 226، 231، 362،
أمغيثيا 124، 170،	390، 391، 409، 410، 476،
آمنة بنت وهب 41	485
أموريّين 42	أنطوان نصري مسرة 30
أمية بن أبي الصلت 78	أنقرة 197
أمية بن أبي الصلت 36، 78، 81، 373،	انقيلاؤس 390
أُمِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ 86	أنمار 148
أمية بن عبد شمس 191	أهرون بن أعين 383، 407،
أنبا أغاتون 232	الأهواز 126
الأنبا بنيامين 60	أوربا 66، 192، 406، 472،
الأنبار 124، 171،	أورشليم 35، 145، 182، 183، 226،
الأنبار 151، 161، 183، 229، 345،	488
415، 438،	الأوس 96، 98، 100، 365،
الأنباط 33، 70،	أوس بن ذبي القرظي 95
أنباط 40	أوسابيوس القيصري 413
الأنبا غريغوريوس 233	أوليري 148



أوليري 49، 71، 148، 205، 225، 355،	إيلياء 137، 143
365، 381، 387، 388، 390،	أيرب 41، 221، 467
391، 392، 393، 405، 407،	ب
476	باباي 48، 395، 396
إياد 148	باباي برنصينايي 395
إياد 162	بابل 50، 176، 400
إياد بن نزار 163	بابلون 42
إياس بن قيصة 152	البابليين 33
إِيَّاسُ بْنُ قُبَيْصَةَ الطَّائِي 124	بابوي 47
ايشوعزخا 49	بابي النصييني 413
ايشوعزخا 49	بادية الإسقيط 59
إيشوعياب 48، 54، 107، 116، 117،	بارتولد 142
139، 175، 176، 177، 178،	بارثونموس 41
179، 227، 228، 412،	بَارُوسَمَا 124
أيشوعياب الأرزني 54	باعربايا (أرض ربيعة) 183
ايشوعياب الأول 48	بَانَقِيَا 124، 170
ايشوعياب الجدالي 107، 116،	البحر الأحمر 43، 106
ايشوعيهب الجدالي 107، 117، 138،	البحرين 49، 52، 101، 115، 144، 169،
إيفيسنوس 46	179، 180، 227، 228، 376،
أيلة 105، 302	454، 467، 482
إيليا 53، 54، 221، 357	بَحِيرَا 80، 366، 370
إيليا الأول 231	بخارى 194، 199
إيليا الحيري 395	براق 42
إيليا الجيري 53	برعيتا 395
إيلياء 126	بَرَقَةُ 127

بلاد النهرين 45، 48	بَرْقَة 213
البلاذري 25، 27، 85، 103، 106، 110،	برمودة 232، 233
112، 113، 147، 150، 162،	بروتريوس 59
171، 212، 314، 334، 410،	بَرْيشوع 230
435	بَشَّارُ بْنُ بُرْدٍ 359
بَلَيْس 138	بشر بن أبي حازم 422
بلخ 199	بشر بن عبد الملك 228، 229
بنزرت 193	البَصْرَة 125
بنو تَغْلِب 40، 69	البصرة 128، 130، 194، 214
بنو نصر 216	بُضْرَى 42، 80، 302
بنو وليعة 123	بصري 67
بني إِسْرَائِيلَ 36، 74، 79، 247، 251،	بَعْلَبُكُ 125
255، 261، 272، 274، 285،	بعلبك 144، 212، 378
354، 370، 416	بغداد 19، 33، 38، 50، 124، 170،
بني إِسْمَاعِيل 74، 159	171، 227، 373، 381، 386،
بني الضَّبَّيْب 124	390، 392، 394، 396، 398،
بَنِي النَّبِيت 100	435، 436، 455، 460، 466،
بَنِي النَّجَار 100	467، 468، 477، 478، 479،
بني النَّمِر 162	481
بَنِي أُمَيَّة 130، 214	بكر بن وائل 81، 102، 124، 170، 314،
بني تَغْلِب 162، 163، 166، 171، 173،	315، 319، 374، 433
212، 318	البكري 27، 47، 54، 64، 84، 180،
بَنِي جُشَم 100	319، 321، 392، 393، 474،
بني حذافة 216	بلاد السَّاش 199
بني حَلِيل 124	بلاد الصَّغْد 198

بيث رامان 183	بَنِي سَاعِدَة 100
بيث قطرايى 179، 180	بني سُلَيْح 202
بيث ماداي 177	بني شيبان 225
بيث مازونايى 179	بَنِي عَمْرُو بنِ عَوْف 100
بيث نوهدرا 183	بني عوف 100
بُيد الله بن جَحَش 72	بَنِي كَلْب 202
بيروت 29، 211	بني معد 54
بيروز شاپور 161	بني ناجية 114، 133
بيزنطا 59، 63، 71، 113، 158، 279،	بنيامين 180، 181، 431
304، 296	بهراء 69، 146
بيزنطة 27، 33، 34، 35، 42، 46، 64،	بهرام 54
84، 87، 148، 153، 158،	بهرام الخامس 51
159، 161، 220، 235، 296،	البوذية 177
299، 300، 301، 302، 304،	البوذية 88
323، 409، 444	بوران ابنة كُسرَى 117
بيكند 198	بوسيه \ 429
ت	بولص الانطاكي 223
تاي تسونغ 177	البيانة 358
تبوك 105، 111، 112، 115، 300، 302،	بيت المقدس 96، 126، 137، 145،
307	182، 362، 375
تركيا 66	بيت جبرين 137
تريتون 322	بيت قطرايا 49، 169، 178، 179، 180،
تَغْلِب 148	227، 228، 482
تَغْلِب 162	بيت لابات 47
تكريت 24، 45، 126، 139، 162، 163،	بيث تركايى 177

جابر بن عبد الله 94	171، 182، 183، 230، 231،
الجابية 195، 140، 137	413
الجاحظ 39، 40، 69، 81، 82، 96، 189،	التلمحري 214
452، 435، 432، 368، 364	تميم الداري 352
الجاحظ 40	تنوخ 146، 163، 164، 169، 170، 318،
جاسيوس 390	تنوخ 69
جاك ريسلر 282، 244	تُهامة 69، 300، 302، 321، 364
جالينوس 390	تهامة 76
جامع دمشق 429	توما الرسول 50
جان موريس فيه 309	تياذوق 408
جاورجيوس 182، 221، 226	تيتوس 63
جبال البرانس 198، 200	تيماء 106، 146
جَبْر (ابن قِمْطَة 80	تيموثاوس الوريوس 59
جَبْر النُصْرَانِي 366	تيمورلنك 237
جبل العَرَب 221	ث
جبل اللكام 70، 212	ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ 314
جبلَة بن الأيهم 146، 164	ثَرْب 38
جبلَة ملك غَسَّان 149	الثعالبي 246، 298، 477
جبيل 211	ثَقِيف 78، 300، 316
جحظة البرمكي 440	ثيودور 154، 231، 310، 391
جذام 146، 164	ثيودور أبو قرّة 223، 310
جُذام 158	ثيودورس 44
الجراجمة 70، 149، 212	ثيودوسيوس 232
الجرامقة 70	ج
جَرْبَاء 104	جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ 313

جرجان 127، 200	جستنيان 59
جرجس 413	جعفر بن ابي طالب 85، 93
جرجس أسقف العرب 45	جَلِّيْقِيَّة 198
جرجس جاثليق النساطرة 185	جمال الدين القفطي 399
الجرجومة 212	الجمال 133
جرجيس الأول 168، 227	جنديسابور 178، 228، 393، 398، 401
جرجيس بن بختيشوع 394	الجهميّة 357
جرونيانوم 147	جورج الأسقف 414
جرونيانوم 142	جورجيس 228، 412
جرير 95، 225، 318، 321، 373، 377، 433، 458	جوفروا 277، 281، 487
جزر بحر ايجيه 193	جولدنسيهر 291، 357، 477
جزيرة ابن عمر 45، 183	جون كاثوليکوس 154
جزيرة ارواد 193	جون هيك 286
جزيرة العرب 18، 34، 38، 41، 55، 61، 64، 67، 68، 71، 83، 90، 93، 109، 110، 148، 165، 166، 186، 336، 337، 338، 366، 379، 410	الجوهري 118، 310
جزيرة العرب 55، 63، 108، 114، 122، 148، 149، 168، 244، 265، 299، 300، 302، 337	جيون 146
الجزيرة العربية 59	ح
جزيرة دارين 168، 180، 227، 376	الحارث بن جبلة 43، 44
جزيرة كريت 193	الحارث بن حلزة 422
	الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة 315
	الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة 364
	الحارث بن عمير الأزدي 302
	الحارث بن كعب 64، 102، 319
	الحارث بن هشام بن المغيرة 127
	الحبسة 16، 37، 63، 64، 65، 66، 76

الحليس بن يزيد 77	حبيب بن مسلمة الفهري 212
حليمة السعدية 79	الحجاج 197، 199، 200، 212، 214،
حَمَّادُ عَجْرَدٍ 359	217، 218، 219، 229، 408،
حِنْصُ 125	462، 433
حمص 147، 151، 203، 212، 410	حجار بن ابجر 314
حَمِير 63، 77، 115، 163	الحجاز 41، 60، 63، 66، 104، 105،
الحميرية 33	108، 114، 219، 300، 337،
حنانيسوع 53، 218، 395	404، 379
حنانوشع 228، 229	الحديبية 77، 299
حنظلة بن صفوان 234	الحديبية 87، 97، 108، 316
الحنيفية 73، 88، 318	حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِ 128
الحِيرة 38، 436	حَرَّانَ 127، 388، 389
الحِيرة 40، 45، 49، 51، 52، 53، 54،	حرملة بن المنذر 423
55، 56، 109، 151، 152،	حُرَيْثُ بْنُ جَابِرٍ 315
161، 170، 188، 190، 222،	حُسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ 53
225، 314، 319، 334، 344،	حسان بن ثابت 83
355، 358، 365، 366، 369،	حسان بن سنان 425
384، 395، 413، 416، 422،	الحسن بن عَلِيٍّ 134، 193
الحيرة 62، 67، 114، 124، 170، 320،	حسين العودات 38
341، 371، 394	الحسين بن عَلِيٍّ 194
حيري بن أكال 152	الحكم بن أبي الحكم الدمشقي 408
خ	الْحَكَمُ بْنُ هِشَامِ الثَّقَفِيِّ 218
خالد بن المعمر 315	حلبُ 126
خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ 113، 123، 124، 125،	حلف الفضول 97
146، 152، 163، 164، 169،	حلوان 177

167، 168، 182، 190، 213،	170، 319، 344، 384
238، 330، 340، 363، 399،	خالِد بن الوليد 164، 238، 320
402، 423	خَالِد بن عَبْدِ اللَّهِ بن أَسَدِ القسريّ 364
الخَلِيلُ بنُ أَحْمَدَ 359	خَالِد بن يزيد 203، 223، 382، 388،
الخوارج 132، 133، 191، 196، 197،	390، 391، 402، 406، 466
297	خان النيلة 42
خوداهوى 222	خراسان 184، 197، 237
خوقند 199	الخریت بن راشد 133
خبيّر 85، 127، 329، 335، 336، 338،	خريسوسستموس 182، 427، 476
د	خريُسُوسْتُمُوس 77
داديشوع 48، 179	الخزرج 96، 314
دار الندوة 76، 77	خسرو ابرويز 54
داود الأول 230	خسرو الأول 51
دَزَعَة 42	خسروانشروان 52
دلا فيدا 204	الخطايّة 358
دمشق 118، 125، 131، 137، 140،	خلقدونية 57، 118
163، 191، 204، 205، 206،	خلقيدونيّة 42
207، 208، 210، 216، 232،	خلقيدونية 46، 47، 57، 58، 59، 140،
238، 239، 322، 363، 378،	376
381، 383، 405، 407، 408،	الخلقيديونيين 232
423، 429، 433، 441	خليفة بن خياط 25، 170، 171، 202
دنحا 185	الخليفة عثمان 131، 169، 181، 191،
دنحا الثاني 230	327، 364، 423
دهوك 29، 465	الخليفة عمر 128، 129، 141، 143،
الدواسر 62	148، 152، 153، 155، 158،

دير هند 52، 54	دوسلييه 107، 139
ديسقوروس 58	الدولة البيزنطية 47، 57، 58، 145، 362
ديورانث 35، 41، 42، 49، 60، 134	377
145، 173، 264، 324، 349	الدولة الفارسية 47، 48، 117
362، 363، 382، 389، 394	دومة الجندل 105، 113، 114، 115
478	190
ديوسقورس 59	دَوْمَةُ الْجَنْدَل 69
ديونيسيوس ثراكس 387، 420	دي غويه 157
ذ	ديارات الأسقف 436
ذونواس 63، 249، 279	دير \ 54
ر	دير الأبلق 438
رأس العين 176	دير البراغيث 208
الراوندية 358	دير العذارى 440
الرئيس 94	دير القديس سابا 407
ربيعه 163	دير القصير 439
رفع 137	دير القيارة 222
الزها 23، 48، 127، 177، 183، 222	دير أيوب 221
322، 323، 386، 388، 401	دير بيت حالي 222
409، 411، 413	دير زُرارة 436
روزنثال 364، 478	دير سرجيس 436
روفائيل بابو إسحاق 162	دير قنسرين 392
الروم 27، 34، 63، 108، 118، 141	دير مار إيليا 53
147، 149، 164، 212، 301	دير مار مارون 223
302، 365، 371	دير مار متى 183، 230
الروم 37، 43، 53، 54، 59، 71، 78	دير محراق 50



الزط 212	87، 105، 110، 112، 115،
زط السند 212	117، 125، 127، 137، 138،
زَكْرِيَّا 182	142، 143، 144، 145، 146،
زنجان 127	149، 150، 159، 162، 163،
زيد بن عمرو بن نُفَيْل 72	165، 171، 172، 190، 192،
زيق بن بسطام 433، 225	193، 196، 197، 200، 206،
زينون 48	207، 216، 222، 231، 251،
	301، 323، 351، 377، 394،
س	
الساسانيّين 159، 48	396، 409، 410، 411،
سالم بن عوف 318، 95	روم لاندو 312
ساليق 48	الرومان 22، 42، 63، 138، 160، 180،
السّامريين 70	313، 376، 387، 390، 470،
ساهروي 395	الزّومانية 15، 34، 39، 42، 56، 66،
ساويرا سابوخت 392	216، 220، 248، 279، 373،
ساويرس ابن المقفع 233، 232، 221	376، 385، 394، 477،
455، 235، 234	الزّيّ 126
سايروس ابن المقفع 431، 117	الزّيّ 127، 130
سبأ 62	رينان 309
السبائية 33	رينيه جورسيه 154
سبته 196	ريو أردشير 178، 227،
سبريشوع 395، 49، 48	ز
سبسطية 137	الزُّبَيْر 129
سبيوس 23، 46، 153، 154، 160، 164،	الزبير 131
466، 415، 414، 208	الزبير بن العوام 122
سَجَاحُ 166، 123	الزركشي 316

سجستان 127، 184، 194، 199	سعيد بن يزيد 220، 232
سد شاپور 50	سفیان الثوري 291
سرجون بن منصور 203	سُفْيَانُ بْنُ مُجَاشِعٍ 359
سرجون بن منصور 203، 221	سلمان الفارسي 82
سرجيوس 216، 363	سلوى بالحاج صالح 20
السرخسي 112	سُلَيْحٌ 69
السترخسي 310	سليط بن عمرو 109
السري الرفاء 435	سليط بن قيس 109
الستريان 24، 59، 117، 135، 138، 140،	سُلَيْمٌ 146
141، 142، 159، 163، 174،	سليمان 56، 62، 343، 418، 473
175، 176، 177، 181، 183،	سليمان بن حبيب المحاربي 206
184، 185، 187، 205، 230،	سليمان بن صرد 196
231، 358، 381، 382، 383،	سليمان بن عبد الملك 199، 234، 343
385، 392، 398، 400، 401،	سماك بن هانيء 353
403، 404، 405، 406، 412،	سمرقند 177، 199
418، 419، 420، 421، 466،	سميساط 127
467، 470، 475، 481، 482،	سنحاريب 62
484، 485، 487	السند 25، 188، 192، 194، 196، 199
سعد بن أبي وقاص 125	سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ 133
سعد بن أبي وقاص 130	سَهْلُ بْنُ حُنَيْفٍ 313
سعد بن أبي وقاص 334، 384، 400	سهيل قاشا 19، 38
سعد بن عبادة 122	سودة بنت زهرة 41، 79
السعردي 139، 176	سوريا 38، 40، 57، 150، 159، 181،
سعيد بن العاص 203	222، 323، 396، 401، 404،
سعيد بن جبير 197، 417	416، 424، 468، 483

109، 112، 114، 115، 125،

127، 128، 135، 136، 137،

140، 144، 145، 146، 147،

150، 155، 158، 166، 167،

168، 169، 172، 190، 195،

196، 201، 202، 203، 204،

222، 223، 318، 323، 325،

336، 359، 362، 373، 377،

379، 380، 387، 398، 403،

408، 409، 410، 415، 422،

457، 464، 482، 483،

الشام 69

شبيب الشيباني 197

شرحيل بن حسنة 127

شرحيل بن حسنة 165

شرحيل بن سعد 28

شرحيل بن عمرو الغساني 302

شقيق بن نور 315

شمعة بن عامر 212

شمعون 49، 54، 141، 163، 465، 466،

484

شمعون بن جابر 49، 54

الشهارجة 162

شهرزور 184

الشهرستاني 74، 359، 457

سورية 45، 59، 135، 140، 155، 174،

182، 210، 221، 355، 381،

427، 466، 477

سوزوموس 37

سوسة 193

سوق بغداد 124

سوق عكاظ 82

السويدا 42

سويرا الثاني 230

سويرس سيبوخت 395

سويريوس 24

سيار الجميل 19، 172، 178، 185،

سيزاريا 151

سيلاس 62

سيمون الأول 233

سيوريوس الثاني 231

ش

الشابشتي 26، 222، 429، 436، 437،

438، 439، 456،

شابور الأول 39، 50

شابور الثاني 51

الشافعي 105، 316، 408، 457،

الشام 16، 20، 25، 39، 42، 43، 44،

45، 46، 56، 60، 68، 70، 78،

80، 82، 87، 104، 105، 106،

171، 172، 178، 199، 202،

418، 246

الطَّبْرِيّ الشَّيْعِيّ 338

طَبْرِيَّةُ 126

طخارستان 194

طرابلس 127، 212

طَرَابُلُسُ الْعَرَبِ 127

الطَّرشوشي 155

طرفة بن العبد 422

طَرْفَةُ بن العبد 53

طَلْحَةَ 129

طلحة 131

طلحة بن عبيد الله 122

طَلِيحَةُ بن خُوَيْلِدٍ 123

طنجة 196

الطُّوبَانِي أَنبَا يوحنا 235

طور عبيد 176

طِيء 40، 69، 172، 415

طَيْرَنَابَادُ 436

طيسفون (المدائن) 50

ظ

ظِفَار 61

ظفار 67

ع

عاقولا 225، 316

شيخ مسكين 42

شيخو 89

شِرويه بن كُسْرَى 117

ص

الصابئة 88

صَالِحُ بن عَبْدِ الْقُدُوسِ 359

صحراء النفوذ 110

صقلية 198

صليب زخا 413

صليبا شمعون 141

صنعاء 23، 55، 62، 63، 67، 219، 378،

464، 466

صُهَيْبُ 129

صهيب الرومي 80

الصَّين 47، 177، 199

الصين 49

ط

طارق بن زياد 198

الطَّالِقَان 199

الطَّائِف 38، 82

الطائف 67

طبرستان 127

الطَّبْرِيّ 25، 52، 152، 458،

الطبري 28، 64، 81، 85، 95، 109،

122، 141، 162، 166، 170،

عبد الله بن عبد المطلب 41، 79	العاقولا 225، 393
عبد الله بن عبد الملك 234	العاقولاء 139، 176
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ 129	عاقولاء 45، 413
عبد الله بن عمر 129، 352، 451	عاملة 158
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو 317	عائشة 132
عبد الله بن عمرو بن حرب 358	عبادة بن الصامت 149
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ 128	العبّاديين 355
عبد الله بن مطيع 228	عبد الرحمن بن الأشعث 197
عبد المدان بن الديان 64	عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ 129
عبد المسيح 102، 124، 170، 216،	عبد الرحمن بن غنم 155، 157
470، 375، 319	عبد العزيز الثعالبي 246، 298
عَبْدُ الْمَسِيحِ 64	عبد العزيز بن مروان 200، 232، 233،
عَبْدُ الْمَسِيحِ بْنُ عَمْرِو بْنِ بَقِيلَةَ 124، 170	235
عَبْدُ الْمُطَّلِبِ 79	عبد اللطيف البغدادي 398
عبد المطلب بن هاشم 83	عبدُ اللهِ بن الزبير 195
عبد الملك بن أبجر 390، 409	عبد الله بن الزبير 201، 219، 352
عبد الملك بن مروان 195، 206، 212،	عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُعْتَمِّ 162، 171
218، 219، 363، 389، 405،	عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُعْتَمِّ 163، 178
424، 481	عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدٍ 130
عَبْرِيَّين 202	عبدُ اللهِ بنِ سعد بن أبي سرح 130
عبيدُ الله بن جَحَش 93	عبدُ الله بن سعد بن أبي سرح 140
عبيد الله بن زياد 194، 201	عبد الله بن شبرمة 291، 331
عبيد الله بن موسى بن جابر بن الهذيل	عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صُورِيَا 353
316، 430	عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَامِرٍ 130
عبيد بن الأبرص 422	عبد الله بن عباس 352، 358

عزیز حلاق 30	عبید بن أوس الغسانی 203
عزیز سوریا 478، 47، 43، 19	عثمان بن الحویرث 78، 69، 40
عطاء بن أبی رباح 291	عثمان بن حنیف 128
عقیة بن نافع 196، 194، 193	عثمان بن عفان 217، 203، 140، 129
عکبرا 50	423
علا عامیة 65	عداس 370، 82، 83
علبک 144	عدن 410، 61
علی بن أبی طالب 150، 131، 122،	عدي بن حاتم 326
168، 178، 181، 190، 249،	العیراق 49، 42، 39، 38، 25، 22، 19،
314، 315، 329، 334، 353،	50، 53، 60، 62، 68، 69، 80،
357، 430،	103، 114، 117، 124، 125،
علی بن مُحَمَّد بن جعفر العلوی 436	128، 147، 149، 150، 151،
عمار بن یاسر 128	152، 158، 159، 164، 167،
عمان 168، 47،	170، 172، 192، 194، 196،
عمر إتراعیل 438	197، 203، 216، 217، 218،
عمر بن الخطاب 140، 137، 129، 125،	222، 225، 229، 237، 238،
141، 148، 149، 152، 168،	239، 243، 301، 321، 325،
175، 176، 182، 186، 188،	358، 364، 365، 377، 381،
191، 207، 213، 327، 330،	401، 410، 413، 415، 416،
334، 343، 351، 399، 400،	424، 444، 465، 466، 467،
423	478، 486، 487
عمر بن عبد العزیز 214، 213، 186،	عروة بن الزبیر 28
215، 216، 235، 322، 383،	عروة بن مُحَمَّد 213
402، 407، 409، 459،	عزانا 65
عمر بن عبد العزیز 213، 206، 200،	عزیر 265

- عمر بن هند 54  
عُمَر مريونان 438  
عَمْرًا ابني عَدِي 152  
عمرو ابن أُخْتِ الْمُؤَيَّد 359  
عمرو بن الأيهم التغلبي 148  
عمرو بن الحنق الخزاعي 429  
عمرو بن العاص 21، 60، 130، 137، 138، 140، 160، 180، 213، 220، 238، 399، 417، 431  
عَمْرَوْنِ أُمَيَّةَ الضَّمْرِي 94  
عمرو بن سعد 370  
عمرو بن عبد المسيح 151، 152  
عمرو بن عبد المسيح بن بقله 151  
عمرو بن كلثوم 422  
عمرو بن كُلْثُوم 53  
عمواس 137  
عمورية 82، 197  
عياض بن غنم 177، 411  
عيسى بن مَرْيَم 74، 88، 351  
عيسى بن مريم 89، 356، 416، 417  
عين التمر 238  
عين التمر 80، 170، 384  
عين جاج 185
- غريغور 48  
غريغوريوس 44، 48، 117، 141، 163، 264، 392، 459، 466، 484  
غريغوريوس الأول 44  
غزالة 197  
الغزالي 168، 351، 353، 459، 473  
غزة 137، 150  
الغساسنة 33، 40، 43، 44، 59، 70  
372، 158، 146  
عَسَّان 41، 44، 45، 69، 109، 114  
488، 369، 300، 202، 146  
غَسَّان 88، 164  
غوستاف لوبون 185، 360، 427  
ف  
فارس 14، 16، 33، 47، 50، 52، 60، 108، 110، 117، 124، 130، 132، 133، 135، 140، 158، 164، 165، 169، 170، 173، 177، 182، 190، 237، 288، 300، 398، 399، 400، 401  
الفارياب 199  
فرات بن شحنا 408  
فراعنة مصر 42  
فرتيا 39

الفرثيين 50	القتبانية 33
الفرزدق 22، 225، 424، 433	قتيبة بن مُسلم الباهلي 198
الفرس 36، 37، 53، 56، 63، 65، 70، 71، 80، 86، 87، 107، 108، 117، 127، 136، 139، 140	القدس 35، 63، 231، 252، 253، 264، 275، 285، 297، 469، 475
	488
147، 150، 159، 160، 161	القديس مارون 182
164، 208، 210، 237، 238	قرّة بن شريك 235
252، 323، 351، 353، 391	قرطبة 207، 239
399، 400، 418، 465	قريش 40، 68، 69، 72، 76، 77، 78
فرغانه 199	80، 83، 84، 85، 86، 87، 93
الفسطاط 138، 238	99، 100، 108، 114، 115
فكتور الكك 30	116، 129، 189، 191، 195
فلسطين 52، 125، 137، 145، 150	219، 262، 310، 336، 343
324، 362، 416، 480	453
فلهاوزن 89	قزوين 46، 127
فيرستون 90، 135	قس بن ساعدة 81
فيروز شابور 184	قسطنطين 35، 57، 61، 65، 138، 279
فيلوستورجيوس 61	488، 376
فينيقيين 42	قسطنطينة 132، 165
ق	قسطنطينوس 35
القاسم بن سلام 418	القُسْطَنْطِينِيَّة 16، 42، 46، 48، 57، 59
قاشان 127	145، 181، 182، 192، 193
قبدوقيا 39	198، 200، 215، 216، 223
قبرص 130، 435	226، 231، 362، 376
القِبْط 92	قُسْطَنْطِينِيَّة 181



ك	قصي 83، 191
كابل 199	قصي بن كلاب 83
كابيتولياس 216	قضاة 123، 147، 166، 169، 202
كاشغر 199	قُضاة 158
كايتاني 172، 303، 426	قطر 49، 178، 180
كبريلي 69، 73، 340، 479	قطري بن الفجاءة 197
كثير بن بلحارث بن كعب 69	القلقشندي 26، 64، 170، 186، 374
كدالايَا البَطْرِيق 412	461، 415
كربلاء 194، 195، 201	الْقَلَيْس 219، 410
كرخ سلوخ 51، 117، 139، 176	الْقَلَيْس 71
كر كوك 29، 139، 176، 440	قُم 127
كرمان 127	قمونية (قرب القيروان) 193
الكسائيين 88	قنسرين 126
كُسرَى 109، 132، 182، 301، 394	قنسرين 137، 169، 225، 391، 392
كُسرَى إبرويز 109	407، 397، 393
كش 198	القوادس 151
كُشاجِم 438	قوهستان 194
كعبِ الْأَخْبَارِ 352	قيس بن سعد 138
كعب الاحبار 417	قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ 314
كَعْبُ بْنُ مَاتِع 352	قَيْسُ بْنُ شَمَّاسٍ 363
كَعْبُ بْنُ مَالِك 314	قيسارية 127، 343
الكعبة 34، 64، 73، 76، 88، 96، 97	قيصر 78، 127، 180، 301، 377
356، 219، 197، 118	قيليقيا 38، 39
الكلدانيين 400	القَيْن 158
كنعانيين 42	

لَحْم 124، 158	الْكَنِيسَة الكاثوليكيَّة 226
لَحْم 146، 164	كَنِيسَة المشرق 174، 177، 183، 218،
لَحْم 69	486، 483، 373، 227
اللخمين 53، 55، 422	الْكَنِيسَة الملكيَّة 231
لِد 137	الكنيسة اليعقوبية 238
لذريق 198	كنيسة دمشق 207، 239
لقيط الإيادي 371	كَنِيسَة دِمَشق 409
لوبون 185	كوسماس 407
لويس شيخو 414، 422	الكوفة 45، 52، 126، 127، 128، 130،
لويس ماسنيون 357	132، 133، 134، 139، 151،
م	167، 168، 176، 183، 185،
مَائِنَ النَّهْرِين 36، 38، 59، 194، 225،	192، 197، 201، 203، 225،
411، 393، 373	228، 314، 315، 316،
ماحوزي 139، 176	321، 327، 334، 338، 341،
مار آبا الكبير 48	358، 360، 393، 414، 423،
مار أبها الثالث 407	430، 433، 436، 486
مار اسحق 48، 179	كويدي 139
مار أغناطيوس زكا عيواص 19	كويفة ابن عمر 334
مار إيليا 53	كيتاني 157
مار بشيون 218	كيروس 180
مار جرجس 225، 393	الكيسانية 357
مار جيورجيس الأول 179، 376	كيوركيس 395
مار خُريسْطُفُورُوس 182	ل
مار خثانيشوع الاول 228	لبيد 81
مار سرجيس 185	الليحانيين 33

المُثَنَّى بْنُ حَارِثَةَ 124، 171	مار صليبا زخا 229
المُثَنَّى بْنُ حَارِثَةَ 161	مار عبد الكبير 53
مجمع القُسطنطينيَّة 226	مار غريغوريوس يوحنا 117
مجمع دارين 180، 226، 376	مار يشوعياب الأرزوني 54
المجوس 87، 110، 143، 331	مار يوحنا 54، 228، 229، 429
المَجُوسِيَّة 13، 87، 159، 177، 351	ماراما 178
مُحَمَّدُ [بن مروان] 209	مارامة 150
مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ 212	مارامه 178
مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ الثَّقَفِي 196، 199، 200	مارزينا 222
مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ 206	ماروثا 48، 139، 163، 183، 185، 413
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ 22	ماروثا الميافريقي 48
محمد بن مسلم الزهري 28	ماري بن سليمان 24، 107، 117، 150،
المختار الثَّقَفِي 228	175، 178، 461
المدائنُ 126	ماريَّةُ أم إبراهيم 109
المدائن 47، 48، 117، 126، 139، 143،	مارينوس 390
152، 171، 176، 178، 218،	ماسرُجوية 383، 407
227، 228، 229	ماكس فانتاجو 204، 205، 381، 405
المدينة 55، 56، 60، 67، 82، 85، 89،	مالك الأشر 132
90، 92، 95، 96، 97، 98، 99،	ماهان 165
100، 101، 102، 103، 106،	الماوردي 343
111، 113، 114، 116، 122،	مايرهوف 396
123، 134، 139، 144، 150،	المُتَلَمَّس 53
151، 182، 195، 196، 201،	المتلمس الضُّبَعِي 422
204، 250، 274، 280، 285،	المتوكل العباسي 156
287، 306، 307، 317، 318،	المثنى الشَّيْبَانِي 125

،220 ،195 ،186 ،181 ،180

،322 ،235 ،234 ،232 ،222

،378 ،377 ،329 ،328 ،323

،463 ،458 ،439 ،399 ،390

475

المَضْرِبِينَ 367، 36

مصعب بن الزبير 228، 218، 201، 196

مطيع بن إياس 437

معاذ بن جبل 127

معاوية 166، 154، 134، 132، 123

،204 ،203 ،201 ،193 ،191

،222 ،217 ،210 ،208 ،205

،383 ،345 ،333 ،322 ،232

،408 ،407 ،406 ،405 ،390

،471 ،436 ،435 ،423 ،410

473

معاوية بن يزيد 195

المُعْدِيَّين 54

معركة الجسر 161، 125

معقل بن قيس 133

معلثا (ملاصقة لزاخو) 183

المعمدانيّين 88

المعينية 33

المغرب 127

المغيرة بن شعبه 321، 128

،405 ،384 ،366 ،334 ،319

473 ،472 ،457

مذحج 69

مرج الصفر 125

مرسيان 58

مرقس 254، 233، 73، 58، 34

المُرَقَّش الأصغر 53

المرقس الأكبر 416، 53

مرقيان 58

مرو حابور 50

مَرْوَانَ بْنَ الْحَكَمِ 130

مروان بن الحكم 402، 383، 195، 131

407، 406

مَرْيَمَ 94، 92، 88، 74، 46، 41، 38

،252 ،251 ،248 ،247 ،221

،261 ،259 ،258 ،256 ،253

360، 275، 274، 271، 262

مسجد الكوفة 351

مسروق 63

المسعودي 462، 210، 202، 46

مُسْلِمَةُ بن عبد الملك 200، 197

مسلمة بن عبد الملك 212

مُسْلِمَةُ بن مخلد 222

مِضَرَ 80، 66، 65، 60، 59، 57، 56، 21

،140 ،138 ،130 ،109 ،93

مفریانیة تکریت 230	موسی الکلیم 41
مقدونیوس 182، 181	موسی بن نصیر 200، 198، 196
مقنا 112	الموصل 29
المُقَوْسُ 140، 109	الموصل 53
المُقَوْسُ 138	الموصل 70، 116، 150، 162، 163، 178، 185، 222، 229، 239، 386، 387، 408، 435، 440، 465، 475، 481، 484
مكة 33، 40، 41، 64، 65، 67، 68، 71، 72، 73، 76، 77، 78، 79، 80، 81، 82، 83، 84، 86، 87، 88	موقعة القادسية 164
89، 96، 97، 108، 111، 114، 118، 182، 191، 195، 196، 197، 201، 250، 300، 301، 307، 316، 327، 336، 342، 346، 351، 365، 417، 424، 452، 467، 468، 488	مِيخَائِيل السَّابَانِي 216
	مِيخَائِيل السَّرْيَانِي 159، 210، 215
	مِيخَائِيل الكبير 23، 44
	ميسان 50
	مَيْسُونُ الْكَلْبِيَّةِ 203
المنادرة 53، 54، 161	میشان 107، 180
مَنْبُجُ 126	میناس 80
مَنْبُجُ 45، 225، 410	میورقة 198
المندائیین 88	ن
المنذر بن امرئ القیس 52	النَّابِغَةُ الذَّيْبَانِي 422
مَنْفُ 138	نابلس 137
منورقة 198	نای دزونج 49
المهلب بن أبي صفرة 197	نائلة بنت الفرافصة 131، 203
الموباذ 51	نبوخذ نصر 63
مُؤَنَّةُ 113، 300، 302، 307	النَّجَاشِي 85، 93، 94، 109، 252، 372، 410
مؤنة 164	

نصف 198	النَّجَاشِيُّ 372، 94، 85
النَّضْرَانِيَّةُ 26، 35، 36، 37، 38، 39، 40،	نَجْرَان 22، 45، 63، 64، 66، 68، 71،
41، 42، 44، 55، 61، 62، 64،	76، 79، 81، 92، 94، 101،
69، 73، 78، 80، 81، 82، 85،	102، 104، 115، 127، 167،
89، 93، 95، 109، 152، 169،	168، 190، 197، 218، 219،
172، 179، 186، 251، 256،	249، 315، 318، 319، 329،
318، 326، 334، 348، 355،	336، 337، 338، 339، 351،
358، 360، 366، 369، 370،	374، 375، 377، 378، 380،
371، 375، 377، 387، 410،	430
411، 422، 425، 469، 470،	نَجْرَان 34، 40، 77، 102، 103، 114،
471، 472،	167، 168، 176، 217، 319،
نصيبين 48، 54، 117، 127، 180، 218،	337، 338، 353
229، 387، 395،	نجران 62، 76، 102، 113، 114، 139،
النَّعْمَان 49، 52، 53، 54، 319، 321،	149، 168، 239، 274، 300،
462	319
النَّعْمَانُ الرَّابِع 54	نَجْرَانِيَّةُ الْكُوفَةِ 22، 132، 190، 351،
النَّعْمَانُ بْنُ الْمُنْذِرِ 49	النَّجَفِ 360
النَّعْمَانُ بْنُ الْمُنْذِرِ 52، 54،	436
النَّمْرُ بْنُ تَوْلَب 284	النَّجَفِ 52، 124، 170، 463،
نِهَاوَنْد 127، 144،	نسطاس 80
نهر الدم 164	النَّسْطُورِيَّةُ 22، 41، 45، 46، 47، 48،
النُّوَيْرِي 26، 71، 110، 375، 463،	49، 56، 60، 91، 135، 173،
نِيقِيَا 58	174، 225، 237، 376، 395،
نِيقِيَا 61	398
نِينَوَى 80، 82، 117، 178، 184،	نسطوريوس 46، 47،

واصل بن عطاء 359	هـ
الواقدي 25، 26، 28، 80، 85، 93، 106،	هادريان 63
123، 140، 163، 164، 302،	هارون 24، 450، 452، 459
464	هاشم 83
الوَيْثِيَّة 17، 34، 42، 61، 66، 77، 87،	هاشم بن عبد مناف 83
97، 166، 177، 243، 284،	هانس كونج 74، 75، 470
386، 444	هراة 177
وثيقة المدينة 98، 101، 313، 327، 335،	هرقل 23، 109، 110، 117، 138، 147،
وَرَقَّةُ بِنِ تَوْفَل 40، 72، 78، 79، 86،	160، 164، 165، 180، 182،
366، 370، 371، 373	318، 376، 390، 414، 431
وَرَقَّةُ بِنِ تَوْفَل ابن أسد 69	هرقلة 198
وَرَوْحُ بْنُ سِنَانٍ الْحَرَّانِيُّ 359	هشام بن عبد الملك 216، 407
وقعة الحرّة 195	همذان 127
وقعة القادسية 126	هند ابنة التّعمان 54
وقعة النّهروان 132	هند بنت الحارث بن عمرو بن حجر
وقعة اليرموك 126، 147، 165	الكندي 52
وقعة جلولاء 126	هند بنت النّعمان 321
وقعة صفين 132	الهندوسيّة 88
ولتر كيغي 146، 161	الهنود 36
ولهوزن 73	هوازن 78، 300
الوليد بن عبد الملك 21، 194، 197،	هوذة الحنفي 109
206، 210، 212، 229، 239،	هوشاع 54
409، 429	هيرنش بكر 91، 403
الوليد بن عقبة 149	و
الوليد بن عقبة 163	وادي الحسا 42

الوليد بن عُقْبَة 327	يزيد بن أبي سُفْيَان 127
الوليد بن عقبة بن أبي معيط 130	يزيد بن أبي سفیان 191
الوليد بن يزيد 217، 216	يزيد بن المهلب 200
وهب بن عبد مناف 41	يزيد بن عبد الملك 209، 215، 229
ي	يزيد بن عقيل 229
يافا 137	يزيد بن معاوية 194، 217
ياقوت 52، 64، 76، 104، 124، 170،	يسوع الناصري 34، 260
171، 184، 315، 378، 380،	لعقوب البرادعي 43
387، 391، 423، 430، 435،	يعقوب البرادعي 44، 174
436، 465	يعقوب الزهاوي 225، 385، 391، 392،
يُبنَى 137	393، 407، 413، 414،
يُثْرِب 40، 41، 69، 71، 82، 83، 89،	421، 485
99، 100، 284، 285، 365	اليعقوبي 211
يُثْرِب 68	اليَعْقُوبِيَّةُ 109
يحنان نحلايا 395	اليمامة 109، 123
يُحَنَّة بن رُؤْبَة 105	اليمن 33، 40، 55، 60، 61، 62، 63،
يحيى الدمشقي 354	64، 68، 69، 71، 76، 86،
يحيى النحوي المصري الإسكندراني	102، 105، 106، 109، 123،
399	167، 168، 213، 279، 300،
يحيى بن البطريق 394	319، 337، 365، 366، 372،
يحيى بن زياد 437	376، 378، 410
اليرموك 164	يهبالا 54
يزدجرد 126، 130	يهبالا الأول 48
يزدجرد الثاني 51	يهودا 62، 257
يزدجرد بن كُسرَى 126	يواكيم مبارك 266، 484



يوحنا 25، 34، 48، 61، 80، 92، 159،	يوسف الأهوازي 387، 420
160، 177، 206، 208، 209،	يوسف بن عُمر 217
228، 231، 252، 322، 323،	يوقنا صاحب حلب 165
370، 407، 466،	يوليان الثالث 230
218، 228، 229،	يوليان الثاني 231
230، 228،	يوم البُويب 162
232،	يوم الولجة 124
221، 223، 355، 358،	يوم أليس 124
360، 363، 407، 414،	يوم تكريت 162
25، 159، 160، 208،	اليونان 33، 53، 70، 148، 187، 205،
414، 466،	359، 381، 382، 386، 388،
395،	389، 393، 394، 402، 405،
28، 54، 63، 91، 93، 166،	406، 407،
167، 170، 181، 189، 454،	يُونُسُ بْنُ مَتَّى 82، 83،
457، 458، 460، 461، 462،	يونس بن مرقص 163
463، 465، 468، 470، 471،	
473، 477، 479، 480، 483،	
486،	

